

زکاة اولیں

حقیقۃً الرحمن منہلی

آج کے ہندوستان میں کوئی مسلمان خواہ وہ کتنا ہی بچا اور پرانا نیشنلسٹ کیوں نہ ہو اگر وہ علم و دین سے کچھ بھی تعلق رکھتا ہو یا کم از کم مسلمانوں کے دکھ درد میں ملی جذبہ کے ساتھ شریک ہوتا ہو وہ اکثریت کے اہل سیاست کی نظر میں بلاشبہ مسلمان پہلے ہو اور ہندوستانی بعد میں۔ ایسے مسلمانوں کی مختلف جماعتیں اور ان کے مختلف جملہ فکری یا سیاسی نظریات کے لحاظ سے آپس میں اگر جھگڑے ہوں تو یہ مختلف الحیال ہوں لیکن ایک ہی کشتی میں سوار۔ وہ آپس میں جھگڑا چاہیں تو فریق کر لیں مگر ہندوستان کے واسطے یہ ان کی نظر میں کوئی فرق ان سب میں حقیقت کے اعتبار سے نہیں ہے۔

یہ بات کوئی راز نہیں ہو جسے ہم پہلے پہل فاش کر رہے ہوں بلکہ مذکورہ بالا خصوصیات رکھنے والا ہر مسلمان بچا اور پرانا نیشنلسٹ ہو اس کا دل اس حقیقت کو سب سے زیادہ جانتا ہے لیکن پھر یہ کوئی ہوشیار ہے کہ کھلے میں نیشنلزم کی کوئی قیمت نہیں اس میں ایک دوسرے سے فانی تر ہونے کے وجود کی بجائے بچائیں اور ایک جماعت دوسری جماعت کی طرف اٹھائے کہ

"فکر و عمل کے لحاظ سے وہ متحدہ قومیت اور یکو لازم کی مخالفت ہے۔"

اور۔۔۔ "آج اپنا مستقبل ہونوارنے کی فکر میں متحدہ قومیت اور یکو لازم کا دم بھرنے لگی ہے۔"

ہمیں بہت ہی انوس ہوا جب ہم نے ایک جماعت کی طرف یہ شکایت چڑھی کہ ایک دوسری جماعت کے انتہائی زوردار احمدیہ زبانی نے ایک سرگرمی (یہ بتانے کیلئے کہ ان کی جماعت ہی کا راستہ ہے) اس طرح کے حل سے اس جماعت کے بارے میں تحریر کیے ہیں۔ اور پھر یہ سرگرمی اپنے اخبار میں شائع کیا گیا کہ البتہ یہ غیبت ہو کہ سرگرمی اس جماعت کا صان نام نہیں لیا گیا تھا جبکہ بارے میں یہ بات تو کئی برس پہلے صریح اشاروں پر لکھا گیا تھا لیکن اس کے باوجود اس زمانہ کو ہر حال میں جماعتیں لکھا گیا تھا کہ ان معاملات میں رقیب از انظار کی باتیں اٹھانے میں بھی کسی طرح مداخلت نہیں کسی جماعت کے ذریعہ

اگر آپ کو کچھ کہنے پر آمادہ نہ ہو تو اس کی زبان میں لاشیں گے تو اراکان کی زبانوں سے انکی شرح بھی ہوگی اور
 ہم اس کا نقصان اگر کوئی یہ سمجھا جو کہ اس ایک جماعت تک محدود نہ ہو گا تو یہ انتہائی بھول اور بڑی نادانی ہو
 ایک جماعت تو بڑی چیز تو کسی فرد واحد کہ بھی اگر آپ ہندوستان کے موجودہ حالات کے اندر اس قسم کے معاملات
 میں مصلحتوں کرتے ہیں تو نتیجہ آپ سائے مسلمانوں کے مصلحتوں کیے جانے کا سامان کرتے ہیں یہاں انصاف کی
 ضمانتیں ہو کہ ایک کی بات ایک ہی کے سرے پر یہاں تو ثبوت سے بھی پہلے ایک کے سرانجام کا حیارہ اُن کے دن
 سیکڑوں اور ہزاروں کو بھگتا پڑتا ہو کیا یہ کوئی دھکی بھی بات ہو؟ دن رات ہم یہ تماشہ نہیں دیکھ رہے ہیں؟ پھر یہ
 آخر کسی نفعان رقابت ہو کہ اتنا خطرناک انجام بھی نظر انداز ہو جائے یہ وقت تو ایک دوسرے کی پشت پناہی کا
 ہو نہ کہ ایک دوسرے کیلئے مشکلات پیدا کریں، نظریات کا کچھ بھی اختلاف ہو شکی ایک ہو اس ایک کشش کے اندر جھپٹتے
 ہوئے ایک دوسرے کو ڈرنے کی کشش کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ پوری شکی دھوکہ رہے۔ آپ اپنے دھوکہ میں مبتلا
 ہی فرق آپ میں کر لیجئے مگر حالات نے سب کو اس طرح ایک دوسرے سے بانڈھ دیا ہو کہ آپ آپ کی کشش خود کشی
 کے سوا کچھ نہیں — یہ بات ان لوگوں کے لیے ہم سے کہیں زیادہ قابلِ توجہ ہو جو مسلمانوں کی کسی جماعت کی تباہی
 کر رہے ہوں۔

اس ناخوشگوار نتیجے سے قطع نظر جہانگ متقدم قومیت اور یک لڑم کا تعلق جو ملک کے سیاسی احوال میں ہو
 مرتبہ بھی ان چیزوں کا جو اسلامی نقطہ نظر سے ان میں سے کسی بات کا بھی قائل ہونا قابلِ فخر کی حالت میں نہیں
 اور یہاں اب دین کی کسی جماعت کیلئے زیہرا ہو کہ وہ کسی سلطان کو ان باتوں کے قائل نہ ہونے پر مصلحتوں کرے۔
 ہندوستان کے اہل دین میں تو یہ ملک بھی ان سیاسی غصہ کی حالت میں ہو مگر اس پر یہ کہہ کر ہندوستان
 جیسے ملک میں شرفِ مسلمانوں کے لیے ہمارے کہ وہ ان تصورات پر قائم ہونے والے سیاسی نظام پر مدافعتی
 ہو جائیں نہ کہ اس کے کوئی قابلِ فخر آئینہ بنالیں اس لحاظ سے یہ انتہائی حیرت بھی ہو کہ ان بزرگوں کے
 جانشین کی سلطان گدہ کے اس معاملے میں مختلف الزام ہونے پر اس طرح مصلحتوں کر رہے ہیں کہ وہ بڑے پلپ ہو
 اس کے ساتھ ان سے زیادہ حیرت اس بات پر ہو کہ کچھ لوگوں کی طرح کیا لگی ہو انھیں مان و معاف نہ کئے
 کے کا یہ سبب ہو کہ ہندوستان کے اس نظام سیاسی کے بارے میں ان کا وہ فکر و فکر کیا ہے جس کے
 ملک کے اس نظام کے خلاف فریاد کیا کہ وہ ہندوستان کے اس نظام پر مبنی ہے جس کی بنیاد پر مبنی ہے جس کی بنیاد پر مبنی ہے

دو ہیں کہ آپ تو انہیں جرات سے کہنا چاہیے کہ ہم جسک مخالف تھے مگر حالات نے ہماری سائے بدل دی جاؤ
یا پھر صفائی سے یہ کہنا چاہیے کہ ہم سچ بھی سیکر ریاست کے تصور کے علی الاطلاق مخالف ہیں۔
سیکر ریاست کے تصور کی کچھ بھی تعبیر کی جائے "اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی"
کے عنصر کو اس کے مخدوم سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔

مثلاً ہندوستان کے سیکولزم کی تعبیر اگر کوئی شخص یہ کرتا ہے کہ "گورنمنٹ کا کوئی مذہب
نہیں ہو" تو اس میں بھی یہ عنصر پوری صفائی کے ساتھ موجود ہے۔ جس گورنمنٹ کا کوئی مذہب ہی
سر سے نہیں ہوگا اس کے متعلق یہ تصور بھی کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اجتماعی معاملات میں
خدائی رہنمائی کی قائل ہوگی۔ پس اس تعبیر پر اگر آپ کا جواب یہ ہو کہ "ہم اس معنی میں سیکولزم کے
"ہرگز مخالف نہیں ہیں" تو پھر اس کے بعد یہ کہنا بالکل بے کار ہے کہ
"لیکن اگر اس کے معنی اتحاد کے ہوں تو یقیناً ہم اس کے خلاف ہیں۔"

کیونکہ جب آپ اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی کو بھی اتحاد ہی کی ایک قسم قرار
نہیں ہے ہیں تو اتحاد کی یہ قسم تو مذکورہ بالا تعبیر میں بھی موجود تھی۔ لہذا قرار ہو تو قرار ہی ہے
اور انکار ہو تو انکار ہی ہونا چاہیے۔ معنی اور حقیقت ایک ہوتے ہوئے نفس الفلانی کی تبدیلی کے ساتھ
اگر وہ ملکہ کا استعمال کوئی بھی معنی نہیں رکھتا، بات صاف ہوتی چاہیئے اور اس میں ضرورت ہو کہ
کی صحیح نوعیت سامنے رکھی جائے۔ مسئلہ صرف یہ ہو کہ ملک کا درجہ ہمارے ہاتھ میں نہیں ہے
جی لوگوں کے ہاتھ میں ہو یا جو فیصلہ کن پوزیشن رکھتے ہیں (اور وہ غیر مسلم ہیں) کہ کسی بھی مذہب کی
رہنمائی سے آزاد وہ کہ اگر ریاست کا نظام چلانا چاہیں تو کیا اس پر مبنی ہو جانا اور ضرورت کی
تک اس نظام سے قانون کرنا کوئی گناہ ہے؟۔

ہمارا خیال ہو کہ اگر سیکولزم کے معنی کے ساتھ ساتھ یہ صورت مسئلہ بھی سامنے رکھی جائے تو
شاید دونوں کج جواب کا مرحلہ آسان ہو جائے۔

مؤتمر عالم اسلام نمبر ۱۱
اسلامی مملکت کی اسلامی کانفرنس بہت غیر معمولی شان کا تھی
جو لاکھوں علماء و ائمہ و شائقین اس کانفرنس کے ہم
نمبر -

ہر گھنٹی کو خاص کر سوا ناکو غسل اور وضعت کی وجہ سے ایک ایک قدم اٹھانا مشکل تھا کہ
ملک بوڑھی لیکن راستہ صاف نہ ہونے کی وجہ سے حرم شریف سے قریباً آدھا جیل پیسلے
اس کو بھی چھوڑ کر پیدل حرم شریف آئے۔

اکھ شہزادہ کے تو اب فراغت ہو گئی تو قریب چلے پر وگرام کے مطابق آج
۱۵ اپریل سے شروع ہونے والی تھی دو دن تاخیر سے، مارچ پر بیٹہ کے دن سے شروع
ہو گی اور ۲۲ اپریل تک چلے گی اس کے بعد دو تین دن رابطہ کی کشتیں ہوں گی، اس
ساب سے مزین طبعہ و دانگی اخیر اپریل میں ہو سکے گی کم از کم ہفتہ عشرہ وہاں قیام رہے گا
اس کے بعد انشا اللہ واپسی۔

اس مرتبہ حجاج کی تعداد سال گزشتہ سے بھی زیادہ ہو گئی ابھی خود سعودی عرب کے
حجاج کے اعداد و شمار معلوم نہیں ہوئے، بیرونی ممالک کی تعداد تین لاکھ سے کم ہی کہتی
اندازہ یہ ہے کہ سعودی عرب کے حجاج کی تعداد آٹھ دس لاکھ کے لگ بھگ رہی ہوگی
معلوم نہیں کیوں ٹریفک وغیرہ کے انتظامات میں بہت ڈھیل دیکھنے میں آئی۔
حجاج کی بے شمار نیائیں دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے۔ یہ صحیح اہد ہوتی ہے کہ راج کے
موسم ملک اسکے ایک ایک دن میں یہاں اشرف کا جتنا نام لیا جاتا ہے اور جتنی احسن سے
دعائیں کی جاتی ہیں اور جس طرح کی جاتی ہیں اتنی ساری دنیا میں دہرتی ہوں گی،
مگر حجاج کی عام مہلی اور اخلاقی حالت بہت ہی پالیس کن ہے یہ باتیں خواہ مخواہ
روبان پر اس وقت آگئیں اس طرح خطوط میں ان باتوں کے کہنے سے بظاہر کوئی فائدہ
نہیں، اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ دلی میں اس کا لکھ اہد درو پیدا ہو، اور اسکی اصلاح
کے لئے احجاج کے ساتھ دعائیں اور امکان بھر کوششیں ہوں۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے حادثہ کی اطلاع

یہاں دوسرے دن یعنی پہنچ کر شام کو ہم لوگوں کو ملی تھی لیکن درجہ اس وقت تک
تقابل و توفیق نہیں تھا اور یہاں سوئم کا میں اس طرح کی تسنی خیر خبر یہ معلوم نہیں
کیوں اکثر اڑا کرتی ہیں اس لئے ہم لوگوں نے یقین نہیں کیا، اتوار کے دن ظہر کا نماز
کے لئے جب ہم لوگ حرم شریف گئے تو اتفاق سے میری نظر ڈاکٹر اسماعیل صاحب پر
پڑ گئی، خبر انہی کے نام کے حوالہ سے گشت کر رہی تھی یہ ہمارے دوستوں میں سے ہیں
کو اچی کے بھنے والے ہیں کئی سال سے سعودی عرب کے حکم و صحبت سے وابستہ ہیں۔ میں
مہمدی سے اٹھ کر ان سے ملا۔ انھوں نے بتایا کہ میں پرسوں جمعہ کے دن کو اچی
تھا اور اسی دن مجھے یہاں کے لئے روانہ ہونا تھا، پانچ بجے شام کے مجھے ایک دست
نے فون سے بتایا کہ لاہور میں حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کا اچانک وصال ہو گیا
پھر کو اچی کے تبلیغی مرکز مکی مسجد سے بھی اسکی تصدیق ہو گئی۔ میں کو اچی سے اسی شب
میں روانہ ہو کر کل شب میں جدہ پہنچا اور راجہ ہی مکہ معظمہ پہنچ سکا ہوں، خبر صحیح اور
مصدقہ ہے۔ اس وقت ہم لوگوں کو بھی یقین نہ تھا، پورے عالم اسلامی کے لئے
ادھماکا، کھٹک، اسلام آباد، ہندوستان کے لئے یہ بہت ہی بڑا حادثہ ہے جو لوگ نہیں جانتے
وہ شاید مبالغہ سمجھیں گے لیکن یہ بالکل واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت میں نبی کریم
اور فکر و اختراع پیدا کرنے کا کام بننے و وسیع پایہ پر صرف میں سال کی مدت میں بولانا
مرحوم سے بڑا اسکی نظیر قریب کی کچلی صدیوں میں تلاش کرنے سے بھی مشکل سے ملے گی
کم از کم جسکے علم میں تو نہیں ہے۔ اللہ کی شان ہے ہندوستان میں اللہ کا ایک بندہ
ایک مسجد میں بیٹھا لاکھوں ہندوؤں کو حقیقت لاکھوں لاکھوں ہندوؤں کو دین کی فکر اور کوشش
میں متحرک کئے ہوئے تھا دنیا کے دور دراز ملکوں میں جماعتوں پر جامعیں بھی رہا تھا
ہزاروں غریب ملک ملک اسکے حکم سے پیدل چھترے تھے سفروں میں ہر قسم کی تکلیفیں
دھانے تھے وہیں کچھ سکھاتے تھے اور دوسروں کو اسکی دعوت دینے اور اسکی کئے لئے
دھانے تھے اسی طرح ہزاروں صاحب استطاعت و دیون اور موزوں سے اس مقصد
کے لئے کوشش کے ساتھ بیٹوں اور بھائیوں کے لئے کئے تھے، بہت سے لوگ ہوائی جہازوں

دوسری قسط

حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ کے بریلوی کے ربط

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے

عبرائے سادات کی روشنی میں

از ————— مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری

مکتوب حضرت شاہ اہل اللہ پہلوتیؒ برادر خرد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ
بنام شاہ ابوسعید حسنیؒ

بخدمت حقائق و معارف آگاہ فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید خدریؒ

سلم اللہ و ابقا ہم — از فقیر اہل اللہ بعد از سلام طمس است کہ خطا بہجت خطا

۱۔ شیخ اکبر اہل اللہ پیچیداریم پیچیداریم یعنی پہلی اہل اللہ دارالباہین و عباد اللہ العاصمین

آپ نے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے اخذ علوم دیں کیا۔ طلب بھی پڑھی اور اس

میں کمال حاصل کیا۔ آپ کی کئی تالیفات و تصنیفات ہیں ان میں سے ایک مختصر ہدایۃ الفقہ ہے جو کہ ہدایۃ

انتخاب ہے (۱) مختصر تفسیر قرآن (۲) چار باب (۳) فقہ و عقائد (۴) تلمذ ہندیہ (۵) علم طب (۶) غالباً مشفقہ

میں انتقال ہوا میرا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے ایک مکتوب (محبوبہ مشفقہ) سے واضح ہوتا ہے۔

اعوذ باللہ من اللہ علیہ (۱) (مرا پہلی قطع نظر کرتی ہے۔ ۲) حق نے زیادت کی ہے)

ایک مکتوب گرامی میں حضرت شاہ اہل اللہ حضرت رائے بریلوی کو تحریر فرماتے ہیں۔

احوالِ یومیہ کہ از توجہ و حمیت	احوالِ یومیہ جو آپ کی توجہ سے
گرفتہ است بفضلِ الہی تا حال	درست ہو گئے ہیں تا دمِ تحریر ہذا
تحریر جاری است و اس نیاز مند	ٹھیک چل رہے ہیں۔ یہ نیاز مند اپنے
بادگو کس و کوئے خود طلب اللہ	متعلقین سمیت آپ کی شکر گزاری
شکر گزاری است اللہ تعالیٰ دیر گاہ	میں تر زبان ہے۔ اللہ تعالیٰ دیر
سلامت دارد فقیر زادہ محمد قریب اللہ	تک آپ کو سلامت رکھے فقیر زادہ
سلام نیازی رساند۔ زیادہ	محمد قریب اللہ سلام کہتا ہے زیادہ
چہ نرید۔	کیا نکھوں۔

مکتوب حضرت شاہ اہل اللہ بنام شاہ ابواللیث حسنی طق بھابھو العیش
فرزند حضرت شاہ ابوسعید حسنی

عزیز القدر سیادت مرتبت سید ابوالعیش سلمہ ربہ بعد از سلام شوق الیام
مطالعہ نایب کہ شوق دیدار ایشان از اشباع سعادت مندی شان زبانی والد بزرگوار بجز
کمال است اللہ سبحانہ تعالیٰ بجا فیت طرفین و خیریت جانبین ملاقات سرت آیات
میسر فرماید۔ یقین است کہ باشتغال علوم ظاہری و تحصیل سلوک باطنی از جناب
قبلہ گاہ خود کہ مجمع کمالات دارین اند مشغول خواہید بود کہ بزرگ زادہ خاندان عالیہ

۱۔ ولید الشریعہ ابواللیث بن ابوسعید بن محمد ضیاء الدین آیت اللہ شیخ اکبر علم اللہ نقشبندی البریلوی احد
الرجال المعروفین بالفضل و الصلاح۔ کہنے اپنے والد سے علم حاصل کیا اور انھیں سے طریقہ انفرادی اور شاہ
دقیق سے اپنے والد ماجد کے جانشین ہوئے۔ سفر حرم میں اپنے والد کے ہمراہ تھے مداس میں اقامت اختیار
کرائی تاکہ بزرگ ان وہ کہ روحانی فیض پہنچایا اس علاقے میں انتقال ہوا۔ آپ کی قبر بزرگ گاہ کوئیال میں
محلِ سند پڑی۔ (زمرہ النور طبعہ) آپ کا لقب ابوالعیش تھا۔ ان کتوبات لکاکر کے جامع آپ ہی ہیں۔

ازیں ہر دو چیز ناگزیر است۔ زیادہ بجز شوق و دعا چہ نویسید۔
 ترجمہ عزیز القدر زیادت مرتبت بعد از سلام شوق مطالعہ کریں۔
 مجھے تمھارے دیکھنے کا اشتیاق بجز کمال ہے اس لیے کہ میں نے تمھارے والد بزرگوار کی
 زبانی تمھاری سعادت مندی کی باتیں سنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ طرفین و جانبین کی خیر و عافیت
 کے ساتھ ملاقات میسر فرمائے۔ یقین ہے کہ تم اپنے والد کی خدمت میں
 جو کہ جمع کلمات و ادین ہیں۔ اشتغالِ علوم ظاہری اور تحصیلِ سلوک باطنی کے اندر مشغول
 ہو گے اس لیے کہ خاندانِ عالی کے ایک بزرگ زادے کے لیے یہ دونوں چیزیں ضروری ہیں۔
 زیادہ بجز شوق و دعا اور کیا لکھوں۔

مکتوب مولانا نور اللہ بڑھانویؒ بنام حضرت شاہ سید ابوسعید حسنیؒ

مجمع حامد و فضائل معدنِ محاسن و خواص سعادت و کرامت مآب معارف و
 کمالات اشراف کرمی مہربان میر سید ابوسعید جو سلمہ اللہ الحمید۔ اذیں فقیر نور اللہ بعد
 سلام نیاز مطالعہ فرماید۔ ملاحظت نامہ وصول فرمود استاج و سرور بخشید یاد آؤں
 بزرگانِ بشارت سعادت است المحم بشیر علی ذلک۔ اکثر اوقات بذکر اخلاق و اشعار

۱۰ الشیخ العالم الکبیر الحدیث نور اللہ علی البرکاتی ابو نفیسی احمد نقول العلماء۔ آپ قصہ بڑھانہ ضلع مظفر نگر میں پیدا
 ہوئے وہیں نشوونما پائی یہیں ہی سے تحصیل علم میں مشغول ہوئے۔ تحصیل علم ہی کے لیے دیہی کا سفر کیا اور شیخ کبیر
 حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حلقہ درس میں داخل ہوئے۔ طویل زمانے تک حضرت شاہ صاحبؒ کا تعلیم و
 تربیت اور فیض صحبت سے مستفیض ہوئے۔ آپ کا شمار اپنے استاد معظم کی حیات ہی میں اکابر علماء میں ہونے
 لگا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے آپ سے کتب علم فقہ پڑھیں۔ حضرت شاہ عبدالغفورؒ آپ کے
 داماد تھے۔ غالباً ۱۱۵۰ھ میں انتقال ہوا جیسا کہ حضرت شاہ عبدالغفورؒ کے ایک کتب خانے کے اندر مذکور ہے۔
 (ترجمہ النور علیہ) حضرت مولانا شاہ عبدالحی ان عبد اللہ بڑھانویؒ رفیق حضرت سید احمد رشیدیؒ مدظلہ
 مولانا شاہ در اللہ بڑھانویؒ کے چوتھے تھے۔

طلب اللہ ان است اللہ تعالیٰ بحیث قلبی وقالمی محفوظ دارد و از نامرضیات محفوظ۔
 از مرزہ عزم قدم یمینت لزوم اشتیاق دیدار فرحت آثار دو بالا شد۔ اور تعالیٰ از دو
 بوجہ حسن مشاقان را ملاقات سامی مسعود سازد۔ بالجلہ فقیر دعائے خیر مشغولی دارد
 اللہ قریب عجیب۔ نام شخصے کہ از اقربائے اینجانب است محمد راجی است
 اگر انجا باشد البتہ بیش خود طلبیدہ فرماید کہ خبر خیریت بنویسد۔ نیازمند عطا اللہ
 مع برادران وقاضی جو در میان سراج الدین دد یگر اعزہ سلام نیاز میرسانند۔
 ترجمہ۔ جمع حامد و فضائل۔۔۔۔۔ مکر می قربان میرسد ابوسعید صاحب
 سلمہ اللہ اس فقیر نور اللہ کی طرف سے بعد سلام مطالعہ فرمائیں۔ الطاف تلمذ وصول
 ہوا۔ مسرت بخشی۔ بزرگوں کی یاد آوری بشارت سعادت ہوتی ہے۔ الحمد للہ علی
 ذالک۔ اکثر اوقات آپ کے اخلاق و اشفاق کے ذکر میں رطب اللسان ہوتا
 ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جمعیت ظاہری و باطنی کے ساتھ محفوظ رکھے اور اپنی نامرضیات
 سے محفوظ۔ آپ کی تشریف آوری کے قصد کا مرزہ پڑھ کر اشتیاق دیدار دو بالا
 ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ جلد بوجہ حسن مشاقان کو ملاقات گرامی سے سعادت اندوز فرمائے۔
 بالجلہ فقیر دعائے خیر میں مشغول ہے۔ اللہ قریب عجیب۔ اور اس شخص کا نام جو میر
 اقربا میں سے ہے محمد راجی ہے اگر وہاں ہو تو اپنے پاس بلا کر فرمائیں کہ دکم از کم اپنی خیریت
 تو لکھ کر بھیج دے۔ عطا اللہ مع برادران وقاضی صاحب اور میان سراج الدین نیز دیگر
 اعزہ سلام پہنچاتے ہیں۔۔۔۔۔

مکتوبات حضرت شاہ محمد عاشق پہلوی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی

مکتوبہ الیہ۔ زیادت و نقابت مرتبہ خلاصہ دودان (نجات) حقان دعاوان
 آگاہ فضائل دستگاہ میر ابوسعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ۔ بعد از سلام اشفاق الیت اہل از

لے اللہ اعلم بحال اللہ محمد عاشق محمد عاشق محمد عاشق پہلوی۔۔۔۔۔ بحسن و بے علم
 (و فی حاشیہ کے مکتوبہ خلاصہ)

فقیر محمد عاشق مشہور منیر معارف تحفیر باد کہ الحمد للہ علی العافیۃ ونسل اللہ تعالیٰ ان یدیم لنا ولکم ایہا۔ اشتاق نامہ کہ بنام میان شاہ نور اللہ جیو و فقیر ارقام فرمودہ بود و دود و دود نمود۔ الحال کہ فقیر بہمت تحصیل شرب ملاقات ملازمت حضرت قبلہ کونین برادر ظلمت العالی رسیدہ عرضی ایثا نرا کہ بجناب حضرت ارسال داشتہ بود و بد مطالعہ نمود و حاجہ خاصہ کہ بفضل الہی نصیب ایثاں شدہ ملاحظہ کردہ و این معنی موجب نہایت خوشی و شادی گردید و حمد الہی و شکر دے تعالیٰ بجا آورد اللہم زد فرد شہ زد۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بعد وصول وطن نیاز نامہ بخدمت خواہ نوشت امید کہ بد حالے خیر یاد دارند۔ زیادہ چاہتہ اس نہاید و السلام۔ میاں محمد عتیق جیو سلام مطالعہ نہایت از محمد فائق سلام مطالعہ باد۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) انتقال رکھا اور حضرت شاہ ولی اللہ قادری محدث دہلوی کی خدمت میں نکل کی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے ہاں زور بجا ہی تھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے آپ نے علم و معرفت کو اندک یا جرم شریفین کے سفر (۱۲۲۳ تا ۱۲۳۳) میں آپ حضرت شاہ صاحب کے ہمراہ تھے جو میں کے جو اساتذہ حضرت شاہ صاحب کے ہیں وہ آپ کے بھی ہیں جن میں سب سے بڑے حضرت شیخ ابو طاہر محمد ابن ابراہیم کر دی دہلی ہیں۔ حضرت شیخ ابو طاہر کر دی نے بھی آپ کو اجازت حدیث دی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے تلامذہ اور خلفاء میں سب سے انجام تہر رکھتے ہیں۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے صاحب البتہ تھے جیسا کہ شیخ ابو طاہر کر دی نے اپنے اجازت نامے میں اس خصوصیت کا ذکر کیا ہے اور آپ کو حضرت شاہ صاحب کا ائینہ کمال قرار دیا ہے حضرت شاہ صاحب نے بھی اپنے عربی استاد میں آپ کو کمالات عالیہ کی خوشخبری دی ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز، حضرت شاہ فیض الدین اور حضرت شاہ ابوسعید حسینی رائے ریوڑی جیسے باکمال مشائخ اور ایک خلق کثیر نے آپ سے اخذ فیض کیا ہے کہ کچھ مصنفات میں سے ایک کتاب سبیل الرشاد ہے جو فارسی زبان میں سلوک کے اندر ایک مہر و کتاب ہے القول علی فی مناقب لولی بھی آپ کی کتاب ہے جس میں اپنے شیخ درہی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حالات و مناقب لکھے ہیں ایک کتاب شرح دعا الاحصاء جو اہل کتاب پر دہش کی ہے جو حقائق و معارف کے میدان میں جو اور آپ کا ایک بڑا کھنڈار ہے بھی ہے کہ آپ نے مصنفی شرح روح اللہ ولی اللہ محدث کا بیضہ تیار کیا حضرت شاہ صاحب کے علوم و معارف زیادہ تر آپ کے ذریعہ محفوظ اور اشاعت پذیر ہوئے۔ مکتوبات شاہ صاحب کو بھی آپ کے صاحبزادے شیخ عبدالرحمن مرحوم نے جمع کیا تھا۔ آپ کی وفات غالباً ۱۲۳۵ھ میں ہوئی تھی کہ حضرت شاہ عبدالعزیز کے ایک مکتوب گرامی سے ظاہر ہوتا ہے۔ (راغبہ از حضرت الخواطر جلد ۱)

ترجمہ مکتوب (۱)۔ بیاد و نقابت مرتبت میر ابو سعید سلیم اللہ تعالیٰ
بعد از سلام اثناف الیتام فقیر محمد عاشق کی طرف سے دافع ہو کہ الحمد للہ عافیت کے ہوں،
اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اثناف نامہ
جو میاں شاہ نور اللہ (بڑھانوی) اور فقیر کے نام (شکر طود پر) ارقام فرمایا تھا پہنچ گیا تھا
۔۔۔ اس وقت فقیر مشرب ملاقات حاصل کرنے کی غرض سے حضرت قبلہ کو نہیں ملتا
ظلم العالی (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کی خدمت میں شاہجہاں آباد دہلی آیا
ہوا ہے۔ آپ کی وہ عرضداشت جو حضرت دالاکو آپ کے بھیجی ہے نظر سے گزری اس
میں آپ کے اذواق و مواجید خاصہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے آپ کو نصیب ہوئے ہیں مطالعہ
کئے۔ اس سے بڑی مسرت حاصل ہوئی اور حمد الحق اور اس کا شکر بجالایا۔ لے اللہ اس
ذوق کو زیادہ اور زیادہ اور زیادہ کرے۔ اللہ نے جہاں تو وطن (پہلوت) پہنچنے کے
بعد آپ کی خدمت میں (دوسرا) نیاز نامہ لکھوں گا۔ اسید کو دعا ہے خیر میں یاد رکھیں
گے۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام۔ میاں محمد عتیق صاحب سلام مطالعہ کریں۔
محمد فائق کی طرف سے سلام قبول فرمائیں۔

مکتوب (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید صاحب سلیم اللہ تعالیٰ
فقیر محمد عاشق کان اللہ بعد سلام نیاز تمام میرا نذکر الحمد للہ تعالیٰ جمیع احوال میں
نیاز مند مستوجب حمد و شکر ایزد متعال است جمعیت صوری و باطنی و استقامت امور ظاہری
و باطنی میں کرم فرمائے من از جناب محیب الدعوات مسئول و مامول است۔ شوق ہے کہ
بملاقات فیض آیات ایثار است بر عالم الغیب الشہادۃ نیک روشن است آخر زبان
قلم و ادب خلاف طریقہ اہل دل میدانہ انداز بعد ملائے و یگری پر فادہ۔ عینیت اور
شکل برکاتیت ایضاً بعض الاقارب کا تعارف و سعی خلل اندازی کا کاد و جدہ کہ بفضل
الہی تبارک و تعالیٰ آئندہ رسیدہ۔ مطالعہ میں موجب تشویش خاطر فائز گردید میں نے
اعتبار ملتی است کہ بفضل الہی خوش محالفت را اقتدار اخذ و کثرت و توطن و وفائی را

کرامت فرمایہ و سماعی مخالف را بملہ نرساند۔ بالفصل خطے در باب بذل ماسعی جمیلہ در شدہ خیال ایذا و مخالف در سرکار نواب شجاع الدولہ بہادر بخان دی شان تیرہ مہر علی خان کو بخدمت ایشان ہم غالب است کہ رابطہ اخلاص داشتہ باشد۔ نوشتہ ارسال بخود است۔ غالب است کہ توفیق این امیر خیر یابد۔ و با نجیب الدولہ فقیر را چند دن نوشتہ و خواہ نیست مع ہذا از مقدمہ در رتق فیت۔ دیگر آنکہ از مہمت نامہ و وعدہ توجیہ با منصوب قبل رمضان یا بعد اس واضح شدہ بود۔ وعدہ قبل رمضان خود رفت و بعدیت قریبہ رمضان ہم تمام شد باید دید کہ تمنائے وصال کے رونماید۔ حق سبحانہ زود میسر آرد امید از خدمت گرامی آنکہ دعلے در حق این نیازمند مبذول شود و احق سبحانہ از آفت ہستی و خود پرستی نجات کرامت فرمایہ۔ زیادہ بجز شوق ملاقات فیض سات چہ نگار و السلام اولاد آخر اظاہر و باطناً۔ فقیر زادہ محمد فائق سلام نیاز خود فریاد میدہد۔ حاجی ملاں و محمد سلیم سلام نیاز میر ساکنند۔ دیگر التماس آنکہ خطے کہ حضرت میاں صاحب با ایشان نوشتند نقل آن برداشتہ بایں فقیر عنایت فرمایند و ہمچنین نقل خطہ سابقہ نیز مہمت فرمایند و دریں باب ہرگز تقاضا بخوہ نہ نمایند۔ ترجمہ مکتوب (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید سلیم اللہ تعالیٰ۔ فقیر محمد عاشق کان اللہ لہ۔ بعد سلام لکھا ہے کہ الحمد للہ تمام احوال میں نیاز مند کے لائق حمد و شکر انیزہ و نقلے ہیں۔ بحسب لزومات سے آپ کے لیے جمعیت صوری و معنوی اور استقامت امور بظاہری و باطنی کی درخواست ہے۔ شوق ملاقات کا جو عالم ہے اس کو عالم الغیب و الشہادۃ خوب جانتا ہے اس شوق کو زبان و قلم کے حوالے کرنا خلاف طریقہ اہل دل سمجھتا ہوں لہذا..... دوسری بات لکھتا ہوں۔ عنایت نامہ جو بعض اقارب کی تکلیف دہی اور جانبداری سے جو آپ کے تصرف میں اچھی آئی ہے۔ کے کاموں میں غلط اندازی کی شکایات پر مشتمل تھا۔ پہونچا۔ اس کے مطالعے سے دل کو تلخ ہوئی۔ اللہ تعالیٰ سے میرا دل بے اختیار التجا کرتا ہے کہ وہ کھن اپنے فضل و کرم سے مخالف کو ایذا کی قدرت نہ دے اور مخالفت

کا توفیق عطا فرمائے۔ نیز مخالفت کی مباحی کو کامیاب نہ کرے۔ مخالفت کی ابتداء کا اندیشہ کرتے ہوئے سرکارِ شجاع الدولہ بہادر میں خان ذی شان سید تھوڑی علی خاں کو ایک خط لکھ دیا ہے غالباً وہ آپ سے بھی رابطہ اخلاص رکھتے ہوں گے امید کہ وہ امرِ خیر کی توفیق پائیں گے۔ نجیب الدولہ نے فقیر کی چنداں خط و کتابت نہیں ہے اس کے باوجود ممکن کوشش سے دستِ بخیر ہوگا۔ ایک بات یہ لکھنا ہے کہ آپ کی مرحمت نامے سے اس طرف قبل رمضان یا بعد رمضان آنے کا وعدہ واضح ہوا تھا۔ وعدہ قبل رمضان تو ختم ہو ہی تھا اب رمضان کی بعیدیت قریب بھی ختم ہو گئی دیکھا چاہیے کہ تمنا کے وصال کب پوری ہو۔ اللہ تعالیٰ جلد ملاقات میسر کرے۔ آپ کی ذات گرامی سے یہ امید ہے کہ اس نیازِ مند کے حق میں دُعا کرتے رہیں گے کہ اللہ تعالیٰ آفتِ خودی و خود پرستی سے نجات دے۔ زیادہ بجز شوقِ ملاقات کے اور کیا لکھوں۔ دانِ تامِ اولاد و آخرِ اظہارِ ارباطنا فقیر زادہ محمد فائق بھی اپنا سلام یاد دلاد رہا ہے۔ حاجی بلال اور محمد سلیم اپنا سلام پہنچاتے ہیں۔ دیگر التماس یہ ہے کہ وہ حلاج حضرت میاں صاحب (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) نے آپ کو لکھا جو اس کی نقل کر کے اس فقیر کو عنایت فرمائیں۔ اسی طرح خطوطِ سابقہ کی بھی نقل مرحمت فرمائیں اس بارے میں تغافل کو ہرگز جائز نہ رکھیں۔

مکتوبِ (۳)۔ حق سبحانہ ذاتِ جمع کمالات آں عادتِ الکاشف صاحب
الاذقان والماجد (را) مصدق فیوضِ ظاہری و باطنی گردانہ آمین برب العباد۔
فقیر محمد عاشقِ عقی عنہ (عبدانہ) تبلیغِ سلام و اظہارِ شوق و عظامِ ملاقات فیضِ آیاتِ شہود
منہ فیخیر میگرداند کہ مدتِ مدید و حمدِ عبید برآمدہ کہ سوائے یک مکتوب کہ مشونِ حقانی و
معادیتِ جلیلیہ بود ز سیدہ۔ بنامِ بآں دلِ امین مجبور بالضرورتِ شائقِ لقاء ہے محبتِ افزائے
و شوقِ مندِ مطالعہ کلماتِ معادیتِ سماتِ می باشد۔ اللہ تعالیٰ بعضِ عنایتِ خویش
لطیفہ انگیزد کہ حجابِ تہمتِ صورت از میان برخیزد و تماشائے ولی بوجہِ احسن میسر آید۔
معلومِ نیست کہ دریں ایام بکدام مقامِ ممکن دامنند۔ امید کہ جنتِ آئندہ از اسرارِ آئندہ
ہاں اظہارِ یقیند تماشائے ہم آذایاں شغلے و لذتے حاصل نمایم۔ دیگر آنکو احمد شکر کہ

بفضل اللہ سبحانہ فقرائے باب اللہ دریں آیام فقن کہ بخصوصیت دریں ملک از دست
بسکہ..... حادثہ رودادہ کہ تذلل کل مرصعہ عما ارضعت و ترضع کل ذات
خلی خلطها۔ حکایت اذان نمیتواند شد۔ ہمہ وجہ محفوظ مانیم۔ ۵

گر برتن من زبان شود ہر موئے
یک مشکبہ تو از ہزار نتوانم کرد

امید کہ این فقیر را سداد ولد و الاحباب و الاصحاب بدعائے نظر العیوب یاد فرمایند۔
تاد فتن صورتیہ و منویہ محفوظ مانیم و بر صراط مستقیم ثابت قدم باشیم۔ زیادہ بجز استعائے
یاد آوری چہ اظهار نماید و السلام علیکم اولاد آخر!۔ مخدوم زادہ میر ابو العیض سلمہ اللہ
سلام و شوق مطالعہ نمایند۔ فقیر زادہ محمد فائق و وحید الزماں و محمد احسان و محمد نعمان
و ابوالفتح و عبدالسلام سلام نیاز میرسانند حاجی بلال نیز۔

بخدمت گرامی میان سید نعل تجو صاحب کہ فقیر غائبانہ مشاق ملاقات فیض آیات
ایشان است سلام رسانند و استدعاء و عا نمایند کہ حق سبحانہ ہمیں آن از آفت خودی
خود پرستی نجات کرامت فرماید و حاجی میر محمد نعمان جو سلمہ اشیائے مطالعہ نمایند، میان
آب محمد و میان محمد ہام و قائم خاں سلام شوق مطالعہ نمایند۔

۱۔ حضرت سید محمد عدل عون مدظلہ بن سید محمد بن حضرت شاہ علم اللہ حسنی ائمہ بریلوی۔ اپنے اپنے بجای سید محمد حکم سے
اندر علوم کیا پھر اپنے والد سے طریقہ نقشبندیہ حاصل کیا اور درجہ کمال کو پہنچے اور اپنے والد کے جانشین ہوئے۔
سردین اودہ میں اپنے زمانہ کے گیارہ گار بزرگ تھے آپ مولانا زہار الحق فرنگی علی مولانا ذوالفقار علی دہلوی
قاضی علیہ السلام جہادی مولانا احمدی بن محمد فہیم کوسوی، شیخ محمد کھٹکی بن محمد ضیاء جاسمی، سید محمد نعمان ابن محمد زکریا باری
فریم کریم شیر احمد اور شاہ شمس نے فیض حاصل کیا۔ ۱۲۰۰ھ میں انتقال ہوا کیجئے شاہ علم اللہ حسنی میں سزا ہے۔
از حضرت انوار علیہ السلام، نوکرت اکملہ اودہ نے ص ۲۰ پر آپ کو حضرت شاہ علم اللہ حسنی کی پانچویں پشت
میں بتلایے جو غلط ہے۔ درحقیقت آپ حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کے ابن الام ہیں۔ یعنی دوسری
پشت میں ہیں۔

ترجمہ مکتوب (۲)۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس عادت کا شفع، صاحب اذواق و محتاج
 کو مصدق فیوض ظاہری و باطنی بنا دے آمین۔۔۔۔۔ فقیر محمد عاشق صفی عنہ تبلیغ سلام اور
 انوار شوق ملاقات کے بعد لکھتا ہے کہ ایک مدت دراز ہو گئی کہ سوائے ایک مکتوب کے جو کہ
 حقائق و معارف جلیلہ سے بھرپور تھا اور کوئی مکتوب نہیں پہنچا اس بنا پر اس بھور کا دل
 شقائق دیدار اور شوق منہ مطالعہ کلمات معارف رہتا ہے! اللہ تعالیٰ شخص اپنے کرم سے ایسی
 صورت پیدا کرے کہ یہ ظاہری پردہ دوری درمیان سے اٹھ جائے اور تنہا دلی بوجہ حسن
 میسر آئے۔۔۔۔۔ معلوم نہیں کہ ان دنوں آپ کون سے مقام سلوک پر فائز ہیں، مجھے امید
 ہے کہ کسی آنے والے کے ہاتھ اپنے (موجودہ) اسرار و آثار سے اطلاع بخشیں گے تاکہ ہم شقائق
 بھی اس سے حظ و لطف حاصل کریں۔۔۔۔۔ دوسری بات یہ ہے کہ الحمد للہ شریعت آستانہ قدس اور
 کے فقیران ایام فتن میں کہ خصوصیت کے ساتھ اس علاقے میں سکھوں کے ہاتھ سے حادثہ
 رونما ہوا اور جو قیامت کا نمونہ تھا۔۔۔۔۔ ہمہ وجہ محفوظ رہے۔ اگر جسم کے تمام رشتے
 زبان بن جائیں تب بھی اللہ تعالیٰ کا ہزار میں سے ایک شکر ادا نہیں ہو سکتا۔ امید ہے
 کہ اس فقیر کو اور اس کی اولاد، احباب اور اصحاب کو فائزانہ دُعا سے یاد کرتے رہیں گے
 تاکہ ہم ظاہری و باطنی فتنوں سے محفوظ اور صراط مستقیم پر ثابت قدم رہیں۔ زیادہ مجسز
 اندھے یاد آوری اور کیا سکھوں۔ والسلام علیکم اولاد و آخرائے مخدوم زادہ ابو نعیم
 سلمہ سلام دشوق مطالعہ کریں، فقیر زادہ محمد فائق کے علاوہ، وحید الزماں، محمد احسان،
 محمد نعمان، ابو الفتح، عبدالسلام، سلام کہتے ہیں اور حاجی بلال بھی۔۔۔۔۔ میاں سید
 نعل صاحب کی خدمت گرامی میں۔۔۔۔۔ کو فقیر فائزانہ ان کا شقائق ملاقات ہے۔
 سلام پہنچا دیں۔ اور دُعا کی انتہا کریں تاکہ حق تعالیٰ اس دُعا کی برکت سے
 مجھے آنت خودی و خود پرستی سے نجات بخشے۔۔۔۔۔ حاجی میر محمد نعمان سلمہ اور میاں
 محمد ہمام اور قائم خاں سلام شوق مطالعہ کریں۔

مکتوب (۳)۔۔۔۔۔ بخیر ای خدمت حقائق آگاہ و معارف دستگاہ سلامہ سادات خدام

نقادہ و دانا سلف کرام میر ابو سعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ — فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد
 اولیٰ سلام و اشواق وضع میکرد اندک عنایت نامہ، منہی از قدم بہجت لزوم در صاحب
 ساعات دود و نود مطالعہ اُن ابواب خوشی و شادی ہر چہ تمام تر بروئے دل مستہام
 کشود۔ از روزیکہ شفق شریف شہر از توجہ بایں دیار و تشریف آوردی تا بلشکر رسیدہ
 بود ہمیشہ انتظار قدم سرت لزوم میداشت خصوصاً دریں روز کہ لشکر بایں سمت متوجہ
 شدہ شب و روز گوش بر آواز مژدہ میداشت۔ الحمد للہ کہ اُن نوید فرحت حادیہ
 رسید اشواق دل بمقتضی اُن بود کہ کجذب اصغائے ایں مژدہ بتجلیل ہر چہ تمام تر خود را
 بہ خدمت رساند لیکن بعضے مخلصان کہ دلدارئی شاں نیز از اہم ہمت است سدا رہ
 تعجیل شدند پس بہت ضرورت توقف بمیان آمد۔ ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب میر سیم
 بخاطر جمع در آنجا کہ خانہ ایشان است تشریف دارند و در دل صفا منزل تشریف دارا
 نہند ان شاء اللہ تعالیٰ زود ایں فقیر را رسیدہ دانند از مژدہ آنکہ مکاتیب بغیر اہل لب
 حضرت قبلہ ام رضی اللہ عنہ ہمراہ تشریف آوردہ اند بغایت شادی روئے آورد۔ شکر ایں
 عنایت بکدام زبان نمودہ آید کہ از اصلے فایز است۔ زیادہ بجز التماس اینکہ بخاطر
 جمع در آنجا تشریف داند ایں فقیر زود میرسد۔ چہ اطلاع نماید و السلام از فقیر زادہ محمد کا
 سلام نیاز مطالعہ نمایند۔ حاجی ہلال وغیرہ سلام نیازی رسانند۔ بجا خدمت
 شاہ اہل اللہ آداب و تسلیمات ملتس است، محمد مقرب اللہ و میان محمد شاہ در رحم علی
 و ہمہ یاران سلام مطالعہ نمایند۔ فقط

ترجمہ مکتوب (۱) — حقائق آگاہ معارف و شگاہ..... میر ابو سعید صاحب
 سلمہ اللہ کی خدمت میں فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد ہیہ سلام و شوقِ فرداں وضع کرتا
 ہے کہ عنایت نامہ جو قدم بہجت لزوم کی اطلاع دینے والا تھا سعید ترین ساعت
 میں وارد ہوا۔ اس کے مطالعے سے سرت و خوشی کے دروازے کا مل طریقے سے دل
 پریشان پر مائل گئے۔ (اس سے پہلے) اُس روز سے جبکہ آپ کا وقعہ اس علاقے
 کی طرف توجہ فرماتے اور لشکر تک تشریف لانے کا پہونچا تھا ہمیشہ انتظارِ قدم

سنتِ لازم تھا۔ خصوصاً ان آیام میں کہ لشکر اس طرف متوجہ ہوا ہے۔ شب و روز اپنے
کانوں کو آپ کی تشریف آوری کی خوشخبری سننے کی طرف متوجہ رکھتا تھا۔ اچھڑ کر
وہ نویدِ فرحت جاوید ہو جی۔ شوقِ دل کا تقاضہ تو یہ تھا کہ اس خبر کو سنتے ہی ممکنِ تعبیل
کے ساتھ خود کو آپ کی خدمت میں پہنچا دوں لیکن بعض غلصین کو ان کی دلدادہی بھی
بہت ضروری ہے تعبیل سے مانع ہوئے۔ پس ضرورت کی وجہ سے چند روز کا توقف
ہو گیا اللہ نے چاہا تو جلد پہنچ رہا ہوں۔ اطمینان کے ساتھ دہاں (پہلوت میں) تشریف
رکھیں وہ گھر آپ ہی کا ہے۔ دل صفا منزل میں کسی قسم کی تشریف کو راہ نہ دیں۔ ان شاء اللہ
قہالی جلد اس فقیر کو دہاں پہنچا ہوا جانیں۔ اس خوشخبری سے کہ آپ حضرت قبلہ
یعنی اللہ عنہ (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے مکتوبات بھی اپنے ہمراہ لائے ہیں۔
بہت ہی خوشی و رونا ہوئی آپ کی اس ہربانی کا شکریہ کس زبان سے ادا کیا جائے کہ
احاطہ بیان سے خارج ہے۔ زیادہ بجز اس بکرمالتاس کے کہ اطمینان کے ساتھ دہاں
تشریف رکھیں فقیر جلد پہنچ رہا ہے۔ اور کیا اظہار کروں۔ فقیر زادہ محمد فائق کی طرف
سے سلام مطالعہ فرمائیں۔ حاجی لال وغیرہ بھی سلام پیش کرتے ہیں۔ بجا المذمت شاہ
ابن اللہ (پہلوتی) سلام عرض ہے، محمد مقرب اللہ۔ میاں محمد شاہ اور رحم علی نیز (پہلوتی)
تمام احباب سلام مطالعہ فرمائیں۔

مکتوب (۵)..... محمد ثناء حال تحریر کہ بہت دودم شہر ذی قعدہ سن ہشتاد
بعد المالعات والماہ است، احوال امی فقیر مع صغیر و کبیر مستوجب شکر و ثنائے حق جل و علا

۱۔ اس مکتوب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوسعیدؒ جب پہلوت ضلع مظفر نگر پہنچے تو شاہ محمد عاشق
پہلوتی مع اہل و عیال دہلی میں تھے۔ تشریف آوری حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی خوشخبری آپ کو دہلی میں ملی۔ حضرت
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا مدخل ہر چاہے۔ کچھ مکتوب میں حضرت شاہ صاحب کے مکتوبات کا مطالعہ کر
شاہ محمد عاشق نے کیا کتاب وہ اس قاعدے کے مطابق کتبات ہمراہ لائے ہیں۔ یہ کتبات دہلی میں ہی کا پہلا نسخہ
انجام ہو چکا ہے۔ کتنی خوشی ہو مکتوبات کے ہمراہ لانے کے۔ درحقیقت اس شوقِ ترقی نے بزرگان کے حق تبرکات کو چھوڑ
بجھانے میں مدد دی ہے۔

است گاہ گاہ مصوب آئندگان انصوب از کوائف عافیت و از اذواق و موجد خاتمہ
خوش شرب اطلاع بخندہ باشند۔ و اشتیاق بصال فیض الامال چہ نویسید کہ بہ تحسیر
منی گنجد ۵

اشتیاقیکہ بدیدار تو وارد دل من

دل من داند من دانم و داند دل من

بعد از آنکہ فقیر بحسب قسمت در موضع نوگان سادات کہ قریب بلوہ امر وہہ است
رسیدہ بود در آنجا معلوم شد کہ پسر غلام انبیاء کہ عاشق علی نام داروبے رخصت از خانہ
ہمراہ دو یک اطعالب دیگر عزم آن دیار کردہ و از عرتے از حال دے خبرے رسیدہ ازین
جہت چند و مادر دے اضطراب تمام دارند و پدر دے شفیہہ است کہ مشائریہ بخدمت
شرعیہ رسیدہ بود و چند روز اقامت نمودہ۔ بنا براں ازین فقیر استدعائے کردہ کہ بخدمت
گرمی خطے متضمن استغفار احوال دے نویسید لہذا مستدبر اوقات شریف گردیدہ۔
اگر اس سید زادہ در آنجا بودہ باشد یا از احوال دے اطلاع باشد البتہ البتہ اطلاع بخندہ
زیادہ بجز استدعائے دعائے نظر انعیب چہ التماس نمودہ آید۔ والسلام مع الاکرام۔
میر ابو نعیش سلام شوق مطالعہ نمایند، میر محمد نعمان سلام مطالعہ فرمایند۔ از میاں
آل محمد و میاں غلام علی و میاں غلام امام و محمد قاسم سلام مطالعہ باد۔ دیگر آنکہ
صاحبزادائے مع قبائل باخیر و خوبی در بلد خانہ شریف می دارند۔ میاں اہل اللہ صاحب
دشاہ قود اللہ جو بخریت اند۔ محمد فائق و محمد مقرب اللہ و حمید الزماں و محمد احسان و
میاں محمد جواد و حاجی بلال و جمیع خود و کلان بخریت اند و بخدمت شریف سلام می
رسانند۔

ترجمہ مکتوب (۵) احمد شہ اس وقت تک کہ ۲۲ رزی قعدہ ۱۳۵۵ھ

ہے۔ اس فقیر کے حالات مع صغیر و کبیر لائق شکر و ثناء حضرت حق ہیں۔ کبھی کبھی
اس طنز کے آنے والوں کے ہاتھ اپنے کوائف عافیت اور اذواق و موجد خاتمہ سے
مع فرمائے رہا کریں۔ شوق ملاقات کا حال کیا لکھوں کہ احاطہ تحریر میں نہیں سہا

کتا..... ۵

اشیاءیکہ بدیدار تو دار دل من

دل من دانند من دانم و دلد دل من

اس کے بعد تحریر ہے کہ فقیر بحسب قیمت موضع نوگافاں سادات جو کہ شہر امروہہ کے قریب ہے گیا تھا وہاں معلوم ہوا کہ (سید) غلام انبیاء کا لڑکا جس کا نام عاشق علی ہے گھر والوں کی اجازت کے بغیر وہ ایک لڑکوں کے ساتھ اس طرف آدھہ کو چلا گیا ہے اور ایک مدت سے اس کے حال کی کوئی خبر نہیں آئی اس وجہ سے اس کے ماں باپ بہت مضطرب ہیں۔ اس کے باپ نے سنا ہے کہ عاشق علی مذکور آپ کی خدمت میں بھی پہنچا تھا اور چند روز رائے بریلی میں اقامت کی تھی اس بنا پر انھوں نے (سید غلام انبیاء نے) مجھ سے استدعا کی کہ میں ایک خط آپ کو اس کے احوال کے استفسار میں لکھوں اسی وجہ سے میں آپ کے اوقات شریف میں غلط انداز ہو رہا ہوں۔ اگر وہ سید زادہ وہاں ہو یا اس کے احوال سے اطلاع ہو تو ضرور ضرور تحریر فرمائیں۔

بہ زیادہ بجز فانیانہ دعائے خیر کے آپ کو کیا التماس کیا جائے والسلام مع الاکرام میر ابو العیش سلام شوق مطالعہ کریں اور میر محمد نعمان بھی سلام مطالعہ کریں، میاں آل محمد، میاں رحم علی میاں غلام امام اوز محمد قاسم کی طرف سے آپ سلام مطالعہ فرمائیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت صاحبزادگان حضرت شاہ صاحب مع متعلقین بخیر و عافیت نقبہ

عہ کنادہ بجز اور کیفیت اور شعر ہے۔ یہ ان اشعار میں سے ہے جن کا ترجمہ کرنا اصل کیفیت کا نال کرنا اور بے ذوقی کا ثبوت دیتا ہے۔

عہ نوگافاں سادات امروہہ سے رات آٹھ بجے کے قریب پہنچے۔ حضرت ابانیر الدین سودا قدس سرہ کے ملازم بد الدین حسن کی لاد میں میاں کے اکثر باشندے بھی گراہک مگر چھڑ کر کچے بنیہ ہو گئے ہیں۔ ایک تقریباً دو سال بزرگ اس جی کا اندر آگئے خائف ہیں تھیں، بچ ایک کا بھی نشان نہیں۔

سہ اشرف خانہ فیہ نظم انبیاء ان کے صاحبزادے عاشق علی اور عاشق علی کی نسل کو اہل بیت جماعت کے ملک بیکم رکھ دیا حاجی سعادت علی بن عاشق علی کا ذکر فیہ الدال فیہ احذکرہ الکلم میں حضرت ابی ابراہیم مدینی کا نام ہے جو صاحبزادے کا سفر حج سے مدینہ میں انتقال ہوا تھا۔ (اور الدال فیہ)

بہارِ نبوت ص ۲۳ میں تشریف رکھتے ہیں۔ میان اہل اللہ صاحب اور شاہ نور اللہ صاحب
بہارِ نبوت میں۔ محمد فائق، محمد تقرب اللہ، وحید الزماں، محمد احسان، میان محمد جواد، حاجی
جمال اور تمام خود کلاں بہار میں ہیں اور آپ کی خدمت میں سلام پہنچاتے ہیں۔

مکتوب (۶) بنام سید ابواللیثؒ لقب بخواجه ابو العیش صاحبزادہ حضرت شاہ
سید ابوسعید حسنی رائے بریلویؒ

سلامت زیادت، غلامہ نجابت خواجہ ابو العیش حاش سعید و حمید از فقیر محمد عاشق عفی عنہ
بعد سلام و ادعائے درویشان مطالعہ نمایند کہ اطوارِ سعادت اُن نقادہٴ صفوت و شوقِ ملاقات ایہ
فقیر سمیع گردید از یہ معنی نہایت نرج و سرور بدل رسید حق سبحانہ ملاقات با حبن و وجہ میسر کنا
و سعادت مند کو خین را تبریاتی کمالات صوری و معنوی باقصی الغایات رساناد و از علم و فضل
بہرہ دانی بخشا و در شریعت و طریقت تقوی و طہارت و سیر کمال کہ محدث خاندان حضرت
میر صاحب قدس سرہ است کنا و در سیر حقیقت باطنی المراتب فاخر گرداناد و اسلام علیکم اولاد
آخرا ظاہر و باطن۔ از فقیر زادہ محمد فائق سلام مشاقانہ مطالعہ نمایند۔

ترجمہ۔ سلامت زیادت غلامہ نجابت فقیر محمد عاشق عفی عنہ کی طرف سے بعد
سلام اور درویشانہ دعاؤں کے مطالعہ کریں۔ تمہاری سعادت مندی کا طور طریق اور اس فقیر سے تمہارا
شوقِ ملاقات سننے میں آیا اس بنا پر دل کو بڑی خوشی پہنچی۔ اللہ تعالیٰ با حبن و وجہ تم سے
ملاقات میسر کرے اور سعادت مند کو خین کو (یعنی تمہیں) کمالات صوری و معنوی میں ترقی عطا
کر کے انتہائی حد تک پہنچائے نیز علم و فضل سے بہت کچھ حصہ عنایت کرے اور شریعت
و طریقت، تقوی و طہارت میں۔ جو کہ حضرت شاہ فیہر علم اللہ قدس سرہ کی میراث ہے۔
کمال نصیب کرے اور سیر حقیقت میں اعلیٰ مرتبے پر خاخر ملے۔

و اسلام اولاد و آخرا ظاہر و باطن۔
فقیر زادہ محمد فائق کی طرف سے سلام مشاقانہ مطالعہ کریں۔

(تصمیم متعلق قسط اول۔ ص ۱۶۔ سطر ۱۷ میں لفظ "ظاہر" کو "ظاہر" سے بدل دیا جائے۔)

تحقیق کے نئے گوشے

(از: جناب وحید الدین خاں جٹا)

علامہ شبلی نعمانی اپنی کتاب ”الغزالی“ کے دو سہ حصہ میں ”معاد یا حالات بعد الموت“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں: ————— ”ذہب کی روح رواں جو کچھ کہو، معاد کا اعتقاد ہے۔ ذہب میں جو کچھ تاثیر ہے اور افعال انسانی پر ذہب کا جو اثر پڑتا ہے وہ اسی اعتقاد کی بدولت ہے۔ لیکن جس قدر وہ ہتم بالشان ہے اسی قدر عسیر تصور ہے۔ ایک بدوی شاعر اکاد کے لہجہ میں کہتا ہے:-

آموت ثم بعث ثم نشر مزا، پھر زندہ ہونا، پھر چلنا پھر نا!

حدیث خرافۃ یا اثم عمرو میری نگاہ! یہ تو خرافات کی باتیں ہیں

اس مرحلے میں جو مشکلیں ہیں ان میں پہلا اور سب سے مشکل بقول روح کا مسئلہ ہی یعنی یہ ثابت کرنا کہ روح جسم سے جدا کوئی چیز ہے۔ آدمین کا خیال ہے کہ روح کوئی جداگانہ چیز نہیں، بلکہ جس طرح دواؤں کی ترکیب دینے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہے یا دواؤں کی خاص ترکیب سے خاص خاص رنگ پیدا ہوتے ہیں، اسی طرح عناصر کی خاص طور پر ترکیب پانے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہے جو ادراک اور تصور کا سبب ہوتا ہے اور اسی کا نام روح ہے۔

روح کے ثابت کرنے کے بعد دوسرا مرحلہ اس کی بقا کا ثابت کرنا ہی یعنی یہ کہ جسم کے مٹنے پر وہ باقی رہ سکتی ہے۔ (صفحہ ۴۲-۴۱)

اس کے بعد مضمون صغیر اور مضمون کبیر سے امام غزالی کے خیالات مانع مباحث

پر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "امام صاحب نے روح کی جو حقیقت بیان کی اور اس پر جو دلائل پیش کئے، یونانیوں سے ماخوذ ہیں۔ اسطونے ان لوگوں میں بعینہ یہی تقریر کی ہے۔ اور بوعلی سینا نے اس کو مختلف پیراؤں میں آب و رنگ دے کر ادا کیا ہے، لیکن یہ امر بظاہر عجیب انگیز ہے کہ جو سب کے مقدم امر تھا، یعنی روح کا اثبات، امام صاحب نے اسی کو چھوڑ دیا۔ روح کا جو ہر ہونا، غیر جمائی ہونا، یہ فرعی امور ہیں۔ پہلے یہ ثابت کرنا چاہیے کہ روح کوئی شے بھی ہے یا نہیں؟" (صفحہ ۳۷، ۱)

اس کے بعد اپنی طرف سے لکھتے ہیں: "اصل یہ ہے کہ روح کا وجود ایک وجدانی امر ہے۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ادراک و عقل محض مادہ کا کام نہیں: مادہ ایک بے حس، بے جان اور لایعین چیز ہے۔ دقیق خیالات اور علوم و فنون مادے انجام نہیں پاسکتے۔ بلکہ کوئی اور جو ہر لطیف ہے جس سے یہ کسے سرزد ہوتے ہیں اور اسی کا نام روح ہے۔ لیکن یہ استدلال وجدانی ہے۔ (بوعلی سینا نے روح کے اثبات پر اشارات میں لمبی چوڑی دلیل پیش کی ہے، لیکن وہ یونانیوں کے مام دلائل کی طرح صرف لفظوں کا کھیل ہے) اگر کوئی منکر، انکار پر آمادہ ہو اور کہے کہ: "تم نے جو کچھ کہا میں دوسرے کا مادہ ہے، دلیل نہیں۔ لیکن ہے مادہ ہی ایک خاص ترکیب یا کوانٹزنگیوں کا منظر ہو۔ کون سے جو عجیب غریب حرکتیں ظاہر ہوتی ہیں، اور غصوں سے جو دغش اور موثر نغے پیدا ہوتے ہیں، ان میں روح کا کون سا شائبہ ہے؟" تو ہم دلیل سے اس کی زبان بند نہیں کر سکتے۔ یہی سبب تھا کہ امام صاحب نے روح کے ثبوت پر کوئی منطقی دلیل نہیں پیش کی؟" (صفحہ ۳۷، ۲)

مولانا شبلی نعمانی مرحوم نے اس بحث کو سین ختم کر دیا ہے اور ایک عالم کی سند ۱۹۱۷ء کی تصنیف میں شاید اتنا ہی کہا بھی جاسکتا تھا۔ مگر میں اس پر یہ اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ جدید تحقیقات نے واقعات و حقائق کے کچھ ایسے نئے گوشے کھولے ہیں جس کے بعد ایک حد تک یہ کہا جاسکتا ہے کہ روح کا جسم سے الگ ایک مستقل وجود ہونا یا جسم کے فنا ہونے کے بعد روح کا اتنی رہنا محض وجدانی چیز نہیں رہا، بلکہ ایک ایسی حقیقت بن چکا ہے جس کو تجرباتی دلیل سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔

جسم کے بارے میں سائنس نے دریافت کیا ہے کہ وہ بے شمار چھوٹے چھوٹے خلیوں (CELLS) کا مرکب ہے جن کی تعداد ایک سو سطح جسم میں ایک ہزار ارب کے قریب ہوتی ہے۔ یہ خلیے ہر آن ٹوٹ کر ختم ہوتے رہتے ہیں۔ غذا انہیں ہمو کر ہمارے جسم کے لئے دہ خلیے تیار کرتی ہے جو ٹوٹ پھوٹ کی وجہ سے ہر روز درکار ہوتے ہیں۔ گو یا جسم نام ہے ایک ایسی عمارت کا جو کھربوں اینٹوں سے مل کر بنا ہوا اور ہر آن اپنی اینٹوں کو بدلتا رہتا ہو۔ اب اگر روح جسم ہی کا ایک منظر ہے تو جس طرح مشین کا ایک پرزہ ٹوٹنے سے پوری مشین متاثر ہو جاتی ہے اور باجے کا ایک تار خراب ہونے سے اس کی آواز پراثر ہوتا ہے اسی طرح جسم کے مرکبات بدلنے یا خراب ہونے سے روح میں بھی تبدیلیاں ہونی چاہئیں مگر یہ نہیں ہوتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ روح جسم سے الگ ایک چیز ہے جو بذات خود اپنا وجود رکھتی ہے۔ چنانچہ ایک سائنسدان نے انسانی ہستی کو اس کے جسم کے مقابلے میں ایک ایسی مستقل بالذات چیز قرار دیا ہے جو مسلسل تغیرات کے اندر غیر متغیر حالت میں اپنا وجود اپنی رکھتی ہے۔ اس کے الفاظ میں :-

PERSONALITY IS CHANGELESSNESS IN CHANGE

اس خیال کی مزید تصدیقی نقیسات کے اُس انکشاف سے ہوتی ہے جس کو تختِ شور
لاشور کہا جاتا ہے اور جو انسانی ذہن کا نسبتاً زیادہ بڑا حصہ ہے۔ لاشور کے بارے میں
بہ تعریف یا سکہ طور پر بیان کیا گیا ہے کہ جو خیالات اس کے اندر جھلپاتے ہیں وہ تاحیات
کل یکساں حالت میں باقی رہتے ہیں۔ فراراً اپنے اکتیسویں لکچر میں کہتا ہے :-
”منطق کے قوانین فلکِ اخضر کے اصولی کجوا، لاشور کے عمل پر حاوی نہیں ہوتے
خالف خواہشات بلکہ دوسرے کوزائل کے بغیر اس میں پہلو بہ پہلو ہمیشہ موجود رہتی
ہیں..... لاشور میں کوئی ایسی چیز نہیں جو نفی سے مشابہت رکھتی ہو اور ہمیں یہ
دیکھ کر حیرت ہوئی ہے کہ لاشور کی دنیا میں فلسفیوں کا یہ دعویٰ غلط ہو جاتا ہے
کہ ہمارے تمام دائمی افعال وقت اور فاصلہ کے درمیان واقع ہوتے ہیں۔ لاشور
کے اندر کوئی ایسی چیز نہیں جو وقت کے تصور سے مطابقت رکھتی ہو۔ لاشور میں

دقت کے گزرنے کا کوئی نتائج نہیں اور یہ ایک حیرت انگیز حقیقت ہے جس کے معنی سمجھنے کی طرف ابھی تک فلسفیوں نے پوری توجہ نہیں کی کہ دقت کے گزرنے سے ذہنی عمل میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ ایسے خیالات (CONATIVE IMPULSES) جو کبھی لاشعور سے باہر نہیں آتے بلکہ وہ ذہنی تاثرات بھی انھیں روک کر لاشعور میں دبا دیا گیا ہو، فی الواقع غیر فانی ہوتے ہیں۔ اور دسیوں سال تک اس طرح سے غلط فہم رہتے ہیں گویا ابھی کل وجود میں آئے ہیں۔“

NEW INTRODUCTORY LECTURES ON PSYCHO-
ANALYSIS (LONDON 1949) P. 99

لاشعور کے عمل کا دقت کی گرفت سے آزاد ہونا، ظاہر کرتا ہے کہ لاشعور جسم سے الگ اپنا کوئی وجود رکھتا ہے۔ کیونکہ جسم کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ وہ دقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہے اور انھیں حدود دینے اندر اسکے تمام مظاہر واقع ہوتے ہیں۔ اب اگر روح جسم ہی کا ایک ظہور خاص ہوئی تو جسم کی طرح اس کو بھی لازماً دقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہونا چاہیے تھا اور جبکہ تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ ایسا نہیں ہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ روح اپنی نوعیت میں جسم سے قائل ایک چیز ہے جو اس سے الگ اپنا مستقل وجود رکھتی ہے۔ جسم سے روح کا تعلق مشین اور حرکت یا بلج اور راگ کا نہیں ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جس طرح حرکت اور راگ پر بعینہ وہی قوانین مرتب ہوتے ہیں جو مشین اور بلج پر مرتب ہوتے ہیں۔ اسی طرح روح پر بھی یقیناً انھیں قوانین کا ترتیب ہوتا جو جسم کے اوپر اثر انداز ہوتے ہیں۔

دوسری چیز جس کا میں یہاں حوالہ دینا چاہتا ہوں وہ سائنسیکی تحقیقات (PSYCHICAL RESEARCH) کے نتائج ہیں جو خالص تجرباتی اور مشاہداتی سطح پر موت کے بعد زندگی کے وجود کو ثابت کرتے ہیں۔ اس میں ہمارے نقطہ نظر سے مزید دلچسپی کی بات یہ ہے کہ یہ بقائے شخص کو ثابت نہیں کرتے بلکہ حین اس شخصیت کی بقا کو ثابت کرتے ہیں جس سے ہم موت سے پہلے واقف تھے۔

انسان کی بہت سی ایسی خصوصیات ہیں جو بذات خود تو پہلے سے موجود تھیں مگر ان پر سائنسی انداز سے غور و فکر نہیں ہوا تھا۔ مثلاً خواب دیکھنا انسان کی قدیم توہین خصوصیت ہے۔ مگر جدید دور میں خواب کے مطالعہ سے جو نفسیاتی حقائق معلوم کئے گئے ہیں ان سے قدیم دور کے لوگ نا آشنا تھے۔ اسی طرح کچھ اور مظاہر ہیں جن کے متعلق موجودہ زمانے میں باقاعدہ اعداد و شمار جمع کیے گئے اور سائنسی انداز سے ان کا تجزیہ کیا گیا۔ اس طرح جدید مطالعہ کے ذریعہ ان واقعات سے نہایت اہم نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ اسی میں سے ایک سائنسی کیکل ریسرچ ہے جو جدید نفسیات کی ایک شاخ ہے اور جس کا مقصد انسان کی مافوق العادت صلاحیتوں کا تجرباتی مطالعہ ہے۔ اس قسم کی تحقیقات کے لئے سب سے پہلا ادارہ ۱۸۸۵ء میں انگلینڈ میں قائم ہوا اور ۱۸۸۹ء میں اس نے سترہ ہزار اسکاٹس سے رابطہ قائم کر کے وسیع پیمانے پر اپنی تحقیقات شروع کر دیں۔ یہ اب بھی مطالعہ نفسیات کا ادارہ (SOCIETY FOR PSYCHICAL RESEARCH) کے نام سے موجود ہے اور اسی نوعیت کے دوسرے ادارے دوسرے ملکوں میں کام کر رہے ہیں۔ ان اداروں نے مختلف مظاہروں اور تجربات کے ذریعہ ثابت کیا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کی شخصیت کسی پرامن شکل میں باقی رہتی ہے۔

ایک مغربی ایجنٹ ہیری (امریکی) میں سینٹ جوزف ہسپتال کے ایک کمرے میں بیٹھا ہوا اپنے آڈیو نوٹ کو دہا تھا کہ "یہ ایک" وہ لکھتا ہے "مجھے احساس ہوا کہ میرے دایں جانب کوئی بیٹھا ہوا ہے۔ میں نے تیزی سے مڑ کر دیکھا تو صاف طور پر مجھے نظر آیا کہ وہ میری پہن ہے۔" اس کی یہ پہن نو سال پہلے مر چکی تھی۔ کچھ دیر بعد پہن کا یہ سیکر اس کے سامنے سے غائب ہو گیا۔ مگر اس واقعہ سے وہ اتنا متاثر ہوا کہ اپنا سفر جاری رکھنے کے بجائے وہ دوسری ٹوہین سے اپنے وطن سینٹ لوئی (ST. LOUIS) واپس ہو گیا۔ مگر اگر اس نے واقعہ کی پوری تفصیل اپنے اعزہ کو بتائی۔ جب وہ کہتے کہتے اس جگہ پر پہنچا کہ "میں نے پہن کے چہرے کے دایں طرف سرخ رنگ کی ایک روشن خراش دیکھی۔" تو اس کی ماں یکایک کانپتے ہوئے قدموں کے ساتھ کھڑی ہو گئی اور اس نے بتایا کہ "لڑکی کی موت کے بعد

ایک اتفاقی سبب سے مجھ سے پراسس اس کے چہرے پر پڑ گئی تھی۔ اس بدنامی کا مجھے سخت احساس ہوا اور فوراً پاؤں درنگ کر میں نے پراسس کے تمام آثار اس کے چہرے سے مٹا دیے اور پھر کبھی کسی سے اس کا ذکر نہیں کیا۔

HUMAN PERSONALITY AND ITS SURVIVAL OF
BODILY DEATH, BY F.W.H. MYERS.

N.Y. 1903, VOL. II, 27-30

اس طرح کے اور بہت سے واقعات ہیں جو مرنے کے بعد شخصیتوں کی موجودگی کا ثبوت فراہم کرتے ہیں۔ اس طرح کے واقعات کو دم و خیال نہیں کہا جاسکتا کیونکہ چہرے کی پراسس کاظم یا تو مان کو تھا یا مردہ لڑکی کو۔ تیسرا کوئی بھی شخص اس کو قطعاً نہیں جانتا تھا۔ دوسرے قسم کے واقعات جو زندگی بعد موت کا تجرباتی ثبوت فراہم کرتے ہیں وہ بھی لوگ ہیں جن کو خود کار (AUTOMATISTS) کہا جاتا ہے۔ یہ وہ مرد یا عورتیں ہیں جن سے ایسے افسانے ظاہر ہوتے ہیں جو یہ ثابت کرتے ہیں کہ کسی مرنے والے کی روح اس کے اندر رہتی ہے۔ ایسا شخص اپنے تجربہ کرنے والوں کے سامنے چند ایسے جزئی واقعات پیش کرتا ہے جن کو صرف ایک مہرہ آدمی جانتا ہے اور جو چند دن بعد صبح ثابت ہوتے ہیں۔ اسی طرح مثلاً دیکھا جاتا ہے کہ وہ کسی شخص سے بات کر رہا ہے اور اسی کے ساتھ ہاتھ میں پنسل لئے ہوئے بالکل دوسرے موضوع پر لکھ رہا ہے جس کے مضمون کی مدد سے خود بھی اس وقت تک اطلاع نہیں ہوتی جب تک وہ لکھنے کے بعد اسے پڑھ نہ لے۔ گویا اس کے اندر اس کے سوا کوئی اور شخصیت ہے جو اس کے ہاتھ سے لکھوا رہی ہے۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION, 407-10

اس استدلال کو قبول کرنے میں بہت سے جدید ذہنوں کو تامل ہے۔ سی، ڈی، بلاؤ (C. D. BROAD) لکھتا ہے:-

”مائی کیسل ریسرچ کے شہرہ ہستہ ان کے علاوہ سائنس کی مختلف شاخوں میں سے کوئی شہرہ و مذہبی بعد موت کا ادنیٰ امکان بھی ثابت نہیں کرتی۔“

RELIGION, PHILOSOPHY AND PSYCHICAL RESEARCH

(LONDON 1953) P. 236

مگر یہ اتل لال ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ ”سوچنا“ ایک مثبتہ فعل ہے۔ کیونکہ انسان کے سوا کوئی ایسا وجود اس کائنات میں ہمارے تجربے میں نہیں آیا جو ”سوچے“ کے ہنر کی تصدیق کرتا ہو۔ ظاہر ہے کہ زندگی کا باقی رہنا یا باقی نہ رہنا ایک نفسیاتی مسئلہ ہے۔ اس لئے نفیات ہی سے اس کا ثبوت یا عدم ثبوت ملے گا۔ کسی اور سائنس میں اسکی تصدیق دھونڈنا ایسا ہی ہے جیسے سوچنے کے فطری ہنر کو کھینچنے کے لئے نباتات اور فلزیات سے تصدیق طلب کی جائے۔ یہی نہیں، بلکہ خود انسان کے بنیاتی حصے کے مطالعہ کو کبھی اسکی تصدیق یا تردید کے لئے بنیاد بنایا نہیں جاسکتا۔ کیونکہ جس چیز کی بقا کا دعویٰ کیا گیا ہے، وہ موجودہ مادی جسم نہیں، بلکہ وہ روح ہے جو جسم سے اسو جسم کے اندر موجود رہتی ہے۔ چنانچہ فلسفہ نفسیات کے بہت سے علماء جنہوں نے ان شواہد کا غیر جانبدارانہ مطالعہ کیا جو، وہ زندگی بعد موت کو بطور واقعہ تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ براؤن یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر کی رچے، ڈوکاس (C. J. DUCASSE) نے اپنی کتاب کے سرخوں باب میں زندگی بعد موت کے تصور کا فلسفیانہ اور نفسیاتی جائزہ لیا ہے۔ پروفیسر موصوف اگرچہ مذہب کے معنوں میں آخری زندگی کے تصور پر عقیدہ نہیں رکھتے مگر ان کا خیال ہے کہ ایسے شواہد موجود ہیں کہ مذہب کے عقیدے سے الگ کر کے زندگی کے بقا کو ہم ماننا پڑتا ہے۔ اس باب کے آخری حصے میں وہ سائیکیکل ریسرچ کی تحقیقات کا جائزہ لینے کے بعد لکھتے ہیں:-

”کچھ بہت ہی ذہین اور متانت دی علم افراد جنہوں نے سالہا سال تک نہایت

عقیدہ کی نظر سے متعلق شواہد کو کا مطالعہ کیا ہے۔ وہ باآخراں اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ

کم از کم کچھ شواہد چاہے ضرور ہیں جن میں صرف بقائے روح کا فرضہ

(SURVIVAL HYPOTHESIS) ہی مستطاب اور ممکن نظر آتا ہے۔ ان

کو دہری کی تعبیر نہیں کی جاسکتی۔ ان غیر مذہبی کے امتدادیایں افراد میں سے

(ALFRED RUSSEL WALLACE)	الفرڈ رسل ولس
(SIR WILLIAM CROOKES)	سر ولیم کروکس
(F. W. H. MYERS)	ایف، ڈبلیو، ایچ، میرس
(CESARE LOMBROSO)	کیسر لومبراسو
(CAMILLE FLAMMARION)	کیمیل فلیماریون
(SIR OLIVER LODGE)	سر اولیور لاج
(DR. RICHARD HODGSON)	ڈاکٹر ریچرڈ ہاگسن
(MRS. HENRY SIDGWICK)	میز ہنری سڈویک
(PROFESSOR HYSLOP)	پروفیسر ہسلپ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کے بعد زندگی کا عقیدہ جس کو بہت سے لوگ مذہبی طور پر مانتے ہیں۔ نہ صرف یہ کہ صحیح ہو سکتا ہے بلکہ شاید وہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس کو تجرباتی دلیل (EMPIRICAL PROOF) سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر ایسا ہو تو قطع نظر اس میں گھڑبھٹ کے جو زندگی بعد موت کی نوعیت کے متعلق اہل مذاہب نے فرض کر لی ہے، قطعی معلومات فراہم کئے جائیں جس میں ہر ایک کی گراہی صورت میں اسکی مذہبی نوعیت کو ماننا ضروری نہیں ہوگا۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION, P. 412

یہاں تک پہنچنے کے بعد زندگی بعد موت کے متعلق مذہبی عقیدے کو نہ مانتا ایسا ہی ہے جیسے کسی دیہاتی آدمی کا اصرار ہو کہ ایسی کوئی صورت نہیں ہو سکتی کہ دو آدمی ہزاروں میل دور ریختے ہوئے آپس میں بات کر لیں۔ اس کے بعد اس کے ایک عزیز کو دور کے شہر سے نئی فون کے وسیعہ اس کے کان پر لگا دیا جائے۔ مگر جب وہ بات کر چکے تو کہے — ”کیا ضروری ہے کہ وہ میرے عزیز کی آواز ہو، ہو سکتا ہے کوئی مشین بولی رہی ہو۔“

دربار عالمگیری

(از مولانا مسطفی حسن علوی۔ ایم اے پی ایچ ڈی)

(۲)

لاہوریوں کی تصانیف | یوں تو عام طور پر مشہور معلومات یہی ہیں کہ ملا جیون نے نورالابرار
 اور تفسیر احمدی یہ دو کتابیں لکھی تھیں لیکن یہ واقعہ کے خلاف ہے
 غالباً یہ شہرت اس بنیاد پر ہے کہ نورالابرار مطبوعہ جو کے درس نظامیہ کے نصاب میں عام طور
 پر درج ہے عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور عموماً تذکرہ نویس تفسیر احمدی کا بھی ذکر کرتے ہیں لیکن
 حقیقت الام یہ ہے کہ آپ کی عمر ابھی ۱۲ سال سے تھوڑے تباروز ہی تھی کہ آپ نے امرالدولہ
 میں آداب احمدی لکھی عیدین اور جمعہ کے خطبات بکمال فصاحت و بلاغت ترتیب دیے۔
 اپنے جد امجد شیخ عبید اللہ اور شیخ علیم اللہ کی کتابوں کو ایڈٹ کیا اور ایک رسالہ علم تجرید و
 قرأت میں لکھا۔ بزرگوں کے حالات میں مناقب لادیا رکے نام سے فارسی میں کتاب لکھی۔
 غلبہ شکر و محبت میں مولانا رومی کے طرز پر ایک مثنوی بھی فارسی میں لکھی جس میں چھ دفتر
 اور ۲۵ ہزار اشعار تھے۔ حافظ شیرازی کے منتخب میں بھی ۵ ہزار اشعار لکھے قصیدہ پردہ کی
 روش پر تقریباً ۲۲۰ اشعار کا ایک قصیدہ اس کے علاوہ ہے۔ اس پر مستزاد عبدہ پوچھتے
 ہی اس کی شرح بھی عربی میں لکھ ڈالی۔ اور غلبہ شوق و اشتیاق عربی میں تقریباً ۲۹ قصائد
 مزید لکھے اور علما و حرمین شریفین سے ان کی مدافروادلی۔ مدینہ کے دوران قیام میں ایک
 رسالہ سوانح بر مجازات کوانح جامی علم نقیصہ میں بھی ان کے قلم سے نکلا۔

لے سوانح خود نوشت ملا جیون۔ قلمی

علم اصول الفقہ اور نور الانوار (خلاصہ)

آج بالخصوص ہندوستان کے واپس غریبہ کا کون منتہی اور فاضل ہے جو ملا جوئے کے اس شکار سے واقف نہیں، خاص کر جس نے فقہ حنفی پڑھی اور اس کی درسیات میں یہ موضوع داخل تھا اور اس فقہاء کے عنوان سے جو فاضل شائع ذائع ہے اس کا پڑھنے والا کتاب اصول الشافعی پڑھ کے اصول فقہ سے فی الجملہ روشناس ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد فوراً انوار میں اسے جنہیت کا شکوہ نہیں ہوتا، اسے غیریت محسوس ہوتی ہے۔ یہ کتاب ہندوستان کے مختلف مطالعہ میں چھپی ہے اور اس کے خوشی صاحب قرآن انوار مولانا عبدالمعین کی توفیقات اور تشریحات سے مزین ہیں۔ یہ کتاب ایسی کچھ ہر عزیز ہوئی کہ اس کا خلاصہ مولانا رستم علی قنوجی نے بنایا اور اس کا اردو میں مولانا عبدالمجید نے جلا والا تصبیح کے نام سے ترجمہ بھی کر دیا۔ نور الانوار دراصل امام ابوالمبرک کا عبد اللہ ابن احمد حافظ الدین نسفی المتوفی سنہ ۷۱۰ کی کتاب منار الانوار کی شرح ہے ابوالفضل رحمہ اللہ اشرفی کے ایک عظیم القدر عالم گزشتے ہیں اور جن کی کتاب کے متعلق حاجی خلیفہ کشف الظنون میں یوں رقم طراز ہیں۔

متن متین جامع مختصر نافع و	عبادت ٹھوس اور قوی ہے مختصر ہے
ہو فیہا بین کتبہ المبسوطة و	جامع ہے اور نفع بخش ابوالبرکات
مختصرانہ المبسوطة اکثرا	کی مختصر اور مطول تمام کتابوں میں یہ
متداولا واقربھا متادلا	ہی زائر پڑھی جاتی ہے اور اصل اصول
لکنہ مع صفوحہ وجازة	بھی ہے۔ ہے تو چھوٹا سا راسخ اور
نظمہ بحر محیط بدر الحقائق	عبادت میں مصنف نے سجاد سے کام
۶۱	لیا ہے لیکن حقائق کے ہر تون کا ایک برا

سمند ہے۔

من منار الانوار کی ایک شرح خود مصنف نے لکھی اور دوسری ہندوستان کے ایک

لے کشف الظنون حاجی خلیفہ علیہ الرحمہ

سعد الدین ابوالغضائے دیوبند نے ۱۰۹۱ھ میں افانہ الافانہ فی امانۃ اصول المنار کے نام سے لکھی تھی۔ اس کے علاوہ سید یوسف جال ملانی نے کتاب توجیہ کلام میں بھی اسی کی شرح کی تھی۔ طالعید السلام دیوبند مصنفات بارہنگی اودھ نے بھی ایک شرح لکھی۔ کتاب نورالانوار کیا ترتیب مضامین کی قوت استدلال کیا استنباط مسائل کتاب سنت اجماع قیاس وغیرہ کے مباحث ضروریہ سے مالا مال ہے۔ طرز بیان دلکش اور اس کے افہام کے طریقے آسان اور سہل تر ہیں۔ عبارت میں نقل نہیں کہ پڑھنے والے کو بوجھل ہو جائے سطروں میں غور نہیں کہ انھیں پیدا کرنے اور بیت کا وہ رنگ نہیں کہ طالب علم اسی میں کھجائے اور کتب لغات اور قاموس کی طرف مراجعت کی اسے ضرورت لاحق ہو۔ ایک متوسط استعداد والا دقیق مباحث اور نکات کو سمجھے نہ سمجھے تاہم ترجمہ سمجھ لے گا۔

آما صاحب نے یہ کتاب مدرسہ نبوی میں بیٹھ بیٹھ کے لکھی تھی اور تائید ایزدی اور مد فیہی آپ کے شامل حال تھی کہ اس کی تالیف میں صرف دو ماہ ربیع الاول اور ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ صرف ہوئے اور جب عرب اور عجم کے حلقہ علماء میں پہنچی تو مقبول اور نہایت مقبول ہوئی۔

جہاں تک معلومات کا تعلق اور تحقیق کی رسائی ہے اور باب علم و تحقیق امام شافعیؒ کو اصول فقہ کا موجد اور بآدم سمجھتے ہیں اور بقول امام رازی رحمہ اللہ امام شافعیؒ نے ہی سب سے پہلی اینٹ اس عمارت کی رکھی تھی چنانچہ فرماتے ہیں۔

اعلم ان نسبة الشافعی الی	علم اصول فقہ کا امام شافعیؒ کے ساتھ
علم الاصول کنسبۃ اوسطا	وہی قلع ہے جو علم منطق کا اوسطا
طالین الی علم النطق وکنسبۃ	طالین اور علم عروض کا خلیل بن احمد
الخلیل بن احمد الی علم العروض	کے ساتھ۔

یہ واقعہ ہے کہ علم منطق کو اوسطا طالین کی تنظیمی شکل میں لانے سے پہلے لوگ انجیلائی سکھائی طبع کو ہی دلائل اور باریہین کے لیے کام میں لاتے لیکن غیاث شاہ ترتیب نہ دیتی اور نہ کچھ کھانے اسیا ذکر کرنے میں اضطراب بے ڈھنگا پن ظاہر و متلاہم جب اوسطا طالین

حدود اور مضطلمات قائم کر دیں اور غزوہ فکر کے بعد قوانین وضع کر دیے تو ان کا نتیجہ آسان ہو گیا۔ ایسے ہی جیسے کہ شرعاً عرب و جاہلیت اشعار لکھتے اور وہ موزوں ہوتے۔ لیکن لا قانویت کے تحت اور جب غلیل نے نتیجہ اور استقرار سے علم و دین کے نام سے اوقاف شری کے قوانین وضع کر دیے تو شرع کی طبلانے نے فی الجملہ گویا اسی کی تقلید شروع کر دی۔ اور اہل اسی طرح فقہاء اسلام استدلال لانے اور مخالف کے سامنے موازنہ کرنے میں اپنی طبلانے سلیمہ کو کام میں لاتے جو انہام اور تقسیم کے لیے معاون اور مددگار ہوتیں۔ لیکن الشہر جزائے خیر نے امام شافعی کو کہ انہوں نے غزوہ فکر سے استقرار سے ان امور کو ایک قانونی اور آئینی شکل دے کے مدون کر دیا اور ان قوانین کو شرعی دلائل سمجھنے اور سمجھانے میں معاون اور مساعد بنادیا۔ عام و خاص ناسخ منسوخ اجماع رائے اجتہاد قیاس کی اصطلاحیں قائم کر کے ان کی جامع اور مانع تعریفیں مدون کر دیں۔ اور ان کے دائرے متعین کر دیے ہر کیف بقول علماء اسلام اصول فقہ سے امام شافعی کو وہی نسبت ہے جو علم و دین کو غلیل اور علم منطق کو ارسطاطالیس سے۔ لکھتے ہیں کہ امام شافعی نے اس فن پر ایک رسالہ بذا کے قیام کے دوران لکھا تھا جو کہ مختصر تھا مگر اس میں قواعد و قوانین ضروریہ سب ہی آگئے تھے۔ ان سے ہی متاخرین علماء نے اس میں اضافات کیے جو بھی کیے لیکن ابن ندیم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ نحمدہ بن شیبانی نے بھی ایک رسالہ اسی فن پر لکھا تھا۔ لیکن امام شافعی کا رسالہ اب بھی موجود ہے اور امام محمد کے رسالہ کا کہیں بھی کتب خانوں میں سراغ نہیں ملتا و اللہ اعلم۔ کاش یہ رسالہ مل جاتا تو اس کو سامنے رکھ کے علماء اور اہل تقلید و تحقیق کو اس کے مواضع حاصل ہوتے کہ معلوم کر لیں کہ امام شافعی نے اس پر کیا کیا اضافات کیے ان سے کیا کیا استفادے اور کہاں تک ان کی خود طبیعت نے مقول و آخریات کیے اس لیے کہ ان اختراعات کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا کیونکہ مختصر قواعد کے تحت ہی قرآن و حدیث اجماع اور قیاس سے مسائل شرعیہ کا استنباط آسان تھا اور انہیں اصول کے تحت قریح کی تفریع اور استخراج سہل۔ امام شافعی نے ان اصول اور قواعد کو اپنے رسالہ ہی میں لکھ کے انہیں پراکتفا نہیں کی بلکہ

اپنی کتاب "کتاب الام" میں بھی بوقت موقع سے کچھ مزید تفصیلات لکھیں اور نئے قواعد تحریر فرمائے۔

امام شافعیؒ کی اس فن میں اہمیت کے متعلق سطور بالا میں روشنی ڈالی جا چکی لیکن امام ابوالمعالیٰ عسکری نے لکھا ہے کہ اس فن کا بانی اور مجدد و اصل ابن عطاء ہے۔

وهو اول من قال الحق يعرف
من وجوه اربعة كتاب ناطق
وخبر جتمع عليه وجدة عقل
واجماع من الامة -
واصل ہی پہلا شخص ہے جس نے یہ
بتایا کہ شرعی احکام کے استنباط کے
چار ذرائع ہیں۔ کلام اللہ، حدیث صحیح
اجتہاد اور اجماع ائمہ۔

لیکن ان بیانات میں تطبیق اس طرح سے کی جا سکتی ہے کہ مشہور فقہاء اسلام میں اس فن کو منفذ تحریر میں لانے کا سہرا اور ایک خاص نظم کا امتیاز امام شافعیؒ کو ہی حاصل ہوا، گو اس سے پہلے بھی اس کی بنیاد فی الحقیقہ قائم ہو چکی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ مدتوں امام شافعیؒ نے ابوہذیل العلانی معتزلی کی شاگردی اختیار کی تھی۔ طریقہ استنباط و استدلال کے انہماک انھیں سے سیکھے تھے اور یہ ابوہذیل عثمان بن خالد الطول کے شاگرد تھے اور خالد الطول واصل بن عطاء کے برہنہ شہرت اسی کو ہے کہ امام شافعیؒ اس کے مجدد اور مخترع تھے اور وہ بھی اس فن کی موجودہ کے ساتھ اور ان کے بعد علماء انھیں کے نقش قدم پر چلے اور شاید ابوہذیل وغیرہ کے طرز انشا کی جھلک اس میں کہیں کہیں پائی بھی جاتی ہو، اس لیے کہ اصول فقہ میں علم کلام کے کچھ انداز بیان ملتے جلتے ہیں۔

علماء اصول فقہ نے اپنی کتابوں میں دو مسلک اختیار کیے تھے۔ ایک متکلیف اور دوسرا نفیہانہ۔ حکماء مسلک میں زیادہ تر توجہ قواعد قوت استدلال اور رفع اعتراضات وغیرہ پر

لے۔ لازمی مفہوم اور اہمیت کتاب الشافعی دانت، اصل الفقہ مسند ابن عیاض حیدر الدقاق نے کتاب الام میں
ملاحظہ فرمادہ علماء رحمہ اللہ فی حشر کتاب الملل ماضی، امام محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
دکن۔ گئے گفت و گفتیں علماء اہل حدیث۔

کی جاتی ہے اور فقہاء مسلک میں قواعد کے ساتھ مسئلہ اور نظائر بھی پیش کر دی جاتی ہیں۔
 نیز فقہی نکات کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی مسائل کی تفسیر کر دیتے ہیں۔ انھیں مشکلاۃ انداز میں
 لکھنے والوں کی دو جماعتیں اور دو علیحدہ علیحدہ گروپ ہوئے ہیں۔ ایک تو معتزلہ اور دوسرے
 اشاعرہ۔ اور چونکہ بقول شخصیکہ اس فن کی عمالت خشت اول معتزلہ ہی نے رکھی یا داغ بیل
 انھیں نے ہی ڈالی اس لیے معتزلیوں میں اس کا اثر بھر بھی بہت زائد اور خاصی تعداد میں
 کتابیں بھی لکھی ہوئی ملتی ہیں چنانچہ حاجی خلیفہ بھی اس حقیقت کو ظاہر کرنے پر مجبور ہو گیا
 وہ لکھتا ہے

واكثر التصانيف في اصول اصول فقہ پر زیادہ تر کتابیں معتزلیوں

الفقہ لاهل الاعتزال^۱ نے لکھیں۔

انھیں معتزلیوں کی کتابوں میں دو کتابوں کو خاص شہرت حاصل ہوئی ایک تو کتاب
 ہے جو قاضی عبدالجبار معتزلی نے اور دوسری کتاب العبد کی شرح ہے جو ابو الحسن بصری نے
 لکھی تھی۔ اسی طرح اشاعرہ کی دو کتابیں خاص الخاص اہمیت سے مستفیع ہیں۔ ایک کا
 نام کتاب البرہان جو امام الحرمین کی تصنیف ہے اور دوسری امام غزالی کی المستصفیٰ۔ امام
 رازی نے انھیں حیا کرتا ہوں کا ایک خلاصہ بنایا تھا جو کتاب المحصول کے نام سے مشہور ہے
 پھر ان چار کتابوں یعنی کتاب العبد شرح کتاب العبد کتاب البرہان اور مستصفیٰ الاصول کا بھی
 سیف الدین آمدی کتاب الاحکام کے نام ٹھن تیار کیا تھا اسی کتاب المحصول اور آمدی کی
 کتاب الاحکام کو سامنے رکھ کے امام ہنیادی نے منہاج الاصول ایک کتاب تیار کی۔
 علماء اخوان میں سے امام ابو زید دہلوی نے تقویم المادہ اور اس کے کچھ زمانہ بعد
 امام فخر الاسلام زہدی نے کشف الاسرار یہ دو کتابیں اصولی فقہ میں لکھیں۔

(باقی)

مجاہد کبیر مولانا محمد یوسفؒ

(مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف (مدیر المیزان لکھنؤ)

آج سے شاید ۲/۳ سال قبل کا ذکر ہے۔ محترمی مختار احمد صاحب انجینئر ملی فون لاہور میں تھے، ایک رات ان کا فون آیا کہ صبح لاہور کا پردہ گرام ہو، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریر نماز فجر کے بعد ہوگی۔ ہم میں نیچے دسویں کے وقت، یہاں سے روانہ ہوں گے اگر آپ ہمارے ساتھ چلیں تو آپ کو گھر سے لیتے جائیں، ہم حسب پردہ گرام لاہور سے چلے فجر کی نماز غالباً بج چکی تھیں ادا کی بلال پارک پہنچے تو مولانا کا خطاب ہو رہا تھا، مولانا پورے جوش سے خطاب فرما رہے تھے، دنیا کی حقیقت کو بے نقاب کرنے اور آخرت کی حیثیت کو واضح کرنے کے لیے بے پناہ دلائل دیے چلے جا رہے تھے اور یوں محسوس ہو رہا تھا جیسے ایک لاوا ہے جو پورے جوش و خروش کے ساتھ بھوٹ رہا ہو۔ اور ماحول کو گرمائے بلکہ گھلاٹے جا رہا ہے۔ ۸۰ منٹ بجے خطاب ختم ہوا، محبِ محرم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی عنایت خاص سے ناشترہ کرنے کے بعد حضرت مرحوم و مغفور کی معیت کا شرف حاصل ہوا اور قریب سے یہ دیکھنے اور سمجھنے کا موقع ملا کہ شرق و غرب میں پھیلنے والی اس دعوت کا داعی کس انداز سے سوچتا ہے۔ اسے اپنی دعوت سے کس قدر لگاؤ ہے اور اس کی اپنی ذات پر یہ اجتماعی جہد کس قدر غالب ہے۔

اللہ انہماک خیر العقول تھا، اور اللہ کے اس بندے کا دل صحیح منوں میں اس بات کے لیے تڑپ رہا تھا کہ جو شخص بھی انہیں مل جائے وہ اس کے دل و دماغ

کو دستک دیں، موشے موثر انداز میں اپنا دعوت اس کے سامنے رکھیں اور مدلل ترین طریق سے اسے یہ بھیجیں کہ اسلام کا وہی مفہوم و معنی اور وہی ماحول عند اللہ مقبول اور دنیا و آخرت میں نلاج و کامرانی کا ذریعہ ہے جو سید الکونین بابائنا جو دامہاتنا صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت میں لوگوں نے سنا اور دیکھا تھا۔

کے عہد سعادت میں لوگوں نے سنا اور دیکھا تھا۔
مولانا محمد یوسف نور الدین مقدمہ نے 'باشترے کے دست خوان پر بیٹھے ہی گفتگو شروع فرمادی اور اس انماز سے فرمانے لگے کہ کوئی شخص ان کی گفتگو کے زور، استدلال کی قوت اور مطالب کی آمد کا مشاہدہ کر کے یہ تصور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ وہی شخص ہیں جو ابھی تک غصے کے زوردار خطاب سے فارغ ہوئے ہیں۔۔۔۔۔ یہ عموماً جو پہلہ تھا کہ ایک تازہ دم خطیب ہیں، ایک ایسے داعی مصروف گفتگو ہوتے ہیں تا تاریخ کے صفحات جن کے سامنے کھلے پڑے ہیں اور وہ ایک ایک واقعہ سے عہد رسالت کی تصویر کشی اس انداز سے کر رہے ہیں کہ سننے والے کا دماغ ہی جیسے دل بھی یقین کر رہا ہے کہ آپ درست فرما رہے ہیں۔
اس یادگار صحبت میں مولانا علیہ الرحمۃ اس عنوان پر گفتگو فرما رہے تھے کہ بعض لوگ اپنے موجودہ ماحول میں رہتے ہوئے یہ دریافت کرتے ہیں کہ اسلام فلاں مشکل کو کہنے سے حل کر رہا ہے اور فلاں پے چیدگی کو کس طرح دور کر رہا ہے۔ مثلاً یہ پوچھا جاتا ہے کہ عہد حاضر کی معاشی مشکلات کو اسلام کس طرح حل کر رہا ہے؟
مولانا نے فرمایا:-

”جب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو جن چند افراد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ایمان کو قبول کیا۔ حضورؐ نے ان کے معاشی مسئلے کے بارے میں جو رد یہ اختیار فرمایا تھا وہ یہ تھا کہ آپؐ نے سب سے پہلی بات تو یہ فرمائی کہ تم جتنے اوقار و شائش کے لیے دعت کیے ہوئے ہو، ان کا بیشتر حصہ اسلام کے لیے فانی کر دو اور دوسرا ارشاد یہ چاکر فلاں ذریعہ کو ترک کر دو، یہ ناجائز ہے فلاں معیشت سے دستکش ہو جاؤ، یہ تمہارے رب کو ناپسند ہے۔ ————— معیشت بدلے

ان دونوں کے بعد میرا در حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیا کہ جو کچھ تم کماتے

ہو یہ صفت تمہارا حق ہی نہیں ہے اس میں تمہارے ان بھائیوں کا بھی حق ہے جو مسائلِ معیشت سے تمہارا من ہیں اور جو تمہاری بات آپ نے یہ ارشاد فرمائی کہ جو کچھ تم کاؤ اس میں سے بہت سادہ دین کی خدمت خدا کے لیے کلمۃ الحق کی سر بلندی اور بنی نوع انسان تک اپنی دعوت کو پہنچانے اور ارام راہِ خدا میں جہاد کرنے میں صرف کرد۔ گویا حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا یہ کہ صحابہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جو کچھ کھاتے تھے اس کا دائرہ محدود کیا، جتنے اوقات کھانے پر صرف کرتے تھے ان کی مقدار کم کر کے ان اوقات کو دین کے لیے وقف فرمانے کا حکم دیا، جو کچھ کھاتے تھے اس میں دوسروں کا حصہ مقرر فرما دیا اور اس کے بعد بھی جو بچا اس کے باقی میں بھی یہ حکم دیا کہ اس کا ایک تہہ اسلام پر خرچ کر دو۔ یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ اس زندگی کے مسائل و مشکلات حل کرنے کا۔

راقم مولانا ممدوح کی گفتگو سن رہا تھا اور محو حیرت تھا کہ یہ معاشی فلسفہ ہے کس کتاب میں؟ اور پھر خود ہی اپنے آپ کو جواب دیا کہ بلاشبہ قرآن، سنت اور تاریخِ محمد نبوت تو اس فلسفہ معیشت کو پیش کرتے ہیں البتہ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ اس کے ساتھ جن بات کا گہرا اثر راقم الحوادث نے اس مجلس میں لیا وہ یہ تھی کہ مولانا محمد یوسف تندرہ اللہ برحمتہ تین گھنٹے کے خطاب کے بعد اس کمرے میں دآہ! یہ وہ کمرہ تھا، جہاں آپ نے اس حیات ناپائیدار کے آخری لمحات گزارے، تشریف تو لائے تھے ناشتے کے لیے مگر آپ اپنی دعوت کے ایک پہلو کی وضاحت میں اس قدر مشغول تھے کہ نہ صرف یہ کہ انھیں ناشتے کی جانب کوئی توجہ نہیں تھی بلکہ ہوا یہ کہ ایک رفیق نے چائے کی پیالی پیش کی تو آپ نے پکڑ لی۔ دس پندرہ منٹ تک وہ یوں ہی پیالی ہاتھ میں پکڑے رہے اور پھر ایک شریکِ مجلس کے توجہ دلانے پر آپ نے وہ چائے جو اپنے پیالی کی طرح ٹھنڈی ہو چکی تھی حلق میں اٹھالی لی۔ دوسری پیالی یہ کہ کہ چینی کی گئی کہ حضرت یہ گرم ہے، پیالی لیے اور یہ بکیت بھی شامل فرمائیے تو اللہ کے اس بندے نے اس پیالی کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا، گفتگو میں مشغول رہے اور ۱۰-۱۱ منٹ بعد اسے

سبھی پانی کی طرح پی لیا۔

اس کے بعد اٹھے اور ایک دوسرے اجتماع میں تقریر کے لیے تشریف لے گئے اور یہ پہلے سے معلوم تھا کہ دوپہر سے قبل ایک تیسرا خطاب بھی آپ کو فرمانا ہے۔

یہ مجاہدہ ——— ٹھیک علمی شہادت بھی اس تصور مجاہدہ کی جو حضرت مرحوم و مغفور اپنی تقریروں میں پیش فرمایا کرتے تھے ——— گویا قول و فعل دونوں میں وہ صادق بھی تھے اور یکجا بھی رحمہ اللہ رحمتہ واسعہ۔

مولانا علیہ الرحمۃ سے ملاقات اور بالمشافہ آپ کے خطابات سننے سے پہلے راقم اس سوچ بھئی کا شکار تھا کہ تبلیغی جماعت کے اکابرین کا فکر صرف ان ہی چہر باتوں یا چہر اصولوں تک ہی محدود ہے جو حضرت مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ نے پیش فرمائے تھے —

— اسی طرح پریشانی بھی اس کو لاحق تھی کہ تبلیغی جماعت تو اپنے کام اور افراد کی تعداد کے اعتبار سے بڑھ رہی ہے لیکن اس کے ذمہ دار حضرات اس جماعت کی ان کمزوریوں اور کوتاہیوں کا کوئی مواد انہیں کر رہے — بلکہ سچ تو یہ ہے کہ خیال تھا کہ وہ ان

کمزوریوں کو محسوس ہی نہیں کر رہے — جو اس قسم کی بڑھنے اور پھیلنے والی جماعتوں میں ہمیشہ پیدا ہو ا کرتی ہیں اور جماعتیں ان ہی اندرونی کمزوریوں کی وجہ سے ہی ختم ہو جایا کرتی ہیں — اس پریشانی کو بیک وقت دو چیزوں نے بڑی حد تک کم کیا۔ ایک تو

محبتِ محکم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی شخصیت اور اس عنوان پر ان کے احساسات نے اور دوسرا سہارا اس پریشانی کو مغلوب کرنے کے لیے میرا آیا۔ مولانا محمد یوسف (بد اللہ) صاحب کی چند مختصر محبتوں اور چند مفصل خطابات کے سننے سے بولانا

علیہ الرحمۃ ان تمام نفسیاتی امراض سے الگ تھا آگاہ تھے جو تبلیغی جماعت کی طرح پھیلنے والی جماعتوں اور داعی و مبلغ کی حیثیت سے دوسروں کو نصیحت اور تبلیغ کرنے والے افراد میں پیدا ہو جاتے ہیں چنانچہ میں نے دیکھا کہ مولانا رائے ڈنڈ کے اجتماعات میں مصروفیت

سے دنیا کی محبت، شہرت کی ہوس، دین کے نام پر کام کرنے والوں کی طمع و حرص اور آپس میں مابقت، منافست اور آخر شہادت و نفاق اور اسی طرح ناز و دل کا اتہام

کرنے والوں میں، غرور نفس، بے جا زعم، اپنے کام پر فخر اور اسی قسم کے دوسرے عنوانات بڑی وضاحت سے بیان فرماتے، بڑے موثر اور مدلل انداز میں فرماتے اور حق یہ جو کہ ایک ایسے قائد کی حیثیت سے فرماتے جو ایک جانب تو کام کی توسیع کے لیے اپنی توانائیوں کو دائروں پر لگانے کا فیصلہ کر چکا ہو اور دوسری طرف وہ اس غم سے پگھلا جا رہا ہو کہ جو قافلہ تیار کر رہا ہے کہیں وہ ان بیماریوں کا شکار نہ ہو جائے جو اس سے پہلے اس غم کے قاتلوں کو ناکام و نامراد بنانے کا باعث بن چکی ہے۔

اللہ کی راہ میں بے پناہ محنت، اپنی دنیا سے یکسر غافل ہو کر، ہر وقت دین کا فکر اور امت کی بھی خواہش کا کرب رکھنے والا یہ انسان، اس دنیا میں بلاشبہ اللہ کی ایک حجت تھا اور اللہ دہ باب حقیقی نے اپنے اس بندے کو بیک وقت، 'قول'، عمل، قلبی نور، ایمان و یقین اور بہادری و اجتہاد ہر قسم کی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں۔ وہ سفرد حضرت میں یکساں رہتا تھا، نوافل، ذکر، دعا، خطاب، گفتگو، غرض ہر کام میں وہ دوسروں پر فائق رہتا تھا اور بیسیوں اہل علم و اصحاب رشید گواہ ہیں کہ جس غیرت و جوش ایمانی سے ہزاروں انسانوں کو اپنے رب کی جانب، دین کی عظمت و فتنہ کو دابیں لانے اور امت کی اصلاح و بہبود کے لیے جدوجہد کرنے کی دعوت دیتا تھا، وہ جب غلوت میں اپنے رب سے مناجات کرتا اور جب اسے اپنے رب کے گھر میں حاضری کا موقع ملتا، تو وہ غلات کہہ کر ہاتھ میں تھامے، بچوں کی طرح بلبلا تا، مدوتا، "یا رب البیت یا رب البیت" کہہ کر کڑھائیں مار مار کر مدتا اور کفر کے باہمی ٹکراؤ، اسلام کی سر بلندی اور خاتم النبیین صلی اللہ وسلم کی امت کی ہدایت و رفعت کی دعائیں اس انداز سے کرتا کہ سنے دیکھے والوں کو اس کی آہ و زاری پر ترس آنے لگتا۔

آہ! ہم اس عظیم المرتبت، داعی اور رفیع المنزلت، مجاہد سے اس کی معرفت ہماری تعزیدوں سے اور اس آہ سحر گاہی اور ہیبت اللہ کے درد آواز سے پروردگار اس کے دعا کہنے کی برکت و رحمت سے محروم ہو گئے، "یقیناً آج مولانا محمد یوسف علیہ الرحمۃ کی والدہ ماجدہ شہید ہیں کہ قلم کے گدھنوں افراد اللہ سے اظہار بہرہ ریزی کریں کہ اس

پیرانہ سالی میں انھیں یہ عظیم صدمہ برداشت کرنا پڑا۔ آج حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد کبیر
نفعنا اللہ بعلومہ حیاتہ۔ لائق تعزیت ہیں کہ ان کا قابل فخر والد اس دنیا سے رخصت
ہو گیا اور آپ کو ضیعی کے عالم میں ان کی جدائیگی کا زخم سنا پڑا۔ آج مولانا محمد اویس بلاشبہ
متحق ہیں کہ ان کے بلند مرتبہ باپ کی رحلت پر ان سے تعزیت کی جائے لیکن حق یہ بھی
ہے کہ آج ہر وہ شخص ان تینوں شخصیتوں کی طرح تعزیت کا مستحق ہے جس نے مرحوم کو پہچانا
ان سے محض اللہ کے لیے گناہ پیدا ہوا اور اس دور زوال میں اس نے مرحوم کو مغفور
مولانا محمد یوسف کو اسلام کی خدمت کے لیے قابل اعتماد پایا۔

مولانا کی رحلت اگر صدمہ ہے تو سب مسلمانوں کے لیے اگر نقصان ہے تو پوری
امت کا۔ اللہم لاتحرمنا احبہ ولا تفقنا بعدہ۔ (شکریہ المنبر الیلوہ)

(بقیہ مضمون صفحہ ۵۶)

کیا جائے۔ (مغربی بنگال)

۱۔ انگریزی اور ہندی دونوں کو سرکاری زبان بنایا جائے (وزیر اعلیٰ مدراس)

۵۔ ہندوستان کی کوئی بھی زبان ہر ملکہ انگریزی کو ختم کیا جائے (ڈاکٹر رام چندر گوہیا)
۶۔ مشترکہ زبان کا درجہ صرف انگریزی کو دیا جائے اور دستور کے ستر حوالے متحدہ کو ختم

کیا جائے (راجہ جی)

۷۔ ہندوستان کی مشترکہ زبان سنسکرت تسلیم کی جائے اور جب تک سنسکرت انگریزی کی جگہ
پینے کے قابل ہو انگریزی کو سرکاری زبان رکھا جائے اور اس غرض کے لیے دستور میں تبدیلی
کی جائے۔ (اکھل بھارتیہ سنسکرت بھاشا سمیلن کلکتہ)

مرکزی حکومت نے تال ناٹکے مظاہرین کو قہقہے دلایا ہے کہ ہندو ہندو کی اس عقیدہ
دہائی کو سانی ایکٹ میں ترمیم کے قانونی شکل دے دی جائے گی جب تک غیر ہندی طاقتوں
کے لوگ چاہیں گے اس وقت تک سرکاری زبان کی حیثیت سے ہندی کے ساتھ انگریزی باقی
رہے گی۔ سانی ایکٹ میں ترمیم کا سودہ ابھی تک عام نہیں کیا گیا ہے اس لیے اس کے بارے میں کچھ
نہیں کہا جاسکتا اور اسی لیے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مجوزہ ترمیم کا مسئلہ حل ثابت ہو سکے گی۔
یہ تو ظاہر ہے کہ کوئی متغیر حل نہیں ہے بلکہ عارضی ہے۔ (دہلی)

”اللہ والوں کا اجتماع“

آنکھوں دیکھا حال

از جناب _____ محمد اسلم صاحب

[مترجم: بالا عزون کے ساتھ ذیل کا یہ مضمون جو حضرت مولانا محمد رفیع صاحب کی وفات سے صرف ایک ہفتہ پیش کے ایک ایسے تبلیغی اجتماع کے شادرات و نشاط پر مشتمل ہے جس میں حضرت مرحوم نے خطابات فرمائے۔ حاضر شباب لاہور کے لشکر کے

ساتھ دریغ ناظرین ہے۔ _____ ادارہ

کافی دنوں سے شہر کی اکثر ساجدیں یہ دیکھنے میں آتا رہا کہ عسکر مغرب کی نماز کے بعد ایک صاحب کھڑے ہوتے اور بڑی نرمی سے یوں گویا ہوتے۔

”بھائیو! اعلیٰ کے بعد تشریف رکھئے دین کی بات ہوگی۔“

کئے واسطے کی اتنی سی بات ہی جو سادگی اور خلوص ہوتا، وہ سب کو چھ کر دینا کہ جس کے جائیں۔ اس کے بعد امام صاحب دعا کرتے اور پھر اپنی کہنے والوں میں سے کوئی ایک اللہ کا بندہ کھڑا ہو جاتا اور غیر کسی قطع کے۔ ۱۔ امنت نہایت سادہ الفاظ میں کہ بیان کرتا جس کا خلاصہ یہ ہوتا کہ اس دنیا کی زندگی چند روزہ ہے، اس طرح کے کام کریں کہ حشر کے میدان میں رسوائی سے بچ جائیں۔ بات واقعی دل کو ٹھکنی اور حسی چاہتا کہ یہ اس طرح بولتا رہے تاکہ سنتے سنتے شاید اس دنیا کی بے ثباتی کا یقین آجائے، آخر میں یہ کہہ جاتا کہ اس زمین کی ۲۱، ۲۲، ۲۳ کے قریب مائیکروں میں ایک اجتماع ہوتا ہے جس میں آخرت

کی زندگی مجھے باورے میں باتیں ہوں گی۔ آخر ۲۰ مارچ بھی آن پہنچی، شوقِ مہمانِ حیدر
دیکھیں مہمانِ حیدر کی زندگی کے کیا نقشے بنائے جاتے ہیں۔ کچھ دوستوں کو آمادہ کیا، شام کو چلتے
وقت کچھ بزرگوں سے تذکرہ کیا انھوں نے بروقت ہی اطلاع دینے کا گلہ کیا۔ ندامت ہوئی کہ
اس اُنیکے گھیلوں میں لگے رہے اور پچھلے سے کیوں نہ حاضر ہو سکے۔

رات سانبے اسٹیشن پہنچے، ٹکٹ خریدنے لگے دیکھا کہ ہزاروں لوگ کھڑے ٹکٹ لے
رہے ہیں۔ اپنی باری آئی ۱۳ آنے نکال کر "بابو" کو دیئے ٹکٹ دیکھا ۹ پیسے کا تھا۔ حلیہ
دو پیسے کا پسٹلے چاہئیں تھے۔ تاہم لاہ دو پیسوں کی کوئی حقیقت نہ جلتے ہوئے واپس
گھرنے کی کوئی ضرورت نہ سمجھی گئی۔ اور گردے لوگوں سے پوچھا سبھی سے ۱۳ آنے (۱۱ پیسے)
لیے جا رہے تھے۔ اندازہ لگائیے صرف ان دو تین دنوں میں کیا کچھ جمع ہوا ہو گا۔ اور اس قدر
کیوں نہ ہو ریلوے کے ٹکٹے کو ۹ پیسے دینے کے بعد انی خدمت نہ کرنے والوں کو بھی تو
دو پیسے بچ جانے چاہئیں۔

کراچی ایکپرس ۱۰ بج کر ۲۵ منٹ پر چلی، کوئی ٹوبہ ایسا نہ تھا جو اندر اور باہر بھرا نہ ہو۔
بڑے امینان سے سفر گزارا، کوئی تو کھار نہ ہوئی، کوئی دھکم پیل نہ ہوئی، دوسرے کے لیے
جلو کھائی کرنے کا جذبہ موجود تھا۔ سو اگیا رہنے کے واسطے ڈنڈ اسٹیشن پر اتر گئے کوئی تین فرسنگ
پر اجتماع گاہ تھی، سادہ سی مسجد، باہر صحن میں شامیانے تھے ہوئے اور تیل دھرنے کو جگہ
نہیں، ایک طرف بیسوں لمبی لمبی کاریں کھڑی تھیں دوسری طرف تین چار بیس، معلوم ہوا کہ
ہیلی کاپٹ اور جہت کھلنے کے حال علم اسٹے ہو کر سبوں میں آئے ہیں۔ مسجد کے فرش پر بوجہ
جس کے پاس تھا بچایا گیا اور چند گھنٹے آرام کرنے کی کوشش کرنے لگے۔

۱۱ کی صبح نماز فجر کے بعد علی سے تشریف لائے ہوئے مولانا محمد یوسف صاحب کا
(جو اس جماعت کے امیر ہیں) اور مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے بھی (خلافت
ہدایت گئے تنگ لوگ بہت ہی بیٹھے تھے) تھے، باتوں میں مڈن تھا حقیقت تھی، خلوص تھا، اخلاص
اور اُس کے رسول کی باتوں میں یہ سب کچھ کیوں نہ ہوتا۔ مولانا نے فرمایا۔

”بھائیو! انسان اس دُنیا میں دو چیزوں پر محنت کرتا ہے۔ ایک اس دُنیا کی چیزوں پر دوسرے اپنی ذات پر، اس دُنیا کی چیزوں پر — مثلاً مکان، دوکان، زمین، تجارت، کارخانے، ملازمت، غرضیکہ جس چیز پر بھی محنت کی جائے گی پورا دھیان اس طرف ہوگا۔ دل انہی چیزوں میں اٹکا رہے گا، نتیجہ یہ ہوگا کہ اپنی ذات کی تکمیل رہ جائے گی۔ مرنے پر ان چیزوں پر کی گئی محنت ساری کی ساری دوسری رہ جائے گی اور انسان اس دنیا سے بالکل خالی جائے گا اور جب حشر کے میدان میں اپنی ذات پر محنت کرنے والوں کو دیکھے گا تو اپنے آپ پر ہنسے گا، اتنا روئے گا کہ آنسوؤں کے دریا بہہ نکلیں گے۔“

پس فرمایا:-

”اپنی ذات پر محنت کرنے (یعنی اپنی زبان پر محنت، اپنے کانوں پر محنت، اپنی آنکھوں پر محنت، اپنے دل پر محنت، غرض ہر حصہ جسم پر محنت کرنے سے) اس درجہ تک پہنچ جائے گا کہ صرف ایک آنکھ کے بھیکنے سے اس پوری کائنات سے کروڑوں درجے زیادہ قیمتی جنت عطا کی جائے گی۔ آپ جانتے ہیں سامنے سے غیر محرم عورت پر نگاہ پڑی، دل نے کہا میں اب اگر آنکھ اٹھائی تو برباد ہو جاؤں گے، آنکھ دوسری طرف پھر گئی اس کی ایک بھیکنے سے شہرِ اہلِ وہ کچھ عطا فرمائیں گے، قصہ زنا ممکن، ان عطا کی جانے والی چیزوں میں سے کوئی چیز بھی اگر اس دُنیا میں آجائے تو پوری دُنیا حاصل کرنے کے لیے لڑے۔“

باتیں دل میں اُترتی چلی گئیں، اپنے آپ غلامت ہوئی کہ زندگی یوں ہی گزر گئی جس طرح اب تک گزری تو کیا ہوگا؟ آٹھ سے دس ہزار کا جمع، جس طرف نظر اٹھی انسان ہی غلام ہے وہ انسان جو محض اللہ کی خاطر اتنی دود دراز سے سفر کر کے صوبہ میں پھیل کر اس دیرانے میں اکٹھے ہو گئے تھے۔

مولانا نے فرمایا:-

”محض اللہ کی خاطر یوں جمع ہونے والوں پر اللہ کے فرشتے آسمان سے زمین تک معلق بناتے اور سلامتی بھیجتے ہیں، اللہ کرے آج دنیا میں صرف اللہ ہی کی خاطر لوگ جمع ہوا کریں تاکہ اللہ کی رحمتیں اس زمین پر آئیں اور انسان مکون قلب سے ہلکا رہوں۔“

اس مجمع میں امیر بھی تھے، غریب بھی، چھوٹے بھی تھے، بڑے بھی، بچے بھی تھے، قلیف بھی، بھائی بھی تھے، سہمی بھی، سرحدی بھی تھے، بنگالی بھی، عرب سے آئے ہوئے بھی تھے، ہندوستان سے بھی، ملوں والے بھی تھے اور خود اپنے فروش بھی، دینی مدارس کے طلباء بھی تھے کابل اور یونیورسٹیوں کے طالب علم بھی، غرض کہ زندگی کے ہر شعبے سے تعلق رکھنے والے حص خدا کی خوشنودی کی خاطر جمع ہو گئے تھے جس کو مسجد میں جگہ نہ مل سکی وہ باہر ہی بیٹھ گئے، خواہ امیر تھا یا غریب۔ کوئی ٹائٹل گاہ نہ تھی۔ کوئی تین تین چار چار کنگے بڑے بڑے پوسٹر تھے کوئی پچھلی کار گزاریوں کے بیان نہ ہوئے بس ایک ہی ٹرپ تھی کہ ہم سہمہ جاؤں تو بٹھیک ہو جائے گا۔ سب کو اپنی ذات کی کوتاہیوں، ناکامیوں اور نام لادوں کا احساس تھا۔ دوپہر کو الگ الگ حلقوں میں بٹ کر قیلم پڑی۔ سنا گیا کہ نماز کیا ہے، دعا کیا ہے، نمازیوں پر حصے سے کیا ملے گا اور جن لوگوں نے یوں پڑھی انھوں نے کیا پایا۔ دعاؤں سے کیا ہوتا ہے۔ جس طرح دعا مانگنے کا حق ہے اس طرح مانگی ملتے تو کیا ملتے۔ اور اس طرح جنھوں نے مانگی کیا پایا۔ بچوں کے تذکرے تھے۔ دولت والوں کا تذکرہ آیا تو قادیان دہان کی دولتوں کے فقے تباہ گئے، غریب کا ذکر ہوا تو صحابہ کرام کی زندگیوں کے واقعات تباہ گئے۔

فاقوں کا ذکر چھڑا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بتلائی گئی۔ خدا کو خوش کرنے والوں نے کیا کھویا اور کیا پایا۔ یہ معلوم ہوا۔ دو کھٹے کی قیلم کے بعد کھانے اور نماز کا وقت ہوا۔ ایک طرف کھانے کا انتظام کیا گیا تھا دوکان داروں نے دوکانیں بھی لگائی ہوئی تھیں۔ جس کا جہاں جی چاہا کھالیا۔ اجتماع والوں کی طرف سے کھانے کا کوئی چیمہ نہ لیا جاتا۔ مصر کے بعد لائل پور کے مفتی زین العابدین صاحب کا بیان ہوا۔ تھوڑے سے وقت میں بہت کچھ کھا دیا گیا۔ خدانے بولنے کا خوب حکم دیا ہے سن کر عبادنی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے۔

بتایا گیا کہ

”انسان جب اپنے اپنے غنت کرتے کرتے اس درجہ پر پہنچتا ہے جس پر اللہ فرما دے کہ اس کے مرتبہ ائمہ اٹھ اٹھنے پر ہی فیصلہ فرمادیتے ہیں تو دنیا میں کیا ہوتا ہے دنیا کس طرح اسکے پیچھے آتی ہے۔ آج ہم لوگ دنیا کے پیچھے بھاگتے ہیں اور وہ ہے کہ ائمہ ہی نہیں آتی۔“

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے واقعات سنائے گئے اور کچھ اس انداز سے
کو ایمان تازہ ہو گیا۔ بتایا گیا کہ

”انسان جب مبتلا ہے تو اس ڈرے کہ اس کے مرنے کے بعد کیسے فرشتے اسے غسل اور دفن
دکرنے لگ جائیں خود بنی صلی اللہ علیہ وسلم عجالت سے غسل دیتے اور جلدی جنازہ لے جاتے ہیں۔
اللہ کے پاک رسول جنازہ کے ساتھ بنجوں کے بل چلتے ہیں اور پوچھنے پر فرمایا جاتا ہے کہ اتنے
فرشتے آسمان پر سے اُتر کر ساتھ ہو لیے ہیں کہ پورا پاؤں رکھنے کی گنجائش نہیں ہے۔“

مغرب کے بعد عرب سے آئے ہوئے اللہ کے ایک بندے کا بیان شروع ہوا، زبان
عربی تھی لہذا انتہائی خوبصورت، اسی چاہتا اللہ اور اس کے پیارے رسول کی زبان بولتا
رہے۔ مترجم صاحب ساتھ بیٹھ گئے۔ چونکہ گفتہ دین کے مختلف پہلوؤں پر نہایت وضاحت سے
روشنی ڈالتے رہے، عدل و انصاف، معاشرت و معیشت اور دنیا کے مختلف علاقوں میں
اسلام کی رحمت کے پھیلاؤ پر معلوماتی تقریر کی۔

رات کے خطاب میں مولانا محمد یوسف صاحب کا بیان ہوا۔ لاہور اور قریب ہر شہر کے
مختلف علاقہ فکر کے علمائے کرام موجود تھے۔ مولانا کی طبیعت کچھ ٹھیک نہ تھی، کھانسی اور نزلہ کا
زور نہ لیکن دین کی محبت کچھ اس طرح غالب ہے کہ کسی چیز کی پرواہ نہ کرتے ہوئے مسلسل بولتے
ہیں۔ عام اجتماع ہو یا خاص، شہری حضرات کے اجتماع میں بولتا ہو یا دیوانی حضرات میں
اس بولنے اور پوری قوت سے بولنے، میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بنتی، بتایا جاتا رہا کہ
”مزدکی خدائی پوری قوت سے اس کوشش میں لگی رہی کہ کونج کی رات کسی بچے کے
دھوکہ دینا نہ ڈرنے پلنے، تمام ملک کے مرد الگ اور عورتیں الگ کر دی گئیں۔ پہرے دار
بٹھا دیئے گئے۔ لیکن ہوا کیا۔ خدا کے حکم کے بموجب جو کام ہونا تھا ہم کے سامنے دشمن کے گھر
ایراہم علیہ السلام بلے رہے ہیں۔ تو خدا جب کہنے پر آتا ہے دُنیائے کوئی طاقت کچھ
نہیں کر سکتی۔“

دوسری علیہ السلام اور فرعون کے واقعات بتائے جاتے رہے۔ ایک طرف اس دُنیا

اور اس کے اندر کی تمام چیزوں کی بے بسی، دوسری طرف خدا نے بزرگ و برتر کی عظمت، دل میں یہ سب کچھ یوں نقش ہوتا رہا جیسے ہونے کا حق ہے۔ آخر کیوں نہ ہو کہنے والا پوسے یقین سے کہہ رہا ہے، زبان کے ساتھ دل کی گھرائیوں کی آواز شامل ہے۔ بتایا جا رہا ہے کہ

”اگر کوئی فاسق اور جھوٹا شخص تمھارے پاس اس قسم کی خبر لائے کہ کوئی گروہ یا فرد تمھارے مال اور جان کے بارے میں برے ارادے کر رہے ہیں تو اس امر کے باوجود کہ اسکا جھوٹا ہونا تمھارے نزدیک مسلم ہے تم اپنے مال اور جان کی فکر میں لگو گے۔ لیکن جس شخص کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمارا یہ ایمان ہے کہ سچے نبی ہیں۔ اگر اس ایمان میں کچھ بھی کمی ہے تو ہم مسلمان ہی نہیں“ وہ فرما رہے ہیں کہ اے لوگو! اس دُنیا کی حقیقت کچھ نہیں اللہ کے نزدیک اس کی حیثیت پتھر کے پر کے برابر بھی نہیں، مردہ بکری کے بچے کے برابر بھی نہیں، جو کچھ سچی آخرت کی زندگی ہے۔ اس کے لیے کچھ کرو در نہ اس ختم ہونے والی زندگی میں تڑپو گے لیکن یہ سن کر ہمیں یقین نہیں آتا۔ کیوں؟ اس دُنیا کے مال و اولاد ہمارے مشاہدے میں ہیں اور آخرت کی زندگی غیب میں۔ بس اسی کا نام ایمان بالغیب ہے۔ جب دیکھ لیا تو غیب کہاں رہا۔“

”رات گیارہ بجے تک یوں ہی دین و ایمان کی باتیں ہوتی رہیں، نماز پڑھی گئی، ایک ہی صفت میں ہر درجے، ہر زبان، ہر عمر اور مختلف رنگ و نسل کے دینی بھائی اللہ کے حضور میں یوں کھڑے ہوئے جیسے ان کا وجود ہی نہیں ہے۔ چاند طرف ایک تانا۔ امام صاحب ان سب کی طرف سے اللہ کے حضور عرض گزار رہے ہیں۔ باہر بجے کچھ آرام کی فکر میں ملگ گئے کچھ اللہ سے باتیں کرنے میں، ۲ بجے آنکھ کھلی، آگے پیچھے دائیں بائیں، بہتوں کو کھڑے پایا۔ اللہ اکبر کیا سرور ہے اس کھڑے ہونے میں۔“

۲۲ کی صبح نماز کے بعد پھر تقریر ہوئی، دوپہر کو تعلیمی حلقے بنائے گئے، عصر کے بعد ہندوستان سے آئے ہوئے علی گڑھ یونیورسٹی کے گریجویٹ اور پھر علم دین اُسے پڑنے لگے۔ مولوی محمد عمر صاحب کی تقریر ہوئی۔ خوب سلیقے سے بیان فرماتے ہیں۔ تھوڑے سے وقت میں براہِ مذاکحہ مآذہنوں میں بایا، زبان اللہ کی عظمت کے ترانے خود بخود گانے لگی۔

غرض اس طرح یہ تین دن کا رُوح پرورد اجتماع ملتا رہا۔ احساس دلایا جاتا رہا کہ ہر
لگاڑ اپنی ذات میں ہے اگر یہ دست ہو جائے تو سب دست ہو جائے گا۔

آخری معذات اللہ کے راستے میں اپنی ذات پر محنت کرنے کے لیے جن لوگوں نے وقت
دیئے ان کی تکمیل جماعتوں کی شکل میں ہوئی، ہر جماعت میں اسے بارہ تک اللہ کے بندے جمع
کر دیئے گئے۔ سو کے قریب جماعتیں بن گئیں جن کو ملک کے کونے کونے میں بھیجا گیا۔ تاکہ ان فانی
چیزوں سے کچھ دیر کے لیے کٹ کر آدمی اپنی ذات پر محنت کر سکے، ہر جماعت کا ایک امیر مقرر
کر دیا گیا۔ اپنے اپنے بستر، اپنا اپنا خرچ اور اپنی اپنی ذات پر محنت کرنے کا جذبہ اور دوسرے
بندگانِ خدا تک اللہ کی بات پہنچانے کی فکر، یہ سب نظر اس قدود روح کو بالیدگی بخشنے سے
کو نیکو ادب و عطا بھی یہ نہ کر سکیں۔ اختتام پر دعا ہوئی، مولانا محمد یوسف صاحب نے دعا کی
اپنے گناہوں کی توبہ، مغفرت، آخرت کی سرخروئی، دین کی عظمت، تمام انسانوں کے لیے
دراست طلبی، یہ سب باتیں اللہ سے طلب کی گئیں۔ دعاؤں مانگی گئی جس طرح مانگنے کا حق ہوتا ہو۔
کوئی آنکھ نہ مٹی جو روئی نہ ہو، کوئی زبان نہ مٹی جو بولی نہ ہو، کوئی دلی نہ تھا جو بھٹ پڑنے
پر نہ آیا ہو، میں ایک ہی احساس تھا کہ اتنی زندگی جو گزری تالکامی میں گزری، میں ہی سراپا
محبت ہوں سب برائیاں مجھ ہی میں ہیں، اے اللہ ان سب کوتاہیوں کو معاف فرما اور
میری زندگی کو اپنے راستے پر لگا دے۔

اس طرح ۲۲ رکی دہر کو یہ مبارک اجتماع ختم ہو گیا۔

ضروری بات

۱۔ دفتر الفرقان اور کتب خانہ الفرقان سے جملہ خط و کتابت اور ذیل ذر صرت منبر کے نام
فرمائیے کسی شخص کا نام نہ لکھئے۔

۲۔ ادارتی امور میں براہِ راست آڈیٹر کو لکھئے۔ دفتری خطوط کے اندامان احمد کے بارے
میں کچھ نہ لکھا جائے۔

منبر

حالاتِ حاضرہ

ہندوستان میں زبان کا مسئلہ

ایڈیٹر صاحب مدینہ "بجور"

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے عہدِ مہاراجہ کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جو ننگری اور فارسی دونوں رسم الخطوں میں لکھی جائے گی۔ ہندوستانی کی تعریف یہ کی گئی تھی کہ جو زبان کلی ہندوستانی کے عوام بولتے ہیں اور جسے اردو اور ہندی دونوں ناموں سے پکارا جاتا ہے وہ ہندوستانی ہے۔ یہ فیصلہ اس بنا پر کیا گیا تھا کہ ہندوستان کی ہر دوسری زبان کے مقابل میں ہندوستانی ہی ایک ایسی زبان ہے جو ہندوستان کے ہر گوشہ میں بولی اور سمجھی جاتی ہے اور اپنی اسی خصوصیت کی بنا پر ہندوستان کی قومی زبان بن جانے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ہندوستان فی زمانہ قومی زبان کی نعمت سے محروم ہے۔ ہوائے ہندوستانی کے یہاں کی سب سے بڑی باتیں علاقائی ہیں۔ قومی زبان وہی ہو سکتی ہے جسے ہندوستان کی اکثریت بولتی اور سمجھتی ہو اور جس میں اپنے روزمرہ کے کام انجام دیتی ہو۔ ہندوستان مختلف مذہبوں، مختلف مذاہبوں اور مختلف کجوروں کا گہوارہ ہے۔ اس لیے یہاں کی قومی زبان میں ان سب کے اظہار کی صلاحیت کا ہونا ضروری ہے۔ جو زبان بھی اس صلاحیت سے محروم ہوگی وہ ہندوستان کی قومی زبان کا درجہ حاصل نہیں کر سکتی۔

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے ہندوستان کے لیڈروں نے اور کانگریس نے ہندوستانی کے حق میں نہ صرف فیصلہ کیا تھا بلکہ اس فیصلہ کی عام اشاعت بھی کی تھی مگر دستور سازی کے وقت یہ فیصلہ طاق نہیاں پر دمکہ دیا گیا اور صوبہ ہندی دہلیو ناگری رسم الخط میں مرکزی حکومت کی سرکاری زبان تسلیم کی گئی۔ یہ بات جاننے والوں کے لیے انوکھی رہی کیونکہ بقول علامہ داتا یہ کتنی غیب جاننے والے تھے کہ حکومت کے وزراءوں کو ہاتھ آجی کے اس فارمولے کی ذرا پروا نہیں ہے کہ ہندوستان

کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جو اردو اور ناگری صورت میں لکھی جائے گی۔ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کی رو سے جب صوبوں میں کانگریسی حکومتیں قائم ہوئیں تھیں تو کئی صوبوں میں حکومت کے اطوار سے معلوم ہو گیا تھا کہ پوری آزادی ملنے پر ان کا طرز عمل زبان کے بارے میں کیا ہوگا؟ بہر حال تو کاسٹرمحوالہ سرکاری زبان سے متعلق ہے جس کے دو باب ہیں۔ پہلا باب یونین (مرکز) کی زبان سے متعلق ہے اور دوسرے باب کا تعلق علاقائی زبانوں سے ہے۔ باب اول کے مطابق صاف پتہ چلتا ہے کہ دستور سازوں نے ناگری رسم الخط میں ہندی کو یونین کی سرکاری زبان تسلیم تو کر لیا ہے مگر انہیں اپنے اس فیصلہ کی صحت کا یقین نہیں ہے چنانچہ انہوں نے یہ بات تو صاف طور پر کہی ہے کہ آئینہ ہندوستان تک یونین کی سرکاری زبان انگریزی رہے گی مگر ہندی کے مکمل نفاذ کے لیے کوئی یہاں تا تاریخ مقرر نہیں کی ہے بلکہ اس کے بعد ترقی و ترقی کی راہ کو بھی طرح کی رکاوٹوں سے ناہموار بنا دیا ہے یہ صورت حال اس حقیقت کی غماز ہے کہ ہندی کے حق میں جو فیصلہ کیا گیا ہے وہ بادل خواستہ کسی مجبوری یا مصلحت کی بنا پر کیا گیا ہے۔

۱۹۳۸ء کی بات ہے کہ آل انڈیا ریڈیو کمیٹی نے اپنے سننے والوں سے پوچھا کہ وہ کس زبان میں پروگرام سننا پسند کریں گے۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۲۵۶۷، انگریزی ۲۵۳۲، گجراتی ۱۷۴۲، مرہٹی ۱۵۵۹، ہندی صفر۔
احاطہ کمیٹی کے پانچ ہزار ریڈیو سیٹ رکھنے والوں میں سے ساٹھ فیصدی اردو کے یعنی ہندوستانی کے حق میں تھے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ اگر صرف ایک ہی زبان میں براڈ کاسٹ کیا جائے تو کون سی زبان کو ترجیح دی جائے گی۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۳۶۵۰، انگریزی ۱۰۴۰، گجراتی ۹۲۰، مرہٹی ۸۳۵، ہندی صفر۔
یہی سوالات کلکتہ، مدراس اور دہلی والوں سے بھی پوچھے گئے تھے۔ جواب ملاحظہ ہو۔
کلکتہ: ہندوستانی (اردو) ۳۵۵۹، انگریزی ۱۷۵۴، بنگالی ۳۹۱، ہندی صفر۔
مدراس: ہندوستانی (اردو) ۳۵۲۵، انگریزی ۱۷۵۱، تمل ۳۲۸، تیلیگو ۲۲۹، ہندی صفر۔
دہلی: ہندوستانی (اردو) ۳۵۲۵، انگریزی ۱۷۵۱، ہندی صفر۔

[خود شریک، ابتدا و سطور پہ کچھ لکھا گیا ہے اس کے پیش نظر ہندوستانی کا اردو کا نام دینا اور ہندو ہندوستانی سے صورت کچھ لینا عجیب سا معلوم ہوتا ہے لیکن جس زمانے کے احوال و شمار دیے گئے ہیں اس زمانے کے ہندوستانی اردو آج کے ہندی نشریات کی زبان کے فرق کو اگر سامنے رکھ لیا جائے تو پھر تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہندوستانی نشریات اور ہندی نشریات جتنی تھیں۔ دوسرے جس زمانے کا ذکر ہے اسکا زمانہ میں مشرق اور وسطیٰ شکار نے آل انڈیا ریڈیو کی سانی پالیسی تمام کی ایک کتاب لکھی تھی جس میں ہندوستانی نشریات کو اردو کی نشریات جتا کر ہندی کا کس پیش کیا تھا۔ اس کتاب کا دیکھا چھپو زمانہ ہی نے لکھا تھا اور اسے ہندی سائپس سین یو پی نے شائع کیا تھا۔]

مذکورہ بالا اعداد و شمار جہاں ہندی کی کل ہندو حیثیت کو ظاہر کرتے ہیں وہاں اردو کی مقبولیت کا پتہ بھی دیتے ہیں ان حالات میں ہندی کو یونین کی زبان تسلیم کرنے وقت دستور سازوں کے سامنے اگر کچھ ندرت اور خطرات نمایاں ہونے لگتے تھے اور وہ مذہب میں مبتلا ہو گئے تھے تو یہ کوئی اچھے کی بات نہیں ہے بہر حال ہندی یونین کی سرکاری زبان قرار پانے کی وجہ سے اس بات کی تھی کہ ہندی کو قومی زبان بنانے کی کوشش کا آغاز کیا جاتا لیکن ہوا اس کا بالکل الٹ ہوا تو یہ چاہیے تھا کہ ہندی کو عام فہم بنایا جائے اور دوسری علاقائی زبانوں کے الفاظ شامل کیے جاتے اور بالخصوص ہندوستانی اور اردو کے مراۓ سے فائدہ اٹھایا جاتا اگر ہوا یہ کہ ہندی کو سنسکرت کے ناموں اور تفصیل الفاظ سے لاداجا نہ لگا اور اسے آشنا شکل بنا دیا گیا کہ اس کے عوامی زبان بننے کے سارے امکانات ختم ہو گئے، مترادف کو دوسری علاقائی زبانوں اور خاص کر اردو کے وہ الفاظ نکال کر پھینک دیے گئے جو زبان زد عوام و خواص تھے اور ان کی جگہ سنسکرت کے وہ الفاظ اپنی اصلی شکل میں استعمال ہونے لگے جو سب سے کسی کے کان آشنا نہ تھے۔ ہندی کا اپنا سرمایہ بہت تلیل تھا اس کی عمر ہی کیا تھی۔ تقریباً سو برس ہوئے فورٹ ولیم کالج کلکتہ میں اس کا جنم ہوا تھا۔ تو یہ س کا زمانہ ایک نئی زبان کے لیے کچھ بھی نہیں جو ایک زبان سو برس میں کیلئے گئی ہزار برس کے بعد بھی اس میں نئے نئے الفاظ انہی ہی اصطلاحیں ہی ہی نہیں اور نئے نئے استعارے شامل ہوتے دہتے ہیں بلکہ یہ زبان کی زندگی کے ساتھ ساتھ جاری رہتا ہے۔ ہندی والوں نے اپنی زبان کو سرکاری حیثیت دلا کر یہ سمجھ لیا کہ ان کی زبان ہندوستان کی اور دنیا کی تمام زندہ زبانوں سے بے نیاز ہے بلکہ اسے ایک مردہ زبان کا سہارا

کافی ہے جسے سنکرت کہتے ہیں مگر اس طرح انھوں نے ہندی کو قوی زبان بن جانے سے محروم کر دیا۔ اور
ایسی ہی غلطی ان سے یہ ہوئی کہ ہندی زبانوں میں اسد کو نیست دباؤ دہ کرنے کی صم شروع کر دی گئی
اور شاہ جہاں کو اسد کو بڑا گاڑ زبان نہیں ہے بلکہ ہندی ہی کا ایک مذہب ہے جبکہ اسی دستور نے جس نے
ہندی کو سرکاری حیثیت عطا کی ہے اردو کو ہندی سے علیحدہ ایک زبان تسلیم کیا ہے کبھی کہا گیا کہ اردو
مکی زبان نہیں ہے مگر یہ نہیں بتایا گیا کہ پاکستان کے علاوہ جو کل تک ہندوستان ہی میں شامل
تھا اور اردو کس ملک کی زبان ہے؟ کبھی فرمایا گیا کہ اردو دعویٰ زبان نہیں ہے بلکہ اس میں "ہے" اور
"نہیں" کے علاوہ تمام الفاظ عربی اور فارسی کے ہیں جبکہ قبولِ فراق گورکھ پوری اردو میں دو چار ہندو الفاظ
عربی اور فارسی کے اور پچاسوں ہزار خود ہندی کے مشاغل ہیں مختصر
یہ ہے کہ اردو کے خلاف بنے سر دبا اعتراضات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا اور ساتھ ہی ہندی زبان
نے اردو کے دستور حقوق بھی دینے سے انکار کر دیا۔ مثال کے طور پر حکومت ہند نے ۱۹۴۷ء جولائی
۱۹۵۰ء کو سانی پالیسی کے متعلق ایک بیان شائع کیا جی پر ہندی زبانوں میں ہر قدر یقین ثبت کر دیا۔
اس اعلان میں اردو سے متعلق اکثر غلط بیانیوں اور غلط فہمیوں کے انکار کے ساتھ تسلیم کیا
گیا تھا کہ جن علاقوں اور خطوں میں اردو زبان رائج ہے ان میں ضرور جو ذیلی سہولتیں ہسپانکی جائیں
۱۱) انٹری ورجن میں ان طلباء کو بھیج کے والدین یا سرپرست یہ بیان کریں کہ ان کی مادری زبان
اردو ہے۔ اردو میں تعلیم حاصل کرنے اور امتحانات دینے کی سہولتیں ہسپانکی جائیں۔ (۲) اردو
کے ساتھ ہی تربیت اور اردو میں موزوں نصابی کتابیں ہسپان کرنے کے انتظامات کیے جائیں
۱۲) ثانوی ورجن میں بھی اردو میں تعلیم حاصل کرنے کی سہولتیں ہسپانکی جائیں (۳) تمام دفاتر
اور عدالتیں اردو میں دستاویز قبول کریں۔ ان کے ترجمہ یا کسی دیگر زبان کے رسم الخط میں
ان کو متعلق کرنے کی ضرورت نہ ہو۔ دفاتر اور عدالتیں اردو میں عرضیاں اور درخواستیں بھی
قبول کریں۔ (۵) بھی علاقوں میں اردو رائج ہے اور جن کو اس فرض کے لیے مخصوص کر دیا
ہے۔ وہاں اہم قیامین قواعد و ضوابط اور اطلاعات اردو میں جاری کیے جائیں۔ (۶) اعلیٰ
میں اس دفعہ کی وضاحت ان الفاظ میں کی گئی ہے کہ "یہ ضروری نہیں کہ ہاس قانون ساز
اردو میں تمام مسائل کو حل کرے۔ یا ہر ایک قانون اردو میں جاری کیا جائے بلکہ اہم قوانین قواعد

افکار اور علاقوں کو شتر کرنے کی غرض سے مخصوص علاقوں میں ان کو ان کے بعض مضامین کو اردو میں جاری کیا جانا چاہیے۔ اسی طرح اگر دو ریاستوں کے درمیان کوئی سرحدی علاقہ دو زبانوں والا حال کیا جائے تو یہ ضروری ہے کہ حکومت ان علاقوں کو اردو زبان میں شائع کرے۔ خاص سہولتوں کے ضمن میں مذکورہ بالا دفعات کے بعد چھٹی دفعہ میں تاکید مزید کے طور پر لکھا گیا ہے۔ "ہندی کو نہ صرف ہمارے آئین میں مستند مقام حاصل ہے بلکہ یہ آئین پر دیش اور بہار نیز ہندوستان کی کچھ دیگر ریاستوں میں بھی سرکاری زبان ہے۔ ہندی اور دو کے درمیان کسی رفا کا سوال پیدا نہیں ہو سکتا۔ لازمی طور پر ان ریاستوں میں ہندی کو بلند ترین مقام حاصل ہے لیکن آئین کی دفعات کے منشاء کے مطابق ہندوستان کی ایک زبان کی جیسے لوگوں کی بہت بڑی تعداد بولتی اور استعمال کرتی ہے جو صلا افزائی کے خیال سے جو لوگ اسے استعمال کرنے کے عادی رہ چکے ہیں اور جو اپنی مادری زبان خیال کرتے ہیں ان کو اردو استعمال کرنے میں آسانیاں مہیا کرنا اور ان کی حوصلہ افزائی کرنا مناسب ہے اس کا اطلاق خاص طور پر آئین پر دیش اور بہار نیز دہلی پر ہوگا جو سینکڑوں برس سے اردو کے اہم مراکز رہے ہیں۔"

مرکزی حکومت کے اعلا نیر اداس پر ہندی ریاستوں کی ہر تعداد میں کا نتیجہ سولے اس کے کچھ نہواک چند عمومی احکام جاری ہوئے ہیں یہ عہدہ آمد کی ضرورت برائے نام سمجھی گئی اور اگر اردو کی حالت میں کوئی تبدیلی نہ ہو سکی بھی حال سراسانی فارم ہوئے کا ہوا اگر اس کے فائدے سے اردو کو محروم کر دیا گیا۔ یہ تمام حالات غیر ہندی ریاستوں سے بھی پوشیدہ نہیں تھے اور نہ آج بھی ہندی ریاستوں نے اردو کے ساتھ جو غیر منصفانہ برتاؤ کیا ہے وہ ہندوستان کے غیر ہندی علاقوں کی نگاہوں میں ہے۔ ان کے ذہن میں یہ حقیقت رہ چکی ہے کہ ہندی نے صدیوں سے اردو پر بیٹھ کر جو سلوک اردو کے ساتھ کیا ہے اس سے دوسری زبانیں بھی محظوظ نہیں رہ سکتیں۔ ان حالات کا نتیجہ ہے کہ سانی مسئلہ امر نہ پیدا ہو گیا ہے اور طرح طرح کی جو چیزیں سامنے آ رہی ہیں۔

۱۔ ہندی کو ہندوستان کی شتر زبان بنایا جائے (ہندی ریاستیں)

۲۔ انگریزی کو شتر زبان کی حیثیت سے باقی رکھا جائے۔ (اردو اس)

۳۔ دستور میں جو امر انہیں درج ہیں ان سب کو سرکاری زبان کے طور پر تسلیم کیا جائے۔ (باقی صفحہ ۵۷)



مذہب - وہ امر و نہی ہے جس سے انسان کی زندگی قائم رہے۔

قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آج بھی حیات ہے۔
اس دینی دنیا میں ہم آتش شہابیہ ہیں تاکہ ہم کو گمراہی سے ہٹائے دے۔
ہمت کی غالب آئینہ ہے جس سے ہمیں ہمت ملے۔

● (یہ کتاب) ●

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت و تعلیم کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- یہ مسلمانوں کے لئے قرآنی احکامات و سنتوں کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- یہ مسلمانوں کی زندگی میں قرآنی احکامات و سنتوں کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- یہ مسلمانوں کی زندگی میں قرآنی احکامات و سنتوں کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- یہ مسلمانوں کی زندگی میں قرآنی احکامات و سنتوں کا ایک جامع خلاصہ ہے۔

قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آج بھی حیات ہے۔

حیاء الصبیحہ اردو

چہارم پنجم ششم ہفتم

تالیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم
 حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ
 (ترجمہ) شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ
 مؤلف غفرلہ کی شہرہ آفاق کتاب حیاء الصبا عربی جوہند، واپک کے علاوہ
 ممالک اسلامیہ میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں
 کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل
 رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت
 اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سموایا ہے
 کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علمائے
 اہل حق کی نظر میں ترجمہ کی خوبی و پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بھر کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے کے وقت
 غافل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اسم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ
 کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔
 کاغذ سفید، کتابت واضح، طباعت نکلی، ٹائپل جید رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

پیشہ کارانہ اشاعت و بیات حرم الاسلام

حصہ اول، دوم، سوم	حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم
یکجا جلد ریگزن - ۱۰/-	یکجا جلد ریگزن - ۱۲/-



پوشاک لکھنؤ

(2) 33

عزت علی

عقیدۃ الحقین

(مستقل)

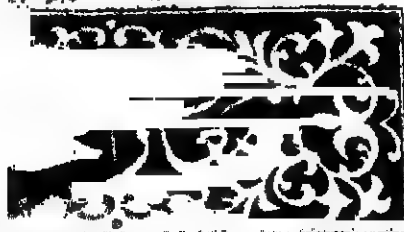
فی چہ سائیکل

محمد منظور نعمانی

کے اسلامی لٹریچر میں
دینی روح اور عقلی افادات کا



یعنی از ترجمہ اور تشریح کے ساتھ



جس میں عوام اور خواص کے دونوں ہی کو فائدہ ہو سکے

زمانہ کی غفیات کا احاطہ — ہر طرح کے فہم و فکر کی حمایت

وہ اس کتاب کے فائدہ مند ہونے کے لئے ہم خود سب سے

اور تشریحات کے علاوہ ہر ایک کے شروع کے ہیڈری نوٹ، تشریحات، اور

”ما قبل و ما دُل“ کی ایک مثال کہہ سکتے

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولانا محمد منظور فتحانی

سال
۲۹۲۲

جلد اول — ایمان و توحید کے بیان کی روشنی میں
جلد دوم — تزکیہ نفس و اصلاح اخلاق کی روشنی میں
جلد سوم — فہم و فائدہ کے علم اور عمل کی روشنی میں

۱۹۲۲ء میں شائع ہوا
پیشہ کاروں کے لئے
۱۲۰۰ روپے
۱۲۰۰ روپے
۱۲۰۰ روپے
۱۲۰۰ روپے

۶/-	ہندستان سے
۷/-	پاکستان سے
مشتمل ہے		
۳/۵۰	ہندوستان سے
۴/-	پاکستان سے

لفسان
امامنا

سالانہ چندہ
غیر مالک سے
بکری ڈاک سے ۱۲ اشٹلنگ
چروائی ڈاک سے ایک پونڈ
پوسٹل آرڈر بیکر کس کے
آنا چاہیے

(فی کا پی ۶۰ ہے)

ج ۲۳ باب ۱۰ صفر المنظر ۳۸۵ مطابق جون ۱۹۶۵ شم ۱۳۰۴

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن منجلی	۲
۲	حرین پاک کی حاضری	محمد منظور نعمانی	۵
۳	حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ کے روابط حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ ادنان کے خاندان سے	مولانا فیما احمد فریدی امرہوی	۱۳
۴	کائنات میں خدا کی گواہی	جناب وحید الدین خان صاحب	۳۲
۵	دربار عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب ملوی	۴۲

اگر اس دائرے میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے جیٹا ارسال فرمائیں یا خریداری کا ادا نہ ہو تو مطلع فرمائیں جیٹا یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ مہینے تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بھینڈوئی کی ارسال ہوگا۔

پاکستان کے خریداریہ : ہر ماہ اپنے چند اداہ اصلاح : تلفیق آسٹریلین بلڈنگ لاپورٹ کو بھیجیں اور صرف ایک ماہہ کا رڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع سے دیں۔ ڈاک خانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

غیر خریداری : براہ کرم خط و کتابت اور سنی آؤڈٹس کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا جائے۔

تاریخ اشاعت : ہر دو روزہ پڑھنے کے پہلے ہفتہ میں دہانہ کو یا جیٹا پر اگر ہر تاریخ کے بعد کسی صاحب گاہ کے طور پر مطلع کریں اسکی اطلاع ہر تاریخ کے بعد مانی جائے گی اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر افتخار، کجری روڈ، لکھنؤ

(۱) حضرت مولانا نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے دل سے اللہ کی یاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولین

عَبْدُ الرَّحْمَنِ مِصْبِی

ہندوستانی مسلمانوں کے لیے یوں کیا کم سائل تھے کہ ایک جوہر مکہ سر جھانکا بن گئے ہیں۔ یسین اسی کو ملت کی جیت جیسی سے سکندر دیش ہو کر جب وہ برطانیہ میں ہندوستانی بائی کشر کی حیثیت سے مقیم ہوئے تھے تو اسی دن جلیپور و غیرہ کے دلدادہ حادثات پیش آئے اور ایک خاص اتفاق کے تحت برطانوی خدشات میں ملحق حادثات کا بہت جوہر ہوا۔ بہت سے سر جھانکا نے اپنی زندگی میں ہندو تائید اور قوم چوٹی کا سب سے پہلا ثبوت پیش کرتے ہوئے ایک ہر ایک بعض اخبارات کو دیا جس میں بڑی تعلیم کے ساتھ لکھو اعلان تھا کہ اپنے تمام حادثات کے ذریعہ خود ہندوستانی مسلمان ہیں جو ہمیشہ ہندوستان کی قومی زندگی کے معاری میں ضم ہوئے انکار کرتے آئے ہیں اور آج بھی اعلیٰ ہندی کی راہ پر چلنا چاہتے ہیں جس کے نتیجے میں یہ مصائب ان کے سر آئے ہیں۔

مکہ عربیہ کے بعد سر جھانکا کر دی ویر تعلیم کے عہدہ پر فائز ہو کر ملی آگے اور اس عہدہ کے ذریعے ہندوستان کی جس سب سے بڑی خدمت کا اعنوں نے اپنے دل میں عزم کیا وہ شاید یہی تھی کہ میاں کے مسلمانوں کی زندگی سے علم کی چند ہی کا ذہن نکال کر انہیں قومی دھارے میں فرق کر کے ہی دم لیں گے۔ ظاہر ہے وہ وزیر اعظم نہیں وزیر تعلیم تھے۔ اس لیے اپنے خاص میاں کی کار میں اپنے اس عزم کو جامد عمل بنانے میں کوئی عذر ملے اور اس کے نتیجے میں اپنے اس عزم کی مدد میں ان کی نگاہ ملی کر مسلم یونیورسٹی کی طرف تھی کہ یہ مسلمانان ہندی تعلیم کی پندری کا ایک بہت بڑا خطرہ ہی نہیں اس سر جھانکا بھی جو اور پھر یہ نگاہ اپنی تمام توجہات کے ساتھ اس پر مرکوز ہی کیوں نہ ہو گئی۔

سب سے پہلے جو چیز اس نگاہ میں گھنٹی کی طرح گھنٹی وہ یونیورسٹی کے نام میں مسلم کالاف تھا اور اس خطہ کو نشانے کے لیے سر جھانکا نے اپنے ارادوں کا اظہار شروع کر دیا۔ لیکن یونیورسٹی کی خوش مناسبت تھی کہ ان ایام میں یونیورسٹی کے دانش چانسٹر مسٹر عبداللہ علی صاحب تھے۔ وہ آئے تھے تو خود ان کی ذات سے اندیشہ تھا کہ وہ یونیورسٹی کے مسلم کمر کو فنا کر دینے کے خواہش مندوں کا آواز نہیں دے گا لیکن وہ قابل کی زبان میں

ایساں لگے تھے کہ جو مصمم حناؤں سے

کا اصرار ثابت ہوئے اور اس سستی قیاس کے سلسلے مضبوطی سے کھڑے ہو گئے اور مسلمانوں کی نفس نہیں اڑانے والوں کی قوت نہ حرکت مثل کر دینے کے جس انداز میں خود سے خود سے دھتوں سے زیارت اٹھائی جا رہی تھی چلے چلے جاتی تھیں۔

۶۱۱ سے اس کے باب میں کمر کر گئے کہ

”یونیورسٹی کے نام کے لئے پر یہ آنکھ چوٹی لب بند ہو جاتی چاہیے“

افسوس ہے کہ طیب جی کو بہت جلد صلا باطن اور احدہ دہ دیر عظیم سے اس کلمے پڑے اختلاف کے بعد آسانی نہ
ہی کہ طیب جی کے تھے اور ابھی وہ طیب ہی تھے کہ یونیورسٹی کے نئے دانش جانشین کے ساتھ طلبہ کی منہایت نامناسب
حرکت کا وہ واقعہ پیش آ گیا جسے وہ برائیل کے واقعے سے یاد کیا مبادا ہرگز یہ فتنہ ناک واقعہ گویا ایک ہنرمون تھا جس سے
فائدہ اٹھا کر سر جھانگو یونیورسٹی کے ساتھ جو چاہیں کر گزریں اور کوئی ان کا ہاتھ پکڑنے والا نہ ہو۔ چنانچہ سر جھانگو جتنا
ذہن اس یونیورسٹی کے فتنوں میں لگ سکتے تھے وہ سب کام اس موقع پر انھوں نے ادا کر دیا اور ہمیں ذہن پرانی سے اسی ضرب پلنے
پر بھی دھکا میاں ہو گئے کہ یونیورسٹی کی اتنی خود مختاری کو مدعہ جو بیس کے ایک آدھی سنس کے ذریعہ حاصل کر کے رکھا دیں۔

ہمیں نہ اس آدھی سنس پر اس وقت کوئی تبصرہ کرنا ہوا اور دسٹر جھانگو کی زیر چوکانی پر بہانے سامنے
اس وقت سوال یہ ہو کہ کیا وہ اقلیت باعزت زندگی کا کوئی حق رکھتی ہو جس کے نام کی دوا نہیں ایسے لوگوں کو
ہلاٹ ہوں جو اقلیت کے بنام کرنے اور اس کی ہستی کے ایک ایک نشان کو فنا کر دینے کی دھمپی میں اکثریت
کے تنگ دل حنا صر میں بھی اپنا جواب نہ دے سکتے ہوں اور یہ اقلیت ایک آواز نہ ہو کہ کھڑی نہ ہو گئی ہو کہ حکومت
میں ہماری نمائندگی کا حصہ ایسے لوگوں کو دیا جانا ناقابل برداشت ہے۔

کچھ کہہ رہا ہوں کہ حکومت میں نہ کوئی ہندو ہندوؤں کا نمائندہ ہے اور نہ مسلمان مسلمانوں کا
نمائندہ بلکہ سب بشر کی نمائندگی رکھتے ہیں۔ کیونکہ دانشی جھانگو صاحب یا کسی اور کو مسلمانوں نے اپنا نمائندہ
بنا کر حکومت میں نہیں بھیجا ہے۔ لیکن کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ مسلمان یا دوسری اقلیتوں کے افراد کو حکومت
میں لے جانے کا اصل مشن ہی ہوتا ہے کہ حکومت میں ان اقلیتوں کی حصہ داری کا اظہار ہو اور کسی حد تک
یہ بھی کہ اقلیتوں کے معاملات میں خود ان کے افراد کے ذریعے زیادہ بہتر معلومات حاصل ہو سکیں۔ چروٹی مالک
میں ہمارے معاملات خانے مسلم ہندو اور دیگر اعلیٰ عہدیداروں کی فرستیں، آخر اور کیا دکھانے کے لیے شائع کرتے
ہیں؟ خصوصاً شری جھانگو کے بارے میں تو یہ خصوصی واقعہ اتنی جلد ہی ہم کیسے بھول سکتے ہیں کہ گزشتہ سال جب
وہ اطلالہ اقوام متحدہ میں کثیر کے مسئلے پر ہندوستان کی پرزور روکالت کر کے آئے اور پھر دہلی میں ایک جلسہ گویا
ان کے اعزاز میں ہوا تو وزیر اعظم لال بہادر شاستری نے ان کی خدمات کو سراہتے ہوئے اس جلسہ عام میں
انھیں یہ حریت بھی کی کہ وہ اپنا پورا نام واضح طور سے محمد علی کریم جھانگو لکھا کریں تاکہ دنیا کو معلوم ہو
کہ وہ ایک مسلمان ہیں۔

خفا ہے کہ شری جھانگو کے مسلامی نام کی نمائندگی تہا ان کی ذات کے زیادہ تر کوئی فائدہ نہیں ہے
ملکتی تھی اس کا فائدہ تو صرف اس جہت کی بنیاد پر ہی حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ حکومت ہند میں پانچ گرو مسلمانوں
کے حصے کی نمائندگی کرنے والے ایک وزیر ہیں۔ جس اسی بنیاد پر مسلمانوں کو پورا پورا حق ہے کہ وہ حکومت

میں اپنے حصے کی نماندگی کرنے کے لیے شریعہ کا گام کے وجود پر سخت سے سخت اعتراض اور احتجاج کریں کہ چونکہ وہ مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہونے کے بعد تو ان کے نام سے لکھ جانے کا امتحان دیکھتے ہیں اور اسی صورت میں مسلمانوں کے کسی مسئلے میں ان سے کوئی متوازن رہنمائی کا بندہ کوئی ملتی ہے۔ وہ اگر مسلمانوں کو برسرِ غلام سمجھتے ہیں اور ان کی اصلاح کے لیے ان سے جنگ کرنا چاہتے ہیں تو اس کی جگہ مسلمانوں کے نام سے پائی ہوئی وفاداری کی کوئی نہیں ہے۔ یہ کام وہ راجہ سمجھائے تھے ایک ممبر کی حیثیت سے راجہ سمجھائیں کریں یا اور زیادہ بہت ہو تو پبلک سروس میں نکل کر آئیں۔ لیکن وزارت کی کوئی پرہیز ہوئے نہ صرف ان کے لیے اس کا کوئی جواز نہیں ہے بلکہ کسی غیر مسلم وزیر کے لیے بھی اس وقت تک اس کا کوئی حق نہیں تسلیم کیا جاسکتا جب تک ہندوستان کی حکومت کو ایک مشترک اور جمہوری حکومت کہا جاسکتا ہے۔

سلسلے کی یہ نہایت صاف اور واضح تصویر ہیں اس بات کا سو فی صدی حقدار بناتی ہے کہ ہم وزیرِ اعظم اور صدرِ جمہوریہ ہند سے سترھ لاکھ کی حکومت ہن سے علیحدگی کا مطالبہ کریں۔ اور یہی نہیں بلکہ اس تصویر میں ہمارے لیے ہر پہلو سے اس بات کا بھی جواز موجود ہے کہ ہم اس مطالبہ کو حکومت سے تقاضا اور عدم تعاون کی شرط بنالیں۔ اس سلسلے میں سب سے زیادہ ذمہ داری ان لوگوں کی ہے جو باضابطہ یا بے ضابطہ طور پر حکومت یا محکمات یا دفین کو کسی بھی قسم کا سیاسی تعاون دیتے ہیں مگر اس کے ساتھ ہی ان کے دل فرستے دروسے دیگا نہیں ہو گئے ہیں۔ یقیناً ان لوگوں کا اس وقت کوئی جرات مندانہ قدم مسلمانوں کے ہاتھ ہے نہ مضبوط کر سکتا ہے۔ لیکن اگر ہماری پانچویں سے ان میں سے کوئی بھی اس جرات قلندرانہ کا حال نہیں نکل سکتا۔ تب بھی مسلمانوں کی ہر چھوٹی بڑی تنظیم کا فرض ہے کہ وہ سترھ لاکھ کی حکومت سے علیحدگی کے مطالبے کو منظم کریں اور تمام نوٹرائزیشن ذرائع سے چند دن کے لیے اپنی ساری طاقت اس مطالبے پر لگادیں۔ ہم اپنی اس گزارش کو پھر دہرانا چاہتے ہیں کہ اگر ہم ہندوستانی جمہوریت میں اپنے ایک ایسے صاف اور واضح حق پر بھی اصرار کرنے کے لیے بے تاب نہ کھڑے نہیں ہو سکتے جس میں ملک کے کسی دوسرے طبقے نے ٹکراؤ کا سوال نہیں ہے یعنی یہ کہ ہمارے نام سے بن لوگوں کو شو (Shah) کیا جائے وہ کہہ کر ان کو ہمارے کھلے دشمن بننے پر مجبور کیا جائے تو ہمیں مجبوراً چاہیے کہ ہم اس ملک میں کسی ادنیٰ درجہ کی باعزت زندگی کے بھی حقدار نہیں ہیں۔ اور پھر ہمارے وہ حقوق تو بھی ہی طرح پا مال ہونے چاہیں جن میں اس ملک کے اندر پیدا کوئی حریف طبقہ بھی پایا جاتا ہو۔ جو لوگ سترھ لاکھ سے ہوائی کے مطالبے پر انکار کرنا چاہتے ہیں ہمارے نزدیک وہ صحیح نہیں کرتے ہیں۔ بلکہ ہم تو اس کو بھی صحیح نہیں سمجھتے کہ خود سترھ لاکھ سے استغناء کا مطالبہ کیا جائے۔ ہمارا مقصد اس کی اصول کو منوانے سے قطع نہ کرنا ہے اور اس کو منوانے کی شکل صدرِ جمہوریہ اور وزیرِ اعظم سے مطالبہ ہے۔

حرمین پاک کی حاضری

محمد منظور نعمانی

شکوہ نمٹائے تو چندال کو نعمت ہائے تو
عذر تقصیرات ما چندال کو تقصیرات ما

اب سے دو سال پہلے اللہ تعالیٰ نے حرمین پاک کی حاضری غیب فرمائی تھی، حج کے متعلق جو قانون ہمارے ملک میں کئی سال سے نافذ ہے اس کے ہوتے ہوئے ہم جیسوں کے لیے پانچ سال تک تو حاضری کا نظارہ کوئی امکان ہی نہیں تھا، لیکن رب کریم نے محض اپنے فضل سے ایک شکل پیدا فرمائی اور اس سال ہجر حاضری غیب فرمائی — چونکہ اس سفر کے تذکرہ میں ذکر کرنے والے کے لیے بھی لذت و سرور کا سامان ہو اور سننے اور پڑھنے والوں کے لیے بھی اس لیے کچھ باتیں حوالہ نکل کی جاتی ہیں۔

محمد منظور نعمانی

رضوان مہالک سے چند دن پہلے دبیر کی آخری تاریخوں میں اچانک مجھے اطلاع ملی کہ رابطہ عالم اسلامی ”مکہ مکرمہ“ نے مجھے اپنی مجلس تالیسی کا رکن منتخب کر لیا ہے (اس مجلس کا اجلاس سال میں کم از کم ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں ہوتا ہے) — انتخاب کی اس اطلاع کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ رابطہ کا اجلاس حج سے کچھ پہلے مکہ مکرمہ میں ہو گا۔ نیز رابطہ ہی کی دعوت پر چودہ عالم اسلام کی ایک ٹوٹر بھی اس سال حج کے بعد بمقام مکہ مکرمہ میں منعقد ہوگی اور عنقریب ان دونوں کا دعوت نامہ بھی مجھ کو مل جائے گا۔

میرے پاس چونکہ ہندوستان سے باہر سفر کے لیے پاسپورٹ نہیں تھا اور بعض تجربات

کی بنا پر اسانی سے اور جلدی لئے کی امید بھی نہیں تھی اس لیے میرا ارادہ ہوا کہ میں رابطہ کی رکنیت قبول کرنے سے شکریہ کے ساتھ معذرت کر دوں۔ لیکن رفیق محترم مولانا علی میاں نے دھما بلکہ تائیس کے پہلے دن سے اس کے رکن ہیں، اور دوسرے دوستوں نے اس سے اتفاق نہیں کیا، اور سب کی یہ رائے ہوئی کہ رکنیت قبول کر لینی چاہیے اور پاسپورٹ کے لیے پوری کوشش کرنی چاہیے۔ مجھے چونکہ طبعاً ایسے کاموں سے بہت بُدھے جن کے لیے سرکاری دفاتر میں جانا پڑا اور باب اقتدار سے عرض نہ کر سکتا تھا، اس لیے ان سب باتوں کے بعد بھی میری طبیعت آمادہ نہیں ہوتی تھی۔ آخر ایک دوست نے ذمہ داری لی کہ اس سلسلے میں جو کچھ کرنا ہو گا وہ خود کریں گے اور مجھے صرف درخواست پر دستخط کرنے ہوں گے۔ اس بات نے میرا خاص عذر تو ختم کر دیا لیکن رکنیت کے قبول کرنے میں بعض دوسری وجوہ سے بھی مجھے تردد تھا، چنانچہ میں نے کئی دن استعاذہ کیا اور بالآخر آخر رمضان میں میں نے رابطہ کو منظوری کی اطلاع دے دی۔ اسی درمیان اخبارات سے معلوم ہوا کہ ہماری حکومت کی وزارت خارجہ نے یہ طے کیا تھا کہ جن لوگوں کو رابطہ کی طرف سے مدعو کیا جائے گا حکومت اُن کے لیے پاسپورٹ وغیرہ میں سہولت فراہم کرے گی۔ دس اشوال میں میری طرف سے پاسپورٹ کی درخواست دی گئی اور جن مخلص دوست نے ذمہ داری لی تھی انہوں نے خیر فرمایا۔ انہوں نے ہی ساری کوشش اور دھڑ دھوپ کی اور خلافت توقع چند ہفتوں میں مجھے شریعتی پاسپورٹ مل گیا۔

رابطہ کی مجلس تائیس کا اجلاس مکہ مکرمہ میں، ہرمادہج سے شروع ہونے والا تھا، ہم لوگ (رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا معین اللہ صاحب ندوی اور علیہ علیہ) ۲۲ مارچ کو کھٹنہ سے روانہ ہو کر ۲۳ صبح دہلی پہنچے، پی فارم کی کارروائی (جس کے بغیر ملک سے باہر کا سفر نہیں کیا جاسکتا) ۲۴ تک اس کی تکمیل ہو سکی اس لیے ہم ۲۵ مارچ کی شام کو دہلی سے جدہ کے لیے روانہ ہو سکے، راستہ کراچی اور بحرین ہو کر اختیار کرنا پڑا اور ان دنوں جگہ ہوائی جہاز بند کرنے کے لیے کافی ٹھہرنا پڑا جس کی وجہ سے بدھ ۲۶ اور ۲۷ کی درمیانی شب میں پہنچ سکے۔

جائے بہت ہی عزیز دوست ارشد صاحب مرحوم جو ہمارے اس سفر سے ہی پہلے ایک تبلیغی سفر میں حالتِ احرام میں کہ مکہ اور مدینہ منورہ کے درمیان موٹر کے ایک حادثہ میں شہید ہو گئے تھے، ان کے اہل و عیال جِدہ ہی میں مقیم ہیں۔ ہر راج کی صبح سب سے پہلے مرحوم کی تعزیت میں اُن کے گھر گئے، ان کے سب گھر والے مولانا علی میاں سے بہت ہی خاص تعلق رکھتے ہیں۔ پھر ٹرکی نماذ جِدہ ہی میں پڑھ کے اور اپنے خاص عنایت فرما الحاج عبدالقادر نورانی صاحب کے ہاں کھانا کھا کے اور تھوڑی دیر آرام کر کے مکہ معظمہ روانہ ہوئے۔ اور ایسے وقت وہاں پہنچے کہ حرم شریف میں عصر کی اذان ہو رہی تھی۔

اس رب کریم کا شکر کس طرح ادا کیا جائے جس نے بھراپنے حرم پاک کے در و دیوار دکھائے اور حاضری کی توفیق دی۔ اندر داخل ہونے کے بعد بیت اللہ شریف پر نظر پڑی اور دل زبان نے کہا

اللہم زد بیتک هذا تشریفاً	اے اللہ اپنے اس مقدس بیت کی تشریف
و تعظیماً و تکریماً و مہابتہ و زہد	و تعظیم اور تعظیم و مہبت میں اضافہ فرما
من مشرفہ و کرمہ ممن جہ او	ج و عمرہ کرنے والے جو بندے اس تعظیم
اعتمرہ تشریفاً و تکریماً و بڑا	تکرم کریں اُن کی بھی تشریف و تعظیم اور ان کے
اللہم انت السلام و منک السلام	ساتھ احسان میں مزید اضافہ فرما، اے اللہ
غھینا ربنا بالسلام	تو سراپا سلامتی ہے اور سلامتی کا تو ہی

اس کے علاوہ اور بھی جن دعاؤں کی توفیق ملی۔

اللہ کے ہزاروں بندے بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے پورے اطواف گویا بھرا جوا تھا اس لیے حجاج مسود کے قریب جانے کا ارادہ بھی نہ کر سکے اور ہی سے اسلام پر قیامت کی اور عمرہ کا طواف شروع کیا۔ بابا اپنے قلم سے لکھنے اور بچا سوں سیکڑوں دفعہ دوسروں کو بتانے کے باوجود طواف شروع کرتے وقت میں خود دل کرنا بھول گیا۔ مولانا علی میاں یا مولانا عین اللہ صاحب نے یاد دلایا تو دل شروع کیا۔ سات چکر پورے کر کے طواف ختم کیا اور رکعتیں طواف پڑھیں۔ طائفین کے اس سمندر ہی میں کسی طرح باب کعبہ اور حجر اسود کے درمیان طسٹم تک پہنچنا

بھی نصیب ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے جس کے ہاتھ میں بندوں کے قلوب پر یہ طوبت میں بھی پھر کر تین طوات میں بھی اور اس کے بعد ترمیم پر بھی دعا نصیب فرمائی۔ اس کے بعد زہم شریف پر اگر اس کا تازہ تازہ پانی پیا اور الحمد للہ خوب پیا اور دعا کی اس سال دیکھا کہ زہم شریف کے اوپر دلی عمارت ختم کر دی گئی ہے اور زہم شریف میں شین لگا کے اور پائپ کے ذریعہ دودھ تک اس کا پانی دھڑا کے اور پھر دوطرفہ سیکڑوں ٹونیاں لگا کے ایسا انتظام کر دیا گیا ہے کہ سیکڑوں حلاج بیک وقت ان ٹونیاں کے ذریعہ زہم کا تازہ پانی لپی سکتے ہیں اور اپنے برتنوں میں بھر سکتے ہیں۔ ایک جانب کی ٹونیاں مردوں کے لیے مخصوص ہیں اور دوسری جانب کی خواتین کے لیے۔ یہ انتظام بلاشبہ بہت اچھا کیا گیا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ حجاج میں جو ایک بڑی قدر اور تہمت یافتہ اور بے سلیقہ لوگوں کی ہوتی ہے اس کی وجہ سے وہاں بھی ہر وقت کشمکش کا سانہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد ہم حجر اسود کا اسلام کر کے سخی کے لیے صفایا آئے، پہلے دعا کی، پھر اَبَدًا يَمُاعِدًا اللّٰهُ بِہِ اِنَّ الصَّفَا ذَا الْمُرُوۃ مِنْ شَعَاثِرِ اللّٰہ کہہ کے سخی شروع کی اور سات پھیرے پورے کیے، ہر پھیرے کے خاتمہ پر صفا اور مردہ پر دعا کا اہتمام نصیب ہوا۔ آخری شوط کے بعد مردہ پر دعا کر کے سخی سے فالغ ہوئے اور حلق کے لیے قریب ہی کی حجام کی ایک دکان پر آگئے اور حلق کرایا۔ الحمد للہ عمرہ پورا ہوا۔ جس سب کریم۔ یہ عمرہ نصیب فرمایا دی قبول بھی فرمائے۔

بہتینی اخوان و احباب حضرت مولانا سید احمد خاں صاحب، بھائی فضل کریم صاحب اور امی سلیمان صاحب وغیرہ کو ہماری آمد کی اطلاع ہو گئی تھی وہ حضرات ہماری تلاش میں حجام کی اس دکان ہی پر آگئے۔ برسوں کے پھڑے ایسے باخترا دوستوں کا تھا اور اللہ کے ایسے نیک اور مقبول بندوں کی زیارت اور ان کی دعاؤں سے مستفیض ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔

راہل کے ارکان اور مدعوین کے قیام وغیرہ کا انتظام راہل کی طرف سے عام طور سے سرکاری محالوں کی طرح ہونوں میں ہوتا ہے۔ لیکن مولانا علی میاں اپنے طور پر مولانا

عبداللہ عباس مدوی کے یہاں قیام کرتے ہیں اور ان ہی کے مکان ہوتے ہیں۔ مولانا کی رفاقت اور محبت کی وجہ سے ہم لوگوں نے بھی یہی طے کیا تھا اور بلاشبہ مولانا عبداللہ عباس کے مخلصانہ تعلق کا یہی ثبوت ہے۔ انھوں نے اس سال حرم شریف کے بالکل قریب ”عمارت الاشرفین“ میں ایک پورا پلاٹ قریباً ۵-۵ ہزار ریال کرایہ ادا کر کے لے رکھا تھا۔ یہ مکہ معظمہ کی جدید طرز کی نہایت عظیم الشان دس گیارہ منزلہ ایک عمارت ہے اور اپنی وسعت کے لحاظ سے گویا ایک مستقل آبادی ہے۔ مولانا عبداللہ عباس صاحب کے پاس اس کے ۴۰۰ کمرے تھے ان میں سے پورے دو کمرے انھوں نے ہم لوگوں کے لیے خالی کر رکھے تھے۔ ہمارا سامان وہاں پہنچ چکا تھا۔ عمرہ سے فارغ ہو کر مغرب سے کچھ پہلے ہم لوگ مکان پر پہنچے۔ اسی وقت غسل کیا اور کپڑے پہن کر مغرب کی نماز کے لیے حرم شریف آگئے۔

رابطہ کا پہلا افتتاحی اجلاس آج بعد مغرب اس کے دفتر ”قصر مکی“ میں ہونے والا تھا۔ نماز مغرب سے فارغ ہو کر مولانا علی میاں اور یہ عاجز ”قصر مکی“ پہنچے۔ رابطہ کے اجلاس میں شرکت کا میرے لیے یہ پہلا موقع تھا اور میں اس کی نوعیت اور حیثیت ترکیبی سے اسی دن واقف ہوا۔ اس دن تو صرف ابتدائی کارروائی ہوئی۔ پھر اس کے بعد ایک ہفتہ تک رابطہ کی نشستوں کا سلسلہ جاری رہا۔ رابطہ کی ان مجالس اس کی کارروائیوں اور پھر مؤخر کے اجلاسوں کے متعلق تو انشاء اللہ مستقلاً الفرقان کی ایک مخصوص شاعت میں کسی قدر تفصیل سے آئے گا۔ اس صحبت میں تو اس مبارک سفر کے سلسلے کی کچھ دوسری باتیں ذکر کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

(۲)

اس سفر مبارک کی سب سے بڑی نعمت اور برکت تو حج و زیارت اور بیت اللہ کا طواف ہے اور اس کے بعد وہ فی اور راتوں کے وہ سارے اوقات ہیں جو مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں اللہ کی عبادت اس کی کتاب پاک کی تلاوت اور اس کی یاد اور دعا و استغفار میں گزریں اور بڑے مبارک ہیں وہ بندے جو ان نعمتوں کی قدر شناسی کے ساتھ اللہ سے ہر پورے حدیں۔ لیکن اس کی ضمنی برکات و منافع میں سے ایک بڑی برکت اور منفعت ساری نسل

دستی تقریعوں اور جغرافیائی سیاسی حد بندیوں کو توڑ کر مشرق سے مغرب اور جنوب سے شمال تک پورے عالم اسلامی کے اہل ایمان خصوصاً ان کے اکابر داعیان اور علماء و صلحا کا اجتماع اور ان کی باہم ملاقاتیں و محبتیں ہیں جو امت مسلمہ کی عالمی برادری کے باہم ربط و تجارت اور ملت اسلامیہ کے بین الاقوامی کردار کی حفاظت و ترقی کا خداوندی انتظام ہے۔ سوچئے تو ترکی 'مصر' شام' الجزائر' مراکش اور شرق میں چین' جاپان' انڈونیشیا' ملائیشیا' دلی اور لکھنؤ سے کس قدر دور ہیں اور پاکستان اور افغانستان بھی نسبتاً کم دور ہونے کے باوجود درمیانی کی سیاسی دیواروں کی وجہ سے کس قدر دور ہو گئے ہیں اور ان کے رہنے والوں سے ملنا جلتا اور افادہ و استفادہ اپ کتنا مشکل ہو گیا ہے لیکن حج کے موقع پر یہ سارے ملک اور ان کے رہنے والے مسلمان ہلکے دنیا بھر کے مسلمان مکہ معظمہ میں ہلکے خاص مسجد حرام میں اس طرح کھینچے جاتے ہیں جیسے ایک ماں کے بچے اس کی آغوش میں۔

(۳)

حج کا مجمع اس وقت کی امت محمدیہ کا پورا پورا نمونہ ہوتا ہے اللہ کے ایسے بندے بھی نظر پڑتے ہیں جن کا چہرہ اور جہن کی آنکھیں بتا دیتی ہیں کہ ان کا دل اللہ کی خشیت و محبت سے لبریز ہے۔ اور یہ "انعامی سو زندگی گزارنے والے" کے پورے مصداق ہیں لیکن جس طرح آج امت محمدیہ میں یہ عنصر کمیاب ہے اسی طرح حج کے مجمع میں بھی اللہ کے ایسے بندے کچھ زیادہ تعداد میں نظر نہیں پڑتے۔ بڑی تعداد ایسوں کی ہوتی ہے جن کو اسلام کا اچھا اور میٹھی نمونہ نہیں کہا جاسکتا۔ اور انہیں ہے کہ خاص تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہوتی ہے جن کا حال دیکھ کر محسوس ہوتا ہے کہ یہ بے چارے اسلام سے بالکل ناواقف اور حرم پاک کے ابتدائی ادب سے بھی نا آشنا ہیں۔ امت میں اس عنصر کا جو نا اور اچھا خاصہ تعداد میں ہونا کوئی نیا انکشاف نہیں ہے لیکن حج کے مجمع میں اور خاص کر حرم پاک میں ان نمونوں کو دیکھ کر بڑی روحانی اذیت ہوتی ہے۔ قریب قریب ہر ملک سے آنے والے ہیں اس طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ یہ وہ طبقے ہوتے ہیں جو مسلمان خاندانوں میں پیدا ہوئے لیکن دین کی حقیقت جاننے اور اس کی تربیت حاصل کرنے کا انہیں

کبھی متوجہ نہیں ملا اور حج کے لیے چلے آئے۔ اس صورت حال کی اصلاح کے سلسلہ میں بنیادی ضرورت تو اس کی ہے کہ ملک بہ ملک عوامی پیارے مسلمانوں میں اسلامیت کا صحیح شعور اور ان کی دینی حریت کی جدوجہد ہو لیکن خاص موسم حج میں مکہ صحت حجاز یا حکومت کے پورے تعاون سے کوئی دینی و اصلاحی ادارہ اگر صحیح طریقہ پر ایک منصوبہ بنا کر اس کے لیے کام کرے اور معلمین کو اس کے لیے استعمال کرے اور پہلے خود معلمین کو تربیت کے ذریعہ تیار کیا جائے تو بہت بڑا کام ہو سکتا ہے۔ اور یہ کام پورے عالم اسلامی کی دینی اصلاح کا ذریعہ اور وسیلہ بن سکتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کے لیے ایک مفصل اسکیم بنا کر پیش کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

قادیانی، سعودی حکومت کی نظر میں

اب کے ایک قابل ذکر واقعہ یہ پیش آیا کہ کلکتہ کے قادیانیوں کی ایک جماعت نے حج کو جانے کا پروگرام بنایا۔ ان کا منصوبہ یہ تھا کہ وہ اس حج کے ذریعہ کلکتہ اور اسکے فوج میں قادیانیت کی تبلیغ کے لیے زمین ہموار کر سکیں گے، دلوں سے دلوں پر اگر وہ مسلمان عوام کو بتائیں گے کہ عقائد کی بنیاد پر ہماری مخالفت پس یہ ہندوستان ہی کے مولوی کرتے ہیں۔ مکہ مدینہ میں کسی نے ہماری کوئی مخالفت نہیں کی اور ہمارے ساتھ وہی سلوک کیا گیا جو ایمان والوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ الغرض وہ اس حج کو اپنے لیے ایک سنہ اور برکت بنا نا چاہتے تھے۔ اسی لیے انہوں نے اس کا اچھا خاصا پروگرام ڈال بھی کیا تھا۔ کلکتہ کے چند حساس اور سیدار مسلمانوں نے اس خطرہ کو محسوس کیا، اور ایک خط ملک حجاز شاہ فیصل کو لکھا کہ قادیانیوں کی ایک جماعت اس طرح حج کے موقع پر حجاز مقدس پہنچنے کی کوشش کر رہی ہے۔ یہ اپنے کو مسلمان بتا کر سفر کریں گے۔ حالانکہ قادیانی ہیں، رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کو نبی اور رسول مانتے ہیں۔ ان کے یہ نام ہیں اس خط کی ایک کاپی مکتبہ سعودیہ عربیہ کے مفتی اکبر کو، ایک رابطہ عالم اسلامی کے جنرل سیکریٹری کو اور ایک ہندوستان کے سعودی سفارت خانہ کو بھیجی گئی۔

اس کو شش کے نتیجہ میں ان لوگوں کو دیزانہ دیے جانے کا حکم آگیا۔ چنانچہ بیہوشی کے دیزانہ میں نے سوکڑے آدمیوں کی اس پوری جماعت کو دیزانہ دینے سے انکار کر دیا۔ اگرچہ ان کی سیشیں ہوائی جہازوں میں رہیں۔ لیکن ”ہیلی“ (جنوبی ہند) کے بعض قادیانی خفیہ طور پر حجاز مقدس پہنچ گئے۔ دارالعلوم دیوبند کے ایک نوجوان فاضل مولانا ریاض احمد صاحب فیض آبادی (جو جنوبی ہند میں قادیانی فتنہ کا مقابلہ کر رہے ہیں) وہ بھی اس سال حج میں تھے۔ انھوں نے حجاز مقدس میں ”ہیلی“ کے ان قادیانیوں کا تعاقب کیا، اور حکومت حجاز کو اطلاع دی کہ اس طرح چند قادیانی خفیہ طور پر آگئے ہیں۔ حکومت کی جانب سے ان کی تلاش ہوئی، ان میں سے صرف دو کا پتہ چلا اور وہ گرفتار کیے گئے۔ دیکھتے ہیں کہ انھوں نے اپنے ابتدائی بیان میں قادیانی ہونے سے قطعی انکار کیا، لیکن جب ان کی ڈائری وغیرہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ واقعہ یہ قادیانی ہیں تو بعد میں انھوں نے اقرار کر لیا۔ اس کے بعد اتمام حجت کے لیے ان کو تبلیغ کی گئی اور توبہ کے لیے کہا گیا، انھوں نے توبہ کی اور تحریری توبہ نامہ داخل کیا۔

اس سال کے ان واقعات کے بعد یہ بات بالکل صاف ہو گئی ہے کہ حکومت حجاز قادیانیوں کو مسلمان نہیں مانتی۔ اور اس بنا پر ان کو حج کے لیے حجاز مقدس پہنچنے کی اجازت نہیں دیتی۔ ان میں سے جو لوگ جاتے ہیں وہ چوری چھپے جاتے ہیں۔

اعتذار اور اعلان

انفستان کا یہ شمار وقت پر کاغذ مل سکے کی وجہ سے ۱۰-۱۲ دن کی تاخیر سے شائع ہوا ہے۔ اس سلسلہ اشاعت جس میں صرف حضرت مولانا محمد رفیع صاحب رحمہ اللہ سے متعلق مضامین ہوں گے انشاء اللہ اپنے وقت پر یعنی جولائی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوگا۔

اس کے بعد اگست و ستمبر کا مشترکہ شمارہ ”الطلوع عالم اسلام“ ہوگا جو مکہ مکرمہ کی توفیق عالم اسلامی کی کارروائی، قراردادوں اور اہم مقالات اور نظامیہ پر مشتمل ہوگا۔

حضرت شاہ ابوسعید حسنی سائے بریلویؒ کے روابط حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان کے مراسلات کی روشنی میں

از ————— مولانا نسیم احمد فریدی اردو

مکتوبات حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ بنام حضرت سائے بریلویؒ

مکتوب (۱) بسم الله الرحمن الرحيم ————— خالق و معارف
آگاہ فضیلت و کمالات و حاکم الیہ الرحیم النیب النقیب الیہ ابوسعید حسن سلمہ
الله واد صلہ الی فوق منہ آمین ————— الحمد لله الذی فتح السنۃ اولیائہ
لعارف لا تعد ولا تحصى وکشف علیہم عوارض لاعداہا یرحمہم و الصلوٰۃ
والسلام علی سید الاولیاء محمد بن المصطفیٰ و احمد المجتبیٰ و علی
اہل و اصحابہ بکمال الدجی و الجحیم الہدیٰ ————— انابہ ————— از فقیر حقیر
عبد العزیز عفا اللہ عنہ بواحمۃ بلفہ الصالحین فی المکارم و المآثر مطالعہ فرمایند۔
الحمد لله علی العافیۃ و المستحل من جنابہ الکریم ان یمسکنا
و یمسککم آمین ————— ہر چند بزرگتر جمیل اشیاں پرستہ طلبہ اس

ہو دیم و در پیش ارباب بصیرت و فخر مناقب و احوال ایشان می شود دیم لیکن بحسب عدم وصول مکاتیب بہجت اسالیب کہ بمنزکہ نصف الملاقات است بلابل شوق و در بآئین ارواح نغمات یا آشنی علی یوسف پور ہزار داستان و در ترم می آمد و نیز ان اشتیاق در کافوئی سر سر شعلہ بری زد و عاکر اند و فراق بر دلایات تملوب میبخت و طایع جان را بلجام انگار و در ریاضت می انداخت ————— الحمد للہ کہ محیفہ شریفہ منصفین معارف حقہ و وجدانیات مطابقہ خاطر فائز را گل گل شکفایند و از قید انتظار رہا میند —

نقلت لہ الہاد و سہلاً و مر جابہ بخیر کتاب جا امن خیر کتاب فان کان عنی فی العیان مغیبا فلیس لدی صدی و قلبی بغائب — تہ او قد طالع ما زکم المکتوبہ فی ذیل الصحیفہ فوجدتہا صحیفۃ المعانی راسخۃ المہانی زاد اللہ فی عمرنا زکم و دفع شاککم — الا انکم و دین معارف تفصیل و گیکر از ذلوقات حضرت ولی نعمت قدس اللہ سرہ و از مد رکات اس فقیر است نیز فہم باید کرد و آن آنست این حالت محبوب حالت است کہ بہ سبب غلبہ سکھ و مرہ و جٹ بر بلاد مسکین و مہذب اسوال ایشان و انتہا حرمت ایشان دل و جان آسائش را زراوش نمودہ چنانچہ فقیر نیز مع قبائل عمر آداب انتقال نمودہ است و تمام میان و داکب زید و زبر بر فعالی فرسان این بد کیشاں شد لیکن اکھ اللہ کہ اس فقیر و تریہ پندت و برادر صاحب کلاں ہمہ بآبر و دنا موس جان و مال بسلامت ماندم و السلام — از طرف ہمہ صفاء و کبار اینجا خصوصاً والدہ صاحبہ و میاں رفیع الدین و عبدالقادر و خواجہ محمد امین بیود ساہیاراں سلام شوق خوانند —

ترجمہ ————— بسم اللہ الرحمن الرحیم ————— حقائق و معارف آگاہ نصیلت و کمالات دستگاہ السید ابوسعید حسنی — اللہ تعالیٰ اُن کو سلامت رکے اور اس در جہ پر پہنچائے جس کی وہ تمنا کرتے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ جرتے پر فائز کرے آمین —

الشکی حمد ہے کہ اس نے اپنے اولیاء کی زبانوں کو بے شمار معارف کے ساتھ کھولا اور ان پر وہ عوامان ظاہر فرمائے جن کو گناہ نہیں جاسکتا — صلوة و سلام سید الانبیا

والادلیا حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ پر اور ان کے آل و اصحاب پر جن میں سے ہر ایک بدرالدجیٰ اور نجم الہدیٰ تھا۔۔۔۔۔ بعد حمد و صلوة۔۔۔۔۔ فیر خیر عبدالعزیز کی طرف سے مطالعہ فرمائیں۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرے اور اس کو مکارم و آثار میں سلفِ صالحین سے لائق فرمائے۔۔۔۔۔ الحمد للہ عافیت سے ہوں اور رب کریم سے یہی درخواست ہے کہ وہ ہم کو آپ کو عافیت سے رکھے آمین۔۔۔۔۔

چند کہ آپ کے ذکر جمیل سے ہم ہمیشہ رطب اللسان رہتے تھے اور ارباب بعیرت کے سامنے آپ کے دفترِ مناقب و احوال کھولتے رہتے تھے۔ لیکن چونکہ آپ کے مسرت آمیز خطوط نہیں آ رہے تھے جو کہ نفع ملاقات کی مانند ہوتے اس لیے ہم سب کے غافل شوقِ باغاتِ اوداج کے اندر غمِ جدائی میں چھپا رہے تھے اور اشتیاق کی آگ دلوں کی بھٹی میں بھڑک رہی تھی نیز اندر وہ فراق کے شکرِ مالکِ طلب پر چڑھایا کر رہے تھے اور ہم کو افکار میں مبتلا کر رکھا تھا۔ الحمد للہ کہ (ایسی حالت میں) صحیفہ شریفہ پونجا جو کہ معارفِ حقہ اور دہرانیاتِ مطابق پر مشتمل تھا اور جس نے دلِ غمگین کو بھول کی طرح شگفتہ کر دیا اور قیہ اشتداد سے رہائی دی۔۔۔۔۔ میں نے کہا کہ مر جہا اچھے کاتب کے پاس سے اچھا خط لکھا گیا ہے اگرچہ وہ کاتب میری نظر سے غائب ہے مگر میرے سینے اور قلب سے غائب نہیں ہے۔۔۔۔۔ میں نے آپ کے کلمے ہوئے معارف کا مطالعہ کیا جو اس مکتوب کے ذیل میں تھے۔ میں نے ان کو معارف کو جمع اور بختہ پایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے عرفان کو اور بڑھائے اور آپ کی منزلت کو بلند فرمائے۔۔۔۔۔ مگر اتنی بات ہے کہ ان معارف میں ایک اور تفصیل بھی سمجھ لینی چاہیے جو حضرت ولی نعمت قدس اللہ سرہ حضرت شہ ولی اللہ کے ذوق کی چیز ہے اور اس فقیر کے مددکات میں سے ہے۔۔۔۔۔

(آگے وہ تفصیل ہو جو یہاں پر دقیق ہونے کی بنا پر پیش نہیں کی گئی)۔۔۔۔۔

اس وقت عجیب عالم ہے کہ بلادِ مسلمین پر غلبہ سکھ و مرہٹہ و چٹ کے باعث اور ان کے احوالِ مسلمین کو لوٹنے اور مسلمانوں کی بے ایمدی کرنے کا دوسرے دل و جہان نے آسائش و آرام کو فراموش کر دیا ہے چنانچہ فقیر بھی مع قابل و متعلقین مراد آباد

آگیا ہے۔ دو آجے کی تمام سرزمین مذکورہ بالا قوموں کے گھوڑوں کی ٹاپوں سے زیر و زبر ہو گئی ہے۔ الحمد للہ فقیر اور قریہ پھلت دے سائیں اور بڑے بھائی (شیخ محمد قصبہ بڑھانہ میں) بغرت و آبرو اور جان مال کی سلامتی کے ساتھ ہیں۔ والسلام یہاں کے تمام خرد و کلاں کی طرف سے خصوصاً والدہ ماجدہ کی جانب سے ارمیاں رفیع الدین، عبدالقادر اور خواجہ محمد اسین صاحب نیز تمام دوستوں کی طرف سے سلام پہنچے۔

مکتوب (۲) سلام و دوامان نجابت و علامہ خانہ اہل کرامت، مجمع الحامس میر ابو سعید اسعدیم اللہ تعالیٰ بعد تحیات اشتیاق و ترسبات از فقیر عبد العزیز واضح باد۔ الحمد للہ علی العافیہ والسلام منہ، والمسئول من اللہ سبحانہ، ان یزید ہمما فادکم۔ قبل ازیں دو مرتبہ مکاتیب محبت اسالیب رسید۔ متضمن و قائل عجیبہ و

لے الشیخ العالم المحدث محمد بن دلی اللہ بن عبد الرحیم العمری الدہلوی اقدس جاں العلم والطرقت آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے صاحبزادے حضرت رحمت اللہ علیہ کی زوجہ ادلی کے بطن سے تھے، دہلی میں پیدا ہوئے وہیں نشو و نما پائی۔ اپنے والد بزرگوار سے مکمل تعلیم حاصل کی اور ان کے انتقال کے بعد قصبہ بڑھانہ فتح مظفرنگو میں سکونت اختیار کر لی۔ ششہ ۱۲۷۷ھ میں ان کا انتقال فرمایا۔ بڑھانہ کی جات مسجد میں آپ کا مزار ہے، جز بہ الخواطر جلد ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳،

کثرتِ میجو ہو نیلے سو، گردانید حق تعالیٰ در ترقیات مراتب عالیہ اخراش گنار۔ قوتِ کہ
ہموار یاد فرما بودہ بر احوالِ سعادتِ مآلِ مطیع فرمودہ باشند کہ باعثِ زیادتِ اطمینان
خواہد بود و مزاجِ فقیر از مدتِ یکسال بلکہ زیادہ بسببِ عارضۂ بدودت و در طوبیت
کندید میباشد، خداوند دریں ایام اکثر عوارض زائل شدہ طبیعتِ رو بصحتِ لکھی آؤد۔
مگر گاہ گاہ اندک اثرے ظاہر میشود و تارکِ آبِ دودیہ مجربہ خودہی آید۔ خاطر جمع دانید
برادرانِ عزیز القدر سلمہم اللہ تعالیٰ سلام می رسانند۔ ریح الدین بفضلِ اللہ از
تحصیلِ علوم فارغ شدہ در مجلس کہ مجمعِ علماء و فقرا بود و ستار تبرک بت اجازتِ
درس داده شد۔ الحمد للہ مردم بسیارے از تعلیم دے متفید اند و عبد القادر ہم اکثر
کتبِ تحصیل را خواندہ است بمرتبۂ فضیلتِ رسیدہ ان شاء اللہ بمرکت از وایح طیبہ
عنقریب فارغ التحصیل خواہد شد۔ عبد الفتی قرآن را ختم نمودہ در رمضان مبارک
گزشتہ در محراب استادہ شد با تمامِ تام در حفظِ قرآن شریف اتہام نمود۔ الحال کتبِ
فارسی شروع کردہ است بعد ماہ مبارک آئندہ قصد ہست کہ شروع در مرقیہ نمونائند
خواہد شد و السلام۔ میرزا ولیث و دیگر فرزندانِ اسلام ہمہ ہا رسانند برادر صاحبِ
بزرگ شیخ محمد صاحبِ سلام شوق می رسانند۔ والدہ صاحبہ نیز سلام و دعا گفتہ اند
فقیر محمد امین اکاتب تحریر، سلام شوق و ایلان می نمایم۔

ترجمہ — سلام و دودمانِ نجابت، غلامِ غلند ان کرامت، مجمع الحامی
میرزا سید اسد ہم اللہ تعالیٰ فقیر عبد القدر کی طرف سے بعد سلام واضح ہو کہ
میں عافیت و سلامتی کے ساتھ ہوں اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہم
کو آمد آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اس سے پہلے یہ بخت آئینہ مکتوب لے
جو دقائے عجیبہ اور کثرتِ میجو پر مشتمل تھے، انہوں نے بہت سو رکھا۔ حق تعالیٰ مراتبِ
عالیہ میں مزید ترقی عطا فرمائے۔ امید ہے کہ (اسی طرح) ہمیشہ یاد فرما رہ کہ
احوالِ سعادتِ مآل سے مطیع فرمائے رہیں گے تاکہ زیادتِ اطمینان کا موقع ملے۔
— فقیر کا مزاج ایک سال سے یکے اس سے کمی زیادہ عرصہ سے عارضۂ بدودت

درطوبت کے سبب کلمہ بتایا۔ الحمد للہ ان آیات میں اکثر عوارض نازل ہو گئے ہیں اور طبیعت صحت کلی کی طرف متوجہ ہو مگر کبھی کبھی تھوڑا بہت دینا رہی کا، اثر ظاہر ہو جاتا ہے اور اس کا تدارک بحرب و دواؤں سے کیا جاتا ہے۔ خامنہ جمع رکھیں۔ رفع الدین بفضل الہی تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے ہیں..... جمع علماء و فقہاء میں دستار تبرک ان کے سر پر باندھ کر اجازت درس دے دی گئی ہے۔ الحمد للہ بہت سے لوگ ان کی تعلیم سے مستفید ہوئے ہیں۔ عبدالقادر نے بھی اکثر کتب درسیہ کو پڑھ لیا ہے اور وہ بھی تعلیمات دسولویت کے درجے کو پہنچ گئے ہیں۔ اگر اللہ نے چاہا تو اردو و عربیہ کی بہت سے غنچیں وہ بھی فارغ التحصیل ہوں گے۔ عبدالغنی نے قرآن شریف ختم کر لیا ہے۔ گزشتہ رمضان المبارک میں انھوں نے پہلی محراب سنائی۔ کمال استمداد کے ساتھ حفظ قرآن میں انھوں نے اہتمام کیا ہے۔ اب انھوں نے کتب فارسی پڑھنی شروع کر دی ہیں۔ اگلے ماہ مبارک (رمضان) کے بعد تصدیق کے صرف و نحو شروع کر دی جائے۔ والسلام۔ میر ابو الیث اور دیگر فرزندوں کو سب کا سلام پہنچائیں۔ برادر بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق پہنچاتے ہیں۔ والدہ صاحبہ بھی سلام دو عافزاتی ہیں۔ فیروز محمد امین (کاتب تحریر) سلام شوق پہنچاتا ہے۔

مکتوب (۳) بر زبان عربی..... السید المجید والشریف الاید طرقة ناصیة السیادة عترۃ جہتہ السعاده بنوی الاخلاق والماثر علوی الاعران والمفاخر سید البوسعید اکرمہ اللہ بشہ و دہ و افاض علیہ ببرکات ابائہ و جد و دہ الفقیر عبد العزیز یرفع علیکم التحیات الوافیہ والدعوات الداکیہ بکرة و عشیا و یدکوہم کارمکم السنیہ و مناقبکم العلویہ اثناء الصباح و اطراف المساء..... هذا وقد مضى زمان طویل لم نطیع علی خبر من اخبارکم ولم نعرف اثر من اتارکم ولا اکرمکمونا فی هذه المدة المدیة بصیغۃ و ماکان ذلک ظناً بکم فالمرجو منکم ان لاتنسونا من لطیف مکاتیبکم فان

المکاتیب نوع مواصلۃ - والسلام

الشیخ الکبیر محمد ورفیع الدین وعبد القادر وعبد الغنی وشیخ محمد عاشق ومولانا نور اللہ وبابا فضل اللہ وخواجہ محمد امین وشیخ محمد جواد وشیخ محمد فائق کلہم یسلمون علیکم ویقبلون یدیکم والسلام۔

ترجمہ — السید المجید والشریف الایدر..... سید ابوسعید اللہ تھلے ان کو اپنے شہود سے محکم کرے اور ان پر ان کے آباء و اجداد والے فیوض و بركات برسائے فقیر عبد العزیز مہج و شام آپ کے لیے دعائے خداداں اور رات دن آپ کے مکارم اخلاق اور مناقب عالیہ کا تذکرہ کرتا رہتا ہے..... ایک طویل زمانہ گزر گیا کہ آپ کی کوئی خبر نہیں ملی اور آپ کے آئنا دس سے کوئی اثر معلوم نہ ہو سکا اور نہ آپ نے اس مدتِ مدیدہ میں اپنے مکتوب گرامی سے سرفراز فرمایا۔ آپ سے ایسی امید نہ تھی آپ سے تو یہ امید ہے کہ ہمیں اپنے مکاتیب سے فراموش نہ فرمائیں گے اس لیے کہ مکاتیب ایک نعم کی ملاقات ہوتے ہیں۔ والسلام۔ برادر بزرگ شیخ محمد رفیع الدین، عبد القادر، عبد الغنی، شیخ محمد عاشق، مولانا نور اللہ، بابا فضل اللہ، خواجہ محمد امین، شیخ محمد جواد اور شیخ محمد فائق (ابن شیخ محمد عاشق) یہ سب کے سب آپ کو سلام کہتے ہیں اور آپ کی دست بوسی کہتے ہیں۔ والسلام۔

مکتوب۔ میرا سید رائے بریلوی بنام صاحبزادگان شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔

(بہ زبان عربی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ الذی جعل المحدثین المحبتین والعلماء ورثۃ الانبیاء وعلہم اسرار شیوناته وتفرقاتہ فی مدرستہ الازلیہ..... وعززہم بالعرفۃ القدسیۃ حیث تقالی ذوالعظمتہ والکبریاء انما یحشی اللہ من عبادۃ العلماء والصلوۃ والسلام علی افضل الرسل والانبیاء وعلی الہ واصحابہ الذین ہم نجوم الہتداء وعلی مشایخنا الکرام والنقباء۔ اما بعد فتم الکلام بمفتاح التحفۃ القصیر والاکرام فیسلم

علیکم ویسئل احوالکم الکریمہ المحی المخلص الداعی الی جناب العالی
 ابوسعید..... مرلانا ومحمد ومننا الشیخ عبد العزیز وشیخ محمد
 وشیخ رفیع الدین وشیخ عبد القادر وشیخ عبد الغنی سلمکم اللہ تعالیٰ بالبرکات
 وامکت اللہ وجودکم فی الدنیا بالحفظ والامان ولیرکم فی الدار الآخرة
 باعلی الجنان وصانکم اللہ من الافات والعاہات بجرمة النبی آخر
 الزمان وبعث فان سألتم عن احوالی فقللہ الحمد والمنة شرفنا اللہ تعالیٰ
 بزيارة الحرمین الشریفین زادہما اللہ شرفا وتعظیما ودخلنا فی شہر ربیع الثانی
 فی مکة الشریفۃ فی آخر ثلث اللیل وكان الوقت مبارکاً منوراً بمجذبا الیہا
 حتی دخلنا من باب السلام مع ابی ورفقائی بین یدی الکعبة المبارکۃ
 وسفغنا ہا ودعونا فی حقنا و فی حق مشایخنا واصولنا وفروعنا و
 جمیع المؤمنین والمؤمنات ما کان ینبغی لہم وادینا العمرۃ
 وسعینابین الصفا والمروة ولینا فیہا..... واعطانا اللہ فیہا
 بركة معنویۃ — یوماً کنت فی منزلی مضطجعاً متیقظاً
 متفکراً فی سرائر الکعبة الشریفۃ وطوافیہا وخصوصیہا فی هذا
 لمکان المخصوص دون مکان آخر۔ نبأنی اللہ تعالیٰ حقیقۃ الکعبة
 وسیر طوافہا وہی الخ..... والملمس من حضرتکم اذا
 وصل ہذا الورق الی جنابکم الاعلیٰ ان تلاحظو مضمونہا
 وتدعون ما کان الخیر فی حقینا ان اللہ لا یضیع اجرکم کتبت
 عجلۃ لا تنظروا الی قصورنا فی العلم۔ العاقبة بالعافیۃ
 والسلام والاکرام۔
 تم جمہ مکتوب شاہ ابوسیدنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم..... بعد الحمد والصلوۃ.... دعا گو ابوسعید آپ حضرات
 کی خدمت میں سلام عرض کرتا ہے..... آپ حضرات سے میری مراد.....

مولانا محمد مناشع عبدالعزیز، شیخ محمد رفیع الدین، شیخ عبدالقادر اور شیخ عبداللہ
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو برکات کے ساتھ سلامت رکھے اور دنیا میں آپ کا وجود
 حفظ و امان کے ساتھ قائم رکھے نیز آخرت میں اعلیٰ جنت نصیب فرمائے اور اس
 جہان میں آفات و بلیات سے محفوظ رکھے: حرکت نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم
 ... اللہ کی حمد ہے اور اس کا احسان ہے کہ اس نے ہم کو جو میں شریفین کی زیارت سے شرف
 فرمایا۔ زاد ہا اللہ شرفاً و تعظیماً ہم مکہ منطلہ میں ربیع الثانی کے چھٹے دن رات کے آخری
 ثلث میں پہنچے تھے۔ وہ وقت بڑا ہی مبارک اور منور تھا اور اس وقت ایک خاص
 کشش خانہ کعبہ کی طرف تھی۔ چنانچہ ہم اپنے لڑکے (میر ابوالیث) اور اپنے
 رفقاء کے ساتھ باب السلام سے مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور کعبہ مبارکہ کے سامنے
 جا کر کھڑے ہو گئے۔ ہم نے خانہ کعبہ کی زیارت کی اور اپنے حق میں اور اپنے مشائخ
 اصول و فروع اور جمع مومنین و مومنات کے حق میں دعائے خیر کی۔ پھر ہم نے عمرہ ادا کیا
 اور الطواف کے بعد صفاد مردہ کے درمیان کھڑے ہو گئے۔ مکہ منطلہ میں ہم کئی دن ٹھہرے
 اللہ تعالیٰ نے ہم کو مکہ منطلہ میں برکت منسوبہ عطا فرمائی۔ وہاں ایک دن میں اپنی
 قیام گاہ میں لیٹا ہوا تھا۔ جاگ رہا تھا اور کعبہ شریفہ کی حقیقت کے سلسلے میں سوچ رہا
 تھا کہ اس کے طواف میں کیا معلوت ہے اور دوسرے مقامات کو چھوڑ کر اسی مکان
 مخصوص کی کیا خصوصیت ہے؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے مجھے حقیقت کعبہ اور اس کے
 طواف کی معلوت و خصوصیت سے آگاہ فرمایا اور وہ یہ ہے (یہ ایک دقیق اور
 خالص الہامی مضمون ہے اس لیے اس کو یہاں درج نہیں کیا گیا) دکان میں جا کر آپ
 حضرات سے التماس ہے کہ جب یہ رات تو آپ کی خدمت عالی میں پہنچے تو اس کے مضمون
 کو ضرور ملاحظہ فرمائیں اور ہمارے حق میں جو خیر ہو اس کی دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ
 آپ کا اجر خالص نہیں فرمائے گا۔ میں نے یہ خط جلدت میں لکھا ہے۔
 ہمارے قصور علی پر نظر فرمائیے گا۔ (تمام حاقیت کے ساتھ جسے دعا اللہ
 والا کرام۔)

جواب از طرف حضرت شاه عبد العزيز محمد دهلوي مدني

مكتوب (٢) — بسم الله الرحمن الرحيم — الحمد لله الذي كشف أسرار
العوالم صغيرها وكبيرها وكلها وأجزءها وغيباتها وشهادتها وإرواجها ومثالها
على من يشاء — لاسيما النبي الأُمِّي الهاشمي البالغ الغاية القصوى
في الاعتلاء صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ما دامت الأرض والسماء
— إلى السيد الحبيب النسيب العارف اللبيب صاحب الكمالات
العالية والمعارف السنية — حاج الحرمين الشريفين زائر المكاتين
المتحرمين وارث الأسرار بالاستحقاق، مصداق السعيد من سعد في
بطون أُمته بلا خلاف وشقاق سلمه الله تعالى وعجل لنا بالخير والسلا
مته لقياه من الفقير عبد العزيز وسائر أخوانه المشاقين إلى لقاءكم
الراغبين إلى الله في طول بقائكم — أما بعد — فقد وصلت الرقية
الكرمية منبئة عن سلامة ذاتكم مخبرة عن تفاصيل حالاتكم مبشرة
بحصول النج الشريفة والزيادة المنيفة لكم ولولدكم الارشد وفقاكم
وانكم قد دعوتكم في ذلك المكان المعظم والمكرم الجسم في تلك الساعة
الميمونة المباركة المنفحة لجميع المؤمنين والمؤمنات ولذوي
الحقوق منكم على التخصيص المرجو أن دعائكم أن شاء الله مستجاب
بلا شك ولا ارتياب جزاكم الله تعالى احسن الجزاء ورزقكم
حسن الثواب — فحمدنا الله تعالى على كل ذلك وشكرناه
وغبطنا لانفسنا وتمنيانا إن الله تعالى على تحصيله لنا قد ير
..... وأما ما اشترته إليه من حصول البركات المعنوية في تلك
الاماكن العالية فذلك هو اليقين والصواب وقرّة عين الاحباب
إدام الله لكم الترفيات وشرفكم العوالي والتجليات وأتممنا كتبكم

فی ستر الکعبۃ و طوافہا فہو امر مطابق کشف الکبار من
الاولیاء رضوان اللہ علیہم اجمعین وبالجملة فمکشفکم
حق و صواب ہنیئاً لکم امثال ہذہ المعارف المحقیقہ والعلوم
العمیقۃ الذقیقۃ و اماما التستہم من الدعاء ففعلن نلتمس منکم اضعافہ
ولا نغفل عن الدعاء فی حقکم و فی حق ولدکم و کل من توصل بکم طرفۃ
عین۔ تقبل اللہ منا و منکم و رزقنا و ایتانکم سعادت الدارین و السلام۔
وقد توفی الی رحمتہ من اصحاب سیدنا و شیخنا قدس سرہ الشیخ
اہل اللہ و الشیخ محمد عاشق و الشیخ نور اللہ و خواجہ محمد امین و حاجی
محمد سعید البریلوی فادعو اللہ تعالیٰ فی حقہم —

کو ترجمہ — یہ خط عبدالعزیز اور اس کے تمام بھائیوں کی طرف سے ہے۔ —
مکتوب الیہ کی ملاقات کے مشتاق اور ان کی طول عمر کے اللہ تعالیٰ سے خواہاں ہیں۔
— اور حبیب و نبیب عارف لبیب صاحب کمالات و معارف عالیہ حاجی حرمین
شریفین زائر مکاتیب محرمین (میر ابو سعید) کی طرف لکھا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ
ان کو سلامت رکھے اور خیر و عافیت کے ساتھ ہم کو جلد ان کی ملاقات میسر کرائے۔
— بعد حمد و صلوة دافع ہو کہ مکتوب گرامی طابو آپ کی سلامتی کی اطلاع اور آپ کے
تفصیلی حالات کی خبر دینے والا تھا۔ اس میں حصول ریح و زیارت کی خوشخبری بھی تھی
اس خط سے معلوم ہوا کہ آپ کے ساتھ آپنے صاحبزادے (میر ابو الیث) اور آپ کے رفقاء
کو بھی یہ سعادت حج و زیارت نصیب ہوئی۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے اس مقام منظم
و محرم و مسجد الحرام میں ساعت سعید کے اندر تمام توشیہ و توشیہ کے لیے عموماً اور
اہل حقوق کے لیے خصوصاً دعا فرمائی۔ امید تو یہی ہو کہ آپ کی دعا ان شاء اللہ تعالیٰ
بے شک و شبہ متجاوب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین جزا دے اور آخرت کی
بھلائی عطا کرے۔ ہم نے آپ کا خط پڑھ کر مندرجہ مکتوب بالوں پر اللہ کی
حمد کی اور اس کا شکر ادا کیا۔ ہم کو آپ کی اس کامیابی پر غبطہ و رشک ہوا اور اس

کامیابی کی پسے لی بھی تنہا۔ اللہ تعالیٰ اس سعادت و کامیابی کے حاصل کرانے پر قادر ہے..... آپ نے ان مقامات مقدسہ میں حصول برکات و منویہ کا جو ذکر فرمایا ہے وہ بالکل حق و صواب اور احباب کی آنکھوں کا نور ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ترقیات کو دائماً برقرار رکھے اور آپ کو تجلیات سے مشرف فرمائے۔ آپ نے کعبہ اور طواف کعبہ کی حقیقت پر جو کچھ لکھا ہے وہ بھی صحیح اور گہرا دلیار رحمہم اللہ کے کشف کے مطابق ہے۔ ... حاصل کلام یہ ہے کہ آپ کا مکتوف بالکل صحیح و درست ہے۔ آپ کو اس طرح کے معارف حقیقہ اور علوم دقیقہ مبارک ہوں۔ اور آپ نے دعا کا جو التماس کیا ہے تو ہم سبھی آپ سے زیادہ سے زیادہ دعا کی درخواست کرتے ہیں اور آپ کے اور آپ کے صاحبزادے اور آپ کے توسلین کے حق میں دعا کرنے سے ایک لمحہ غافل بھی نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری دعا اور آپ کی دعا قبول کرے اور ہمیں اور آپ کو سعادت و اربین نصیب فرمائے۔

یہ ناوشہ خاندان سترہ (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے اصحاب تھے۔ یہ حضرات وفات پا کر جو اررحمت خداوندی میں پہنچ گئے ہیں۔

(۱) شیخ اہل اللہ (۲) شیخ محمد عاشق (۳) شیخ نور اللہ (۴) خواجہ محمد اسمین (۵) حاجی محمد سعید بریلوی۔ ان حضرات مرحومین کے حق میں دعائے مغفرت فرمائیں۔

۱۔ شیخ العالم السلام محمد سعیدی محظوظ بن خان محمد بن محمد ابن خواجہ احمد اللہ تعالیٰ اللہ ہدی۔ آپ افغانستان میں پیدا ہوئے۔ دیں نژاد ناپائی تحصیل علم کے لیے دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حلقہ درس میں داخل ہو کر کمالیہ علیہ سے مالا مال ہوئے۔ آپ بھی سفر ہجاز میں حضرت شاہ صاحب کے ہمراہ تھے۔ اپنے شیخ کی حیات میں بابر خدمت اقدس میں رہ کر بعد وفات شاہ صاحب آپ دہلی سے بانس بریلی تشریف لے آئے۔ حافظ الملک نواب خان صاحب نے آپ کو اپنے صاحبزادے حمایت خاں کا سلم مقرر کیا۔ چنانچہ آپ نے بریلی ہی میں اقامت کر لی۔ اور وہیں شہرہ سے کچھ پہلے انتقال فرمایا۔ آپ کے پوتے مولانا نجم الدین نے صاحبزادہ خواجہ ابوالفضل علی

مکتوب نید محمد نعمان حسنی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی۔
 ام حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے آغوشِ رحمت میں
 ملائے معلومات پر مشتمل ہے۔

باسمہ صمیمانہ و تعالیٰ شانہ۔ الحمد للہ علی المعطاء والرضا علی القضاء والصبر علی المصیبة
 والیلا۔ والصلوة والسلام علی سیدنا الشاکرین وزیدۃ الراضین وقدة الصابرین شفیع
 المذنبین ورحمة اللعلین محیی والہ وصحبہ الطیبین الطاہرین وعلی ورثتہ علماء
 الراہقین واولیاء المرشدين الی یوم الدین بعد هذا۔ اگر شرح سو گواری۔۔۔
 واقعہ ارحام امام سنت وجماعت وعتقائے ارباب کرامت، پیشوائے عرفائے زماں مرآۃ
 ادلیسہ جہاں مطلب زمانی، محبوب سبحانی سیدنا مرشدنا ولی اللہ فاروقی مجدد مائتہ دوم
 الف ثانی رضی اللہ عنہ ازین عالم پر طال بصوب دارالافصال بوصول ذوالجلال برصفا

دقیقہ ماضیہ صفحہ ۲۴
 کو کائنات دعات بتایا ہے۔ مکتوب حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے بھی قریب قریب یہی کائنات معلوم ہوتا ہے۔
 ہ۔ (زہرا خواجہ جلد ۱۰)۔ تاریخ کا یہ دور دست سانچہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ سے
 کاسل رکھنے والی پانچ اہم اور باکمال شخصیتیں ایک سال کے اندر اس دنیا سے رخصت ہو گئیں۔ اس کا اکتشاف
 حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے مکتوب گزالی سے ہوتا ہے۔ حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ میں مجاز کہ وہ ان
 ہوئے اور ۱۰۰۰ھ میں داپس آئے ہیں۔ داپس پر ۱۰۰۰ھ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ان کو بیکتب لکھا
 ہے اس لیے ہر کتبہ کے ۱۰۰۰ھ میں ان تمام حضرات کا انتقال ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ ۱۰۰۰ھ میں سب
 کا سال وفات ہو یا بعض کا ۱۰۰۰ھ میں اور بعض کا ۱۰۰۰ھ میں دصال ہوا ہو لیکن مولانا نجم الغنی نے اپنے
 دادائے شعلیہ جو ہوا کہ ۱۰۰۰ھ سے کچھ پہلے یعنی ۱۰۰۰ھ میں ان کا انتقال ہوا ہے جس سے حاجی محمد سعیدؒ
 کے یہ ۱۰۰۰ھ متعین ہے مگر دوسرے چار حضرات کے متعلق پھر انتقال ۱۰۰۰ھ کا کچھ نہیں۔ اس کا دوسرے
 صاحب زعمہ نے احتیاطاً ان بقیہ چار بزرگوں کی تاریخ وفات کو ان الفاظ میں لکھا ہے
 ”قد توفی فی سنۃ سبع وثمانین و مائۃ والیخ تریخت الخ بطریقہ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ
 کے ہیں مکتوب گزالی کا کئی جگہ ذکر ہے وہ بھی مکتوب داپس ہے۔

لے مولانا میر محمد نعمان حسنیؒ کی مدد سے مولانا صاحب داپس نے مولانا محمد سعیدؒ کے ہاتھ سے

رونگار شربت یا در هر آینه مانند حالی ما غریبان سر د...

چه بخاطر رسید بار مرا که بهر آن کشید کار مرا
و احمیتاه — این چه بے نیازی است که بهنجین روح مقتدایه را
در کمزورت بفرشت دود ساگی نذا و از جی اهل ربک را ضیعت حریفه دادند و اصحاب بدع و ضلال
را عشرت آغین نمودند و اصحاب دین را اندوگین کردند یعنی بتاریخ سلع محرم الحرام ۱۳۱۶
یک هزار و یکصد و هفتاد و شش یوم السبت وقت الظهر بامروای برحق روح مطهر آنحضرت
از قالب عنصری مفارقت نموده بادرع عظیم ششمن ساخته حالت تمام اصحاب اصحاب
از مفارقت آنجناب چنان تباه و خراب بود که از حیرت تحریر بیرونست **وَأَنَّا إِلَیْهِ رَاجِعُونَ** - رحمة الله علیه **وَعَلَىٰ مَن بَعَثْنَا مِن نَّبِیِّنَازِیْدُ مَدَامَ بِرَأْسِهِ** از فضل الهی و تصدیق
جناب حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه و علی آله و سلم جاوید حضرت ایشان علیه الرحمة این
عاصی را بوسه خود کشید بشهر ذی قعدة و در دهانه رفته بمقبیل آستانه متبرک استعمار یافته
و ملازمت جناب قدسی القاب مشرف گردید و در حالات خود و جهات حمایت بیش از
بیش یافته از آنجا که حضرت ایشان بهمت تداوی و تدبیر در ماه ذی الحجة تا تاریخ نهم بشهر
و هلی بمکان افاضل الله در سجد روشن الدوله بچوک سعد الله خان نازل فرمودند از نزدیکی
گرامی میال محمد صاحب دمیال عبدالعزیز دمیال **رَفِیع الدِّینِ** مد ظله العالی —
دمیال محمد عاشق صاحب دمیال اهل الله صاحب دمیال محمد فاتی دمیال محمد بنو ادود
محمد اسمن وغیره یاران حاضر خدمت بودند و این غلام دیر محمد عتیق دیر قاسم علی کرد وقت
آخرین شرف اسباب بیعت یافته — هر روز بشرف حضور پر نور و خدمت گاری وسیله
حضور در حضور سعادت اندوخته میشدیم. مشتقا این مجلس آخرین محب مجلس بود پر فیض و انعام
مبطل طاعنات و ذلول ارواح طیبه ارکان عالم ناسوت میگردد و دفعات انس و رحمت و
رشحات قدس و برکت مثالی نذول غیث می بارید. اکثر یاران اهل نسبت بوجدان مجسمه
خودی دریافتند — و احسنا اهل الله و عرفا لا زل در هر زمان می باشند لما این
چنین مرد باجمیت اوصاف حمیده اعلم کتاب دست با جتهاد مطلق و در محتات و

و معارف بحر مواج و در علوم و کتب مفیاض پس از صد سال می آید —
 دور با باید که تا یک دو صاحب دل شود — بانیر پاندر خراسان یا سیل اندر یمن
 یاران می باید که مصابرت و شکیبائی و رزیه نسبت رابطہ حضرت شیخ را بمجامع همت در
 تصور ننهادہ بمراقبات معلوم مشغول باشند ان شاء اللہ تعالیٰ فیض صحبت و رابطہ برادر
 خواہر بود کما یغنی عن بعض رسالاتہ رحمۃ اللہ علیہ — والحمد للہ و صانعی حضرت
 صاحب قدس سرہ از انصاحب دل و ہمت عایات بر حال ایشان زیادہ از حد بیان
 یافتہ اکثر اوقات استغفار احوال ساری می فرمودند ما جزائے غارتگری ابراریان و
 رسیدن انصاحب در عین رنج و انقطاع یا قن التہاب نبیب بسبب قدم گرامی از زبان
 دُریشان مودی ساختہ و شاید کہ مشکوٰۃ تعالیٰ آخرین بغیر منیر بودہ باشد مرثیہ فرمودند
 کہ "میر ابو سعید ارادہ آمدن دارند اگر زد و بزد بهتر باشد" صاحب من ظاہر صحبت
 ایشان رد ہاستار کشیدہ تعنیفات آنحضرت تشریف بہ ذیل زیادہ در علوم دین از تفسیر
 و اصول و فقہ و کلام و حدیث مثل جمیع اللہ الی اللہ و امران فقہ و مشورہ و از انہ انخاف من خلافہ اکلفا
 و ترجمہ قرآن کہ ہر واحد قریب ہشتاد و نو جزو کلاں کچھ خواہر بود و دیگر رسائل و درحقائق و
 معارف مثل الطائف القدس و ہجرات دنیویں و الفاس العارین و غیر ہم کہ
 نشان از صحبت و برکت خدمت می دهند می باید کہ حریمت بر این آزد کہ ہم را نویایندہ
 را کج نمایند اندک تہجرات سرانجام خواہ یافت و مثل این تعنیفات و اللہ اعلم و بہ
 اسلام تعنیف شدہ باشد یا نہ — چنانچہ از باب بصیرت ہمت یافتہ اعتراف دارند و کلام
 ایشان و در ہر باب کہ نوشتہ اند اصول است و یقین این فقیر و دیگر صاحبزادہ
 یاران حضرت بملاحظہ فرط محبت ساری بمحاب حضرت — انیت کہ بجز و شنیدن بیجا شدہ
 غیبت ہمت فاتحہ مدحانیت و زیارت مرقد مطہر را کما ینصوب خواهند شد — لہذا
 شکر قدم ہستم اگر زد و تشریف بیارند بارے بملاقات ساری سرور و الوقت شوم و اگر
 توقع در آمدن باشد اعلام نمایند کہ فقیر ہم عزم مراجعت وطن و ایدم — و دیگر
 آنکہ میان ہم عاشق صاحب ہد سلام فرمودہ اند کہ میر ابو سعید بیور انویسید کہ ہر کاتب

کا کام ہر باب میں اصولی حیثیت رکھتا ہے۔ اس فقیر کو اور صاحبزادگان تیز تمام یار اہل حضرت کو آپ کی محبت کے پیش نظر یہ یقین ہے کہ جیسے ہی آپ اس حادثہ اعظمہ و وفات حضرت شاہ صاحب کی خبر میں گئے فوراً فاتحہ پڑھنے اور مرتد مہر کی زیارت کرنے کے لیے دہلی کو روانہ ہو جائیں گے۔ اسکا وجہ سے میں منتظر قدم ہوں اگر جلدی تشریف لائیں تو میں ملاقات ساسی سے سردار الوقت ہو جاؤں۔ اگر تشریف لانے میں کچھ دیر ہو تو مطلع فرمادیں کیونکہ فقیر بھی وطن کو واپس جانے کا قصد رکھتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ میاں محمد عاشق صاحب (پہلی) بعد سلام فرماتے ہیں کہ میرا بوسیدہ کو لکھو کہ حضرت آقدس کے جتنے مکتوبات بھی ان کے نام صادر ہوئے ہیں ان کی نقول ضرور سمجھیں تاکہ ان کو داخل مکتایب کیا جائے۔ حضرت میاں اہل اللہ صاحب اور دیگر متوسلین نیز صاحبزادگان کی طرف سے نام بنام سلام مطالبہ فرمائیں۔ میں نے بدھانہ میں حضرت آقدس کی خدمت میں مرحوم و مغفور عرفان پناہ بجائی محمد حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کی کیفیت بیان کر دی تھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی روح کو ایصال ثواب کیا تھا اور پڑا خوش ظاہر فرمایا تھا۔

دارالعلوم دیوبند سے ایک عربی مجلے کا اجراء

سہ ماہی مجلہ "دعوة الحق" دیوبند

دارالعلوم دیوبند کے دارالعلوم ان ذہبی علمی ادارہ ثقافتی مرکز ہے جس پر مغرب کے مسلمانوں کو کمال اور پر ناز و ہمت سے اس بات کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس مرکز کی آواز عالم اسلام تک پہنچائی جائے۔ اور اس کے فکر و ملک کو اس کی اپنی روایات کی روشنی میں عرب، ملک سے متبادرت کر دیا جائے۔ چنانچہ "دعوة الحق" کے نام سے ایک سہ ماہی عربی مجلے کا اجراء کیا گیا ہے جس میں اکابر علماء دیوبند کے علوم اور انکی تحقیقات عربی کے طالب میں پیش کی جائیں گی، نیز وقت کے اہم موضوعات پر بصیرت افزا مضامین کے علاوہ دنیا کے اسلام کے مسائل و اہل علم کے علمی و ادبی مقالات بھی شامل اشاعت ہوں گے۔

مثال سہ ماہی میں پہلا شمارہ منظر عام پر آچکا ہے جس نے ملک کے ادباء علم و اہل نظر سے خراج تحسین حاصل کیا ہے۔ سال کے چار شماروں کے لیے زرا اشتراک مبلغ چار روپے اس پتہ پر روانہ فرمائیں۔

مشیخ مجلہ "دعوة الحق" دارالعلوم دیوبند

کائنات میں خدا کی گواہی

(جناب وحید الدین خاں صاحب)

زمین پر زندگی کے پائے جانے کے لیے اتنے مختلف حالات کی موجودگی ناگزیر ہے کہ ریاضیاتی طور پر یہ بالکل ناممکن ہے کہ وہ اپنے مخصوص تناسب میں محض اتفاقاً زمین کے اوپر اکٹھا ہو جائیں۔ اب اگر ایسے حالات پائے جاتے ہیں تو لازماً یہ ماننا ہو گا کہ فطرت میں کوئی ذی شعور رہنمائی موجود ہے جو ان حالات کو پیدا کرنے کا سبب ہے۔

زمین اپنی جہات کے اعتبار سے کائنات میں ایک ذمہ کے برابر بھی حیثیت نہیں رکھتی مگر اس کے باوجود وہ ہماری تمام معلوم دنیاؤں میں اہم ترین ہے کیونکہ اس کے اوپر سیرت و گیز طور پر وہ حالات مہیا ہیں جو ہمارے علم کے مطابق اس وسیع کائنات میں کہیں نہیں پائے جاتے۔

سب سے پہلے زمین کی جہات کو دیکھیے۔ اگر اس کا حجم کم یا زیادہ ہوتا تو اسی پر زندگی محال ہو جاتی۔ مثلاً یہ کہ زمین اگر چاند اتنا چھوٹا یعنی اس کا قطر موجودہ کی نسبت سے ۱/۲ ہوتا تو اس کی کشش ثقل زمین کی موجودہ کشش کا ۱/۴ رہ جاتی۔ کشش کی اس کمی کا نتیجہ یہ ہو جاتا کہ وہ پانی اور ہوا کو اپنے اوپر روک نہ سکتی جیسا کہ جہات کی اسی کمی کی وجہ سے چاند میں واقع ہوا ہے۔ چاند پر اس وقت نہ تو پانی ہے اور نہ کوئی ہوائی کرہ ہے۔ ہوا کا غلاف نہ ہونے کی وجہ سے وہ رات کے وقت بے حد سرد ہو جاتا ہے اور دن کے وقت نوا کی مانند جلنے لگتا ہے۔ اسی طرح کم جہات کی زمین جب کشش کی کمی کی وجہ سے پانی کی اس کثیر مقدار کو روک نہ سکتی جو زمین پر عموماً اعتدال کو باقی رکھنے کا ایک اہم ذریعہ ہے اور اسی بنا پر ایک سائنس دان نے اس کو عظیم توازن پر

GREAT BALANCE WHEEL

MAN DOES NOT STAND ALONE P. 28

کاتام دیا ہوا اور ہوا کا موجودہ غلات اتر کر فضا میں گم ہو جاتا تو اس کا حال یہ ہوتا کہ اس کی سطح پر درجہ حرارت چڑھتا تو انتہائی حد تک چڑھ جاتا اور گرتا تو انتہائی حد تک گر جاتا۔ اس کے برعکس اگر زمین کا قطر موجودہ کی نسبت سے دگنا ہوتا تو اس کی کشش ثقل بھی دگنی ہوتی جاتی کشش کے اس اضافہ کا نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا جو اس وقت زمین کے اوپر پانچ سو میل کی بلندی تک پائی جاتی ہو وہ نفع کر بہت نیچے تک سمٹ جاتی اس کے دباؤ میں فی مربع انچ ۱۵ تا ۲۰ پونڈ کا اضافہ ہو جاتا جس کا رد عمل مختلف صورتوں میں زندگی کے لیے نہایت مہلک ثابت ہوتا۔ اور اگر زمین سورج سے اتنی بڑی ہوتی اور اس کی کشش ثقل بڑھتا تو اس کی کشش ثقل ڈیڑھ سو گنا بڑھ جاتی ہوا کے غلات کی دباؤت گھٹ کر پانچ سو میل کے بجائے صرف چار میل رہ جاتی نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا کا دباؤ ایک سو فی مربع انچ تک جا پہنچتا اس غیر معمولی دباؤ کی وجہ سے زندہ اجسام کا نشو و نما ممکن نہ رہتا۔ ایک پونڈ وزنی جانور کا وزن ایک سو پچاس پونڈ ہو جاتا انسان کا جسم گھٹ کر گھری کے برابر ہو جاتا اور اس میں کسی قسم کی ذہنی زندگی ناممکن ہو جاتی کیوں کہ انسانی ذہانت حاصل کرنے کے لیے بہت کثیر مقدار میں اعصابی ریشوں کی موجودگی ضروری ہے اور اس طرح کے پھیلے ہوئے ریشوں کا نظام ایک خاص درجہ کی حساسیت ہی میں پایا جاسکتا ہے۔

بغا ہر ہم زمین کے اوپر ہیں مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہم اس کے نیچے سر کے بل لیٹے ہوئے ہیں نہ میں گویا فضا میں معلق ایک گیند جو جہ کے چاروں طرف انسان بستے ہیں کوئی شخص ہندستان کی زمین پر کھڑا ہو تو امریکہ کے لوگ ہاتھ اس کے نیچے ہوں گے اور امریکہ میں کھڑا ہو تو ہندستان اس کے نیچے چنگا۔ پھر زمین پھری ہوئی نہیں ہے بلکہ ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے مسلسل گھوم رہی ہے۔ اسی حالت میں زمین کی سطح پر ہمارا انعام وہی ہوتا چاہیے جیسے سائیکل کے پیچ پر کنگریاں رکھ کر پیچے کو تیزی سے گھما دیا جائے مگر ایسا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایک خاص تناسب زمین کی کشش اور ہوا کا دباؤ ہم کو شہاوت بخشنے میں زمین کے اندر فرسٹاؤت کشش زمین کے درجہ سے وہ تعلیم چیزیں نکال دیتا ہے جن سے ہم کو اس کا مسلسل دباؤ بچا رہا ہے۔ اس دروازے

عمل نے ہم کو زمین کے گھسے پر چاروں طرف لٹکا رکھا ہے۔ ہوا کے ذریعہ جو دباؤ پڑتا ہے وہ جسم کے ہر ایک مربع اینچ پر تقریباً ساڑھے سات سیر تک معلوم کیا گیا ہے۔ یعنی ایک اوسط آدمی کے سارے جسم پر تقریباً ۳۸۰۰ من کا دباؤ۔ آدمی اس وزن کو محسوس نہیں کرتا۔ کیونکہ ہوا جسم کے چاروں طرف ہر دباؤ ہر طرف سے پڑتا ہے اسی لیے آدمی کو محسوس نہیں ہوتا۔ جیسا کہ پانی میں غوطہ کمانے کی صورت میں ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ ہوا جو مختلف گیسوں کے مخصوص مرکب کا نام ہے اس کے بے شمار دیگر فائدے ہیں جن کا بیان کسی کتاب میں ممکن نہیں۔

نیوٹن اپنے مشاہدہ اور مطالعہ سے اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ تمام اجسام ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتے ہیں۔ مگر اجسام کیوں ایک دوسرے کو کھینچتے ہیں۔ اس سوال کا اس کے پاس کوئی جواب نہیں تھا۔ چنانچہ اس نے کہا کہ میں اس کی کوئی تو جہرہ پیش نہیں کر سکتا۔

وائٹ ہیڈ (A. N. WHITEHEAD) اس کا حوالہ دیتے ہوئے کہتا ہے۔

نیوٹن نے یہ کہہ کر ایک عظیم تلفیاد حقیقت کا اظہار کیا ہے۔ کیونکہ فطرت اگر بے روح فطرت ہے تو وہ ہم کو نوچہ نہیں دے سکتی۔ میرے ہی جیسے مردہ آدمی کوئی واقعہ نہیں بتا سکتا۔ تمام عقلی اور منطقی توہمات آخری طور پر ایک مقصدیت کا اظہار ہیں۔ جبکہ مردہ کائنات میں کسی مقصد کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

THE AGE OF ANALYSIS P. 85.

وائٹ ہیڈ کے الفاظ کو آگے بڑھاتے ہوئے میں کہوں گا کہ کائنات اگر کسی صاحب شعور کے زیر انتظام نہیں ہے تو اس کے اندر اتنی منوہیت کہوں پائی جاتی ہے۔

زمین اپنے محور پر چومیں گھومتی ہیں ایک چکر پورا کر لیتی ہے۔ یا یوں کہیے کہ وہ اپنے محور پر ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے چل رہی ہے فرض کرو اس کی رفتار دو سو میل فی گھنٹہ ہو جائے تو یہ بالکل ممکن ہے ایسی صورت میں ہمارے دل اور ہمارے راس موجودہ کی نسبت سے کس گنا زیادہ لمبے ہو جائیں گے۔ گرمیوں کا سخت سورج ہر دن تمام نباتات کو جلا دے گا۔ اور چونکہ گاہے لمبی رات کی ٹھنڈک میں پائے کی بند ہو جائے گا سورج جو اس وقت

ہمارے لیے زندگی کا سرچشمہ ہو اس کی سطح پر بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ کا نمبر پھر جو اور زمین سے اس کا فاصلہ تقریباً نو کروڑ تیس لاکھ میل ہے اور یہ فاصلہ حیرت انگیز طور پر مسلسل قائم ہے۔ یہ واقعہ ہمارے لیے بے حد اہمیت رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر یہ فاصلہ گھٹ جائے مثلاً سورج نصف کے بعد قریب آجائے تو زمین پر آتی گرمی پیدا ہو کہ اس گرمی سے کاغذ جلنے لگے اور اگر موجودہ فاصلہ دگنا ہو جائے تو آتی ٹھنڈک پیدا ہو کہ زندگی باقی نہ رہے۔ یہی صورت اس وقت پیدا ہوگی جب موجودہ سورج کی جگہ کوئی دوسرا غیر معمولی ستارہ آجائے۔ مثلاً ایک بہت بڑا ستارہ ہو جس کی گرمی ہمارے سورج سے دس ہزار گنا زیادہ ہے۔ اگر وہ سورج کی جگہ جوتا تو زمین کو آگ کی بھیٹی بنا دیتا۔

زمین ۲۳ درجہ کا زیادہ بناتی ہوئی فضا میں جھکی ہوئی ہے۔ یہ جھکاؤ ہمیں ہمارے موسم دیتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں زمین کا زیادہ سے زیادہ حصہ آباد کاری کے قابل ہو گیا ہے اور مختلف قسم کی نباتات اور پیداوار حاصل ہوتی ہیں۔ اگر زمین اس طرح سے جھکی ہوئی نہ ہوتی تو قطبین پر ہمیشہ اندھیرا چھایا رہتا۔ سمندر کے کنارے شمال اور جنوب کی جانب سفر کرتے اور زمین پر پائونچ کے ڈھیر چوتے یا صحرائی میدان اس طرح کے اور بہت سے اڑان چوتے جس کے نتیجے میں بغیر جھکی ہوئی زمین پر نہ رہنا کی ناممکن ہو جاتی۔

یہ کس قدر ناقابل قیاس بات ہو کہ مادہ نے خود کو اپنے گھاپ اس قدر موزوں اور مناسب شکل میں منظم کر لیا۔

اگر سا خنداؤں کا قیاس صحیح ہے کہ زمین سورج سے نوٹ کر نکلی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اتنے اوزن کا درجہ حرارت دھیرا ہوا ہو گا جو سورج کا ہے۔ یعنی بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ۔ اس کے بعد وہ دھیرے دھیرے ٹھنڈی ہونا شروع ہوئی گا کیسے اور ہائیڈروجن کا ملنا اس وقت تک ممکن نہیں ہو سکتا جب تک زمین کا درجہ حرارت گھٹ کر چار ہزار ڈگری پر نہ آجائے۔ اسی موقع پر دونوں گیسوں کے باہم ملنے سے پانی بنا۔ اس کے بعد کہ دروں سال تک زمین کی سطح اور اس کی گھاسیں زبردست انقلابات چوتے رہی۔ یہاں تک کہ غالباً ایک بلین سال پہلے زمین اپنا موجودہ شکل میں تیار ہوئی۔ زمین کی فضا میں جو گیسیں تھیں ان کا

ایک بڑا حصہ خلا میں چلا گیا، ایک حصہ نے پانی کے مرکب کی صورت اختیار کی، ایک حصہ زمین کی تمام چیزوں میں جذب ہو گیا اور ایک حصہ ہوا کی شکل میں ہماری فضا میں باقی رہ گیا جس کا بیشتر جزو آکسیجن اور نائٹروجن ہے۔ یہ ہوا اپنی کثافت کے اعتبار سے زمین کا تقریباً دس لاکھواں حصہ ہے۔ کیوں نہیں ایسا ہوا کہ تمام گیسوں میں جذب ہو جاتیں۔ یا کیوں ایسا نہیں ہوا کہ موجودہ کی نسبت سے ہوا کی مقدار زیادہ ہوتی۔ دونوں صورتوں میں انسان زندہ نہیں رہ سکتا تھا۔ یا اگر ابھی ہوئی گیسوں کے ہزاروں پونڈ فی مربع انچ بوجھ کے نیچے زندگی پیدا بھی ہوتی تو یہ ناممکن تھا کہ وہ انسان کی شکل میں نشوونما پائے۔

زمین کی دہری پرت اگر صرف دس فٹ موٹی ہوتی تو ہماری فضا میں آکسیجن کا وجود نہ ہوتا جس کے بغیر جوانی زندگی ناممکن ہے۔ اسی طرح اگر سمندر کچھ فٹ اور گہرے ہوتے تو وہ کاربن ڈائی آکسائیڈ اور آکسیجن کو جذب کیے اور زمین کی سطح پر کسی قسم کی نباتات زندہ نہ ہو سکتیں۔ اگر زمین کے اوپر کی ہوائی فضا موجودہ کی نسبت سے لطیف ہوتی تو شہاب ثاقب جو ہر روز اور سلاخوں کی تعداد میں اوپر کی فضا میں داخل ہوتے ہیں اور رات کے وقت ہم کو چلتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں وہ زمین کے ہر حصے میں گرتے۔ یہ شہاب بے چھ سے چالیس میل تک فی سکنڈ کی رفتار سے سفر کرتے ہیں۔ وہ زمین کے اوپر ہر آتش پذیر مادے کو جلا دیتے اور سطح زمین کو جھانک کر دیتے۔ شہاب ثاقب کی بدولت کی گولی سے نوے گنا زیادہ رفتار رکھتی جیسی مملکت کو محض اپنی گرمی سے ٹکڑے کر دیتی مگر ہوائی کہ اپنی نہایت موڑوں و بانٹ کی وجہ سے ہم کو اس آتشیں بوجھار سے محفوظ رکھتا ہے ہوائی کہ ٹھیک اتنی کثافت رکھتا ہے کہ سورج کی کیمیائی اہمیت رکھنے والی شعاعیں (Actinic Rays) اس موڑوں مقدار سے زمین پر پہنچتی ہیں جنہی نباتات کو اپنی زندگی کے لیے ضرورت ہے۔ جس سے مضر بیکٹیریا مر سکتے ہیں جس سے وٹامن تیار ہوتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

کمیت کا اس طرح میں ہماری ضرورتوں کے مطابق ہونا اس قدر عجیب ہے۔
زمین کی اوپر کی فضا چھ گیسوں کا مجموعہ ہے جس میں تقریباً ۷۸ فیصدی نائٹروجن اور ۲۱ فیصدی آکسیجن ہے باقی گیسوں بہت خفیف تناسب میں پائی جاتی ہیں۔ اس

فضا سے زمین کی سطح پر تقریباً پندرہ پونڈ فی مربع انچ کا دباؤ پڑتا ہے جس میں آکسیجن کا حصہ زمین پونڈ فی مربع انچ ہے۔ موجودہ آکسیجن کا بقیہ حصہ زمین کی تھوں میں جذب ہے اور وہ دنیا کے تمام پانی کا چھ حصہ بنتا ہے۔ آکسیجن تمام خشکی کے جانوروں کے لیے سانس لینے کا ذریعہ ہے اور اس مقصد کے لیے فضا کے سوا کسی دوسرے حامل نہیں کہا جاسکتا۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ انتہائی محرک گیس کس طرح آپس میں مرکب ہوئیں اور ٹھیک اس مقدار اور اس تناسب میں فضا کے اندر باقی رہ گئیں جو زندگی کے لیے ضروری تھا۔ مثال کے طور پر آکسیجن اگر ۲۱ فیصدی کے بجائے پچاس فیصدی یا اس سے زیادہ تھا تو میں فضا کا جزو ہوتا تو سطح زمین کی تمام چیزوں میں آتش پذیری کی صلاحیت آتی بڑھ جاتی کہ ایک درخت میں آگ پکڑنے ہی سارا جنگل جھک سے اڑ جاتا۔ اسی طرح اس کا مناسب گھٹ کر دس فیصدی رہتا تو ممکن ہو زندگی صدیوں کے بعد اس سے ہر آہنگی اختیار کر لیتی مگر انسانی تہذیب موجودہ شکل میں ترقی نہیں کر سکتی تھی۔ اور اگر آزاد آکسیجن بھی بقیہ آکسیجن کی طرح زمین کی چیزوں میں جذب ہو گئی ہوتی تو حیوانی زندگی سرے سے ناممکن ہو جاتی۔ آکسیجن بائیوڈیو جی کالر جڈی اکائیڈ اور کاربن گیس الگ الگ اور مختلف شکلوں میں مرکب ہو کر حیات کے اہم ترین عناصر ہیں۔ یہی وہ بنیادیں ہیں جن پر زندگی قائم ہے۔ اس کا ایک فی ارب بھی امکان نہیں ہے کہ وہ تمام ایک دقت میں کسی ایک سیارہ پر اس مخصوص تناسب کے ساتھ اکٹھا ہو جائیں۔ ایک عالم طبیعیات کے الفاظ میں،

SCIENCE HAS NO EXPLANATIONS TO OFFER

FOR THE FACTS, AND TO SAY IT IS ACCIDENTAL IS TO DEFY MATHEMATICS (P. 53)

یعنی سائنس کے پاس ان حقائق کی توجیہ کے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس کو اتفاق کہنا یا ضحاکت سے کشتی لڑنے کے ہم سنی ہے۔

ہماری دنیا میں بے شمار ایسے واقعات موجود ہیں جن کی توجیہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اس کی تخلیق میں ایک بدترضان کا دخل تسلیم کیا جائے۔

پانی کی مختلف نلیات اہم خصوصیات میں سے ایک یہ جو کہ برتن کی کثافت (Density) پانی سے کم ہوتی ہے۔ پانی وہ واحد معلوم مادہ ہے جو جنے کے بعد ہلکا ہوتا ہے۔ یہ چیز ٹھانے حیات کے لیے زبردست اہمیت رکھتی ہے۔ اس کی وجہ سے یہ ممکن ہوتا ہے کہ برتن پانی کی سطح پر تیز تار جتا ہے اور دریاؤں، جھیلوں اور مندرجہ کی تہ میں بیٹھ نہیں جاتا۔ ورنہ آہستہ آہستہ سارا پانی ٹھوس اور منجمد ہو جائے۔ یہ پانی کی سطح پر ایک ایسی حاجب تہ ہوتی جاتا ہے کہ اس کے نیچے کا درجہ حرارت نقطہ انجماد سے اوپر ہی رہتا ہے۔ اس نادر خاصیت کی وجہ سے پھلیاں اور دیگر آبی جانور زندہ رہتے ہیں۔ اس کے بعد جو نئی جسم ہمارے آٹا اور برتن فوراً پگھل جاتا ہے۔ اگر پانی میں یہ خاصیت نہ ہوتی تو خاص طور پر سرد ملکوں کے لوگوں کو بہت بڑی وقت کا سامنا کرنا پڑتا۔

بیسویں صدی کے آغاز میں جب امریکہ میں انڈوتھیا (Chestnut) نام کی بیماری شاہ بلوط (Chestnut) کے درختوں پر حملہ آور ہوئی اور تیزی سے پھیلی تو بہت سے لوگوں نے جنگل کی پھتری میں شگاف دیکھ کر کہا "یہ شگاف اب پُر نہیں ہوں گے"۔ امریکی شاہ بلوط کی بالادستی کو اسی جنگ کی اور قسم کے اشیاء نے نہیں چھینا تھا۔ اونچے درجے کی دیرپا عمراتی کڑی اور اس طرح کے دوسرے فوائد اس کے لیے خاص تھے۔ یہاں تک کہ سنہ ۱۹۰۰ء میں ایشیا سے انڈوتھیا نام کی بیماری کا ورود ہوا۔ اس وقت تک یہ جنگلات کا بادشاہ خیال کیا جاتا تھا۔ مگر اب جنگلات میں یہ درخت تقریباً ناپید ہو چکا ہے۔

لیکن جنگلات کے یہ شگاف جلد ہی پُر ہو گئے۔ کچھ دوسرے درخت (Hardwood) اپنی تنوع و نمائندگی کے لیے شاید انھیں شگافوں کا انتظام کر رہے تھے۔ شگاف پیدا ہونے سے پہلے تک یہ درخت جنگلات کا سموی جزو تھے اور شاہی ہوتے اور پختہ تھے۔ لیکن اب شاہ بلوط کی عدم موجودگی کو کسی کو احساس تک نہیں ہوتا۔ کہ اب دوسری قسم کے درخت پوری طرح ان کی جگہ پر چکے ہیں۔ یہ دوسرے درخت سال بھر میں ایک ایک پھول میں اور پھر فٹ لمبائی میں بڑھتے ہیں۔ تخی تیزی کے ساتھ بڑھنے کے علاوہ بہترین کڑی جو بالخصوص بارک تنوں کے کام آسکتی ہے ان سے حاصل کی جاتی ہے۔

اسی صدی کا واقعہ ہے۔ ناگ پھنی کی ایک قسم آسٹریلیا میں کھیتوں کی بار مدت اٹم کرنے کے لیے بوئی گئی ہے۔ آسٹریلیا میں اس ناگ پھنی کا کوئی دشمن پیدا نہیں تھا چنانچہ وہ بہت تیزی سے بڑھنا شروع ہو گئی۔ یہاں تک کہ انگلینڈ کے بارہ قبیلہ پر چھا گئی وہ شہوں اور دیہاتوں میں آبادی کے اندر گھس گئی، کھیتوں کو ویران کر دیا۔ اور نہ راعیت کو نا ممکن بنا دیا کوئی تدبیر بھی اس کے خلاف کارگزاریات نہیں ہوتی تھی۔ ناگ پھنی آسٹریلیا کے اوپر ایک ایسی فوج کی طرح مسلط تھی جس کا اس کے پاس کوئی ٹوڑ نہیں تھا۔ بالآخر ماہرین حشرات الارض دنیا بھر میں اس کا علاج تلاش کرنے کے لیے نکلے۔ یہاں تک کہ ان کی رسائی ایک کینے تک پہنچی جو صرف ناگ پھنی کھا کر زندہ رہتا تھا۔ اس کے سوا اس کی کوئی خوراک نہیں تھی وہ بہت تیزی سے اپنی نسل بڑھاتا تھا اور آسٹریلیا میں اس کا کوئی دشمن نہیں تھا۔ اسی کیرے نے آسٹریلیا میں ناگ پھنی کی ناقابلِ تخریب فوج پر قابو پایا اور اب وہاں سے اس مصیبت کا خاتمہ ہو گیا۔

قدرت کے تقاضا میں یہ ضبط و توازن (CHECKS AND BALANCES) کی

عظیم تدبیر یہ کیا کسی شعوری منصوبے کے بغیر خود بخود وجود میں آجاتی ہے۔

کائنات میں حیرت انگیز طور پر ریاضیاتی تعلیم پائی جاتی ہے۔ یہ جامد بے شعور مادہ جو ہمارے سامنے ہے اس کا کل غیر منظم اوسے ترتیب نہیں بلکہ وہ متعین قوانین کا پابند ہے۔ پانی کا لفظ خواہ دنیا کے جس خطہ میں لے جس وقت بھی بلا جائے اس کا ایک ہی مطلب ہوگا۔ ایک ایسا مرکب جس میں ۱۱ فیصد ہائیڈروجن اور ۸۹ فیصد آکسیجن۔

ایک رائے اسے جب تجربہ گاہ میں داخل ہو کہ پانی سے بھرے ہوئے ایک پیالے کو گرم کرنا ہے تو وہ تھرماسٹر کے بغیر یہ بتا سکتا ہے کہ پانی کا نقطہ جوش ۱۰۰ اور ہر سنٹی گریڈ سے جہت تک ہو گا وہاں (ATMOSPHERIC PRESSURE) ایم۔ ایم۔ ایم ہے مگر ہوا کا دباؤ اس سے کم ہو تو اس حرارت کو جو وہاں لانے کے لیے کم طاقت و دھار ہوگی جو پانی کے سالمات کوڑکے غلات کی شکل میں ہے اس طرح نقطہ جوش سدرجہ سے کم ہو جائے گا۔ اس کے برعکس اگر ہوا کا دباؤ ۷۰ ایم ایم سے زیادہ ہو تو نقطہ جوش بھی اسی لحاظ سے نیلا ہو جائے گا۔ یہ تجربہ اتنی آسان یا گیا ہے کہ اس کو یقینی طور پر پیلے سے جایا جاسکتا ہے کہ

پانی کا نقطہ بوش کیا ہے اگر اودھ اور تونا کی کے محل میں یہ نظم اور ضابطہ نہ ہوتا تو سائنسی تحقیقات اور ایجادات کے لیے کوئی بنیاد نہ ہوتی۔ کیونکہ پھر اس دنیا میں محض اتفاقات کی حکمرانی ہوتی اور علمائے طبیعات کے لیے یہ بتانا ممکن نہ رہتا کہ خلاں حالت میں فلاں طاقی محل کے دہرانے سے فلاں نتیجہ پیدا ہوگا۔

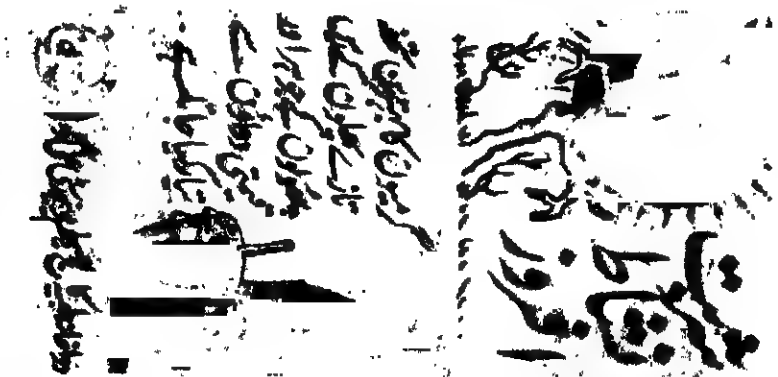
کیمیا کے میدان میں نوادار و طالب علم سب سے پہلے جن چیز کا شاہد کرتا ہے وہ عناصر میں نظم اور دوریت ہے۔ سو سال پہلے ایک روسی ماہر کیمیا مندلیف (Mendeleev) نے جو ہر کی قدر کے لحاظ سے مختلف کیمیائی عناصر کو ترتیب دیا تھا جس کو بعد ہی نقشہ (PERIODIC CHART) کہا جاتا ہے۔ اس وقت تک موجودہ تمام عناصر دریافت نہیں ہوئے تھے اس لیے اس کے نقشے میں بہت سے عناصر کے خانے خالی تھے جو عین اندازے کے مطابق بعد کو پُر ہو گئے۔ ان نقشوں میں سارے عناصر جو ہر کی خبروں کے تحت اپنے اپنے مخصوص گرد پلوں میں درج کیے جاتے ہیں جو ہر کی نمبر سے مراد مثبت برقیوں (PROTONS) کی وہ تعداد ہے جو ایٹم کے مرکز میں موجود ہوتی ہے۔ یہی تعداد ایک عنصر کے ایٹم اور دوسرے عنصر کے ایٹم میں فرق پیدا کر دیتی ہے۔ ہائیڈروجن جو سب سے سادہ عنصر ہے اس کے ایٹم کے مرکز میں ایک پروٹون ہوتا ہے۔ ہیلیم میں دو اور لیٹیم میں تین۔ مختلف عناصر کی جدول تیار کرنا اسی لیے ممکن ہو سکا ہے کہ ان میں حیرت انگیز طور پر ایک ریاضیاتی اصول کار فرما ہے۔ نظم و ترتیب کی اس سے بہتر مثال اہل کیمیا ہو سکتی ہے کہ عنصر نمبر ۱۱ کی شناخت محض اس کے، اپروٹونوں کے مطالعہ سے کر لی گئی۔ قدرت کی اس حیرت انگیز تنظیم کو ہم دوری اتفاق (PERIODIC CHANCE) نہیں کہتے بلکہ اس کو دوری ضابطہ (PERIODIC LAW) کہتے ہیں۔ مگر نقشہ اور ضابطہ جو یقینی طور پر قائم اور مضبوط ساز کا تقاضا کرتے ہیں اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جدید سائنس اگر خدا کو نہ مانے تو وہ خود اپنی تحقیق کے ایک لازمی نتیجے کا انکار کر گئی۔

۱۱ اگست ۱۹۰۹ء میں ایک سورج گرہن واقع ہوا جو کہ انقلابی دور تھا۔

میں کل طور پر دیکھا ہوا ہے کہ۔۔۔ یہ محض ایک قیاسی فرض کوئی نہیں ہے۔

علمائے فلکیات یقین رکھتے ہیں کہ نظام شمسی کے موجودہ گردش نظام کے تحت اس گیس کا پیش
آنا یقینی ہے۔ جب ہم آسمان میں نظر ڈالتے ہیں تو ہم لاتعداد ستاروں کو ایک نظام میں منسلک
دیکھ کر حیران رہ جاتے ہیں۔ ان گنت صدیوں سے اس فضا کے بیسٹ میں جو غلیم گیندیں معلق
ہیں وہ ایک ہی مینار سے پر گردش کرتی چلی جا رہی ہے۔ وہ اپنے مداروں میں اس نظم
کے ساتھ آتی اور جاتی ہیں کہ ان کے جائے وقوع اور ان کے درمیان ہونے والے واقعات
کا صدیوں پیشتر بالکل صحیح طور پر اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ پانی کے ایک حقیر قطرے سے لے کر
بیسٹ میں پھیلے ہوئے دور دراز ستاروں تک ایک فقید المثال نظم و ضبط پایا جاتا ہے۔ ان
کے عمل میں اس درجہ یکسانیت ہے کہ ہم اس بنیاد پر قوانین مرتب کرتے ہیں۔

نیوٹن کا نظریہ کشش فلکیاتی گردن کی گردش کی توضیح کرتا ہے اس کے نتیجے میں
(J.C. ADAMS) اور (U. LEVERRIER) کو وہ بنیادی جن سے وہ
دیکھے بغیر ایک ایسے سیارے کے وجود کی پیشین گوئی کر سکیں جو اس وقت تک نامعلوم تھا۔
پنچاھ ستمبر ۱۸۴۶ء کی ایک رات کو جب برلن آبدرویشی کی دوربین کا رخ آسمان میں ان
کے بجائے ہوئے مقام کی طرف کیا گیا تو فی الواقع نظر آکا ایسا ایک سیارہ نظام شمسی میں
موجود ہے جس کو اب ہم نیپچون (NEPTUNE) کے نام سے جانتے ہیں۔
کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ کائنات میں یہ ریاضیاتی طبیعت خود بخود
قائم ہو گئی ہے



دَرَبَارِ عَالِمِ کِی

(از جناب مولانا مصطفیٰ حسن صاحبِ صلیبی ایم اے پی ایچ، ڈی)

(۳)

تفسیر احمدی۔ ان چند الفاظ کو چھوڑ کے دوسری زبانوں کے ہیں یہ واقعہ ہے کہ پورا قرآن عربی زبان میں نازل ہو جو الفاظ عربی نہیں ان کو عرب کر کے ان پر بھی عربی کے ہی قاعدے اور قوانین کا عمل درآمد ہوا۔ اس کا اسلوب بیان سب عربی کنایہ، تشبیہ، استعارہ، مجاز، حقیقت کے مفہیم سب عربوں کے سنج اور طریقے کے۔ اور پھر باوجود عربی ہونے کے یہ ضروری نہیں کہ ان کو سب کا سب سمجھتے ہی ہوں شیکسپیر کے ڈرامے، لٹن کی نگلیں انگریزی میں ہیں مگر ایسا نہیں کہ انگریزی جن کی مادری زبان ہے وہ اس کے مفہوم اور معنی سمجھ ہی لیتے ہوں غالب کا کلام اردو میں ہے اور سودا کے قصائد بھی اردو میں ہیں مگر یہ اردو دانوں کو بھی سبقاً سبقاً پڑھائے ہی جاتے ہیں جب وہ اسے سمجھ پاتے ہیں۔ اگر کسی کو الفاظ کے معنی آتے ہیں یا وہ لغت دیکھ کے معنی معلوم کر لے تب بھی اس کا مطلب ہاتھ نہیں لگتا۔ یہ ضروری نہ تھا کہ صحابہ کرام باوجود عرب ہونے کے کبھی بھی اکثر قرآن کے مفہیم اور معانی ان کی سمجھ سے باہر نہ ہوتے "وَ الْغُزُرُ لِيَا لَ عَشِيرَہ" میں خبر کے معنی ان کو معلوم تھے لیال کے معنی بھی ان کو معلوم تھے اور عشر کے بھی لیکن اس محل پر اس کا مفہوم بغیر کچھ ان کے ہاتھ نہ لگا۔ سورۃ انعام کی آیات بیشتر مکی ہیں اور ان میں اصول دین اور اصول احکام بتلائے گئے ہیں۔ ان کے مفہیم میں غرض نہیں ان کو سب سمجھتے تھے لیکن

قرآن میں وہ آیات بھی ہیں جن میں ابہام ہے جن میں غموض ہے اور جنہیں آیات متشابہات کی اصطلاح سے یاد کرتے ہیں۔ ہر زبان میں بعض جملوں اور فقروں کے مفہوم قرآن سے معلوم ہوتے ہیں اگر قرآن انہوں تو ان کے مفہیم اتھ نہیں لگتے۔ ایک شخص کسی نے آقا کو کڑوں پر دنگ لیتا ہوا اندر سے دنگ لاتی ہو آجائے پڑھ جو در شخص کے ہی عمل کرتا ہوا اندر سے دنگ لاتی ہو دیکھ پڑھ ہو۔ یہ پڑھ ہو کی دونوں مرادیں قرآن ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ صحابہ سفر حضر مملوت و غلوت میں ساتھ رہتے اور سب نزل ان کے علم میں ہوتا اس لیے مفہوم قرآنی کو بھی کربانی سے سمجھ جاتے لیکن پھر بھی تفاوت فہم کی وجہ سے بہتوں کے ہاتھ صحیح مراد نہ لگتی۔ ایک شخص عبداللہ بن مسعود کے پاس گئے خبر دیتا ہو کہ ایک شخص مسجد میں بیٹھا قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے بتا رہا ہے اور یَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ کے معنی اور مفہوم یہ بتاتا ہے کہ قیامت میں ایک درواں سا اٹھے گا اور لوگوں کے نفس پر اس اثر پڑے گا انہیں و کام ہو جائے گا یہ سن کے عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جیسے رسالت اللہ کے ذریعہ معنی کا پتہ چل گیا ہو وہ تو بیان کر دیا کرے ورنہ اللہ کے علم پر چھوڑے۔

من علم علما فليقل به ومن لم

جسے اگر معلوم ہو تو بیان کر دے ورنہ یہ

یعلم فليقل الله اعلم

کہنے کو اس کا مفہوم اللہ جانتے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کو وہ ماحول معلوم تھا جب یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اپنی بگڑاوی کی بدولت قریش ایک بار سخت قطع سے دوچار ہوئے تھے کہ انہوں نے اس حالت میں بڈیاں تک چلنے کے لیے بڑیاں ہو جو کہ آسمان کی طرف دیکھتے تو انہیں دھواں سا ہی نظر آتا تھا۔ وہ صحابہ جو عادات اور رسوم سے بخوبی واقف تھے کہ پیام جاہلیت میں عرب کس کس طرح رچ کرتے اور کیا کیا رسمیں ان میں شائع ذائع تھیں۔ بتوں کو کس طرح پوجتے اور ان سے کس کس انداز سے مرادیں مانگتے وہ اس صنف کی قرآنی آیات کو خوب خوب سمجھ لیتے جن میں ان ان چیزوں اور ان کے ان کرداروں کا ذکر آیا ہے۔ مرد پیام کے ساتھ داخلوں اور قصہ گوؤں نے آیات قرآنی کی عجیب عجیب تفسیریں اور توضیحات اپنے دل سے پیدا کر کے بیان کر دیا۔ ورنہ صحیح تفسیر یہی ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کے بیان کیا۔

لے ساتھ ساتھ

اور شاید ہی وجہ ہو کہ امام احمد بن حنبل جیسے باخبر ہستی نے یہاں تک فرمادیا۔
 قلشہ لیس لہا اسل التفسیر تین موضوع ایسے ہیں تفسیر لایم اور مخازئ
 والملاحم والمغازی کو جن کی کوئی مجلس نہیں۔
 اور اس قول کی ان کے شاگردوں کو یوں توجیہ اور تاویل کرنا پڑی کہ ان کا مطلب یہ تھا کہ
 ان الغالب اندر لیس لہ اس عفت کی اکثر حدیثوں کا سند متصل
 اسانید صحیحہ متصلہ اور صحیح نہیں ہیں۔

ان بہت سے الفاظ اور آیات ان کے سامنے ایسی تھیں جن کے غائبیم کو صحابہ اپنی قوت
 اجتہاد سے حل کرنے پر مجبور ہوئے۔ ”ورفعنا فوقکم الذیور“ میں طور کا مفہوم حضرت ابن عباس ایک
 مفہوم بہاڑ لیتے اور کوئی بکھرے ہوئے اور نثر بہاڑ بیان کرتے ہیں، اسی کے ساتھ تابعین کیا
 بلکہ صحابہ تک جہاں تک ہوتا رائے اور اجتہاد سے گزر رہی اختیار کرتے تھے۔
 قرآنی تفسیر خاص کر بنی اسرائیل اور بھلی اقوام کے حالات میں مفسرین کو ان نو مسلم بہو
 و نصاریٰ سے جو فوائد اور انجیل کے عالم تھے بہت کچھ سرائے ہاتھ لگے اور واقعات
 معلوم ہوئے لیکن ان کے بیانون میں اختلافات تھے انھیں کی بھلکیاں تفسیروں میں
 بھی دکھائی دینے لگیں، احکام شرعیہ کی تفسیروں اور دیولیات کو چھوڑ کر جن میں انھوں نے
 غیر معمولی احتیاط سے کام لیا۔ باقی امور کی تفسیروں میں اختلافات موجود ہیں۔ تفسیر قرآن
 کے بارے میں ایسے صحابہ کی جن کے اقوال نے شہرت حاصل کی تعداد معمولی ہی ہو حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس وغیرہ وغیرہ یہ چند ہستیاں ایسی
 تھیں جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مملوت و خلوت میں اختلاط اور اپنی
 عربیت کی قوت حوادث اور واقعات سے واقفیت اور لغت دانی کی بدولت کلمات قرآنیہ
 کو بہت کچھ حل کیا ان میں بھی عبداللہ بن عباس کو اہمیت حاصل ہے اور بہت کچھ مثلاً
 انھیں سے حل ہوتی رہیں اس لیے کہ کاشانہ نبوت کے یہ ایک فرد ہی تھے اور اسی کا نتیجہ ہو
 کہ ادباب غرض کو ان کی طرف منسوب کرنے کے بہت کچھ مواقع ہاتھ لگے، حضرت علی بھی

فرد خاندان تھے وہاں بھی شیعیان علی کو ان کے مراتب کی بلندی کے لیے اس کی ضرورت دہی ہوئی رہی تاکہ ان کی علمی پوزیشن کو غیر معمولی انداز سے بڑھاتے ہی رہیں، عباسیوں کا تو کہنا ہی کیا وہ تو حضرت عباس کی اولاد اور اخلاف میں تھے ہی ان کو خوش کرنے اور ان کے خلفاء کی خوشنودی کے لیے کیا کچھ انتساب ان کی طرف نہ ہوا، اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ اگر حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عباس کی طرف ان تشریحوں اور تفسیروں کا انتساب صحیح نہ تھا تو وہ علمی نقطہ نظر سے بھی گری ہوئی تھیں۔

عبدتائیین آیا تو اسرائیلیات اور نصریات کا تفسیروں میں اور بھی اضافہ ہو گیا ان چیز کی تفسیر ایسے مواد سے کیا کچھ کم مالا مال ہے۔ انھیں اسرائیلیات کے بیان کرنے والوں میں ابن جریر کا نام بار بار آتا ہے اور کیوں نہ آتا اس لیے کہ یہ سلاطین ہی تھے۔ یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ جس جس عہد میں جن جن علمی تحریکات اور جن مذاہب اور مذاہب کے چرچے رہے اس عہد کی تفسیروں پر وہی رنگ غالب ہے۔

عہد صحابہ اور پچھلے تائیین کے وقت کی تفسیروں میں آیات کے لغوی مفہام کا رنگ زائد نظر آتا ہے زائد از زائد اسباب نزول پر بھی ٹپٹی ہوئی روشنی مل جاتی ہے۔ ان کے بعد دور میں یہ دو نصاریٰ کے واقعات اور حوادث ملتے ہیں۔ پھر قضاء و قدر کی بحثیں پھڑپھڑاتیں اور صفات کے ادلی اور ادبی ہونے کی باتیں نکلیں۔ بہرہ اختیار کے مباحث زبانوں پر آئے پھر اس کے بعد جب فقہ اور فقہ کا دور آیا اور فقہی احکام نکالنے کی ضرورتیں لاحق ہوئیں تو فقہانے ان آیات کی تفاسیر پر زور دیا جن سے فقہی احکام و قوانین کا ارتباط ہوتا ہے۔ ایک دور ایسا بھی گزر رہا ہے کہ جب قواعد سنوی اور عصری بلاغت اور اخلاقیات وغیرہ پر توجہات رہی ہیں تو اس عہد کی تفاسیر میں بھی یہی رنگ غالب رہا ہو۔

یہ پہلو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ خواہ موضوع دینی کچھ بھی ہو خواہ تاملیج ہو خواہ احکام دینی ہوں اور خواہ تفسیرات اور توضیحات قرآنیہ سب کا منہج اور سرچشمہ حدیث ہی رہا ہے۔ ایک محدث حدیث کے ذریعہ فقہی حکم ہی نہیں پہنچاتا، غزوات اور حدود اسلامیہ کا ہی ذکر نہیں کرتا، تاملیج ہی بیان نہیں کرتا، بلکہ اس زمانہ کی معاشرت و اجتماعی حالات

اور دوسرے واقعات بھی بیان کرتا رہا ہے اور اس زمانے کے ذخائر احادیث میں سب کچھ ایک مخلوط شکل میں ملتا ہے، پھر ایک دور آیا جب احکام دینیہ کی احادیث کو الگ کیا گیا سیرت کو الگ فقہ کو الگ چنانچہ محمد بن اسحاق نے وہ احادیث الگ کر لیں جن کا تعلق سیرت سے تھا۔ امام مالک نے نو طائیں وہ حدیثیں جمع کر دیں جن کا تعلق احکام دینیہ اور فقہ سے تھا وغیرہ وغیرہ۔ فنون کو الگ الگ مدون ہو گئے اور ہر فن سے متعلق احادیث الگ الگ بیان کی جانے لگیں پھر بھی محدثین نے اگر کتابیں ترتیب دیں تو عام احادیث کے ساتھ تفسیر کو بھی شامل رکھا۔ بخاری اور مسلم میں تفاسیر کے مستقل ابواب ملے ہیں جن میں تفسیری حدیثیں شان اور ان کے ساتھ مبوب نظر آتی ہیں۔ سورتوں کے فضائل آیات و الفاظ کی تفسیریں سلسلوں اور اسناد کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ طبعی ہیں۔ یہ بات ذہن سے نہ جانے کہ ابن جریر کی بیان کردہ تفسیری احادیث سب کی سب صحیح ہی ہیں نہیں بلکہ ان میں سقیم اور صحیح دونوں ہیں۔

ان ابن جریر لم یقصد الصحۃ
وانما روی ما ذکر فی کل ایۃ
من الصحیح والسقیم
ابن جریر نے اسکا ارادہ نہیں کیا کہ وہ تفسیر کے
لہجہ میں صحیح حدیث ہی بیان کریں بلکہ ہر بات کے
بارہ میں جو صحیح اور سقیم چیزیں ذکر کی گئی ہیں انھوں نے
وہ سب روایت کر دی ہیں۔

سہی اور ابابا ابن نصر کے واسطوں کا تو کہنا ہی کا ان پر اکثر محدثین کو اعتماد ہی نہ تھا۔ بعض مفسرین کے یہاں یہ اہتمام ملتا ہے کہ سب کی نہیں بلکہ مشکل مشکل الفاظ اور جملوں کی تفسیر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے ملیں ان کو لکھتے گئے۔ مرد وزناد کیا تھا ساتھ ساتھ کل تک جن الفاظ میں علوم نہ تھا ان میں بھی علوم معلوم ہونے لگا، لوگوں میں وہ عربیت نہ رہی نہ وہ ادبیت۔ انکو آگے چل کر تابعین نے مل کیا اور ان کے آسان کرنے میں بڑی بڑی محنتیں صرف کیں۔ یہ کام بڑی ہی ذمہ داری کا تھا۔ شعبی نے تو یہاں تک احتیاط برتی کہ کہدیا۔
ثلاث لا أقول فیہم حتی أموت
تین موضوع وہ ہیں کہ میں تا حیات

لے اتفاق ملے ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

القرآن الروح والرای

ان کے متعلق ایک لفظ بھی نہ کہوں گا

روح اور رائے۔

اصحی نے یاد دلاتے بڑے لغوی ہونے کے یہی کہا

العرب تقول معنی هذا كذا ولا

اہل عرب اس لفظ کے یہ معنی کہتے ہیں

اعلم المراد منه في الكتاب والسنة

لیکن میں جزا نہیں کر سکتا کتاب و سنہ

ای شئی ہو

اور سنت میں کیا مراد لی گئی ہے۔

تفسیر پر ایک دور ایسا بھی گزرا ہے کہ نحوی اور صرفی بحثوں وغیرہ نواحی غلطیوں، بلاغت اور فصاحت کے مبادیوں کو متعین کرنے میں لوگوں کا استدلال صرف قرآن کریم ہی رہ گیا تھا۔ پھر بعض کی توجہ اس کی طرف ہوئی کہ وہ آیات طعیں اور ان کی تفسیر ظاہر کریں جس کا تعلق مسائل فقہیہ سے ہے چنانچہ فقہ حنفی کے مسلک کو ظاہر کرنے اور آیات قرآنیہ سے تطبیق پانے میں امام ابو بکر جصاص رازی نے احکام القرآن کے نام سے کتاب لکھی، امام شافعی نے بھی اور داؤد ظاہری نے بھی۔ اور امام مالک کے مسلک پر بھی احکام قرآنیہ کے نام سے کتاب تیار ہوئی حکم فقہ کی تفسیروں میں عقلی اور فلسفی توجید، عدل، صفات، باری تعالیٰ جہود اختیار کے عناصر کو مستقیم و متنازع شکوک میں لے جاتے ہیں لیکن احادیث تفسیر میں حدیثوں کی ایک معمولی سی جھلک ہی نہیں، مفسرین نے تفسیریں لکھیں تو اپنے مسلک کے مطابق اور شیعوں اور دوسرے فرقوں نے لکھیں تو اپنے مذہب کی تقویت کی نظر سے۔ طبعاً کا نہ رؤس الشیاطین کی تفسیر ایک بد شکل گماں سے کی گئی جو زمین میں پیدا ہوتی تھی، کسی نے سانپ کے بچن سے کی لیکن جاخفا نے یوں کی۔

لیس ان الناس طوا و شیطانا قط

ایسا نہیں ہے کہ لوگوں نے شیطان کو کسی

عن صورة فکون لما کان الله قد

شکل میں دیکھا ہو بلکہ جب باری تعالیٰ

جعل فی المباح جمیع الامم استعجاب

نے تمام قوموں کی مباح میں شہادت کر

جمیع مبادی الشیاطین۔۔۔ و کما ہتہ

ہر پہلو سے شہادت ہی مکمل ہو لکھی ہو

نہ ایہ ہو کہ یہ ہے

واجری علی السنۃ الناس جمیعہم
ضرب المثل فی ذلک رجح بالایض
ظاہر کیا اور ہر شے میں اس کو سب کے لیے
ضرب المثل بنا دیا تو یہی بنیاد اس کے ڈلانے
اور دھت دلانے کا کام لیا۔

چنانچہ عربوں میں دیو بھوت کا تصور بھی ایک ڈراؤنی حقیقت رکھتا اور خون و دھشت دلانے
اور ہراساں کرنے کے لیے اس کو حقیقت و اقیقہ کے انداز سے پیش کرتے اور تہذیب کے موقوف
پر اس سے کام لیتے ایام جاہلیت کا شاہ دشمن گوڈر تادم کا تلبے تو اس رنگ سے کہ اس کا
مجھ پر بس نہیں چل سکتا اور وہ میرا کیا بگاڑ سکتا ہے شمشیر براں میرے پاس ہے اور بھوتوں
جیسے ڈراؤنے دانتوں کی شکل کے نیزے میرے پہلو میں۔

ایقلق والمشرقی مصناجی
ومسنو من عذق کامیاب اغوال
ابن جریر طبری کی تفسیر کا یہ متنازع رنگ ہو کہ وہ کچھ مفسروں کے اقوال اور تفسیریں نقل
کرنے کے بعد جو قول ان کے نزدیک مزعج ہے اس کو ظاہر کر دیتے ہیں اور مزید وجہ سے اس
کی تائید بھی اور توہین بھی۔ (باقی)

۱۰ صفر ۱۳۰۰ھ

تفسیر کے شہور مسان و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص مجربات

سرفراز ڈیاطیس: اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد فکر میں کمی ہونے لگی تو چند ہفتے کے استعمال سے خون میں اتنی
شکرہ جاتی ہو گئی تھوڑی مدت کے بعد اس کے حملہ میں پورا قابو چھوڑ دیا جس سے استعمال کر دیا جائے تو مدد بھی دینے کے لیے بھی کامیاب رہتا
تھوڑی مدت بعد اس میں یہ دوا بے حد مفید رہی پانچ چھ ماہ استعمال کیے سے یہ مرض روک رہا تھا ایک پونڈ - 5/-
شربت کمرہ: چند کثیر فن کا دوا دینے اور مگر ان میں ان میں اس شربت کا استعمال بے حد مفید رہا ایک پونڈ - 5/-
شربت دہ گدہ: چند ماہ سے یہ دوا دینے کا کامیاب رہا اس کے دوسرے شربت تو یہ شربت استعمال کیے جس کی گت پانی اور پھر باقی
پانچ ماہ اس میں یہ دوا بے حد مفید رہی پانچ چھ ماہ استعمال کیے سے یہ مرض روک رہا تھا ایک پونڈ - 5/-
مرکبہ سرخ: یہ دوا خصوصاً پیشہ داروں کے لیے مفید رہی اس کی گت پانی اور پھر باقی
صاف ہو جاتا ہے

تفسیر حسنی فارمیسی، ۳ گون روڈ کھنڈ

اس کا نظام عقائد و عبادت

اس کے عقائد و عبادت پر سب سے پہلے اور ان کی حقیقت پر اس کے
 اس کے عقائد و عبادت پر سب سے پہلے اور ان کی حقیقت پر اس کے
 ان کی حقیقت پر اس کے

مولانا محمد منظور نعمانی یہ فرقان کی تائید کرتا ہے



اس کے عقائد و عبادت

اس کے عقائد و عبادت پر سب سے پہلے اور ان کی حقیقت پر اس کے
 اس کے عقائد و عبادت پر سب سے پہلے اور ان کی حقیقت پر اس کے
 ان کی حقیقت پر اس کے

حیاء الصّحیٰ رضیٰ عکسہ جہارم

چہارم پنجم ششم ہفتم

تالیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ
شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ

مؤلف غیسل کی شہرہ آفاق کتاب حیاء الصّحابہ عربی جوہند، دیاک کے علاوہ
ممالک اسلامیہ میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں
کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل
رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سموایا ہے
کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علمائے
اہل حق کی نظریں ترجمہ کی خوبی پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے وقت

فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اسم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ
کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔

کافہ سفید، کتابت واضح، طباعت عکسی، ٹائپل حسین رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

حیاء الصّحابہ رضیٰ عکسہ جہارم

حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم

یکجا مجلد ریگزین - ۱۲

حصہ اول، دوم، سوم

یکجا مجلد ریگزین - ۱۰

وَمِنْهُ

أَكْبَرُ

(G) 3

مِنْهُ

مِنْهُ

مِنْهُ

قرآن مجید

تالیف: مولانا محمد رفیع الدین

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے۔
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ ہر کوئی کہہ کر کہے کہ اس نے دال
دست کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

(یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- یہ قرآن دعوتِ اسلامی کی تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے
- جس میں قرآن کے تحت مشعلہ قرآنی آیات کو نہایت مختصر و مفید طور پر بیان کیا گیا ہے
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کی بیان اس کتاب کا شائبہ ہے
- یہ ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے شناسی کے ساتھ ساتھ
- قرآن کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کوئی ہے
- نہایت اہلِ کتاب و ملتِ مروجہ کو



اشاعت

تلاوة
بیاد حضرت محمد یوسف مرتضیٰ علیہ

جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ
تبریز ۱۹۶۵

مستوفی محمد منیر علی
مفتی عتیق الرحمن

فصل في معار الحاشية

مرد و نیکو کار
دیر و زیب
کتابت و طباعت

تأليف
مولانا محمد منظور نعمانی

$$\frac{24 \times 20}{2}$$

اسلام آباد: اردو/ پنجابی/ انگریزی ۱۰ مولف کی دوسری مشہور کتابیں ان وزارت اردو/ انگریزی ۳/۵

[illegible]

لفسان ماہنامہ

بابتہ ماہ ربیع الاولیٰ، ربیع الثانی، جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ
(جولائی، اگست، ستمبر ۱۹۶۵ء)

اشاعتِ خاصہ

بیاد حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۸۵ھ)

دوسرا ایڈیشن

قیمت - ۳/۰۰

- ⑦

- 139

پھر روڈا لکھنؤ سے شائع کیا

افستاجیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عَلِّقَ الرَّحْمٰنُ سَبْعَ

”حضرت مولانا محمد یوسف قمر“ آپ کے ہاتھ میں ہے۔ مولانا کی شخصیت، ان کے مجاہدات و کمالات علوم و معارف اور بیس سالہ دعوتی زندگی پر نظر کی جائے تو یہ غیورہ کچھ بھی نہیں۔ لیکن جن حالات میں یہ نکلا ہے اور جس انداز سے اس شکل تک پہنچا ہے اس سب کو دیکھتے ہوئے اے مولانا کی کرامت یا مرضی الہی کا ظہور کہنا بھی شاید بجا ہو۔

حضرت مولانا کا وصال ہوا تو اس خاص تعلق کی بنا پر جو لغت سرائی کو اس سلسلہ دعوت سے رہا ہے راقم سطور کے دل میں تقاضہ ہوا کہ اس موقع پر ایک خصوصی اشاعت کا اہتمام کیا جائے جس کا حضرت مولانا عموا لیا س رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پر ایک خاص اشاعت لغت سرائی نے پیش کی تھی ۱۰ اور وہ آج تک بھی اس تحریک سے لغت سرائی کے تعلق کی ایک زندہ علامت ہو۔ لیکن یہ فیصلہ سب سے کرنے کا نہیں تھا، اُن دو بزرگوں کے کرنے کا تھا جن کے اس تحریک کے ساتھ تعلق پر لغت سرائی کے اس خاص تعلق کا انحصار رہا ہے۔ یعنی والد اجداد و مخدوم مولانا علی میاں مدظلہم۔ اور یہ دونوں بزرگ اس وقت حجاز مقدس میں تھے۔ چنانچہ اپنا یہ خیال وہاں کو اس طرح لکھ بھیجا کہ وہیں سے کچھ لکھ کر بھیج دیجئے اس لئے کہ واپسی میں تو ابھی بہت دیر ہے اور امید تھی کہ جواب تحسین و تائید میں ہو گا، اس بنا پر ناظرین لغت سرائی کو بھی کچھ ملکی سی امید دلا دی گئی۔ مگر وہاں مولانا کے ساتھ ارحال کی اچانک خبر نے کچھ اس طرح کا اثر کیا تھا کہ جیسے دونوں

اُس بزرگسی ہو اور طبیعتیں لکھنے لکھانے پر اٹھائے نہ اُٹھتی ہوں۔ چنانچہ جو جواب آیا اُس کے بعد یہ خیال ذہن سے نکال دینا پڑا۔ حتیٰ کہ ہر دو بزرگوں کی واپسی ہو گئی۔ اور وہاں سے مؤقر اسلامی نمبر کا خیال ساتھ آیا، جس کی بنیاد وہ اہم مقالات تھے جو اس مؤقر میں عالم اسلام کے منتخب فضلا نے پیش کئے تھے۔ اور اس نمبر کا اعلان بھی کر دیا گیا۔ مگر اس سے پہلے ربیع الاول (مطابق جون ۱۹۵۶ء) کا جو شمارہ نکلنا تھا اُس کے لئے والد ماجد نے ایک مضمون مولانا مرحوم پر قلمبند فرمایا اور قریب تھا کہ یہ شمارہ اس مضمون کے ساتھ نکل جائے کہ بعض معاصر ہناموں میں مولانا کی شخصیت اور اُن کی دعوت سے متعلق ایسے مضامین سامنے آئے جنہوں نے ایک بار پھر تعاضد پیدا کیا کہ مولانا کی دعوت اور اُن کی شخصیت کو اسکی صحیح صورت میں اُجاگر کرنے کی کوشش کی جائے، تاکہ پوری طرح واقفیت کا موقع نہ پانے والے نہ تو خود اپنی نادانقی یا غلط فہمی سے مولانا اور انکی دعوت کی غلط اور ناقص صورتیں سامنے رکھ کر گفتگو میں کریں اور نہ انکی غلط فہمیاں دوسروں کو اس دعوت کے بارے میں غلط تصورات دیں۔ کیونکہ معاملہ صرف مولانا کی ذات کا نہیں ایک عالمگیر دعوت اور دینی جدوجہد کا ہے جس کے بارے میں لوگوں کا صحیح یا غلط فیصلہ بظاہر اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل پر اثر انداز ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

مگر اب ایک طرف تو مسئلہ یہ تھا کہ "مؤقر اسلامی نمبر" کا اعلان کیا جا چکا تھا اور دوسری طرف جن حضرات کا تعاون اس کوشش کی تکمیل کے سلسلے میں ناگزیر محسوس ہوتا تھا اُن سے تعاون ملنے کے آثار نہیں تھے۔ چنانچہ ایک درمیانی راستے کے طور پر صرف ایک ماہ کی اشاعت کو حضرت مولانا مرحوم کیلئے خاص کر دینے کا فیصلہ کیا گیا، اور جو ایک مضمون اس سلسلے میں تیار ہوا تھا وہ اسی اشاعت کے لئے روک لیا گیا۔

یہ اشاعت جولائی میں نکلنا تھی اور کتابت مکمل ہو کر طباعت کا مرحلہ بھی شروع ہونے لگا تھا کہ دل نے کہا کہ یہ تو دریا کو کوزے میں بند کرنے کی کوشش ہو گئی۔ مگر کامیاب نہیں۔ یہ چند قطرے تو اہل طلب کی پیاس بھڑکائیں گے، اور پھر تشنہ لبی کا شکوہ بجا ہو گا۔ دیر بھلے ہی ہو جائے مگر اس طرف کی وسعت میں اضافہ چاہیے۔ چنانچہ اب جو جو کمی محسوس کی گئی اس کی تکمیل کے لئے پھر سے جدوجہد شروع ہوئی۔ بعض پہلو اب بھی چھوٹ گئے جن کی بڑی اہمیت نظر میں تھی۔

مگر ان کے اسوا بالکل تائید غیبی کا سا سماں ہوا۔ مولانا کے مکاتیب کے لئے خصوصی جدوجہد تھی اور کسی طرح کامیابی نہیں ہو رہی تھی کہ بالکل مایوسی کے مرحلہ پر جناب افتخار فریدی صاحب نے یکایک نشانہ ہی کی کہ مکاتیب کا بڑا وسیع ذخیرہ ان کا جمع کیا ہوا ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں موجود ہے۔ اُسے جا کے دیکھا تو بس ساری پریشانی دور ہو گئی۔ بہت سے خط ملے اور ان میں سے کئی ایک دیئے جا رہے ہیں۔ مگر سب سے نادر چیز مولانا کا وہ خط ملا جس کا حوالہ مرکز نظام الدین سے ملا تھا کہ مولانا نے ایک دفعہ ایک بہت ہی مبسوط خط اس تبلیغی کام کی ماہیت اور اس کے اصول و ضوابط پر بعض رفقاء کو لکھا تھا جو اس سلسلے میں تفصیل و جامعیت کے لحاظ سے مولانا کی واحد تحریر ہے۔ اس خط کو پا کر ایسا غصہ ہوا کہ جیسے سب کچھ مل گیا اور اس نمبر میں اور کچھ بھی نہ ہوتا تو مقصد کے لحاظ سے یہ تنہا کافی تھا۔

خطوط کے علاوہ ایک خاص ضرورت کسی ایسے مضمون کی تھی جو اس کام سے گہرا علمی تعلق رکھنے والے کسی صاحب کے قلم سے ہو۔ اور وہ مضمون سیر حاصل بھی ہو۔ جاننے والے جانتے ہیں کہ جو لوگ فکری اور علمی اعتبار سے اس تبلیغی کام میں ڈوبے ہوئے ہیں ان کے یہاں مضمون نگاری کا کوئی خانہ نہیں۔ کیونکہ اس کام ہی میں اس کا کوئی خانہ نہیں ہے۔ ہمارے علم میں صرف ایک صاحب ہیں جو اس عموم سے مستثنیٰ ہیں (یعنی محترم مولانا محمد اشرف صاحب ایم۔ اے، صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پشاور) ہماری خواہش تھی کہ ان کا مضمون ضرور اس نمبر کے لئے مل جاتا اور یہ کوئی مشکل بات نہ تھی، چنانچہ ان سے درخواست کی گئی۔ مگر کوئی جواب نہ آیا، پھر لکھا گیا پھر جواب نہ آیا حتیٰ کہ تار دیا گیا اور پھر مایوسی ہو گئی۔ کہ یکایک ایک دوسرے مقام سے ان کا تار ملا اور پھر خط آیا کہ وہ ایک ماہ سے تبلیغی دورے میں تھے رائے و نڈ (لاہور) میں ان کو ہمارا تار پشاور سے اہل خانہ نے بھیجا ہے اور اب ہمارا دیا ہوا وقت ختم ہو گیا ہے، ورنہ وہ ضرور لکھتے بلکہ ان کو انیسویں رہے گا کہ وہ اس بزم یوسفی میں شریک نہ ہوسکے۔ چنانچہ ان کو وقت بڑھانے کا تار دیا گیا اور اس طرح ان کا مضمون بھی آگیا۔ جو بلاشبہ قلم برداشتہ ہے مگر ہماری توقع کے مطابق۔

بہر حال جن جن مباحث سے یہ نمبر گزرا اپنی موجودہ شکل میں آیا ہے اُسے دیکھتے ہوئے

ایسا ہی محسوس ہوتا ہے کہ یہ کام اللہ ہی کو کرانا منظور تھا ورنہ اس کی بات تو شروع ہی میں ختم ہو گئی تھی۔ اور اس احساس کے ماتحت اُمید یہی ہے کہ خدا نے چاہا تو اس سے مرتب کرنے والوں اور پڑھنے والوں دونوں ہی کو فائدہ پہنچے گا۔

اور جو کہانی اس نمبر کی بیان کی گئی اُس کے بعد اُس کے مقصد و مدعا کے بارے میں کسی غلط فہمی کی گنجائش تو نہیں رہتی، پھر بھی اچھا ہے کہ صراحت کے ساتھ یہ بات کہہ دی جائے کہ اس نمبر کا مقصد خراج عقیدت پیش کرنا یا مولانا کی شخصیت کو منوانا نہیں، کہ یہ کام اگر کسی کے کرنے کا تھا تو اس کے حقدار مولانا کے وہ رفقاء کار ہو سکتے ہیں جنہوں نے اپنا دامن مولانا کے دامن سے اس طرح باندھ دیا تھا کہ صرف موت ہی انہیں جدا کر سکی۔ لیکن یہ مولانا سے جتنے زیادہ قریب تھے اتنے ہی دنیا کی اس عام دیت سے دور ثابت ہوئے کہ اپنے محبوب و معتبرا کی وفات کے بعد کچھ وقت اس کی مدح و ثنا اور اُس کے تذکرہ و توصیف کی نذر کریں۔ اور حق یہ ہے کہ یہ اُن کے ایک نادرہ روزگار امتیاز کا سخت ترین امتحان تھا جس میں وہ کامیاب ثابت ہوئے۔ تبلیغی تحریک جہاں اور بہت سی باتوں میں زمانے سے جدا انداز رکھتی ہے وہاں اُن کا ایک اہم امتیاز یہ بھی ہے کہ رہنما شخصیتوں کی اہمیت اگرچہ عکاسی جگہ سے زیادہ، مگر اندرونی وابستگی نامزد دعوت کے ساتھ۔ اور اس کا اندازہ صرف اس چھوٹی سی بات سے کیا جاسکتا ہے کہ کسی تبلیغی اجتماع میں کوئی بڑی سے بڑی شخصیت بھی آ رہی ہو تو نہ اُس کے نام سے لوگوں کو بلایا جاتا ہے اور نہ اس کی ضرورت سمجھی جاتی ہے۔ کہ خطاب سے پہلے اُسے مجمع سے متعارف کرادیا جائے۔ بس دعوت ہی سے اجتماع کا آغاز اور دعوت ہی پر ختم۔ کس نے دعوت دی اور کس نے تقریر کی اسکو اگر کوئی جانتا چاہے تو اپنے آپ جانے۔ اس تحریک کا یہی وہ خالص دینی اور مقصدی مزاج ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ مولانا جیسی شخصیت گزر گئی اور اپنی علی اہمیت کے لحاظ سے دلوں میں زخم چھوڑ گئی، مگر عین اس وقت بھی جبکہ اُن کا جنازہ لاہور سے آیا ہوا ان رفعت کے نیچے میں رکھا تھا ذکر و فکر صرف اُس دعوت کا تھا جس پر مولانا نے اپنی زندگی نثار کی، نہ کہ مولانا کے

کلمات و مجاہدات کا :-

يَرْجَاَنَّ صَدَقَ قَوْمًا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ
فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ
وَمَا بَدَّلُوا آتِبَدِيلًا

آئندہ اشاعت

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی بعض تقریریں
وغیرہ وقت اور صفحات کی تنگی کی وجہ سے اس نمبر میں
شامل ہونے سے رہ گئی ہیں۔ جنہیں اسی نمبر کے لیے منتخب
کیا گیا تھا۔ یہ سب چیزیں انشاء اللہ الفرقان کی
آئندہ اشاعت (اکتوبر) میں دی جائیں گی۔ اور
اس طرح آئندہ اشاعت کی حیثیت اس نمبر کے ضمیمہ
کی ہوگی۔

مدیر

خوش دہشتہ دلے دولت مستعجل بود

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

آنچہ قدر ایشان ما مردم می دانیم شایع
 دانید، احوال مردم ہند بر ما مخفی نیست
 کہ خود مولد و نشا فقیر است و بلاد عرب
 نیز دیدہ ایم، و سیر نموده، احوال مردم
 ولایت از ثقات آنجا شنیدہ ایم، و تحقیق
 کردہ کہ عزیزی کہ بر جادہ شریعت طریقت
 و اتباع کتاب و سنت بچنیں استوار و مستقیم
 باشد، و در ارشاد طالبان شانی عظیم و
 نفس قوی دارد، مدین حسرت و زمان مثل
 ایشان در بلاد مذکور یافتہ نمی شود مگر در
 گذشتگان، بلکہ در ہر جزو زمان و جود این
 جنس عزیزان کمتر بودہ است، چہ جائی
 این زمان کہ پرقتہ و فساد است۔

ہم لوگوں کی نگاہ میں ان کی جو قدر و منزلت ہے
 اس کو تم کیا جانو؟ ہندوستان کے لوگوں
 کے حالات ہم سے پوشیدہ نہیں، کہ ہمیں کی
 پیدائش ہے، اور ہمیں عمر سپہر ہوئی، ملک
 عرب کو خود دیکھا ہے، اور اس کی ریاست
 کی ہے، افغانستان اور ایران کے لوگوں
 کے حالات وہاں کے معتبر لوگوں کی زبانی
 سنے، اس سب کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوا
 کہ کوئی ایسا بزرگ جو جادہ شریعت و طریقت
 پر، اور کتاب و سنت کی پیروی میں انکی
 طرح استوار و مستقیم ہو، اور طالبین کی رہنمائی
 میں اس کا پایہ اتنا بلند، اور اس کی توجہ
 اتنی قوی ہو، ہمارے اس دور میں ان کھول
 میں سے کسی ملک میں جن کا اد پر ہم نے

تذکرہ کیا پایا نہیں جاتا۔ دور اعلیٰ اور بزرگ
 لطف میں بیشک ہو سکتا ہے۔ بلکہ سچ پہنچے
 تو ہر زمانہ میں ایسے با کمال بزرگ زیادہ تعداد
 میں پائے نہیں جاتے۔ چہ جائیکہ ایسے زمانہ
 میں جو فتنوں اور فساد سے پُر ہے۔

ان الفاظ میں تکمیل الامت، امام وقت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے نامور معاصر
 حضرت میرزا مظہر جان جاناں کے متعلق شہادت دی ہے، جس وقت یہ الفاظ کہے گئے ہوں گے، کتنے اہل علم
 اور واقفین عالی کو استعجاب ہوا ہوگا، اور کتنے اہل زمانہ نے اس کو مبالغہ اور غلو پر محمول کیا ہوگا۔
 حقیقت یہ ہے کہ معاشرت بہت بڑا حجاب ہے اور حب ذوق اور طریق کار کا اختلاف بھی شامل
 ہو جاتا ہے۔ اور دینی و روحانی طریقوں کے حجابات بھی درمیان میں محالہ ہوں تو چہ حجاب نہیں بلکہ ایک
 سنگین دیوار پیچ میں آکر کھڑی ہو جاتی ہے اور اس شخص کے متعلق سننے ہی غلط و صداقت
 اور کتنے ہی اعتیاد اور احساس دہ داری سے کہا جائے، اس کو مبالغہ یا خوش عقیدگی پر محمول
 کیا جاتا ہے۔

راقم سطور کو اپنی بے بضاعتی اور تنہی دامنہ کا پورا احساس ہے، لیکن یہ ایک تقدیری
 بات ہے کہ اس کو مالک اسلامیہ کی ریاست اور عالم اسلامی سے واقفیت کے ایسے ذرائع اور
 مواقع میسر آئے جو (بلا کسی تنقیص و تحقیر کے)، اس کے ہم وطنوں اور ہم عمروں میں سے بہت کم
 اشخاص کو میسر آئے ہوں گے، دینیئے اسلام اور بالخصوص مالک عربیہ کے دینی، علمی اور
 روحانی تعلقوں کو بہت قریب سے دیکھنے اور برتنے کا اتفاق ہوا۔ دور حاضر کی مشکل سے
 کوئی تحریک اور کوئی عظیم شخصیت ہوگی جس سے ملنے اور تعارف حاصل کرنے کی سعادت
 حاصل ہوئی ہو۔ اس وسیع واقفیت کی بنا پر (جو کسی کا ذاتی کمال اور سرمایہ فخر نہیں)
 یہ سننے کی جرات کی جاتی ہے کہ ایمان بالغیب کی دعوت، دعوت کے شعف اور انہماک
 اور تاثیر کی دست و دھن میں اس ناکارہ نے اس دور میں مولانا محمد یوسف صاحب کا
 کوئی ہمسر اور مقابل نہیں دیکھا، یوں ان کی نادرہ روزگار شخصیت میں بہت سے ایسے

کمالات پائے جاتے تھے، جن میں ان کا پایہ بہت بلند تھا، ان کی ایمانی قوت ان کا اعتماد و توکل، ان کی ہمت و جرات، ان کی نماز اور دعا، صحابہ کرام کی زندگی سے ان کی گہری واقفیت اور ان کے حالات کا استحضار، اتباع سنت کا اہتمام، فہم قرآن اور واقعات انبیاء سے عظیم نتائج کا استخراج، دعوت و تصنیف کے متضاد مثاغل کو جمع کرنے کی قوت، اور آخر میں ان کی غیر معمولی محبوبیت اور مقبولیت، یہ سب ان کی زندگی کے وہ پہلو اور نمایاں صفات ہیں جن کے متعلق بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے اور جس کے اندر خود کی تصدیق وہ سب لوگ کریں گے جن کو ان کی خدمت میں کچھ دن رہنے کی سعادت، یا کسی سفر میں وفافت کا شرف حاصل ہوا، اہل ان کی تعداد ہزاروں کی ہے۔ لیکن درحقیقت یہ سب اور ان کے ماسوا اور بہت سے پہلو ان کی سوانح اور سیرت کا موضوع ہیں، اور ان میں سے بعض کمالات و امتیازات وہ ہیں جن میں ان کے سہم و شریک مل سکتے ہیں، اور بعض شخصیتیں ان میں ان سے فائق بھی ہو سکتی ہیں، لیکن راقم نے ان کے جن امتیازات کا یہاں انتخاب کیا ہے ان میں اپنے محدود واقفیت و علم میں، اور کا کوئی سہم و شریک، اور ان کا کوئی مد مقابل نظر نہیں آتا۔ والغیب عند اللہ، جہاں تک پہلے عنوان کا تعلق ہے، ہم نے غیبی حقائق، اللہ کے وعدوں اور انبیاء علیہم السلام کی دی ہوئی اطلاعات پر ایمان لانے اور ان کے اعتماد و یقین پر اپنی زندگی کی کشتی کو چھوڑ دینے کی ایسی دشکات طاقتور اور بے لاگ دعوت کسی دوسری جگہ نہیں دیکھی، جس وقت وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس کی قدرت کن فیکون اس کے بلا شرکت غیرے پورے نظام عالم کو چلانے، اسباب کی بے حقیقتی، خواص اشیاء اور انسانی تجربات کی بے استیاری محسوسات و مشاہدات کی تحقیر و نفی، احکام الہی اور نظام تشرعی کے سامنے نظام تکوینی کی پیرائندہی و مخلوبیت، ایمانی صفات و اخلاق اور اطاعت و عبودیت کے سامنے وسائل و ذخائر کی بے حقیقتی، حاطب بنوت اور اہل ایمان و دعوت کا ارباب اقتدار، اہل حکومت اور سرمایہ داروں کے مقابلہ میں فتح و غلبہ، خدا کے وعدوں کی ابدی صداقت اور سنہ اللہ کی ہمہ گیرگی کا مضمون اپنی پوری ایمانی قوت اور اپنے والہانہ انداز بیان میں بیان فرماتے تو سننے والے اپنی دیر کے لیے اس حوالہ و مادہ پرستی کی دنیا سے منتقل ہو کر ایمان بالغیب کی دنیا میں پہنچ جاتے

اور اباب و سببات کا سلسلہ اور مقدمات و نتائج کا ربط و تعلق اتنا بے کار و بے حقیقت نظر آنے لگتا تھا کہ ہم جیسے مدعی لوگوں کو بعض اوقات اس کی فکر پیدا ہو جاتی تھی کہ کہیں یہ دعوت سننے والوں میں ترک اباب اور تجرد و رہبانیت کا رجحان نہ پیدا کر دے، لیکن اس دورِ ولایت میں جہاں اسباب نے اباب کی شکل اختیار کر لی ہے اور ایک عالم کا عالم اپنی قسمت کو مادی اسباب، اور اپنی ذاتی کوشش و قابلیت کے ساتھ وابستہ کر چکا ہے، اور کسی دینی دعوت و تحریک کو وہ قلندر صفت افراد نہیں مل رہے ہیں جن کا عشق، کمال و قربانیت میں بے خطر کو در عقل کو "موتہا شائے لب بام" کر دے، بلکہ اس تھوڑے سے ایثار و قربانی کی جنس بھی نایاب ہو گئی ہے، جس کے ایہ من کے بغیر کسی تحریک کی گاڑی دو قدم بھی نہیں چل سکتی۔ مادی ترقی اور مادی اقدار کی اہمیت و تقدس کی مسلسل اور پر جوش تبلیغ و تلقین نے خود اس اُمت کو متاثر کر لیا ہے جس کی ساری طاقت، اور جس کی فتح کا راز ایمان بالغیب کی قوت و فضائے الہی کی طلب اور جنت کے شوق میں مضمر تھا، مسلمان نے ذرائع معاش کو اپنا مذاق سمجھ لیا ہے، مادیت کی اس دہائے عام کے دور میں مولانا محمد یوسف صاحب کی ایمان بالغیب کی اس دعوت سے بعض اوقات سینکڑوں سامعین کے دل ایمان کے جذبے سے معمور اور قربانی کی لذت سے معمور ہو جاتے تھے اور وہ اس کے اثر سے ایثار و قربانی کے ایسے نمونے پیش کرنے لگے تھے جن کو عقل و دلائل، حکمت و مصلحت، اور علم و خطابت کی کسی بڑی سے بڑی طاقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا تھا، اور جن کی بنیاد پر یہ تحریک دُنیا کے دورِ دراز گوشوں میں پہنچ گئی، ہزاروں آدمیوں نے جن میں ہر طبقہ کے لوگ تھے ہینوں کے لیے گھربار چھوڑ کر دوسرے بزرگ علموں کا سفر کیا، اور دعوت و تبلیغ کے راستے میں بڑی بڑی مشقتیں برداشت کیں، انھوں نے بڑی دیادلی اور عالی ہمتی کے ساتھ اپنا وقت اور اپنا مال راہِ خدا میں خرچ کیا، اگر خدا کو منظور ہوتا اور مولانا کی زندگی وفا کرتی، تو وہ ایمان بالغیب کی اس طاقت سے (جو اس دور میں مشکل سے کسی اور جماعت کو میسر آئی ہوگی) معاشرہ کی اصلاح و انقلاب اور دُنیا کے حالات میں تبدیلی کا اور زیادہ وسیع و عمیق کام لیتے، اور افراد کی یہ قوتِ ایمانی اجتماعی زندگی پر بھی اثر انداز ہوتی، ان کی ان مجالس میں کبھی کبھی حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ

کے مجالس و عطا کی جھلک نظر آنے لگتی تھی جن کی دیگر اشہد کی نفی سے لبریز، تقریروں نے ہزاروں دلوں اور دماغوں پر گہری چوٹ لگائی، جس وقت آدمی ان کے ان مواعظ کو جو فتوح الغیب اور دوسرے مجموعوں میں ملاحظہ ہیں پڑھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص پوری بے باکی اور قوت کے ساتھ گرز چلار رہا ہے اور اس کی غریب سے مادیت کے ہزاروں بت پاش پاش ہو رہے ہیں۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ہم جیسے لوگ جن کا دماغ اسباب و سببات کے باہمی تعلق سے کبھی آزاد نہیں ہونے پایا، اور جو مادی سعی و جہد کو بھی دین و شریعت میں ایک مقام دیتے ہیں اور انسان کو اپنی سعی کا مکلف و مامور سمجھتے ہیں، اور جو اس عالم اسباب میں مسلمانوں کی پست سمیٹی اور بے علمی کو ان کے زوال کا ایک سبب قرار دیتے ہیں، وہ کبھی مولانا کے اس طرز کی کامیابی کے ساتھ نقل نہیں اتار سکے اور ان کے ذہن نے عین ان مجالس و عطا میں بھی اپنا کام کرنا نہیں چھوڑا، لیکن ہم کو اس کا صاف اعتراف ہے کہ ان کی اس دعوت ایمانی نے وہ نتائج پیدا کیے جن سے ہماری "متوازن و معتدل" دعوتیں زمین کی عصر حاضر کے حقائق پر نظر ہے، قاصر رہیں، اور صاف اندازہ ہوا کہ

لاکھ حکیم مسز عجیب، ایک کلیم سر رکھتے

ان کا دوسرا امتیاز اپنی دعوت کے ساتھ ان کا ایسا خفت و اہٹاک تھا جس کی مثال دصرت یہ کہ دینی دعوتوں اور تحریکوں کے میدان میں نظر نہیں آتی بلکہ جہاں تک اس کو تاہ نظر کی نظر واقفیت کا تعلق ہے کسی مادی و سیاسی تحریک کے داعیوں میں بھی وہ استغراق، خود فراموشی و اہمیت، اور جذب کی کیفیت نظر نہیں آئی، ان کا یہ پہلا اتنا نمایاں اور اتنا حیرت انگیز تھا کہ جب تک کسی شخص کو کچھ عرصہ ان کی خدمت میں رہنے اور کسی سفر میں ان کی معیت کا موقع نہ ملا ہو وہ بہتر سے بہتر تصویر کشی اور واقعہ نگاری کے بعد بھی اس کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتا، چند دن رہ کر آدمی ان کی مشغولیت و اہٹاک اور ان کے جذب و استغراق کو دیکھ کر بہت رہ جاتا تھا، اور اس کی یہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اتنی قوت و تازگی کہاں سے آتی ہو، اور اس کا سرچشمہ کیا ہے؟ عام حالات میں عشق اور خاص حالات میں تائید الہی اور نصرت غیبی

کے ہوا اس کی توجیہ نہیں ہو سکتی، معمولی بات یہ ہے کہ وہ فجر کی نماز کے بعد سال کے بارہ مہینے اور مہینہ کے تیس دن تقریر فرماتے، یہ تقریر ڈھائی تین گھنٹے سے کم نہ ہوتی، اس میں موسم کی سختی، دھوپ کی گرمی، صحت کی خرابی، مجمع کی کمی و زیادتی قطعاً اثر انداز نہ ہوتی، یہ مجاہدہ رمضان مبارک میں بہت بڑھ جاتا، جبکہ فجر کے بعد لوگوں کے سونے کا عام معمول ہے، رمضان میں ان کی رات کا بڑا حصہ شب بیداری اور دعوت کے کام میں صرف ہوتا۔ اس کے باوجود وہ فجر کی نماز کے بعد پوری قوت، تازگی اور نشاط کے ساتھ تقریر فرماتے، اور اسی قوت کے ساتھ آخر میں دعوت دیتے، عام دنوں میں چائے کے دو مان اور چائے کے بعد پھر گفتگو اور تقریر کا سلسلہ شروع ہو جاتا، عام طور پر وہ جماعتوں کو رخصت کرنے کا وقت ہوتا، وہاں تشریف لے جا کر پھر اسی طرح تقریر فرماتے اور ہدایات دیتے کہ معلوم ہوتا کہ ابھی تک خاموشی کی ہر لگی ہوئی تھی، اور وہ اب ٹوٹی ہے، پھر اسی جذبہ اور طاقت کے ساتھ دعا کرتے کہ معلوم ہوتا کہ نہ اس سے پہلے دعا کی ہے نہ اس کے بعد کریں گے، اب کچھ اسی دعا میں مانگ لینا ہے، اور اب کچھ اسی دعا میں کہہ دینا ہے، اس کے بعد بھی مختلف تقریروں سے گفتگو اور خطاب کرنے کا سلسلہ جاری رہتا، پھر کچھ دیر تصنیف و تالیف کا کام کرتے، پھر کھانے کا وقت ہو جاتا، پھر کے بعد پھر کوئی سبق پڑھاتے یا تصنیف و تالیف کا کام کرتے، ملتے جلتے اور ڈاک دیکھنے کا بھی سلسلہ جاری رہتا، ابھی بعد عصر اور بعد مغرب بھی کوئی تقریر ہو جاتی، اور اس میں بھی تازگی اور جوش کا وہی عالم ہوتا، عشاء کے بعد (جو اکثر بڑی تاخیر سے ہوتی) سیرت کی کوئی کتاب یا صحابہ کرام کے حالات کا کوئی مجموعہ سنانے کا معمول تھا، کتنا ہی تھکے اور جلے ہوئے ہوں اور کسی خستہ اور شکستہ حالت ہو، اس معمول میں حتی الامکان فرق نہ ہوتا، دیر رات تک یہ سلسلہ جاری رہتا، سننے والے کو محسوس ہوتا کہ اس شخص نے دن جبراً آرام کیا ہے، ہم جیسے بہت مہنتوں کے لیے نظام الدین کا دور دراز کا قیام بھی سخت آزمائش اور مجاہدہ تھا، مگر خود حال یہ تھا کہ اکثر اپنے دل سے خطاب کر کے کہتا کہ بے مہمت! مولانا کے لیے ساری زندگی کا معاملہ ہے، تیرے لیے صرف دو دن کا معاملہ ہے، لیکن بہانہ جو اور سہولت پسند طبیعت اپنی صحت کی کمزوری اور مولانا کی عالی ظرفی کا سہارا لے کر کوئی گوشہ عافیت تلاش کر لیتی، اس وقت اگر کوئی تلاش کرنے والا تلاش کرتا تو خود زبان حال سے اس کو اپنا یہ نشان اس طرح دینا کہ

ہو گا کسی دیوار کے سایہ کے تلے میسر
 کیا کام محبت سے اس آرام طلب کو

سفر میں تو یہ اہٹاک اور استغراق بہت بڑھ جاتا۔ کچھ تقریروں کی تعداد، ان کی مقدار
 اور ان کے اوقات کی کوئی تحدید نہیں تھی۔ بعض دوستوں نے اندازہ لگایا ہے کہ آخر میں مجموعی طور
 پر آٹھ آٹھ گھنٹے بولنے کی نوبت آتی اس میں بھی حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ہر بعد کی تقریر میں
 نئے سننے والوں کو یہ اندازہ ہوتا کہ بولنے والا اسی وقت بولنے لگا ہوا ہے اور اس سے پہلے
 اس کو اپنے خیالات و جذبات کے اظہار کا موقع نہیں ملا تھا اب اسی موقع پر اپنا دل کھول کر
 رکھ دینا چاہتا ہے، یہی ہر وقت کی دعا کی کیفیت ہوتی۔ مجھے حجاز کے آخری سفر میں حجازی
 کا موقع نہیں ملا لیکن میں نے بالتواتر سنا ہے کہ وہاں یہ جوش و خروش اور یہ جذبہ و اہٹاک
 اپنے نقطہ عروج کو پہنچ چکا تھا۔ مسجد نبویؐ میں صحن مسجد میں فجر کی نماز کے بعد تقریر شروع ہوتی
 اور دن چڑھ آتا، اور جن خوش قسمت آنکھوں نے تقریر کے آغاز میں گنبد خضرا پر چاندنی دیکھی ہوئی
 وہ دھوپ چڑھی ہوئی دیکھتے، مجھے یاد ہے کہ بھوپال کے ایک اجتماع میں مولانا نے مغرب کے
 بعد پوری قوت اور اپنی تقریر کے عام پیمانہ کے مطابق سبب تقریر کی، تقریر کے بعد تشکیل ہوئی
 پھر دعا ہوئی، مجھے اطمینان تھا کہ اب اس تقریر کے بعد آرام فرمائیں گے، کہ خدا جانے کہ نکاح کی
 تقریب ہو یا کسی اور تقریب سے پھر کچھ بولنا شروع کیا، طبیعت مطمئن تھی کہ چند منٹ میں اس کا
 سلسلہ ختم ہو جائے گا، لیکن ٹھوڑی دیر کے بعد محسوس ہوا کہ مولانا میں نئی تازگی اور جوش آگیا،
 پھر اس طرح تقریر فرمائی کہ معلوم ہوتا تھا کہ دن بھر خاموش رہے ہیں اور طبیعت جوش پر ہے۔
 یہی حال دعا کا تھا، مولانا کی دعا کی کیفیت، اس کے مضامین، اس کی آمد اور جوش
 و خروش، اس کی رقت انگیزی، اور اس کی تاثیر، مولانا کے ان عناصر میں سے تھی جن کی
 مثال دور دور دیکھنے میں نہیں آئی، جب دعا کرتے حاضرین کا محبوب حال ہوتا، خاص
 طور پر یہ کہ میں دعا کے الفاظ اور فرماتے تو آنسوؤں کا بیلبلب سناتا، دور دور سے
 رونے والوں کی ہچکیاں سننے میں آتی، اس کی مثال مانسی قریب میں حضرت پیر احمد شہید اور
 ان کے ایک جانشین مولانا یحیٰٰ بن عبد العزیز کے حالات میں نظر آئی، کہ بیان کرنے والوں نے

بیان کیا کہ دعا کے وقت رحمت الہی خوش میں آتی نظر آتی، لوگوں پر ایک وارنگلی اور بے خودی کی کیفیت ہوتی، اور بعض لوگ دیوانہ وار جنگل کو نکل جاتے، واقعہ یہ ہے کہ دعا کے وقت جو کیفیت لوگوں پر طاری ہوتی اور جو اثرات اُن کے دلوں پر ہوتے، اگر کچھ دیر بھی باقی رہ جاتے تو لوگ دنیا کے کام کے نہ رہتے، اور معلوم نہیں حالات میں کیا تبدیلی ہوتی، لیکن نظام عالم اسی طرح سے چل رہا ہے، اور ہم ضعیف البنیان ہر چیز کا اثر وقتی طور پر لیتے ہیں۔

ان کی قیسی امتیازی خصوصیت جس میں ان کی نظیر ملنی مشکل ہے ان کی تقریروں اور صحبت کا وہ اثر ہے جو سامعین و حاضرین پر پڑتا، خاص طور پر ان سلیم طبیعتوں پر جن کا دل و دماغ دوسرے اثرات سے آزاد، اور ان کی طبیعتوں میں تسلیم و انقیاد کا مادہ غالب ہوتا، ان کی کیا اثر صحبت اور ان کی انقلاب انگیز تقریروں نے اتنی زندگیوں میں تبدیلیاں پیدا کیں، اور اتنے دلوں اور دماغوں کو متاثر کیا جن کا شمار کرنا ممکن نہیں، ان صحبتوں اور تقریروں کے اثرات اتنے گہرے ہوتے کہ صورتِ سیرت، زندگی، معاشرت اور یہاں تک کہ سوچنے اور بولنے کا طریقہ بھی بدل جاتا۔ سینکڑوں آدمی ہیں جو ان کی زبان بولنے لگے اور ان کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ اور جملے ان کو حفظ ہو گئے، کتنے اشخاص ہیں کہ جن کی دعاؤں میں ان کی دعاؤں کا رنگ آ گیا، کتنے اعلیٰ تعلیم یافتہ اور امیرانہ زندگی رکھنے والے لوگ ہیں جن کی زندگی اور معاشرت سرتاپا مغربی اور رومیانہ تھی اور وہ اب ایک درویش صفت مبلغ اور ایک فقیر منش، اور جفاکش مجاہد نظر آتے ہیں۔ اور جن کی گرانقدر تنخواہوں اور آمدنیوں کا بڑا حصہ، تبلیغ و دعوت، رفقاء کی امداد و اعانت اور جماعت کی نصرت پر خرچ ہوتا ہے، اور ان میں ان کے گھر والوں کا اور ان کا اپنا ہی حصہ ہے جو ایک متوسط ملازم یا ایک اوسط درجہ کے تاجر کا ہے، کتنی بڑی تعداد ان رفقاء اور نیاز مندوں کی ہے جن کی زندگی، جن کا ذوق عبادت، جن کا جذبہ خدمت اور جن کی خشیت و انابت، اور جن کی بے نفسی اور تواضع دیکھ کر اپنے وجود سے شرم آنے لگتی ہے۔ حقیقی علم تو علام الغیوب کو ہے، لیکن ان کے اخلاص و اخلاق کو دیکھ کر ان کی دینی ترقی اور بلندی کا اندازہ ہوتا ہے، جو زندہ ہیں خدا ان کی زندگی میں برکت دے، ان کے متعلق کچھ کہنا خلاف احتیاط ہے فان الہی لا یؤمن علیہ الفتنۃ لیکن جانے والوں میں

متعدد اصحاب کے نام لیے جاسکتے ہیں، جو بہانے دیکھتے دیکھتے کہیں سے کہیں پہنچ گئے۔ اور ان کے حالات اتنے رفیع ہو گئے جن کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ ان میں سے میں یہاں صرف اپنے محبوب و عزیز دوست حاجی بابا شمس الرحمن کا ذکر کروں گا جن کا اپنے اعلیٰ عہدہ اور ذمہ داریوں کے ساتھ، اخلاص و لہیت، تعلق مع اللہ، دعوت کے کاموں میں نہانے کی استغراق، ایثار و قربانی کی کیفیت، توہم و انکار، خدمت کا جذبہ، اور پھر اسی راہ کی قابل رشک موت اور شہادت، برسوں دل کو تڑپاتی اور ان کی یاد تازہ کرتی رہے گی۔ جاپان میں اشاعت اسلام کے کام کا افتتاح اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مقدر فرمایا تھا اور اہل حجاز ان کو عرصہ تک یاد رکھیں گے، دنیا کے دور دراز ملکوں میں ایسے لوگ مل جائیں گے جو مولانا کی چند روزہ صحبت اور دو ایک تقریروں کے سننے سے اتنے متاثر ہوئے کہ ان کی زندگی بدل گئی اور ان کے اندر ایک خاص طرح کے ایمان و یقین کی کیفیت، دعوت کی سرگرمی، دعا کا سلیقہ، نماندن میں کیفیت، اور ایثار کی عادت پیدا ہو گئی، ایسے لوگ ہندوستان اور پاکستان کے باہر امریکہ، یورپ اور افریقہ کے براعظموں میں بھی ملیں گے۔

جہاں نے راہ گروں کو دیکھ کر دیکھ کر دے خود آگاہ ہے

مولانا کی دعوت اور شخصیت اپنے پورے شباب اور عروج پر تھی، ان کی ہمت کا طائر بلند پرواز کسی بلند سے بلند شاخ پر بھی آشیانہ بنانے کے لیے تیار نہ تھا، کوئی دور سے دور جگہ ان کو دور اور کوئی مشکل سے مشکل کام ان کو مشکل نہیں معلوم ہوتا تھا، انھوں نے اپنی تیز رفتاری، بلکہ برق رفتاری اور اپنی طبیعت کی بے چینی اور جتیبانی سے برسوں کا کام مہینوں میں اور مہینوں کا کام ہفتوں میں اور دنوں میں کر لیا اپنے والدین کے بعد نئے ملکوں میں جماعتوں کے جلنے کا افتتاح کیا اور ساری دنیا کو گھر کا آئین بنالیا، حج کا مسئلہ اٹھایا اور اس میں ایک نئی روح بھونک

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

یہ حضرت عبداللہ رحمہ اللہ کے الفاظ ہیں۔ فرمایا کہ دنیا سے چلے جانے والوں کی آفتہ اگر اس لیے کہ جو زندہ ہے اس کے بارے میں فتنہ ہے اطمینان نہیں۔

۱۷۔ فریقہ ج میں مدوح پیدا کیے نے اور اس کو تبلیغ و دعوت کا ذریعہ بنانے کا مشق۔

دی، اور دیکھتے دیکھتے حجاج کی تعداد، اور ان کی کیفیات میں عظیم فرق پیدا ہو گیا، اجتماعات میوات کے محدود پیمانے سے نکل کر اتنے عظیم و وسیع بن گئے کہ بڑی بڑی ریاسی کانفرنسیں اور بڑے بڑے پبلک جلسے (جمع کی کثرت میں بھی) ان کے سامنے ماند پڑ گئے، اور ان کی وہ کثرت ہوئی کہ مولانا کے لیے نظام الدین کا قیام مشکل ہو گیا، تبلیغی تقریروں میں غیر مسلموں سے خطاب، حالاتِ حاضرہ پر تبصرہ، موجودہ مادی زندگی پر تنقید اور فساد کے سرچشمے کی نشاندہی کے باب کا افتتاح کیا، اور ان میں ایسی کشش پیدا کر دی کہ سینکڑوں کی تعداد میں غیر مسلم شریک ہونے لگے اور متاثر ہوئے، یہ سب کام بڑی طویل عمر چاہتے تھے، لیکن مولانا نے پچاس برس سے کم عمر، اور اپنی ذمہ داری اور دعوت کے صرف بیس سال کے اندر انجام دیئے، اور یہ سب منزلیں طے کر کے اپنے خالق سے جا ملے۔

کام تھے عشق میں بہت پرہیز
ہم ہی فارغ ہوئے شتابی سے
امت پر جو قحط الرجال کا دور طاری ہے، اس میں اس کی کیا امید ہے کہ جلد ان کی شخصییت اور تاثیر کا کوئی داعی الی اللہ پیدا ہوگا۔
سیر و رفسہ باز آید کہ تاید
سے از حجاز آید کہ ناید؟
غفر اللہ له و رفع درجاته۔

انیس سوواں — فیصلہ کن مناظرہ

کتب خانہ انڈین کی یہ دو کتابیں جو عرصہ سے طلباء تھیں بکھڑا کر اس جیسے میں دوبارہ طبع ہو گئی ہیں — قیمت انیس سوواں ۷۵/- — خاطر ۱/۷۵

مینجر کتب خانہ انفرنیشن (پچھری روڈ) لکھنؤ

حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

چند تجربے (اور) مشاہدے

محمد منظور نعمانی

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی حیات میں یہ

طلب و استفادہ کی نیت سے اور عقیدت مندی کے ساتھ حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں اس عاجز کی پہلی حاضری ان کے وصال سے قریباً ۱۲، ۱۵ مہینے پہلے ہوئی تھی اسکے بعد بعض تبلیغی سفروں میں حضرت کی رفاقت بھی نصیب ہوئی تھی اور نظام الدین آمدورفت کی توفیق بھی ملتی رہی، جس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت کی شخصیت کی عظمت اور محبت بھی نصیب فرمائی، اور انکی دینی دعوت کے ساتھ دل کو کچھ تعلق بھی نصیب ہوا۔ چند ہی مہینے کے بعد آپ کی آخری علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا، اس علالت کے آخری چار مہینوں میں یہ عاجز زیادہ تر حضرت کی خدمت میں نظام الدین ہی مقیم رہا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ملفوظات کے دیباچہ میں میں اس کا ذکر کر چکا ہوں کہ حضرت کی خدمت میں میں نے قیام مخدومین و مشدی حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کے ایما و بلکہ ارشاد سے کیا تھا۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے ابتدائی واقفیت اسی قیام کے زمانہ میں ہوئی اس وقت مولانا موصوف کی زیادہ توجہ کتابی مطالعہ اور تصنیف و تالیف کی طرف تھی،

فن حدیث کی معرکہ آرا کتاب امام طحاوی کی شرح معانی الآثار کی شرح لکھنے کا کام وہ شروع کر چکے تھے۔ ان کے اوقات کا بڑا حصہ اسی میں صرف ہوتا تھا۔ اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کی سرپرستی اس دینی دعوت سے جس میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی روح کو تعمیل کر دیا تھا اس زمانہ میں زیادہ دیکھی ان کو نہیں تھی، گویا ان دنوں ان کا ذوق وہ تھا جو ان کے دوسرے مرتبی اور استاد شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ، کا تھا اور ہے۔۔۔۔۔ دعوت و تبلیغ کے کام میں بھی وہ کچھ حصہ تو لیتے تھے لیکن یہ ان کے لئے دوسرے درجہ کا کام تھا۔ اصل شغف اور اہم کام حدیث نبوی کی علمی اور تصنیفی خدمت سے تھا۔۔۔۔۔ بعد میں خود حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے اس عاجز سے بار بار اس واقعہ کا ذکر کیا کہ اس زمانہ میں تبلیغی کام اور اس سلسلہ کی بے پناہ نقل و حرکت کے بارہ میں ان کو ذہنی طور پر بھی پورا شرح صبر نہیں تھا، وہ جتنا کچھ ان دنوں اس سلسلہ میں کرتے اور حصہ لیتے تھے وہ اپنے والد ماجد اور شیخ و استاد حضرت مولانا محمد الیاس کے حکم کی تعمیل میں اور ان کی خوشنودی کے لئے کرتے تھے۔۔۔۔۔ تقویٰ اور تعلق باللہ تو ان کو باپ دادا سے میراث میں ملا تھا اور کہا جاسکتا ہے کہ انکی فطرت میں تھا۔ اس ناچیز کو ذاتی طور پر معلوم ہے کہ تبلیغی کام کے سلسلہ میں حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ جو ہر طرح کے آدمیوں سے اکرام کے ساتھ ملتے تھے، جن میں بہت سے غیر متشرع بھی ہوتے تھے اور اسی طرح کے بعض معتقدین و عمین کی کار و غیرہ بھی استعمال فرمالتے تھے، مولانا محمد یوسف صاحب کو اس سے انقباض ہوتا تھا اس زمانہ میں کبھی کبھی انھوں نے ادب کے ساتھ تنہائی میں حضرت سے عرض بھی کیا کہ آپ اس پر غور فرمائیں کہ یہ رویہ کہاں تک صحیح اور اکابر کے طریقہ کے مطابق ہے۔۔۔۔۔ بہر حال اس زمانہ میں مولانا موصوف کا طرز عمل اور طرز فکر یہ تھا، لیکن حضرت والد ماجد کی علالت کے بالکل آخری ایام میں ان کے حال میں کچھ تبدیلی پیدا ہوئی شروع ہوئی اور پھر تو اس ابتداء کی وہ انتہا ہوئی جس کو

اسکی دو جلدیں چھپ بھی چکی ہیں اور اہل علم ان کے مطالعہ سے مولانا کے علمی مقام کا اندازہ بھی کر سکتے ہیں۔

ایک دنیا نے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔

— (۲) —

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد :-

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی علالت وصال سے دو تین مہینے پہلے سے اگرچہ بہت نازک شکل اختیار کر چکی تھی، لیکن حضرت کے بعض خاص حالات کی وجہ سے خدام کو انکی زندگی اور صحت کے بارہ میں ابھی اُمیدیں تھیں، مگر دو ہفتہ پہلے سے حالت اتنی نازک اور سقیم ہو گئی کہ بظاہر اباب صحت کی اُمید کے لئے گنجائش نہیں رہی۔ یہ عاجز اور رفیقِ محترم مولانا علی میاں بھی حضرت کے دوسرے بینڈوں خدام اور محبین کی طرح وہیں مقیم تھے۔ ہم لوگوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت کے ساتھ ساتھ حضرت کی دینی دعوت سے بھی اچھا خاصا تعلق ہو گیا تھا اس لئے قدرتی طور پر حضرت کی زندگی کے مسئلہ کے ساتھ ہم ان کے بعد انکی دعوت کے انجام کے بارہ میں بھی فکر مند تھے۔ ہمارا احساس یہ تھا کہ جتنے لوگ اس وقت اس دعوت کے کام سے جڑے ہوئے ہیں ان کا تعلق اور انکی محبت دراصل حضرت کی شخصیت سے ہے۔ دعوت سے ان کا تعلق آپ کی اس ذاتی محبت کی وجہ سے ہے۔ اس لئے یہ اُمید نہیں ہے کہ حضرت کے بعد بھی یہ کام اسی طرح چلتا ہے اور جس طرح لوگ حضرت کے سامنے اس کام کے لئے قربانیاں دے رہے ہیں وہ آپ کے بعد بھی اسی طرح دیتے رہیں گے۔

ایک رات کو اس تاہیز اور رفیقِ محترم مولانا علی میاں نے اس بارہ میں دیر تک غور فکر اور باہم شورہ کیا اور ہم اس نتیجہ پر پہنچے کہ اگر حضرت کے بعد یہاں اس دعوتی کام کے مرکز نظام الدین میں کسی ایسی شخصیت کا قیام رہے جس کے ساتھ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ اور انکی دعوت سے تعلق و محبت رکھنے والے پورے حلقہ کو عقیدت و محبت ہو تو پھر انشاء اللہ یہ کام اسی طرح چلتا رہے گا، اور ایسی شخصیت اس وقت ہماری نظر میں صرف شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا بطلہ کی تھی اور مدوح کی ہے انتہا عنایت و شفقت نے ہم لوگوں کو انتہائی محبت و عقیدت کے

باوجود کسی قدر بے تکلف بھی کر دیا تھا، اس لئے ہم نے یہ طے کیا کہ ہم اس بارہ میں حضرت موصوف سے صاف صاف بات کریں، اور اصرار کریں کہ وہ ابھی یہ فیصلہ فرمائیں اور ہمیں اس بارہ میں مطمئن کر دیں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد ان کے جانشین کی حیثیت سے وہ نظام الدین میں منتقل قیام فرمائیں گے۔ ہم نے طے کیا کہ آج صبح ہی حضرت ممدوح سے وقت لے کر ہم تنہائی میں اس مسئلہ پر گفتگو کریں گے۔

صبح صادق ہوئی، فجر کی اذان ہوتے ہی میں حضرت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ نماز کے بعد آپ سے ایک خاص معاملہ میں کچھ عرض کرنا ہے، اسکے لئے وقت مقرر فرمادیکھئے، فرمایا کہ نماز کے بعد متصلاً قاری سید رضا حسن (مرحوم) کی درگاہ میں بیٹھ جائیں گے، چنانچہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت شیخ وہاں تشریف لے آئے اور یہ عاجز بھی حاضر ہو گیا، اور اس ناچیز نے مختصر تہیہ کے بعد اپنی اور مولانا علی میاں کی طرف سے وہ بات عرض کی جو رات کے شور و میں ہم دونوں نے طے کی تھی، میں نے عرض کیا کہ حضرت مولانا کے مرض اور ضعف کی رفتار دیکھتے ہوئے اب اُسید ٹوٹتی جاتی ہے اور اسکے ساتھ ساتھ دل میں یہ سکر ابھر رہی ہے کہ حضرت کے بعد اس دینی کام کا کیا ہوگا۔ ہم لوگوں کا اندازہ ہے اور غالباً جناب والا کو بھی اس سے اتفاق ہوگا کہ اس وقت جتنے عناصر کرم میں گھٹے ہوئے ہیں ان سب کا اصل تعلق حضرت کی ذات سے ہے، اور اس ذاتی تعلق کی وجہ سے وہ اس کام میں جڑے ہوئے ہیں، اس کا کافی اندیشہ ہو کہ حضرت کے بعد آہستہ آہستہ یہ شیرازہ منتشر ہو جائے گا، اور یہ امت کا بہت بُرا خسارہ ہوگا، ہمارے نزدیک اس کا صرف ایک حل ہے اور وہ یہ کہ حضرت کے بعد جناب یہاں قیام کا فیصلہ فرمائیں اور یہ کام جناب کی رہنمائی اور سرپرستی میں ہو، ہمارا اندازہ ہے اور اپنے اس اندازہ پر ہمیں پورا اعتماد ہے کہ اگر ایسا ہوا تو یہ سب عناصر اسی طرح جڑے رہیں گے، کیونکہ ان سب کو جناب کے ساتھ

اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک بندہ کی عمر بھر کی محنت اور تربیت سے ایک آدمی بھی ایسا بنتا ہو اور نظر نہیں آتا جس سے توقع کی جاسکے کہ اس کے ذریعہ اس بندہ کا جلایا ہوا چراغ روشن ہو گا، لیکن اس بندہ کا وصال ہوتے ہی چاکاٹسکے لوگوں میں سے کسی ایک میں غیر معمولی تبدیلی ہوتی ہو اور معلوم ہوتا ہو کہ جانے والے کی بہت دفعہ اس کی طرف منتقل ہو گئی۔ ایسا بہت کم اور شاذ و نادر ہی ہوتا ہو، لیکن جب ہوتا ہو تو نسبت کا یہ انتقال بہت غیر معمولی غارتی عادت قسم کا ہوتا ہو۔ حضرت چچا جان کے لوگوں میں میں کسی کے متعلق نہیں سمجھتا کہ وہ تیار ہو چکا ہو اور ان کے اس کام کو وہ جاری رکھ سکے گا، اور مجھے اللہ تعالیٰ سے اسکی پوری امید ہو کہ وہ ان کے کام کو مزاحمت نہیں فرمائے گا، اسلئے مجھے توقع ہو کہ غالباً یہاں دوسری شکل واقع ہونے والی ہو، اللہ تعالیٰ چاہے گا تو کسی کو یہ دولت مل جائے گی، پھر اسکو تم بھی دیکھ لو گے اور میں بھی دیکھ لوں گا، اور پھر انشاء اللہ یہ کام اسی سے لیا جائے گا۔ اگر اللہ تعالیٰ کا فیصلہ میرے بارہ میں ہوا تو مجھ سے کسی کے سمجھنے کی ضرورت نہیں، پھر میں خود یہاں رہوں گا بلکہ اگر تم سب مل کر مجھے نکالنا چاہو گے جب بھی یہیں ہوں گا، اور اگر کسی اور کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہوا تو تم بھی اسکو دیکھ لو گے اور میں بھی دیکھ لوں گا، پھر اللہ تعالیٰ اسی سے یہ کام لے گا بس انتظار کرو اور اللہ سے دعا کرو۔ اور اگر دیکھو کہ ان میں سے کوئی بات بھی نہیں ہوئی تو بڑی صاحب! میں خود تم سے بڑا "دہلی" ہوں، میں تمہیں مشورہ دوں گا کہ حضرت چچا جان کی قبر اور حضرت کے حجرہ کے در و دیوار کی وجہ سے یہاں آنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اس عاجز کو اب دن تار تار یاد نہیں، لیکن اتنی بات یقین کے ساتھ یاد ہے کہ حضرت شیخ الحدیث سے یہ گفتگو حضرت کے وصال سے ٹھیک بارہ دن پہلے ہوئی تھی اور یہ بھی یاد ہے کہ حضرت شیخ کا جواب سننے کے بعد اللہ تعالیٰ نے ایک اطمینان نصیب فرما دیا تھا اور منکر کا سارا بوجھ دل و دماغ سے اتر گیا تھا۔

بارہ دن بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا۔ وصال سے چند گھنٹے پہلے عند من
حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کے آیا اور توجہ دلانے پر حضرت
رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے چچہ خاص توسلین پر اپنے اعتماد کا اظہار فرمایا اور ان کو اجازت دی
اور حضرت رائے پوری نیز حضرت شیخ الحدیث کے مشورہ ہی پر حضرت مولانا محمد یوسف
صاحب کے لئے خلافت کا فیصلہ فرمایا جیسا کہ حضرت کی سوانح میں تفصیل سے اسکا ذکر بھی کیا گیا ہے۔
حضرت کا وصال صبح صادق کے وقت ہوا اور فجر کی نماز کے بعد

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی خلافت اور جانشینی کا باقاعدہ اعلان ہوا۔
میں بد قسمتی سے دو دن پہلے ایک خاص ضرورت سے اس وقت کے اپنے مستقر پر ملی آگیا تھا اور دہلی اس
وقت واپس پہنچا جب لوگ حضرت کے دفن سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے، خلافت
وجانشینی کا واقعہ میں نے وہاں پہنچ کر سنا چونکہ اس وقت اپنی ناقص نگاہ میں مولانا
محمد یوسف صاحب میں کوئی خاں تیار نہ ہوا تھا جزا دگی کے نہیں تھا، اور اپنے علم و اندازہ کے
مطابق تبلیغی کام سے تو ان کو گہری دلچسپی بھی نہیں تھی بلکہ اس لحاظ سے قاری داؤد صاحب
وغیرہ حضرت کے بعض پرانے خادم اور رفیق ان سے بہت اگے تھے، اس لئے مجھے اس واقعہ
کو سن کر کوئی خوشی نہیں ہوئی، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اپنے بزرگوں کے بارہ میں بھی دل میں طرح
طرح کے دسوسے آئے، اور میں ان و سادس سے اتنا مغلوب ہوا کہ انکی تاریکی میں بارہ
دن پہلے کی حضرت شیخ الحدیث والی عارفانہ بات بھی بالکل یاد نہیں آئی، دن کا باقی حصہ
اور پوری رات اسی حالت میں گزری، اگلے دن صبح کو جب حضرت مولانا محمد یوسف صاحب
نے فجر کی نماز پڑھائی اور نماز کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے معمول کے مطابق تقریر شروع
فرمائی تو تھوڑی دیر کے بعد میں نے محسوس کیا کہ یہ تو مولانا محمد یوسف صاحب کی زبان
سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ بول رہے ہیں۔ اس وقت حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی وہ بات یاد
آئی، اور اس تقریر کے ختم ہونے سے پہلے یہ یقین ہو گیا کہ حضرت شیخ نے جو کچھ فرمایا تھا یہ اس
کا اظہار ہے، اور اللہ تعالیٰ نے وہ دولت مولانا محمد یوسف صاحب کی طرف منتقل فرمادی
ہے۔

”وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ“

”انتقال نسبت“ کا لفظ سنا بھی تھا اور کتابوں میں بھی پڑھا تھا، لیکن اس کا

مشاہدہ اس دن پہلی دفعہ ہوا۔

— (۳) —

اس عاجز نے اور غالباً ہر دیکھنے والے نے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی میں تین باتیں بہت غیر معمولی درجہ میں دیکھیں۔ ایک شہ دین کا درد و فکر۔ دوسرے اللہ تعالیٰ پر اعتماد و یقین۔ تیسرے معارف و حقائق کا فیضان۔

دین کے درد و فکر کے لحاظ سے اُن کا حال بلا مبالغہ اس باپ کا ساتھ جس کا اکلوتا باکمال بیٹا جس سے اس کی بڑی امیدیں اور آرزوئیں وابستہ ہوں سخت بیمار اور موت و حیات کی کشمکش میں مبتلا ہو، اور اسکی زندگی اور صحت کی فکر نے تمام دوسری فکر وں اور ذاتی مسئلوں کو بالکل دبا دیا ہو۔

اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر اور اسکی مدد پر ان کو ایسا اعتماد و یقین تھا گو یا تقضا و قدر کے فیصلوں کو انھوں نے آنکھوں سے دیکھ لیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بارہ میں آخرت کے بارہ میں، دین کے بارہ میں جب باتیں فرماتے تو اہل علم اور اصحاب درس بھی محسوس کرتے تھے کہ ان کے قلب پر حکمت کا فیضان ہوتا ہے۔ اور ”وَمِنْ جُودِ الْحِكْمَةِ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا“ کی تفسیر سامنے آ جاتی۔ پھر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد ہر دیکھنے والے نے کھلی آنکھوں دیکھا کہ یہ تینوں باتیں دفعۃً حضرت مولانا محمد یوسف صاحب میں آگئیں، اور ان تینوں میدانوں میں وہ بہت تیز رفتاری بلکہ برق رفتاری سے بڑھتے رہے۔ آگے درج ہونے والے بعض واقعات سے کچھ اندازہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کہاں تک پہنچایا۔

— (۴) —

آخر ۱۳۶۷ھ یا شروع ۱۳۶۸ھ کا واقعہ ہے، یہ عاجز ہفتہ عشرہ کے قیام کی نیت سے نظام الدین حاضر ہوا۔ اہلیہ بھی اس سفر میں میرے ساتھ تھیں۔ ان دنوں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی پہلی اہلیہ عمرہ حضرت شیخ الحدیث کی بیوی صاحبزادی اور مولوی ہارون کی والدہ مرحومہ مرضِ دق میں مبتلا تھیں۔ ان کے علاج، دوا کے اہتمام کی ذمہ داری حضرت

حافظ خاں الدین صاحب نے لے رکھی تھی (رحمۃ اللہ علیہ) وہ روزانہ شہر دہلی سے اسی ضرورت سے تشریف لاتے۔۔۔ میں نے ایک دن حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے ان کا حال پوچھا اور مرض کی نوعیت کی تفصیل معلوم کرنی چاہی، ان کے جواب سے مجھے اندازہ ہوا کہ وہ کچھ زیادہ باخبر نہیں ہیں۔ مجھے تعجب سا ہوا لیکن میں نے کچھ کہا نہیں۔۔۔ چار پانچ دن کے قیام کے بعد میری اہلیہ نے مجھ سے کہا کہ مولانا کی بیوی اس درجہ کی مریض ہیں کہ مجھے ان کے بچنے کی کبھی امید نہیں ہے اور میں چار پانچ دن سے دیکھ رہی ہوں کہ حضرت مولانا ان کا حال پوچھنے کے لئے بھی کسی وقت ان کے پاس نہیں آتے، وہ عورت ذات ہیں ان کے دل پر کیا گزرتی ہوگی، ان کا بھی تو کچھ حق ہے۔ میں نے پوچھا کیا انہوں نے تم سے خود بھی اسکی شکایت کی ہے؟ انہوں نے کہا نہیں، انہوں نے تو کبھی اس کا ذکر نہیں کیا لیکن ان کے دل پر اس کا اثر ضرور ہوگا، آپ اسکے لئے مولانا سے ضرور کہیں۔ میں نے اگلے دن مولانا سے تنہائی میں گفتگو کی اور عرض کیا کہ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ آپ کی اہلیہ اسی مریض ہیں اور آپ کسی کئی دن مزاحمت کے لئے بھی ان کے پاس نہیں جاتے۔ رشتہ زوجیت کے علاوہ وہ حضرت شیخ کی صاحبزادی بھی ہیں، ہماری سمجھ میں آپ کی یہ بات بالکل نہیں آتی، آپ کو روزانہ کچھ وقت ان کے پاس ضرور صرف کرنا چاہیے۔

مولانا نے بڑی معصومیت سے فرمایا کہ ”ہاں یہ بات تو بالکل صحیح ہے، اور میں نے خود ان سے اس بارہ میں بات کی تھی، مگر انہوں نے میرے حال اور میری مصروفیت کو دیکھ کر خود ہی مجھ سے یہ کہہ دیا ہے کہ آپ اپنے کاموں میں مشغول رہیں، میری فکر بالکل نہ کریں، دوا علاج ہو رہا ہے، اگر زندگی ہے تو اچھی ہو جاؤں گی اور اگر اللہ تعالیٰ کا فیصلہ جلدی اٹھانے

۱۵ حضرت حافظ خاں الدین صاحب اس عہد کے ہمارے اکابر و مشائخ میں سے تھے، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کے خلیفہ حجاز یعنی حضرت مولانا محمد ایاز اور حضرت شیخ الحدیث مولانا کے سربراہ تھے اور ان حضرات سے بڑا اہل تعلق رکھنے والے تھے، علاوہ دو ستر حملات کے روزانہ ایک قرآن مجید ختم کرنا ان کا مستقل معمول تھا۔ ۱۶

کا ہے تو انشاء اللہ جنت میں اطمینان سے ملاقات ہوگی۔ میں نے کہا مجھے تو یہ شبہ ہے کہ انھوں نے یہ بات آپ کی بے شکری اور بے پرواہی دیکھ کر کہی ہوگی۔ مولانا نے فرمایا کہ آپ تحقیق کر لیں اگر ایسی بات ہوگی تو میں ان کے لئے وقت نکالنے کی پوری کوشش کروں گا۔ میں نے اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم ان سے اس بارہ میں اس طرح کی جذباتی باتیں کرو کہ ان کے دل کی بات زبان پر آجائے۔ چنانچہ میری اہلیہ نے مرحومہ سے بات کی انھوں نے مولانا کی طرف سے خود مداخلت کی اور کہا کہ وہ دن رات دین کی فکر اور دین کے کام میں لگے رہتے ہیں، انھیں اپنا بھی ہوش نہیں ہے، میں نے ہی خود ان سے کہہ دیا ہے کہ وہ میری فکر بالکل نہ کریں، دو اعلاج ہو ہی رہا ہے، اگر اللہ نے جنت میں جمع فرما دیا تو وہاں اطمینان سے ساتھ رہنے کا موقع ملے گا۔ چند مہینوں کے بعد اسی علالت میں خاص نماز کی حالت میں مرحوم کا انتقال ہو گیا۔ اللہم اغفر لہما۔



تبلیغی کام کے مرکز نظام الدین میں جس پیمانہ پر کھانے کا لنگر جاری رہتا ہے اور روزانہ یکڑوں آدمی دونوں وقت جس طرح دسترخوان پر دہاں کھاتے ہیں وہ بلاشبہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں عجائب اور خوارق میں سے ہے، ہمیشہ سے وہاں کا دستور یہ ہے کہ جب پیسے پاس نہیں ہوتے تو سارا غذائی سامان قرض، ادھار آتا رہتا ہے، جب پیسے آتے ہیں ادا کر دیا جاتا ہے۔ بلکہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے۔ قریباً چودہ پندرہ سال پہلے کا واقعہ ہے کہ قرض کی رقم کچھ زیادہ دنوں تک ادا نہیں کی جاسکی، غلہ وغیرہ جس دکاندار کے یہاں سے آتا تھا اس نے اسی صاحب سے تقاضا کیا جو سامان لینے جایا کرتے تھے اور باورچی خانہ کا انتظام جن کے سپرد تھا، اور آگے کے لئے مزید سامان قرض دینے سے معذرت کر دی۔ انھوں نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے اس سلسلہ میں کوئی تذکرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا، اور ہمیشہ پیش آسکنے والی اس مشکل کو مستقل طور سے حل کرنے کے لئے یہ تجویز سوچی کہ دو چار اپنے مخلص صاحبان صاحب رازدارانہ طریقہ پر ایک مناسب رقم امانت کے طور پر آپس میں جمع کر لیں تاکہ جب ایسی ضرورت پیش آئے تو اس میں سے

لنگر خانہ کے سلسلہ کا قرضہ ادا کر دیا جایا کرے اور جب رقم اپنے پاس آئے تو وہ امانت فنڈ میں واپس کر دی جایا کرے۔ اور چونکہ یہ اندازہ تھا کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب اس کو کبھی پسند نہیں فرمائیں گے اس لئے پوری رازداری کے ساتھ انھوں نے بالابالا اس تجویز کو عملی جامہ پہنایا۔ دہلی کے پانچ باتوفیق دوستوں نے پانچ پانچ ہزار روپیہ دیکر پچیس ہزار کی رقم اپنے ہی میں سے ایک کے پاس جمع کر دی اور آپس میں عہد معاہدہ ہو گیا کہ حضرت مولانا سے کوئی اس کا ذکر نہ کرے بلکہ بات بالکل راز میں رہے اور اچھے آدمیوں کے علاوہ کسی کو اس کا علم نہ ہو۔

معلوم نہیں کس طرح دوسرے یا تیسرے ہی دن مولانا کو اسکی اطلاع ہو گئی۔ انھوں نے مطلع کے ان منتظم صاحب اور اپنے ان پانچوں غلصوں کو جنھوں نے وہ رقم جمع کی تھی بلوایا اور تنہائی میں بٹھا کر پوچھا کہ مجھے اس طرح کی اطلاع ملی ہے سچ بتائیے کیا آپ لوگوں نے ایسا کیا ہے؟ ان بھاروں کو اقرار کرنا پڑا۔ اس کے بعد مولانا نے ان کے سامنے ایک تقریر فرمائی جس میں فرمایا کہ آپ لوگوں نے جو کچھ کیا نیا نیا منتی سے کیا ہے لیکن یہاں ساتھ یہ ایک طرح کا نظم ہے۔ جب اس طرح کے انتظام آپ لوگ کریں گے تو پھر ہم اللہ کی مدد کے قابل نہیں رہیں گے۔ اللہ کی مدد کے قابل ہم اسی وقت تک ہیں جب تک دنیا میں ہمارا کوئی بہارا نہ ہو اور ہماری نظر بس اسکے خزانہ اور اسکی مدد پر ہو اور ہم مضطرب ہوں۔ اس کے بعد مولانا نے حکم دیا کہ ہر ایک اپنی اپنی قسم واپس لے لے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ یہ واقعہ اسی زمانہ میں مجھ سے جن صاحب نے بیان کیا وہ خود اسکے شرکا میں سے تھے۔ وہ بتاتے تھے کہ اس دن کی تقریر میں حضرت مولانا خود بھی روئے اور ہم سب کو بھی خوب رلایا۔ اور ہم سب نے توبہ کی اور معافی مانگی۔

— ۶ —

اے سال پہلے مولانا کی اہم تصنیف "حیۃ الصالحہ" جب مکمل ہوئی اور اسکی طباعت کے بارہ میں طے ہوا کہ "دائرة المعارف جہ آباد" میں چھپوانی چاہئے۔

توحید آباد کے مخلص دوستوں نے طباعت کے اہتمام و انصرام کی ذمہ داری لے لی، اور بالابالا اپنے طور پر یہ بھی کوشش کی کہ اسکے مصارف کا انتظام بھی وہ خود ہی کر لیں، اس مقصد کے لئے انہوں نے ممبئی وغیرہ کے حضرت مولانا کے بعض مخلصین اور متقدمین سے بات بھی کی۔ اور اس رقم کا بڑا حصہ (غالباً ۸-۱۰ ہزار کے قریب) فراہم بھی کر لیا۔ حضرت مولانا کو جب اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے وہ ساری رقم واپس کرادی، اور کاغذ و طباعت وغیرہ کے لئے جتنی رقم درکار تھی وہ خود ہی بھیجی۔



حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے غالباً چند ہی مہینے بعد مراد آباد میں پہلا بڑا تبلیغی اجتماع ہوا۔ اس وقت تک تبلیغی کام کے سلسلہ میں بڑے اجتماعات اور جلسے میوات میں تو ہوتے تھے لیکن میوات سے باہر بڑے اجتماعات کا رواج ابھی نہیں ہوا تھا۔ جہاں تک اس ناچیز کو یاد ہے مراد آباد کا یہ اجتماع اپنی قسم کا پہلا بڑا اجتماع تھا۔ باہر کے قریباً سات سو آدمیوں نے اس میں شرکت کی تھی۔ تبلیغ کے لئے اوقات دینے کا روان بھی اس وقت تک میوات سے باہر بہت ہی کم ہوا تھا۔ فجر کی نماز کے بعد حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے تقریر شروع فرمائی اور حسب عادت تقریر میں گویا کلیجہ کال کے رکھ دیا۔ اسکے بعد اوقات کا مطالبہ شروع ہوا، بہت ہی کم نام آئے۔ حد یہ ہے کہ بھنور، چاند پور اور راجپور جیسے بالکل قریبی مقامات کے لئے دس دس آدمیوں کی جماعتیں بھی نہیں بن سکی تھیں۔ ہم کئی آدمی لوگوں کو ترغیب دے رہے تھے۔ اور اپنا پورا زور لگا رہے تھے۔ لیکن ناموں میں اضافہ بالکل نہیں ہو رہا تھا۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جو تقریر فرمانے کے بعد مسجد کی اندرونی محراب میں تشریف فرما تھے، لوگوں کی یہ سردہری دیکھ کر ان کو جلال آگیا۔ ایک دم اٹھ کر تشریف لائے اور میکرو فون سے براہ تھ سے لے کر فرمانا شروع کیا آج تم بھنور، چاند پور اور راجپور جیسے قریبی مقامات کے لئے اور صرف تین تین دن کا وقت دینے کے لئے تیار

تیار نہیں ہو رہے ہو، ایک وقت آئے گا جب تم شام جاؤ گے، مصر جاؤ گے، عراق جاؤ گے لیکن اس وقت اس کام کا عام رواج ہو چکا ہو گا اس لئے اگر گھٹ جائے گا۔ مولانا کی اس پر طحال دعوت پر چند نئے نام اور آگئے۔ لیکن میرا خاتم اور ظواہر کا ایسے ذہن چونکہ ماحول سے اثر لینے کا عادی ہے اس لئے مولانا کی شام و عراق اور مصر جانے والی بات کا مجھ پر کچھ اچھا اثر نہیں پڑا، میں محسوس کر رہا تھا کہ جب لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ چاند پور اور راجپور کے لئے تیار نہیں ہو رہے ہیں تو اس حالت میں شام و عراق اور مصر جانے والی بات بہت بے موقع ہے۔ مگر اللہ کی شان تھوڑے ہی دنوں کے بعد مولانا کی وہ بات واقعہ بن کر آنکھوں کے سامنے آگئی۔ اور ان ممالک عربیہ میں غالباً پہلی جماعت مراد آبادیوں ہی کی گئی۔



اس عاجزانے پڑھنے کے زمانہ میں خدا کے فضل سے محنت سے پڑھا اور پڑھانے کے زمانہ میں محنت سے پڑھایا۔ ذہن اور حافظہ کی نعمت سے بھی اللہ تعالیٰ نے محروم نہیں رکھا تھا، لکھنا پڑھنا اور مطالعہ ہی اہل مشغلہ رہا۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اپنے اتنا حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے بعد کبھی کسی کے علم سے مرعوب و متاثر نہ ہوسکا۔ لیکن حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں جب حاضری نصیب ہوئی تو محسوس ہوا کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک علم عطا ہوا ہے (جو مدرسہ اور کتب خانہ کا علم نہیں ہے) اس لئے حب توفیق ان کے بہت سے ارشادات اپنے لئے قلبی بھی گئے۔ بعد میں ان کا ایک حصہ کتابی شکل میں بھی مرتب کیا (جو شائع ہو چکا ہے)۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریروں میں بھی صاف محسوس ہوتا تھا کہ وہی علم ان کو بھی عطا ہوا ہے، اور کتب بیان مزید برآں ہے۔ اس لئے ان کی تقریر لکھنے کو بھی جی چاہتا تھا، مگر دیکھتا تھا کہ اللہ کی توفیق سے بہت سے حضرات انکی تقریریں لفظ بہ لفظ قلمبند کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اس لئے ایسا کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔ پھر بھی اپنے لئے انکے خاص خاص معارف اشاروں میں نوٹ کیا کرتا تھا۔ اس عاجز کو پوری بصیرت کے ساتھ یقین

ہے کہ میں وہ علم ہے جس کے بارہ میں قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔ "وَمَنْ جُوتَ الْحِكْمَةُ فَقَدْ أُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا"

ان کی تقریر کے پھیلاؤ میں بعض وقت ایسی باتیں بھی آجاتی تھیں جو ہمارے زمانہ کے بعض طبقوں کے ایمان کے لئے آزمائش بن سکتی تھی۔ یہ اسی قسم کی چیزیں ہوتی تھیں جن کے بارہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے زمانہ کے بعض علماء کو تنبیہ فرمائی تھی کہ "اتَّجِبُونَ أَنْ يَكْذَبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ" لیکن مولانا کی اندرونی ایمانی قوت اور بنیادی دعوت کی طانت اس طبقہ کو بھی کھام لیتی تھی۔ لیکن ہر ایک کے پاس تو یہ اکیس اور تریاق نہیں ہے۔

۹

جن خوش نصیبوں نے حضرت مولانا کی تقریریں سنی ہیں اور ان کو اس دولت سے کچھ مناسبت ہے جو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ اہل ایمان کو ملتی ہے ان سب کا یہ ذاتی تجربہ ہے کہ مولانا کی تقریر سے ایمان میں جان پڑتی تھی اور حلی ترقی محسوس ہوتی تھی اور قرآن مجید کی جن آیتوں میں ایمان کی زیادتی اور اضافہ کا ذکر کیا گیا ہے ان کی صحیح تفسیر سمجھ میں آتی تھی۔

زمانہ اور ماحول کے فرق کے ساتھ ان کی تقریروں کو سیدنا شیخ محمد القادر جیلانی قدس سرہ کے واعظ سے بڑی قریبی مشابہت تھی۔

۱۰

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے اللہ کے لئے اور اس کے دین کے لئے اپنے کو کلی طور پر وقف کر دیا تھا۔ اپنی ساری توانائیاں اور اپنی ہر چیز اسکی راہ میں اس طرح کھادیں تھیں کہ اس میں سے کچھ بھی اپنی ذات کے لئے بچا کے نہیں رکھا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے ہزاروں بلکہ لاکھوں بندوں کو ان کے لئے مسخر کر دیا۔ اس کے کہنے میں انکارا نہ کچھ بھی باقی رہا۔ ہو گا کہ آج کی دنیا کے کسی بڑے سے بڑے سرمایہ دار، بڑے سے بڑے مقبول اور با اثر یا ڈکٹیٹر کسی جمہوریہ کے نبوت صدر یا وزیر اعظم کی حکومت اتنے دلوں پر نہ

ہوگی۔ جتنے دلوں پر مولانا مرحوم کی حکومت تھی۔ انھوں نے کوئی پارٹی نہیں بنائی۔ اپنے کام یا پیغام کی نشر و اشاعت کے لئے کوئی اخبار یا رسالہ جاری نہیں کیا (بلکہ وہ دل سے چاہتے اور امکان بھر اسکی کوشش کرتے تھے کہ دو سسر اخبارات ان کا اور ان کے کام کا کوئی ذکر نہ کریں۔ وہ اپنے مقصد کے لئے ہی کو مفید سمجھتے تھے) انھوں نے کبھی کوئی فنڈ جمع نہیں کیا۔ بس خود قربانی دی اور اللہ کے بندوں کو قربانی کے لئے پکارا، اللہ تعالیٰ نے پہلے ہزاروں پھر لاکھوں بندوں کو ان کے گرد جمع کر دیا اور اسلام کی اس غربت کے دور میں چشم فلک نے یہ تماشہ دکھا کہ چٹائی پر بیٹھنے والے ایک درویش عالم دین اور اللہ کے داعی کی ترغیب و دعوت اور محنت کے نتیجہ میں اللہ کے ہزاروں لاکھوں بندے یورپ۔ افریقہ اور ایشیا کے مختلف ملکوں اور جزیروں میں شہروں اور قصبوں میں اور دیہاتی آبادیوں میں ہر وقت پھرتے ہیں۔ ان میں اردو بولنے والے بھی ہیں اور عربی بولنے والے بھی، فارسی بولنے والے بھی ہیں اور ترکی بولنے والے بھی، بنگالی بولنے والے بھی ہیں اور پنجابی یا پشتو بولنے والے بھی، انگریزی بولنے والے بھی اور فرانسیسی اور جرمنی بولنے والے بھی۔

ان فی ذالک لعبرة لاولی الابصار

حضرت مولانا محمد انیس رحمۃ اللہ علیہ کی طرح اور ان سے بھی پہلے خادمانِ دین اور داعیانِ حق کی طرح حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بھی اٹھائے گئے۔ لیکن جو اللہ سب کچھ کرنے والا ہے وہ جی تو م ہے، اور ازل سے اس کا ایک ہی قانون دستور ہے۔ اگر اسی خلوص و قلبیت کے ساتھ اور انہی اوصاف اور اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے قربانیاں دی جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ وہی تعلق رہا جس کا نمونہ ہمارے اس ناز میں ان دونوں باپ بیٹوں نے پیش کیا تو یقیناً اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہی ہوتا رہے گا جو اب تک ہوتا رہا ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ لِهَذِهِ الْأُمُورِ تَبَدَّلَ

تاریخ و سوانح پر عمدہ کتابیں

- | | |
|--|---|
| <p>امام مالکؒ :- تالیف محمد ابو ذہرہ (مصر)
ترجمہ عبید اللہ قدسی ۱۰-۰۰</p> <p>الغزالی :-
از علامہ شبلی نعمانی 5-25</p> <p>الفاروق :-
از علامہ شبلی نعمانی 6-۰۰</p> <p>بزم تمجید :-
سید صباح الدین عبد الرحمن 7-۰۰</p> <p>بزم ملوک کعبہ :-
سید صباح الدین عبد الرحمن 5-5۰</p> <p>مغل دور حکومت :-
از خانی خان نظام الملک (کال) 3۹-5۹</p> <p>عسکری دنیا :-
نجلہ عز الدین ترجمہ ڈاکٹر محمد حسین ۱۲-۰۰</p> <p>تاریخ غرناطہ (کال) لسانی العربیہ الخلیف
ترجمہ سید احمد اللہ ندوی 21-75</p> <p>تاریخ فاطمین مصر (کال) :-
ڈاکٹر زاہد علی لائے ڈی فل (اکن) ۱7-5۰</p> <p>اقبال نامہ جہانگیری :-
از مرزا محمد رفیع ممد خان 6-75</p> <p>مختصر تاریخ ہند :-
مولانا سید ابوالفتح ندوی 3-۰۰</p> <p>مولانا محمد علی (بحیثیت تاریخ اور تاریخ ساز کے)
محمد سرور صاحب 8-۰۰</p> <p>سفینۃ الاولیاء :- از خضرادہ دارالخبرہ 6-75</p> | <p>مخدوم جہانیاں جہاں گشت :-
محمد ایوب قادری 7-۰۰</p> <p>شیخ عبدالقدوس گھگھوی اور ان کی قیامات :-
اعجاز الحق قدوسی ۱۰-۰۰</p> <p>سید عطار اللہ شاہ بخاری :-
شورش کاشمیری 3-۰۰</p> <p>حیات امام ابن حزمؒ :- پردیسر ابو ذہرہ (مصر)
ترجمہ پردیسر غلام احمد حویلی ۱8-۰۰</p> <p>حیات وحید الزماں :-
مولانا محمد عبدالکلیم حشتی 4-۰۰</p> <p>تجلیات عثمانی :- (علامہ شبیر احمد عثمانی)
پردیسر محمد اوزار الحسنی اوزر ۱۰-5۰</p> <p>حیات امداد (مختصر جامع امداد الشرح صاحب)
پردیسر محمد اوزار الحسنی اوزر 4-۰۰</p> <p>شہدائے امدادیہ (از حضرت تھانوی) قیمت 2/-
تذکرہ علمائے ہند :- تالیف مولانا رحیم علی صاحب</p> <p>رحمۃ محمد ایوب قادری ۱5-۰۰</p> <p>حضرت معاویہ کی سیاسی زندگی :-
سید علی احمد عباسی ۱۰-۰۰</p> <p>حضرت امام ابوحنیفہؒ کی سیاسی زندگی :-
از علامہ سناقر احسن گیلانی ۱2-۰۰</p> <p>حیات حضرت امام ابوحنیفہؒ :- تالیف
محمد ابو ذہرہ (مصر) ترجمہ غلام احمد حویلی ۱5-۰۰</p> <p>حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہ :- تالیف
محمد ابو ذہرہ (مصر) ترجمہ سید رفیع احمد ندوی 21-۰۰</p> |
|--|---|

مضامین سے مناسبت ہو حضرت اقدس مدنی اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہما کے وصال پر بہت سے اصحاب کے اصرار ہوئے اسی طرح دوسرے اکابر کے انتقال پر اصحاب کے اصرار ہوتے رہے مگر یہ ناکارہ انکار کرتا رہا۔ اس ناکارہ کے حوالے سے ان اکابر کی سوانحوں میں جہاں کہیں مضامین چھپے ہیں اس کی صورت یہ رہی کہ تالیف کرنے والے اصحاب اگر ان کے احوال دریافت کرتے رہے اور یہ ناکارہ اپنی معلومات سے جواب عرض کرتا رہا۔ عزیز مولانا محمد یوسف مرحوم کی ولادت ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۳۵ھ ۲ مارچ ۱۹۱۷ء درشنہ کو ہوئی تھی۔ ۲ جمادی الثانی ۱۳۹۷ء کو غریقہ ہو ا تھا اس کے بعد اس کے سوا کیا لکھوں۔

کان مملو کی فاضلہ مالمی ان هذا من اعاجیب الزمن

ابتداء میں وہ میرا چھوٹا بھائی تھا، شاگرد تھا، بڑا تربیت تھا۔ وہ میری لائق بہت مزاجی کیونکہ اپنے والد صاحب

یعنی میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ کی بہ نسبت اس ناکارہ سے بہت زیادہ ڈرتا تھا چچا جان کے احکام کو وہ پورا نہ نفاذ کی وجہ سے اور اپنے بچپن کی وجہ سے کبھی مال دیتا تھا لیکن اس ناکارہ کی سخت مزاجی کی وجہ سے میرے کہنے کو نہیں مانتا تھا چچا جان کو بسا اوقات یہ فرمانا پڑتا کہ یوسف سے فلاں کام لینا ہے تمہارے کہنے سے جلدی کر دے گا۔ دہلی کے حضرات کا چچا جان پر بہت اصرار ہوتا کہ صاحبزادے سلمہ کو شادی میں ضرور ساتھ لادیں۔ مگر مرحوم اپنے طلب علم میں اس قدر منہمک تھا کہ اس کو یہ حرج بہت ناگوار ہوتا بسا اوقات اس کی نوبت آئی کہ ان اوقات میں اگر اس ناکارہ کا دہلی جانا ہوتا تو عزیز مرحوم مجھ سے جاتے یہ وعدہ لے لیتا کہ بھائی جی فلاں جگہ جانے کو آپ نہ کہیں۔ اور جب چچا جان مجھ سے یہ ارشاد فرماتے کہ یوسف کو بھی ساتھ لے لو۔ تو میں بھی معذرت کرتا کہ اس نے آتے ہی مجھ سے یہ وعدہ لے لیا کہ میں نہ کہوں۔ یہ تو ابتداء تھی۔ اس کے بعد مرحوم نے ہوائی جہاز سے وہ پرواز کی کہ وہ آسمان پر پہنچ گیا اور یہ ناکارہ زمین ہی پر پڑا رہا۔ اس کی بلندی کو دیکھتا رہا چچا جان کے وصال کے بعد ہی ایک پرواز اس نے کی جس کے متعلق اس ناکارہ کا اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہ کا یہ خیال ہو کہ چچا جان نور اللہ مرقدہ کی نسبت خاصہ منتقل ہوئی ہے اور ہر بات میں اس کا خوب شاہد ہوتا۔ اس کے بعد اس کی ترقیات

کو دیکھتا رہا۔ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کے وصال کے بعد سے مرحوم میں ایک جوش کی کیفیت پیدا ہوئی اور کسی بڑے سے بڑے ذی وجاہت شخص کے سامنے بھی اپنی بات کو نہایت جرات اور بے خوفی سے کہنے کا ظور ہوا اور وہ بڑھتا ہی رہا۔ اسکے بعد حضرت اقدس نے پوری نور اللہ مرقدہ کے وصال کے بعد اسکی گفتگو اور تقاریر میں انوار اور تجلیات کا ظور پیدا ہوا۔ کیا بعید ہے کہ ان دونوں بزرگوں کی خصوصی توجہات اور مرحوم کے ساتھ شفقت اور محبت کا یہ ثمرہ ہوا انہیں چیزوں کا یہ اثر ہوا جو اس ناکارہ نے شروع میں شعر میں ظاہر کیا کہ پھر یہ ناکارہ اس سے مرعوب ہونے لگا کہ اس کے اصرار پر مجھے مخالفت دشوار ہو گئی اس کا اثر تھا کہ گزشتہ سال اپنی انتہائی معذرتوں اور بھوریوں امراض کی شدت کے باوجود جب مرحوم نے اس پر اصرار کیا کہ تمہیں حج کو میرے ساتھ ضرور چلنا ہے تو میری انکار کی ہمت نہ پڑی اور جب میں نے اپنے امراض کا اظہار کیا اور کہا کہ میرے اعذار کو نہیں دیکھتے ہو تو مرحوم نے کہا کہ خوب دیکھ رہا ہوں مگر میرا جی چاہتا ہے کہ آپ ضرور چلیں۔ اخیر میں اللہ جل شانہ نے اپنے لطف و کرم کی وہ بارش فرمائی کہ مجھ جیسے بے بصیرت کو بہت سی چیزیں کھلی محسوس ہوتی تھیں۔ اس قسم کی باتیں نہ کہنے میں آتی ہیں اور نہ کہنے کو دل چاہتا ہے صرف ایک عورت کے خواب پر اس عریضے کو ختم کرتا ہوں۔ خواب تو مرحوم کے حادثہ کے بعد لوگوں نے عجیب عجیب دیکھے اور کہے۔ لیکن یہ خواب چونکہ اس ناکارہ کے نزدیک لفظ بلفظ واقع ہے۔ اس لیے لکھوا رہا ہوں۔ اس حادثہ پر اپنے تعلقات کے موافق نیز اپنے قلبی ضعف و کمزوری کے موافق اخراجات تو بہت ہی عام ہوئے لیکن ایک عورت کے متعلق معلوم ہوا کہ وہ کسی وقت بھی چپ نہ ہوتی تھی۔ یہ وقت دتی تھی بار بار وہ سو کرتی تھی اور تسبیح لے کر بیٹھ جاتی۔ وہ اسی حالت میں ایک سو فود و سو کر کے تسبیح لے کر بیٹھی تھی کہ اس کو غنودگی ہو گئی سنے عزیز مرحوم کو دیکھا وہ فرما رہے ہیں کہ کیوں پاگل ہو گئی؟ مرزا تو سب ہی کو ہے تعلق مالک سے پیدا کیا کہ میں بندے سے نہیں۔ اس پر اس نے دالمانہ انداز سے یوں کہا حضرت جی آخر یہ ایک دم ہی ہوا کیا؟ مرحوم نے کہا کہ کچھ نہیں نہیں کچھ دنوں سے جب میں تفریق کیا کرتا تھا تو مجھ پر تجلیات الہیہ کا خاص ظور ہوتا تھا اس مرتبہ جب میں بات کو تقریر کر رہا تھا تو ان کا آواز زیادہ ظور ہوا کہ میرا طلب ان کا مکمل نہ کر سکا اور دور

پر لگیا اس کے بعد ایک بہت بڑا گلاب کا پھول لگھا یا گیا اسکے ساتھ میری روم گل گئی بس اتنی ہی سی بات ہوئی فقط۔

عزیز مرحوم کی پہلی شادی میری سب سے بڑی لڑکی سے ۳۲ محرم ۱۳۵۷ھ کو منظر ہر علوم کے سالانہ جلسے میں ہوئی تھی حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ نے نکاح پڑھا تھا چونکہ پہلے سے کوئی تجویز نہ تھی عین وقت پر چچا جان نے فرمایا کہ نکاح پڑھانے کا ارادہ ہے اس لیے اس وقت رخصت نہ ہوئی تقریباً ایک سال بعد چچا جان نور اللہ مرقدہ کی ایک آمد پر اسی طرح فوری طور پر بغیر بقد تجویز کے رخصت ہو گئی ۲۳، ۲۴ رمضان ۱۳۵۷ھ در شب سنبہ کی درمیانی شب میں۔ لڑکے ۴۰ منٹ پر عزیز ہارون سلمہ کی ولادت ہوئی بحق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے اس کو اپنے باپ دادا کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ فقط والسلام۔

ذکر یا
۱۔ محرم الحرام ۱۳۵۸ھ قلعہ محمد عاقل غفرلہ

— (۲) —

مندرجہ بالا گرامی نام میں مولانا مرحوم کی پہلی بیوی محمد ہارون کی والدہ مرحومہ کا انتقال مدینہ منورہ کی دوسری بہن کے ساتھ مولانا مرحوم کے دوسرے صاحبزادے کے نہیں تھا، ناچیز (محمد منظور نعمانی) نے ایک عزیز فکھ کہ دونوں کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت شیخ مدظلہ نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بعد سلام منوں.....

عزیز یوسف کی پہلی بیوی یعنی والدہ ہارون تقریباً ایک سال تک تپ دق میں مبتلا رہ کر شہر کے ہنگامیں نظام الدین ۱۲ شوال ۱۳۵۷ھ شب و شبہ کی غریب کی ناز کے سجدہ میں جبکہ وہ اشارہ سے نماز پڑھ رہی تھی اور سجدہ کے لیے اشارہ سے سر جھکا رکھا تھا دفعتاً انتقال کر گئی۔ اس کے انتقال کے بعد میں نے عزیز مرحوم کو حکماً منع کر دیا تھا کہ تم دوسرا نکاح نہ کیجو اس لیے کہ تمہارے مشاغل کا ہجوم تمہیں حقوق کی ادائیگی کی اجازت نہیں دیتا ہے اس وقت تو اس نے بڑی خوشی سے قبول کیا مگر چند سال بعد اس نے ضرورت کے اظہار کیا تو میں نے کہا بے شوق سے یہاں تمہاری رائے یہاں تمہیک کوں مرحوم نے کہا اگر کروں گا

تو آپ کے ہاں کر دیجائیں اور گرنے کا ارادہ نہیں ہو اس پر اس ناکارہ نے بڑے شوق سے قبول کیا اور کچھ عرصہ بعد چار شنبہ بعد نماز عصر مدرسہ کی مسجد میں اس ناکارہ کی دوسری لڑکی سے ہوا جو بیوہ تھی اور اس کا پہلا نکاح مولوی لطیف الرحمن کا نہ مولوی مرحوم کے لڑکے سفید الرحمن مرحوم سے ہوا تھا جس کا انتقال مدرسہ کے ہنگام ہی کے زمانہ میں ایک طویل علالت کے بعد ہو گیا تھا اس سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ ان واقعات کے ساتھ طویل قلم سے یہ روز بانی تو سنائے جاسکتے ہیں مگر یہ میں ان چیزوں کا آنا معلوم نہیں مناسب ہو گیا یا نہیں.....

پہلا نکاح والدہ بارون سے ۲ محرم ۱۲۵۷ء منظر ہر علوم کے سالانہ جلسہ چچا جان کے ارشاد پر بلا کسی سابقہ تجویز کے فوری ہو گیا تھا اسی طرح خجستی بھی ایک سال بعد عجب چچا جان جو منظر ہر علوم کے سرپرست بھی تھے جلسہ سرپرستان میں تشریف لائے اس وقت عزیزان یوسف و انعام ابو داد و دوبارہ پٹھن کے لیے سہارا بنو آئے ہوئے تھے یہاں موجود تھے جلسہ سرپرستان میں جس میں حضرت اقدس رائے پوری بھی تشریف فرما تھے چچا جان نے فرمایا کہ ان بچوں کی رخصتی بھی کر دو اسی دن رات کو میرے ہی گھر میں عزیزان یوسف و انعام کی رخصتی بھی کہہ دی اور دوسرے دن صبح کو مختصر دعوت ولیمہ ہو گئی۔

گنگو آئین درد لیشی بنود ورنہ باتو ما جزا الم دا خستیم

والسلام

زکریا عفی عنہ سہارنپور

تعلیم احسان ۲۲ مئی ۱۲۵۷ء

ایک ضروری بات یہ ہے کہ بعض اخبارات میں مولوی یوسف کی پیدائش نظام الدین میں لکھ دی گئی ہے ان کی پیدائش کاندھلہ میں اپنے جدی مکان میں ہوئی تھی اس وقت چچا جان نور اللہ رتقہ منظر ہر علوم میں مدرسہ تھے۔

بیمار اور بے بی مانک
بچوں کے تمام اعضا کو طاقت بخشنے اور دانت
نکلنے کی تکلیف سے محفوظ رکھنا کہ

شریت
نزلہ

معمولی بخار۔ کھانسی
زکام۔ نزلہ کے لئے

چند مشہور اور پیٹنٹ دوائیں

دماغین
تلم دماغی کام کرنے والوں
کے لئے نایاب تحفہ

خون صفا

خون کی خرابی سے
پیشی، تھارش اور
دل و دغیرہ کی نہایت
بجرب دوا



مولانا لکھنؤ کے لئے

(۱) لکھنؤ - اردو ہسپتال - ڈاکٹر نورانی آباد - (۲) کانپور - جی ک

(۳) کوپا گج - دیکھ دو خانہ (۴) گھوکی - حافظ نورا احمد

(۵) امراتہ ہندون والا شام جو ہر گیت (۶) اعظم گڑھ - محلہ گرو ٹوڈ محمد علی اللہ

ایجنسیا

(۷) بونہا جوک بازار جہاں پیرائیل کپڑے - درہما بنارس - وال منڈی (۸) موٹا کھنجن صد بازار

حَضِرَتِ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ یُوسُفُ کَافِلُی

— [اَوَّلُ] —

اُن کی چند خصوصیات

(مولانا نسیم احمد فریدی امروہی)

وہ کب کے آئے بھی اور گئے بھی گز نظر میں سہا رہے ہیں

حضرت مولانا محمد یوسف کا تذکرہ جن کے نام کے بعد چند ماہ پہلے ہم مظلّم لکھتے اور بولتے تھے آج رحمتہ اللہ علیہ اور نور الشمر قدّہ کہہ اور لکھ رہے ہیں۔ دُنیا سے گزرناسب کو ہے موت سب کو آتی ہے، اب کو اس عالم فانی سے رخصت ہونا ہے۔

موت سے کس کو دستگاہی ہے

آج وہ کل ہماری باری ہے

اس عالم ناپائیدار میں جو بھی آیا ہے یہاں سے مقررہ مدت کے بعد ضرور جاٹے گا، موت کا آہنی چکل سب کو اپنی گرفت میں لے گا۔

آنے والی کس سے ٹالی جاٹے گی

جان ٹھہری جانے والی جاٹے گی (نثر مندیوی)

مبارک ہیں وہ ہستیاں جو اپنی حیاتِ مستعار میں ایسے کارنامے چھوڑ جاتی ہیں جن سے

ان کا نام نیک باقی رہتا ہے۔

حضرت مولانا محمد یوسف بھی ان مبارک شخصیتوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے اپنے زندہ و پائندہ علمی و دینی کارناموں کے ذریعے جریدہ عالم پر اپنی نیک نامی کو ثبت کر دیا۔ اللہ تعالیٰ انہیں جنت الفردوس نصیب فرمائے اور ان کی قبر کو نور سے معمور کرے (اسہین)۔

مجھے اکیس سال سے حضرت مولانا مرحوم سے یک گوشہ تعلق و ربط تھا۔ وہ اپنے اہل خانہ عالیہ کے تقاضے سے اٹھ کر بڑا کراہم فرماتے تھے جس سے بعض اوقات اپنی بے علمی اور کم حیثیت کے پیش نظر مجھے شرمندگی محسوس ہوتی تھی۔ میں بھی ان سے جذبہ عقیدت مندی سے ملتا تھا۔ اس لیے کہ مجھے ان کی شخصیت میں اکابریت کے اخلاق کی جھلکیاں اور مشائخ کا انداز کی اداؤں کا عکس نظر آتا تھا۔ یہ حقیقت تو بعد کو معلوم ہوئی کہ حضرت مولانا عمر کے لحاظ سے مجھ سے چار پانچ سال پھوٹے تھے۔ میں ان کی حیات میں اپنے تعابلیں میں عمر کے لحاظ سے بھی ان کو بڑا سمجھتا تھا۔ سچ پوچھیے تو وہ ہر حیثیت سے بڑے ہی تھے! ان کی تھوڑی عمر میں بھکام کے لحاظ سے بڑی برکت ہوئی۔ ہم جیسوں سے سو سال میں بھی وہ اہم کام انجام نہیں پاسکتے جو انہوں نے وہ سال کی عمر پر صرف اکیس سال میں انجام دے لیے۔ یہ محض انعام ربانی تھا کہ ان کے کارکردگی کے مختصر زمانے کا ہر دن دینی اعتبار سے کامیاب تھا اور ہر رات نورِ آغوش بھٹی۔

حضرت مولانا محمد الیاس نور اللہ مرقدہ کو میں نے جہاں تک یاد پڑتا ہے صرف دو مرتبہ دیکھا ہے۔ ایک مرتبہ ریل میں جب وہ سہارنپور سے دہلی جا رہے تھے اور میں دیوبند سے سیر کر جا رہا تھا۔ یہ طالب علمی کا زمانہ تھا۔ دوسری مرتبہ ان کی وفات سے کچھ عرصہ پہلے بہمراہی حضرت مولانا نعمانی مدظلہ دہلی جا کر — غرضیکہ میں اپنی محرومی کی بنا پر حضرت مولانا محمد الیاس کی شخصیت سے ان کی زندگی میں کوئی فائدہ نہ اٹھا سکا۔ اور نہ مجھے کوئی موقع ملا کہ ان کے کارناموں اور مساعی حسنہ سے واقفیت پیدا کرتا۔ فائدہ تو اپنے زمانے کے کسی بزرگ سے بھی آج تک نہ اٹھا سکا! اپنی سنیختی کی یہ داستان چھڑنی قصود نہیں مجھے تو عرض یہ کرنا ہے کہ میں نے حضرت مولانا محمد الیاس کے جانشین اور اکلوتے باکمال صاحبزادے حضرت مولانا محمد یوسف کو قریب سے دیکھا اور دور سے دیکھا، سفر

میں دیکھا حضور میں دیکھا خلوت میں دیکھا جلوت میں دیکھا، عمومی اجتماعوں میں دیکھا، خصوصی محافل و مجالس میں دیکھا، ان کی روح پرور باتیں سنیں۔ ان کی پر شکوہ تقریریں سنیں ان کے کچھ مکتوبات بھی اسحق کے نام صادر ہوئے جو علم الفض کے جواب میں تھے یا انہوں نے خود ازراہ کرم فرمائی تبلیغی نقل و حرکت کے سلسلے میں ارسال فرمائے گئے تھے۔ وہ میں مرتبہ امروہہ بھی تشریف لائے۔ ایک مرتبہ تبلیغی اجتماع میں اور دو مرتبہ مدرسہ اسلامیہ جامع مسجد امروہہ کے جلد و ستار بندی اور اجتماع ختم بخاری کے موقع پر — امروہہ کے متعلق فرماتے تھے کہ ”یہ ہمارے بزرگوں کی بستی ہے“ — سلاہ صابر یہ امدادیہ رشیدیہ کے مین اکابر طریقت اس سرزمین پر ابدی نیند سو رہے ہیں — حضرت مولانا محمد الیاس کے بعض خدام سے معلوم ہوا کہ وہ بھی اس زمانے میں جبکہ ان کا یہاں کوئی تجارت نہ تھا، اپنے ان اکابر طریقت کے مزادوں پر حاضری دینے تشریف لایا کرتے تھے۔

الغرض حضرت مولانا محمد یوسف سے واقفیت کے اسباب مجھے حاصل ہوئے میں ان کی شخصیت سے متاثر تھا، اس اکیس سال کے عرصے میں میرے قلب کا تعلق ان سے بڑھتا ہی رہا — میں خدا کا شکر ادا کرتا ہوں کہ منجھ دیگا اکابر کے میں نے اپنے عہد میں حضرت مولانا محمد یوسف جیسی یادگار سلف و نشین شخصیت کو کبھی دیکھا ہے اور ان سے واقفیت پیدا کی ہے — یہ دوسری بات ہے کہ ان کی زیادہ قربت حاصل نہ کر سکا اور فیض صحبت سے زیادہ مستفیض نہ ہو سکا۔ مولانا اپنے بعض خطوط میں تو کبھی کبھی میری عدم نقل و حرکت پر اشارۃ تنبیہ بھی فرما دیتے تھے مگر جب کبھی حاضر ہوتا تو اس کو تاہی ذوق ملے کو نظر انداز فرمایا۔ اگر کبھی فرمایا تو مرکز میں کچھ دنوں قیام کرنے کے لیے اور اس کا عنوان بھی اس قدر درج رہا ہوتا تھا کہ جی چاہئے لگتا تھا کہ کچھ عرصہ مرکز میں قیام کر دوں۔

ایک مرتبہ فرمایا کہ ہم ایک کتاب صحابہ کے حالات پر لکھ رہے ہیں۔ آپ نے اس کو دیکھ لیا ہوتا۔ یہ عنوان میرے ذوق و شوق کو ملحوظ رکھتے ہوئے اختیار فرمایا مگر تھا جس سے اپنی ناقابلیت کو سامنے رکھ کر شرمندگی ہوئی اور اس سے سرت

ہوئی کہ اس نااہل کو اس قابل سمجھا گیا کہ وہ ان کے افادات سے استفادہ کر سکے گا۔ بعد کو جب حیات صحابہ جلد اول شائع ہو گئی تو ازراہ لطف و کرم اس کا ایک نسخہ بہتے سیرے حاضر ہونے پر عطا فرمایا ایک مرتبہ حاضر ہو کر ایک دو دن کے بعد رخصت ہونے لگا تو بڑی محبت کے ساتھ فرمایا کہ میوات میں ایک اجتماع ہو رہا ہے آپ اس کو دیکھ کر جائیں تمام عمر میں میوات کا وہی ایک اجتماع دیکھ سکتا تھا۔ اس اجتماع کی یاد بھی عمر بھر دل سے نہ جائے گی۔ وہ اجتماع میواتیوں کے دینی شعور اور مذہبی احساس کا آئینہ دار تھا۔ میواتیوں کا بھوق در بھوق ایک بڑی تعداد میں یہ نیتِ ثواب اور بارادہ تفریح و تفریح وقت اجتماع میں شرکت کرنا، مہمانوں کی مدارات اور خاطر تواضع، سلیکے کے ساتھ جلسے کا نظم و نسق، توجہ کے ساتھ ارشاداتِ یوسفی کا سننا اور سادگی کے ساتھ اسی اجتماع کے موقع پر اپنے رُکاو اور لڑکیوں کا کاح کرنا، یہ تمام مناظر دینی نقطہ نظر سے انتہائی مسرت انگیز تھے۔ سمجھ رہے کہ مولانا کی یاد آتی ہے۔ افسوس کہ وہ اتنے جلد ہماری نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ ان کی تقریریں کانوں میں گونج رہی ہیں۔ مراد آباد، رحیم آباد، علی گڑھ، لکھنؤ، ڈاسنہ اور مشہور ضلع بجنور کے اجتماعات کے پر کیف روحانی جلوے آنکھوں میں گھوم رہے ہیں جہاں مولانا اپنے رفقاء مرکز کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ جہاں ایمان و یقین کی باتیں مولانا کی زبان سے ایمان و یقین کی فضاؤں میں اسحر کو بھی سننی نصیب ہوئیں اجتماعوں میں ان کی اندرونی کیفیات کی تاثیر کے اندر اضافہ ہو جاتا۔ مصروفیات بڑھ جاتی تھیں۔ ارشادات و کلماتِ طبیات کا سلسلہ دراز ہو جاتا تھا۔

یوں مرکز کی مصروفیات کبھی کبھی کم نہ تھیں نماز فجر کے بعد سے لے کر رات کے بارہ بجے تک (قبل نماز کے ایک دو گھنٹہ چھوڑ کر) عمومی و خصوصی مجالس میں برابر شرکت و ہدایت کے دریا بہاتے اور حکمت و معرفت کے ذریعہ اب تقسیم کرتے رہتے تھے۔ نماز فجر کے بعد سے اشراق تک تقریر چائے پینے اور کھانا کھانے کے وقت تقریر اور بڑے دلچسپ انداز میں۔ اس کے بعد تھوڑا سا آرام کر کے نماز کے لیے مولانا مرکز کے محراب سے باہر تشریف لے آتے، کھڑے کھڑے دینی گفتگو فرما رہے ہیں۔ اب تک میر ہو گئی۔

صغیوں کو درست فرما رہے ہیں۔ اب نماز پڑھا رہے ہیں۔ نماز سے فارغ ہو کر تقریر فرما رہے ہیں۔ تقریر سے فارغ ہو کر دعاؤں میں مشغول ہیں۔ اب حجرے کے اندر تشریف لے گئے۔ باہر کے آئے ہوئے و خود کے نائندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ سکوت کا عالم طاری ہے۔ سب گوشہ بزمِ امان میں مولانا نے ان کے سامنے توحید و معرفت، ایمان و یقین کی تقریر شروع فرمادی ہے۔

— دین کی نصرت پر نصرت خداوندی کو بیان فرمایا جا رہا ہے۔ عصر کا نماز کے بعد مرکز کے حاضرین اور آنے والے و خود کے سامنے پھر تقریر فرما رہے ہیں۔ مغرب تک یہ سلسلہ جاری رہتا۔ مغرب کے بعد خصوصی مجلس میں اپنے ارشادات خصوصی سے مستفیض فرما رہے ہیں۔ عشا کے بعد کتاب سنار ہے ہیں۔ احادیث و آثار کی تشریح فرما رہے ہیں۔ سیرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور سیرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جو شوق و خروش کے ساتھ بیان ہو رہی ہے۔ سیرت کے نازک نازک گوشے واضح فرمائے جا رہے ہیں۔ سامعین کے ایمان میں تازگی پیدا ہو رہی ہے۔ دلوں میں عظمت اسلام کے نقوش قائم ہو رہے ہیں۔ بے یلغی کام کی برکات واضح ہو رہی ہیں۔ قرونِ اولیٰ سے دینی نقل و حرکت کا ثبوت ہم پر ہو گیا جا رہا ہے۔ صبح سے رات تک پوری قوت و طاقت کے ساتھ تقریر کرتے کرتے آواز ہیٹھ جاتی تھی، پسینے پر پسینے آتے تھے۔ سینہ تھک جاتا تھا مگر جذب و کیف کے عالم میں دینی پیغام دیے چلے جاتے تھے۔ آواز کی خشکی میں ایک عجیب و لکشی ہوتی تھی۔ ان کی محفل میں بسا اوقات ایک ہی دن میں آدمی کی کایا پلٹ ہو جاتی تھی، علم سے تعلق رکھنے والوں کو بہت ہی خاموش ہوتا تھا۔ ان کے یہاں کی ایک دن کی حاضری کا کیف و سرور مہینوں باقی رہتا تھا۔ نماز پڑھے سوز و گداز اور طلب کی ٹپ کے ساتھ پڑھاتے تھے۔ ان کا اللہ اکبر کہنا جو فضا کو مرتعش کر دیتا تھا کانوں میں گونج رہا ہے۔ ان کا دعا کے وقت سراپا تصویرِ عمر و نیاز بن جانا اور دل کی پوری توجہ سے اللہ تعالیٰ سے مانگنا امت مسلمہ کو دعا مانگنے کا سلیقہ سکھاتا تھا اور دعا کے اتمام کی طرف متوجہ کرتا تھا۔ میں جب کبھی حاضر خدمت ہوتا اپنا غم غلط کرنے اور اپنے جذبات پر مردہ میں تازگی پیدا کرنے اور دعاؤں کی برکات حاصل کرنے کے لیے حاضر ہوتا۔ مجھے مولانا کے

مستجاب الدعوات ہونے کا تجربہ اور پورا یقین تھا۔

مولانا کے بعض دہ ارشادات بھی یاد آ رہے ہیں جو احقر کی موجودگی میں احقر کو خطاب کرتے ہوئے فرمائے تھے۔ شہرہ میں حاضر ہوا تو پورے دثوق اور یقین کامل کے ساتھ فرمایا۔
 ”یہ حالات باقی نہیں رہیں گے۔ ہمیں امید ہے کہ اس ہندوستان میں پردہ غیب سے کوئی نہ کوئی ایسا انتظام ہو گا جس سے دین حق کو ترقی ہو اور مسلمانوں کے جان و مال اور عزت و آبرو کا تحفظ ہو۔“

ایک مرتبہ حاضر ہوا تو فرمایا۔ ”آج خیر دشر نیکی و بدی کا امتیاز تک باقی نہیں رہا۔ اگر آج کے دور میں ہم سب مل کر یہ کام انجام دے لیں کہ امت خیر دشر میں امتیاز کرنے لگے تو بڑا کام ہو جائے۔ نمازوں کی تشکیل زکوٰۃ کا نظام روزہ رمضان کا اہتمام فریضہ حج کے آداب کی تکمیل اور تمام اخلاقی اور معاشی سدھار کا مسئلہ آگے کا مرحلہ ہے۔

ایک مرتبہ فرمایا کہ ”ہم یہ چاہتے ہیں کہ بازار سے مسجد تک کا نظام اور مسجد سے بیت اللہ تک کا نظام درست ہو جائے۔ پھر اس کی تشریح فرمائی اور نماز و حج کو صحیح ادا کرنے کی طرف توجہ دلائی۔

ایک مرتبہ نظام مسجد اور مسجد کے ذریعے امت مسلمہ کے اجتماعی مسائل کی تشکیل پر سیر حاصل گفتگو فرمائی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک اور صحابہ کے زمانہ پر سعادت کے واقعات عجیب کہ تمہیب کے ساتھ بیان فرمائے۔

نہیں ضلع بھنور کا گزشتہ سال کا اجتماع یو۔ پی کے اجتماعوں میں ایک بڑا اجتماع تھا اس میں حضرت مولانا اپنے تمام رفقاء کے ہمراہ تشریف لائے تھے۔ عقیدت مندوں کے ہجوم نے بڑی دشواری پیدا کر دی تھی۔ ہر شخص چاہتا تھا کہ میں کسی نہ کسی طرح مولانا سے مصافحہ کر لوں۔ انتظام قیام گاہ پر بعض میو آبیوں کا پرہ لگانا پڑا پھر بھی قیام گاہ کے دروازے کی چوکھٹ، داخلے کی بے محابا کوشش کرنے والوں کے ہاتھوں اکھڑ گئی تھی۔ جب مولانا قیام گاہ سے جگہ گاہ میں تشریف لاتے تھے مجمع آپ کے ارد گرد سمندر کی طرح موجیں مارتا ہوا نظر آتا تھا جس سے انتشار پیدا ہو جاتا تھا اور ضعیفوں کو تکلیف پہنچنے بلکہ کھل جانے

کا بھی اندیشہ ہوتا تھا۔ اجتماع کے دوسرے دن حضرت مولانا رات کے جلے میں ہزار
وقت شیخ یک تشریف لائے تو بعد خطبہ سنوئے تقریر کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا کہ کیا تم مجھ...
... اجازت کا ٹھیک ہندی ترجمہ کو دیکھنے کے لیے آئے ہو؟ دیکھو میں یہ کھڑا ہوں۔ اگر
میری بات سننے آئے ہو تو میری بات سنو۔ پھر جو تقریر فرمائی تو مجمع پر سنا سنا چھا گیا۔ میں پچیس
ہزار کا مجمع خاموشی سے مولانا کی تقریر سن رہا تھا۔ غیر مسلم بھی بڑی تعداد میں آپ کی تقریر سننے
آئے تھے مولانا نے خالص انسانیت کے موضوع پر تقریر فرمائی جس سے ہر ایک متاثر
ہوا۔ انصاف و عدل کی صفت پر بھی روشنی ڈالی اور فرمایا کہ انصاف و عدل کے سلسلے
میں مذہب یا پارٹی کا سوال پیدا کر کے ناحق کسی کی جنبہ داری اور طرفداری نہیں کی
جائے گی۔ بڑی تفصیل سے اس موضوع پر تقریر فرمائی۔

مراد آباد میں آخری تشریف آوری کے موقع پر وہاں مدارس میں پہنچ کر علماء
و طلباء کو جو پیغامات دیئے وہ بھی یاد رہیں گے۔ مدرسہ شاہی کا اجتماع عوام اور علماء
و فضلاء کے مجمع کے لحاظ سے اتنا عظیم تھا کہ حضرت شیخ الاسلام (مولانا سید حسین احمد
مدنی) رحمۃ اللہ علیہ کے بعد سے آج تک وہاں اتنا بڑا اجتماع نہ ہوا تھا۔ حضرت مولانا
سید فخر الدین محدث مدظلہ نے بخاری تشریف ختم کرائی اس کے بعد مولانا نے تقریر فرمائی
اس تقریر میں علماء و طلباء کو بعد احترام ان کے فرائض منہجی کی طرف متوجہ فرمایا اور درس
و تدریس کی اہمیت کو واضح کیا۔ وہاں کی تقریر اس قدر جامع اور بصیرت افروز تھی کہ
اگر ہمارے مدارس عربیہ اس پر عمل پیرا ہو جائیں تو ان میں دوبارہ بہار تازہ آجائے
اس موقع پر مولانا نے ان بعض شبہات اور اشکالات کا جواب بھی دیا جو بعض اصحاب
مدارس کی زبان پر نیک نیکی کے ساتھ تبلیغی کام کی نقل و حرکت کے سلسلے میں آتے رہتے ہیں۔
مراد آباد سے امرتسر تشریف لائے وہاں مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد میں ختم
بخاری کے بعد علماء و طلباء اور فہر کے باشندوں کے سامنے موضوع علم پر سیر حاصل
تقریر فرمائی۔ آغاز کلام میں جو بات فرمائی اس کا مفہوم تقریباً یہ تھا کہ ایک علم کا صحیح
ہونا ہے اور ایک صحیح علم کا استعمال صحیح ہونا ہے۔ اگر علم صحیح ہو اور اس کا استعمال صحیح

نہ ہوتو بھی خسار کی بات ہے۔ یہ ایک الہامی اور معرکہ الہیہ تقریر تھی جس نے تمام حاضرین کو بڑا فائدہ پہنچایا۔ یہ آخری تقریر تھی جو میں نے حضرت مولانا کی زبان سے سنی تھی۔ پھر اس کے بعد موقع ہی نہ ملا کہ حضرت مولانا کے ارشادات سے مستفیض ہوتا۔

باتیں تو بہت سی یاد آتی ہیں مگر میں اتنے ہی پر اکتفا کرتے ہوں کہ آخر میں چاہتا ہوں کہ حضرت مولانا کی چند خصوصیات کا ذکر کر کے اپنے اس مقالے کو ختم کروں۔

۱۔ بغیر کسی لمبی چوڑی تمہید کے تقریر میں اصل مقصد کو قوت کے ساتھ پیش فرماتے تھے۔

اللہ کی ذات پر پورا بھروسہ تھا۔ بار بار فرماتے تھے کہ اللہ سے سب کچھ ہوتا ہے چیزوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ چیزیں نفع و نقصان پہنچانے میں اللہ کی محتاج ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کی احتیاج نہیں۔ کلمہ طیبہ کی تفسیر و تشریح و جدا انگیز انداز میں بیان فرماتے تھے۔ اتباع رسولؐ کی اور نقش قدم صحابہؓ پر چلنے کی پر زور دعوت دیتے تھے۔ ان کی تقریر میں ایک محدث و مفسر ایک صوفی و درویش ایک مفکر و مورخ کا ملا جلا انداز ہوتا تھا۔

۲۔ مالو سی کو کبھی اپنے اندر نہیں آنے دیا۔ عالی حوصلگی اور نصب العین کی بلندی کی طرف رہنمائی فرماتے رہتے تھے۔ ہندوستان کے مسلمانوں کی ڈھارس بندھانے والے چند اکابر میں حضرت مولانا کی ذات عالی بھی تھی۔

۳۔ دعاؤں کا خاص اہتمام تھا۔ دعا مانگتے وقت مجسم دعا بن جاتے تھے۔ مولانا نے اپنے اہتمام دعا سے دعا کی اہمیت و عظمت کی بے شمار دلوں میں قائم کرنے کی صورت پیدا کی حضرت مولانا کے دعا مانگتے وقت قلب پر عجیب سکون طاری ہو جاتا تھا۔

۴۔ مولانا قدیم و جدید دونوں حلقوں میں مقبول تھے۔ ان کی معلومات کا حلقہ بہت وسیع تھا۔ ان کی تقریر سے ایک عالم اور عامی کا اشتکار و دستکار اور ایک سائنس دان اور انجینیر سا وی مستفیض ہوتے تھے۔ آپ نہ صرف مذہبی و روحانی تقریر کرتے تھے بلکہ حسب موقع خصوصی جلسوں میں اقتصادیات، معاشیات، تعلیمات اور سیاسیات کے مسائل بھی حل فرماتے تھے اور اس کے نقشے اور خاکے بتاتے جاتے تھے۔ مگر یہ سب مضامین اسلام کی تعلیمات، سیرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور

کر دارِ صحابہؓ کی روشنی میں بیان ہوتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اور ذہنی اعتبار سے علوم جدید سے متاثرہ اشخاص آپ کی شخصیت سے بہت متاثر ہوتے تھے۔ اور بالآخر دلی اطمینان کے ساتھ دینی کام میں نمایاں حصہ لینے لگتے تھے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے بہت سے طلباء کی اخلاقی و روحانی ترقی میں مولانا کے اس کمال کا بہت بڑا دخل ہے۔ ۵۔ مولانا دوسروں ہی سے دینی نقل و حرکت کرنے اور باہر نکلنے کے لیے نہیں فرماتے تھے۔ خود بھی حسب ضرورت مرکز سے باہر نہ ہتے تھے اور مہینوں باہر گزارتے تھے حالانکہ مرکز میں ان کی موجودگی کی ضرورت کچھ کم نہ تھی۔ ہندوستان و پاکستان کے متعدد شہروں، قصبوں دیہاتوں میں عام اجتماعوں اور مدارس و مراکز کے خصوصی اجتماعوں میں اپنا دینی پیغام پہنچاتے رہے۔ چنانچہ مسافرت اور غریب الوطنی کے عالم ہی میں دین کی جدوجہد کرتے ہوئے ان کی روح اعلیٰ علیین کو سدھاری۔ حج کا فرض بھی ادا کر چکنے کے بعد نفلی حج اور عمرے کے لیے جماعتیں لے کر کئی مرتبہ حجاز مقدس پہنچے اور وہاں عالم اسلامی کے اجتماع کو دینی فائدہ اٹھایا۔ ملکوں کے لیے جماعتیں وہاں سے روانہ کیں۔ مقدس مقامات میں دنیا کے مسلمانوں کے لیے عموماً اور ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے خصوصاً خیر و عافیت اور دینی و روحانی ترقی کے لیے دعائیں کیں۔ اپنی جدوجہد کے ذریعہ عالم اسلامی سے ایک خاص رابطہ پیدا کیا۔

(۶) اپنے اکابر کے ساتھ والہانہ اور خادمانہ انداز رکھتے تھے۔ بالخصوص حضرت شیخ الاسلام حضرت اقدس رائے پوریؒ سے انتہائی محبت و عقیدت تھی۔ ان دونوں بزرگوں کی جدائی سے مولانا کو جو صدمہ ہوا تھا اس کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ سلامت رکھے حضرت شیخ الحدیث مظلہؒ کو ان سے قریبی رشتہ داری کے علاوہ جو قلبی اور روحانی تعلق تھا اس کی نظیر موجودہ زمانے میں مشکل سے ملتی ہے۔ آج کے دور میں بزرگوں کے ساتھ یہ محبت، یہ سعادت مندی، یہ خلوص اور یہ جذبہ تعظیم و تکریم بہت کم دیکھنے میں آتا ہے۔

(۷) مولانا اپنے والد ماجد سے تعلق رکھنے والے تمام حضرات کا اور پرانے کارکنوں

کا بڑا احترام اور اعزاز فرماتے تھے۔ نیز مرکز کے تمام رفقاء اور بیرون مرکز کے تمام کام کرنے والوں سے جن میں امیر بھی تھے غریب بھی، عالم بھی تھے عوام بھی، تاجر بھی تھے کاشتکار بھی۔ یونیورسٹی کالج اور اسکولوں کے اساتذہ بھی تھے اور طلباء بھی اسلامی مدارس کے معلمین بھی تھے اور معلمین بھی۔ دفتر کے ملازمین بھی تھے اور ڈاکٹر و انجینیر بھی سب سے بڑی شفقت اور محبت سے پیش آتے تھے۔ سب کام کرنے والوں کی طرف سے اپنا سینہ اور دل صاف رکھتے تھے۔ اور اس کا اہتمام کرتے تھے، اگر کسی کی کوتاہی معلوم بھی ہو گئی تو حکمت عملی سے اس کا تدارک فرماتے تھے۔

مختلف مزاج اور مختلف کاروبار کے لوگوں کو یوں جوڑے رکھنا بغیر روحانیت اور نفسیات کی مہارت کے مشکل ہے۔
(۸) مولانا نے تبلیغی کام چلانے کے لیے کبھی مادی ذرائع اور روپے پیسے کا سہارا تلاش نہیں کیا۔ بزرگان ملت کے طریقے اور اپنے خاندانی متوالانہ و درویشانہ روایات پر قائم رہے۔ فتوحات کے طور پر بھی جو کچھ آیا اس میں سے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر بہت کم اور صرف بقدر کفایت اور دینی جہد کی ضروریات اور تحقیق پر بہت زیادہ صرف کیا۔ ان کے فنکارانہ خرچ اتنا تھا کہ کسی ریاست کا خزانہ بھی اس کے لیے کفایت نہ کرتا۔ سب کام غیب سے ہوا اور آج بھی ہو رہا ہے۔

(۹) سیاسی اور فردی اختلافات کی وجہ سے اہل سنت و جماعت میں جو تفریق ہو گئی ہے اس کو اپنی حکمت عملی سے کم سے کم کرنے کی کوشش فرمائی۔ تبلیغی کام پر معاونین نے سخت سے سخت تنقیدیں کیں۔ اور چھوٹے بڑے رسالے لکھے مگر مولانا نے ان پر کبھی توجہ نہ کی نہ جواب دینے کی ضرورت محسوس فرمائی۔ بلکہ اختلافات کی وسیع خلیج کو پاٹنے کی متواتر کوشش فرماتے رہے جس میں بہت کچھ کامیابی ہوئی۔

(۱۰) ہند اور بیرون ہند میں کام کی اتنی اشاعت ہو جانے اور آپ کی شخصیت اتنی معروف و مشہور ہو جانے کے بعد بھی کبھی آپ نے خود تو کیا کسی دوسرے کو بھی اجازت نہ دی کہ ان کی شخصیت کی طرف دعوت دی جائے۔ اور لوگوں کو ان کے حلقہ بیعت میں

داخل کیا جائے۔ آپ نے سب حلقوں کا اکرام کیا سب مشائخ کا اعزاز کیا سب مدارس کو اپنا سمجھا سب علماء کی تعلیم و تکریم کی اپنے معاصرین سے چاہے وہ دین کے کسی شعبے میں کام کر رہے ہیں اچھے تعلقات رکھے اپنے طرز عمل سے کسی کو شکایت کا موقع نہ دیا۔ عام و خاص مسلمانوں کے حسن اکرام کی اور امت کے مختلف طبقات کو باہم قرب کرنے کی وہ مسلمانوں کو جو تعلیم دیتے تھے خود ان کی ذات اس کا بہترین نمونہ تھی۔

دعا گو کہ اللہ تعالیٰ مولانا کو اعلیٰ مقام نصیب فرمائے اور ان کے صاحبزادے میاں محمد ہارون اور ان کے جانشین حضرت مولانا انعام الحسن کاندھلوی مدظلہ اور دیگر رفقاء کو صحت و عافیت کے ساتھ دینی کام کرنے کی زیادہ سے زیادہ توفیق عطا فرمائے اور حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا مدظلہ کو نیز تمام اکابر کو تادیر ہمارے مسروں پر قائم رکھے (آمین)

درس قرآن

گرمیوں کے بغیر استاد کے قرآن حکیم کے معنی اور مطالب سمجھنے اور سمجھانے کے لیے درس قرآن کا سلسلہ حاصل کریں۔ درس قرآن سات منزلوں میں چھپ رہا ہے۔ اس کی پہلی پانچ منزلیں تیار ہو چکی ہیں۔

پہلیہ: منزل اول (سوا پانچ پائے) مجلد دس سو پے، منزل دوم (پچھتر سو پے) ۱۰ پاروں تک، مجلد دس سو پے

منزل سوم (۱۰ سو پے) ۱۲ پاروں تک، مجلد نو سو پے (۱۴ سے ۱۸ پاروں تک) منزل چہارم مجلد نو سو پے۔ منزل پنجم (۱۸ سو پے) ۲۲ پاروں تک، مجلد آٹھ سو پے۔ چھٹی اور ساتویں منزلیں عنقریب تیار ہو رہی ہیں درس قرآن کی زبان نہایت سادہ اور آسان ہے۔ درس قرآن کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ہر روز کے لیے ایک صفحہ پر ایک سبق اور ہر سبق کا ایک علیحدہ عنوان ہے۔

دائیں جانب تحت اللفظ ترجمہ، بائیں جانب بامحاورہ ترجمہ حضرت شیخ المسند رحمۃ اللہ علیہ نے شکل الفاظ کی تشریح، اس کے بعد آیت کی مختصر جامع تفسیر مذکورہ بالا ہر حصے کے علاوہ معمول ڈاک بذریعہ خریدار، نمونے کے صفحات مفت طلب فرما سکتے ہیں۔

سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اشریئین بلڈنگس لاہور

نوٹ:- ہندوستان میں درس قرآن کی مجلس کتب خانہ الفتان، کچہری روڈ، لکھنؤ سے حاصل کی جاسکتی ہیں۔

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ ارشادات کے آئینے میں

از حضرت مولانا مفتی زین العابدین صاحب (الائل پید)

[ہمارے بہت سے ناظرین حضرت مفتی صاحب سے شاید واقف نہ ہوں، آپ پاکستان کے معروف علما و اصحابِ فتویٰ میں سے ہیں، تبلیغی کام سے آپ کا تعلق بہت عمیق اور قدیم ہے، اس کام ہی کے سلسلہ میں چند سال آپ کا قیام حجاز مقدس میں بھی رہا ہے۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خاص معتمدین میں سے تھے اور حجاز مقدس کے سفروں اور پاکستان کے دوروں میں عموماً حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ رہتے تھے۔]

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبی بعده۔
حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دفعہ ارشاد فرمایا تھا کہ کام یہ ہے کہ کام کرنے والے کا اُس ذات پر یقین قائم ہو جائے جس کے کرنے سے کام ہوگا، یعنی اللہ جل جلالہ کی ذات پر اور اس کی حیثیت کام کرنے والے پر ایسی مشکف ہو کہ اپنی ذات اور کوئی دوسری ذات دکھائی نہ دے دوسرا یقین یہ ہو کہ جب میں ظاہر و باطن سے حضور کے طریقوں پر آجاؤں گا تو رب العزت دنیا و آخرت میں اچھے حالات لائے گا۔

حضرت جی رحمۃ اللہ کی ذات میں یہی یقین آنا نمایاں نظر آتا تھا کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی محسوس کر لیتا تھا کہ اس خدا کے بندے کے نزدیک حکومت، مال و دولت، اکثریت اور کسی بھی طاقت سے قطعاً کچھ نہیں ہوتا۔

ایک دن ڈھا کہ میں وہاں کے خواص کے ایک اجتماع میں فرمانے لگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سوال کے جواب میں اتنا فرمایا تھا کہ کل بتاؤں گا۔ اس پر وحی آئی ”وَلَا تَقُولَنَّ يٰسَيِّئِ اِنِّیْ فَاعِلٌ ذٰلِکَ غَدًا اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ“ اور تمہاری زبان پر ہر وقت یہی رہتا ہے کہ تم نے یہ کیا، ہم یہ کر رہے ہیں اور ہم یہ کر دیں گے، وہ کر دیں گے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ تم اگر مرنا چاہو تو اپنے ارادے سے مر بھی نہیں سکتے، خَلْق کی صفت صرف خالق میں ہے، پوری مخلوق اپنی پیدائش، تربیت اور بقا میں ہر مرحلہ پر خالق کی محتاج ہے۔

ایک دفعہ تقریر کے بعد ایک صاحب نے کہا حضرت یہ کام تو اچھلے مگر عالم میں پھیل ہوا جاڑ اس سے کیسے درست ہوگا؟ اس پر فرمایا، اگر میرے آپ کے یا جماعت کے کرنے پر ہوتا تو سو چنے کی بات تھی۔ جب خدا کے کرنے سے ہونا کہہ رہا ہوں تو پھر اشکال کیا ہے، کیا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ کام خدا کیسے کرے گا؟۔

ایک دفعہ فرمایا تم حضور کے نمونہ پر بننا شروع کر دو جتنا بننا ہوگا بن جائے گا، اور جو بننے والا نہیں ہوگا اور بننے والوں کے لیے رکاوٹ بنے گا خدا اسے اس طرح توڑ دے گا جیسے انڈے کے چھلکے کو توڑ دیتا ہے، تم جن کو بڑی طاقتیں کہتے ہو خدا کے نزدیک اُن کی حیثیت مگڑی کے جالے کے برابر بھی نہیں ہے۔ اس دنیا میں پاکیزہ انسانوں کے نہ ہونے کی وجہ سے مگڑیوں کے بڑے بڑے جالے لگ گئے تھے جب حضور کی سعی ہے پاکیزہ انسان بن گئے تو خدا نے عذاب کی ایک جھاڑو سے روم و فارس کے جالے صاف کر دیئے تھے، بالکل ہی صورتِ روس و امریکہ کی ہوگی۔

ایک دفعہ فرمایا اٹیم سے ڈرنا ایسا ہی ہے جیسے مشرکین اپنے پتھر کے بتوں سے ڈرتے اور ابیدر کہتے تھے، اٹیم اور اٹیم والوں کی گردنیں قدرت کے ہاتھ میں ہیں، اٹیم سے وہ ہوگا جو خدا چاہے گا، فرعون بھی ”وَهٰذِہٖ الْاَنْہَارُ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِیْ“ کہا کرتا تھا، مگر خدا نے اسی پانی کو اُس کے غرق و بربادی کا سامان بنادیا۔

(۱) ترجمہ۔ اور کسی چیز کے لیے ہرگز یہ نہ کہو کہ میں یہ کل کروں گا مگر یہ کہ اللہ چاہے۔ یعنی یوں کہنا چاہیے کہ اللہ نے چاہا تو کروں گا۔
الفرقان

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کے دل کی گہرائیوں میں خدائے ذوالجلال کی صمدیت کا یقین اتنا بھرپور معلوم ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک ہر زمانے کے کائناتی اسباب کا وجود و عدم برابر تھا۔ فرماتے تھے جب کچھ نہ تھا خدائے سب کچھ بنادیا اور آخر میں کچھ نہیں رہے گا اور پھر سب کچھ بنائے گا۔ وہ پیدا کرنے میں ماں باپ کا محتاج نہیں ہے۔ آدم علیہ السلام، نوح علیہا السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش اس کی دلیل ہیں۔ نیز قیامت کے دن بارش ہوگی اور انسان زمین سے انگوڑیوں کی طرح نکلے چلے آئے۔ وہ چاہے تو سامانِ ہلاکت و ذلت کو ہی سامانِ تربیت و عزت بنائے۔ ابراہیم علیہ السلام کے لیے آگ کو، یونس علیہ السلام کے لیے مچھلی کے پیٹ کو، اسماعیل علیہ السلام کے لیے زندگی کے اسباب سے خالی لوح و ورق بیا بان کو، یوسف علیہ السلام کے لیے جیل کو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غارِ ثور کو حفاظت، عزت اور تربیت کا سامان فرمادیا۔

فرماتے تھے، میں دنیا کو دارالاسباب مانتا ہوں مگر انسانوں کی اجتماعی انفرادی کامیابی، سکون، تھکن، محبت، مرجعیت، قوت اور تمام اچھے حالات کا واحد سبب حضور کی آمد کے بعد صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وجودِ الہی سے صادر ہونے والے اعمال ہیں۔ جب کسی فرد، خاندان، طبقہ، جماعت، قوم یا ملک میں حضورِ الہی کے اعمال آجائیں گے خدا ان کو دارین میں کامیاب کرے گا چاہے ان کے پاس کائناتی اسباب ہوں یا نہ ہوں۔

برہمن بڑیا میں مدد سے بخاری کے ختم پر فرمایا: ”مجھے آپ نے بخاری ختم کی، علم حاصل ہوا، اب اسی علم پر تین مقصدوں کے لیے محنت ضروری ہے۔ اس علم کے مطابق اپنے اندر کا یقین اس علم کے مطابق عمل۔ اور اس یقین و عمل کو عالم میں پھیلانا۔ حضور کے لئے ہوئے علم پر ان تین پہلوؤں پر اجتہاد میں محنت کی گئی تو اس زمانہ کے کائناتی نقصانوں پر چلنے والا باطل روم و فاس پاش پاش ہو گیا اور آخر میں دجال اپنی ذات سے اتنی بڑی طاقت کا مظاہرہ کرے گا کہ اس کے مقابلہ میں موجودہ طاقتیں کچھ بھی نہیں ہیں۔ اس وقت ہمدی علیہ السلام زمین سے اور عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے آئیں گے اور بن و عن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق اس علم پر محنت کریں گے اس پر اللہ جل جلالہ اس دجالی طاقت کو ہلاک کرے گا۔ اور جب پہلے یہ ہو چکا اور آخر میں بھی یہ ہوگا تو پھر یہ دوسرے کیوں ہو کہ درمیان میں کیسے ہو سکے گا، آج بھی وہ سب کچھ ہو سکتا ہے،

بشرطیکہ ایک معتد بہ طبقہ اس علم پر حضور اور صحابہ کی طرح محنت کر ڈالے، حضور سے صادر ہونے والے اعمال کو خدا نے اہم سے زیادہ طاقتور بنایا ہے اور ایک ایک عمل کو عالم میں تغیر کا ذریعہ بنایا ہے۔ صلوٰۃ الاستعاذ زمین کے حالات میں تغیر کا ذریعہ ہے۔ صلوٰۃ الکھوت اور صلوٰۃ الخوف چاند سورج کے حالات بدلنے کے لیے ہے۔ دعا اور صلوٰۃ الحاجہ ہر قسم کے انفرادی و جماعی ناموافق حالات بدلنے کے لیے ہے۔ حضور کی انگلی کے اشارہ سے چاند کو دو ٹکڑے کر کے ہی ظاہر کیا گیا کہ حضور سے صادر ہونے والا عمل اتنا طاقتور ہے اور یہ اشارہ حضور کا کوئی عمل تھا۔ تشریحی عمل اس سے بھی طاقتور ہیں۔ اس وقت حکومتی نقشوں والوں کی منت خوشامد ہو رہی ہے کہ ہمارا علم چلاؤ، میں کتابوں قرآن و حدیث ان کی منتیں کرنے نہیں آیا، قرآن تو ان نقشوں والوں کے وجود و عدم اور ذلت و عزت کے فیصلے کرنے آیا ہے۔

اسی کے ساتھ حضرت جی کی ایک ایک بات سے اس کا ل یقین کا بھی ظہور ہوتا تھا کہ حضور والے اعمال کے بغیر کبھی بھی دنیا و آخرت میں کامرانی نصیب نہیں ہو سکتی چاہے کائناتی اسباب کتنے ہی اہم آجائیں، بلکہ کائناتی اسباب حکومت، تجارت، زراعت وغیرہ میں جب تک حضور والے اعمال کی روح نہ آجائے یہ اسباب مردہ ہیں۔ اور یہ بھی فرماتے تھے کہ جو انسان مسالک کائنات اور اصل کائنات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جانے اور مانے بغیر کائنات کی چیزوں میں گھستے ہیں ان کی حیثیت چوروں اور ڈاکوؤں کی ہے انھیں مال و دولت تول سکتے ہیں۔ مگر سکون و محبوبیت ہرگز ہرگز نہیں مل سکتی۔ اور یہ بھی فرماتے تھے کہ خود کائنات کی بقا صرف اسی وقت تک ہے جب تک اس میں حضور کے اعمال موجود ہیں۔ جب ان کے اعمال میں سے کوئی بھی عمل نہ رہے گا اُس وقت اس مردہ کو دفن کر دیا جائے گا اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ۔ الآیہ اور اسی بنیادی یقین کی بنا پر فرماتے تھے کہ نماز صرف اعمال نبوت کا مجموعہ ہے اے تمام کائناتی اعمال کو چھوڑ کر بلکہ ان سے دور ہو کر مسجد میں ادا کرنے کا حکم ہے اور نماز میں کائناتی اعمال تجارت وغیرہ کو صرف چھوڑنے کا حکم نہیں، بلکہ نماز میں ان کا خیال کرنا بھی ممنوع قرار دیا گیا اور پوری کائنات سے کیوٹی والے عمل کی طرف تَحْتَ عَلٰی الْفَلَاحِ سے پکارا گیا، یہ عمل گویا اس یقین کی مسلسل مشق کرتا ہے کہ کامیابی کا دار و مدار صرف اعمال نبوت پر ہے اور اعمال نبوی کے

ساتھ اس درجہ یقین رکھنے والے کو جو ضعف اور انتہام علوم نبویؐ کے ساتھ ہو سکتا ہے وہ مخفی نہیں ہے۔

ایک دفعہ علما کے تعلیمی حلقے کے ختم پر فرمایا جس میں حضرت مولانا عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ بھی موجود تھے، کہ ہم یہ نہیں چاہتے کہ بخاری پڑھانے والوں کو التحیات یاد کرنے پر لگا دیں، مگر یہ ضرور چاہتے ہیں کہ التحیات یاد کرنے کی بخاری پڑھانے والوں کے نزدیک بھی انتہائی اہمیت ہو۔ اس لیے کہ یہ بھی حضورؐ کے علوم میں سے ایک علم ہے اسے غیر اہم سمجھنے والا کہیں کا نہ رہے گا۔ اور یہ بھی چاہتے ہیں کہ تعلیم کا یہ درجہ بھی ماہرین بخاری کی نگرانی میں ہو، اسی بنا پر حضرت جی "انتہائی انتہام سے تمام چھوٹوں بڑوں سے چاہتے تھے کہ تعلیم کے حلقوں میں بیٹھیں اور انتہائی احترام و توجہ کے سنیں۔ ایک دفعہ فرمایا کہ جب قرآن پڑھنے یا سننے بیٹھو تو یوں سمجھو خدا مجھ سے مخاطب ہے اور جب حدیث پڑھنے یا سننے بیٹھو تو یوں سمجھو کہ حضور علیہ السلام مجھ سے مخاطب ہیں۔ ایک یہ بات بھی حضرت جی کے لیے آفتابِ نیردزد کی طرح ظاہر اور بدیہی اور ناقابلِ شک تھا کہ جب تک مذکورہ بالا یقین اور علم نبوت کے مطابق عبادات درست نہ ہو جائیں اخلاق نہیں آتے اور جب تک ہم میں اخلاق نہیں آئیں گے دوسروں میں دین نہیں پھیلے گا۔ اور فرماتے تھے اغراض کے لیے کسی سے کوئی سلوک کرنا اخلاق نہیں ہے، بلکہ کوئی کام بھی جب تک اس میں اخلاص نہ ہو اس کی قطعاً کوئی قیمت نہیں ہے۔ ایک دن ایک مجلس سے اٹھے اور میرے کندھے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا، مفتی صاحب! عل اخلاص کے بغیر مراد ہی تو ہے اور دیکھو گھروں، بازاروں، دفتروں، یہاں تک کہ مدارس و مساجد میں بھی ایسے مرد اداوں کے ڈھیر لگ رہے ہیں۔

۲۱ مارچ ۱۳۵۷ء (چهارشنبه) کی صبح دھال سے صرف دو دن پہلے فرمایا۔ اللہ کی رضا کے علاوہ کسی بھی نیت سے کرنا نفاست ہے۔ مال مل جائے، مال بڑھ جائے، لوگ تعریفیں کریں، بڑا بن جائوں، شہرت مل جائے، عمدہ مل جائے، مرجع بن جائوں، میری بات چلنے لگے، میری حیثیت مانی جائے، میری رائے پوچھی جائے، ان اغراض کے لیے عمل کرنا ہرگز اخلاص اور اہمیت نہیں ہے، یہاں تک کہ مخلصین خدا کے وعدوں پر یقین رکھتے ہوئے اس موعود کے لیے محنتیں کرتے ہیں اس لیے کہ موعود موعود ضرور ہے مگر مقصود نہیں، اور جو موعود کو مقصود بنا کر کرتے ہیں وہ موعود ہی نہیں

پھنس جاتے ہیں اور جو لوگ صرف رضا الہی کو مقصود بنا کر چلتے ہیں اُن پر جب خدا کے موعید پورے ہوتے ہیں اور مال و ملک کی نعمتیں ملتی ہیں تو وہ اُن کو اپنی ذات پر خرچ کرنے کے بجائے دین کی اُمت اور مخلوق خدا پر محض رضا الہی کے لیے خرچ کر دیتے ہیں جیسے صحابہ کرام نے کیا تھا۔
 ادھر کئی سال سے حضورؐ کی معاشرت پر نہایت اچھوتے اور محبت بھرے انداز میں تفصیلی گفتگو فرماتے تھے اور اس کے مقابل جب موجودہ معاشرت کا ذکر آتا تو معلوم ہوتا کہ اس معاشرت کی ایک ایک چیز میں انھیں کھلے مفاسد نظر آتے ہیں۔ اور بعض چیزیں ایسی غلامت ہیں کہ ان کے انھیں گھن آ رہی ہے۔

ایک دفعہ فرمایا، حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرت کی بنیاد پاکیزگی، سادگی اور حیا پر ہے اور یہود و نصاریٰ کی لائی ہوئی معاشرت کی بنیاد جیہائی، اسراف اور تعیش پر ہے۔ انھیں ان کی معاشرت پسند آنے لگی جنھوں نے تمھارے اسلاف کے خون بہائے، غصتیں لوٹیں، ملک چھینے، اور اب بھی تمھیں مراد دیکھنا اس طرح پال رہے ہیں جطرح تم مرغیاں پالتے ہو یعنی ذبح کرنے کیلئے، اور جس نے تمھارے لیے خون بہایا، دانت تہید کر کے، حمزہ جیسے چھاپ تہید کر کے، تمھارے لیے راتیں جاگتے گزاریں اُن کی معاشرت تمھیں پسند نہ آئی۔ دوستو حضورؐ کی معاشرت بھی قیامت تک کیلئے ہو جیسے ان کی نبوت قیامت تک کیلئے ہو جب تم میں نور ایمان آئے گا تو تمھیں حضورؐ کی معاشرت کی ایک ایک چیز پیاری لگے گی۔

دعوت کے عمل کو حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ تمام اعمال نبویؐ میں زیادہ طاقتور اور انبیاء کا مقصد حیات یقین کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ انبیاء کا خاص انحصار اس عمل پر ہے انبیاء و اہل مدین اسی عمل کے ساتھ ہیں بشرطیکہ یہ عمل حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہو۔

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ اس عمل کیلئے ہر طرح کی انتہائی قربانیاں چاہتے تھے اور تدبیر بجا رہنے کی دعوت دیتے تھے اس وقت عام دعوت یہ تھی کہ وقت کا تہائی حصہ یعنی ہر سال میں چار مہینے بیرونی نقل و حرکت میں صرف کیے جائیں باقی آٹھ مہینے اپنے مقام پر اس طرح گزارے جائیں کہ آداب و عبادت مسجد اور اسکے اعمال میں صرف ہو اور باقی آداب و عبادت گھر اور اس کی ضروریات کو دیا جائے۔ ایک دفعہ پراؤں سے فرمایا اس کام کو اصل کام بناؤ، اور بقیہ کاموں کو اس کی سلوٹوں میں کرنا سیکھو اور چاہتے تھے کہ ہر گھر، ہر محلہ، ہر شہر، ہر ملک اس دعوت کا میدان بنے۔ خدا کا احسان ہے ان کی دعوت کے کچھ حصوں پر کچھ لوگوں نے لبیک کہا، رب کریم مرحوم و مغفور کی وہ ساری آرزوئیں پوری فرما جو ان کے پاکیزہ دماغ میں آئیں۔ آمین و ما ذلک علی اللہ بعزیز۔

صدیق وقت یوسفِ اقلیم دین و دعو

(نذر اللہ مرقدہ)

(از جناب مولانا محمد اشرف خاں صاحب ایم۔ اے، صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پشاور)

درمیانِ کارزارِ کفر و دین ترکش مارا خدنگِ آخریں

عالم کی سب سے بڑی متاع انسان ہے، لیکن ہر زمانہ میں انسان کی یافت و معرفت ہی بنی آدم کے لیے سب سے مشکل مسئلہ بنی رہی ہے۔ وہ مخلوق جو انسان کے نام سے موسوم ہے لیکن انسان کے جو اہرِ صلیہ سے محروم ہے، انکا تذکرہ نہیں، بات اس انسان کی ہے جو خلیفہ الہی، نائب حق، منظرِ صفاتِ الہیہ، عبدیت و اخلاق کا پیکر، احکام ربانی کا حامل اور اپنی ذات و صفات و اعمال کے لحاظ سے عالم کے لیے سرِ پارِ حجت و ہدایت، باعثِ برکت و خیر جو جس کی زندگی عالم کی حیات اور جس کی موت عالم کی موت ہو، جو خدا کا ہو جس کا دل جمال و کمال الہی کے نور سے روشن اور جس کی پشیمانی ثبیت، انابت الی اللہ اور معیتِ ربانی سے منور ہو جس کی صحبت ہدایت کا نور کھیرتی ہو جس کا دل دلوں کو زندگی بخشتا ہو جس کی روح سے روحیں زندہ ہوتی ہوں جس کا اُسوۂ اپنے اندر صحبتِ نبوت کا پرتو لئے ہوئے ہو جس کی زندگی "ان صلواتی و نسکی و لحیای و عمامی لشعرب العلمین لا یشریک لہ و بذلک امہت وانا اول المسلمین" کا علمی ثبوت ہو، جو مخلوق کا نہ ہو، خالق کا ہو، مخلوق کا طالب نہ ہو، مخلوق سے اپنے نفع و ضرر کو حقیقتاً

لے نہ محالہ، بلکہ یہ حد تک بنا پر انتہائی رواردی میں قلم برداشتہ اکر باگیا ہے اس لیے جیسے کھانا چاہتا تھا وہ

صورت نہ ہو سکی تاہم جو ہوا خدا کی توفیق سے ہوا الحمد للہ علی ذالک

طوفانِ شک لانے سے اے چشمِ فائزہ دو آنکھ بھی بت جن اگر کچھ انز کریں

مستقل نہ سمجھتا ہو، وہ ہر غیر سے قطعاً بے نیاز اور صرف ایک ذات الہی کا نیاز مند ہو۔ اس کی انگلیں، امیدیں، تمنائیں، آرزوئیں، آہیں، نالے، سوز و گداز، بے چینیوں اور بے قراریاں کوشش و محنت، سعی و جستجو، سوچ و فکر، سکوت و تکلم، قول و عمل، صرف ایک ذات پاک و بے ہمتا خالق و مالک کے لیے ہو کر رہ گئی ہو، اس کا حال لَا أُحِبُّ الْأَخْلَاقَ کی عملی تصویر ہو، اور اس کا دل ابراہیم خلیلؑ کی طرح خلت ربانی کا ذوق آشنا، اس کا یقین محکم و ایمان کامل شک و ریب، بے یقینی اور نفاق کے توہر توہر پر دوں کو چاک کرنے والا، بے یقینوں کو یقین دلانے والا بے راہوں کو راہ میں بنانے والا اور دلوں کی ظلمتوں کو کافور کرنے والا ہو وہ اپنی راہ نبوت کی بتائی ہوئی روشنی میں طے کرتا ہو، زبان و مکان اسے متاثر نہ کرتا ہو۔ وہ تقریب و تفریق کے اس مقام پر فائز ہو، جہاں "غیر کلی طور پر مضمحل و محجوب ہو جاتا ہے اور جہاں ہر چیز اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہوتی نظر آتی ہے۔ اس کے لیے مخلوق اور مخلوق پر وارث ہونے والے احوال و تصرفات ایک ہی مقررہ الامور اور مکون السموات والارض کی مختلف تجلیات و افعال کا ظہور و صدور ہوں، وہ عالم کے ہر تصرف اور کائنات کی ہر حرکت و سکون میں خالق و آمر حقیقی کا غیر مرئی ہاتھ کار فرما پاتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ کے نظام تشریعی و تکوینی کی مصلحتیں اور حقیقتیں اس پر اقدار عطا و رب کھل چکی ہوں، نظام تشریعی کی حقیقت نے اس پر واضح کر دیا ہو، کہ تکوینیات کے اوامر تشریعیات کے متعلقہ امور کے نتائج و ثمرات ہوتے ہیں، اس لیے شریعت مطہرہ کی عظمت اور انبیاء علیہم السلام خصوصاً افضل الانبیاء سید المرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے اعمال کے جزو کل کی قیمت و اہمیت اس نے اس طرح منکشف ہو چکی ہو، کہ چھوٹی سے چھوٹی سنت اور حیات نبوی کے معمولی سے معمولی عمل کو وہ پوری کائنات سے زیادہ وقیع و قیمتی سمجھتا ہو، جس کے لیے ایک سنت کا ٹوٹنا قیامت ہو، جان دنیا گوارا ہو لیکن طریقہ نبوت کا اضمحلال برداشت نہ ہو سکے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح وہ قولاً و عملاً بکار رہا ہو "ایقص الدین و أنا حی" ایسی شخصیت کا لانا بقول شاہ ولی اللہؒ کبریت احمد اور اکسیر اعظم سے کم نہیں "ایسے انسان کی جستجو کے متعلق عارف رومی نے کہا ہے

رومی نے کہا ہے

کز دام و دو ملوالم دانسانم آرزو دست
ایسے انسان کامل کی یافت دل کا چین، روح کا سکون، اور بیماری کا علاج ہے اس کا ملنا
ہی شکوک و شبہ کے اندھیروں کو اٹھالے سے بدل دیتا ہے اور دل میں یقین و ایمان کی
قدیل روشن کر دیتا ہے ۵

اے تقائے تو جواب ہر سوال مشکل از تو حل شود بے قیل و قال
در علاجش سحر مطلق را بین در مزاجش قدرت حق را بین
ایسے انسان کی یافت و حصول میں تو بر تو حجابات حائل ہو جاتے ہیں، اور اس سے استفادہ
و انتفاع میں رکاوٹ بن جاتے ہیں وہ خود شہرت و نمود کا طالب نہیں ہوتا، معاشرت کے
حجاب اکبر کے علاوہ اعمال کا ظاہری تشابہ، اس کی اپنی بے نفسی، فنائیت و تواضع، خلق کی
مدح و ذم سے بے پروائی وغیرہ اس کے جمال و کمال کو چھپائے رکھتی ہے۔ بے بصیر اشخاص اسے
اپنے پر قیاس کر لیتے ہیں اور اس کے فیض و برکت سے بے پروا اور محروم ہو جاتے ہیں اسی کی
طرف عارف رومی نے اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے

کار پاکان را قیاس از خود گیر گر چہ باشد در زشتن شیر شیر
شیر آن باشد کہ انسان می خورد شیر آن باشد کہ انسان را درد
جملہ عالم زیں سبب گمراہ شد کم کسے ز ابدال حق آگاہ شد
اشغبارا دیدہ بینا نبود نیک و بد در دیدہ شان کیاں نمود
ہمہ سہی با انبیا برداشتند اولیا را، ہنچو خود پنداشتند
گفتہ اینک ما بشر ایشان بشر ما و ایشان بستہ خواہیم و خود
ایں نہ داشتند ایشان از عملی ہست فرقہ در میاں بے مستی
ہر دو صورت گر ہم اندر و است آپ تلخ و شیریں را صفا است

جو اشخاص مادہ جو طبعہ ایسے انسان تک پہنچ بھی جاتا ہے، تو اس کی معرفت و پہچان اور ان سے
استفادہ اپنے احوال و ظروف کے مطابق کر پاتا ہے۔ اور اس جبل مرکب میں مبتلا ہو جاتا ہے
کہ میں نے اسے جان لیا، پہچان لیا، اور جو میں نے اس سے اخذ کیا، گو یا اس انسان کامل اور

عجب فی شخصیت کا وہی سرمایہ اور فضل و کمال تھا، حالانکہ بقول سید الملک قدس سرہ
فیض ساقی ہے باندازہ ظرف میخوار دل حریف مے بسیاں کہاں سے لاؤں
افادہ بقدر صلاحیت استفادہ ہوتا ہے علوم خاصہ بھی اپنا حرم تلاش کرتے ہیں نسبت باطنی بھی اپنے محل و
جائے استقرار کی طلب میں ہوتی ہے۔ اس لیے ایسے کامل انسان ہم جیسے ستفید دل کو ہمیشہ یوں ہی کہتے رہے،

من بہر جمعیت نالال شدم جفت بد حالال و خوش حالال شدم
ہر کسے از طین خود شد یار من از درون من نجست اسرار من
حرم میں ہوش جز بیہوش نیست ہم زبان را مشتری جز گوش نیت
ہیچ کس را ز ہرہ میں جوش غصیت با کہ گویم در جہاں یک گوش نیست
پچھلے دور کے ایک حکیم شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

جو خست خویش بستم ازین خاک ہمہ گفتند با ما آشنا بود
ولیکن کس نہ اندست میں مسافر چہ گفت با کہ گفت و از کعبا بود

غرض انسان کا ملنا مشکل، اس کا جاننا و پہچاننا، اور اس کی صفات و کمالات، فضائل و مزاہ کی
معرفت مزید دقت طلب اور گراں ہوتی ہے۔ اب ایسے انسانوں کے پہچاننے کا کیا دعویٰ و
اظہار کیا جائے کہ

خود شنا گفتن ز من ترک شنا است کیں دلیل ہستی و ہستی خطا است
بہر حال ہر شخص اپنے ظرف و استعداد، فہم و دانش، علم و بصیرت کے بقدر جانتا اور تجارت کر سکتا
ہے لیکن ادا قفوں کے لیے یہ تجارت بھی اکثر باور کرا لے کے مرادوں نہیں ہو سکتا۔ بالخصوص
عقیدت کی اس دنیا میں حقیقت کو بھی افسانہ سمجھ لیا جاتا ہے اور شخصیت نگاری کو شاعری قرار
دیا جاتا ہے۔ ان تمام باقوں کے باوجود ایسے باکمال انسانوں کے خد و خال اور جمال و کمال کو
کسی حد تک پیش کرنا افادیت سے خالی نہیں، کہ

چونکہ گل رفت و گلستاں شد خراب بوئے گل را از کہ جویم، از گلاب

اللہ تبارک و تعالیٰ کی عادت جاریہ ہے کہ اس عالم میں انسانوں کی ہدایت کے لیے

نفوس کا ملین کو پیدا فرماتا رہتا ہے اور انھیں اپنی ہدایت کا آلہ بنا کر اس عالم کے انسانوں پر اپنی ذات تک پہنچنے کی راہیں کشادہ اور اپنی ذات عانی سے استفادہ کی صورتوں کو استوار فرماتا رہتا ہے۔ یہ نفوس کا ملین اصلاً انبیاء علیہم السلام کی ذات عالیہ ہوتی ہیں اب جبکہ ہمارے آقا امام الرسل سید الانبیاء خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائمی نبوت اور ابدی رسالت کے ساتھ تشریف لے آئے اور حکمت الہیہ نے یہ مقدر فرمادیا کہ دورہ نبوت محمدیہ اعلان نبوت محمدیہ سے لے کر تا قیام ساعت مستمر رہے گا۔ اس عہد میں جتنے اصحاب دعوت و ارشاد اور نفوس قدسیہ پہنچیں گے وہ رسالت محمدیہ کے آبِ زلال سے سیراب، آپ کے علوم و انوار سے فیضیاب آپ کے یقین و ایمان، تمکول و تفویض، تہیت و انابت و دوسو زاہد غافلوں، نادانوں پر ترس و ترحم اور آپ کی دیگر باطنی صفات کمال سے متصف ہوں گے ایسی ذات قدسیہ عالم کی ہدایت کا سبب اور نظام ہدایت کی اس عالم میں ظاہری کڑیاں ہوتی ہیں۔ ان کے مجاہدات اور دعاؤں کی برکت سے دین کے فروغ کی غیبی صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔

غربت کدہ ہند میں اسلام کا قافلہ صحابہ کے عصر سعادت ہی میں پہنچ گیا تھا، اس عہد سے لیکر دسویں صدی ہجری تک علماء و دعاۃ، صلحاء و صوفیہ کی ایک کثیر جماعت کفرستان ہند و پاک کو اسلام کھنڈ سے منور کرتی رہی لیکن سیدنا امام ربانی مجدد سرہندیؒ کے دورہ تجدید سے اس سرزمین کے لیے وہ عہد برکت شروع ہوتا ہے جب ہدایت و ارشاد کا خاص مرکز اس سرزمین کو قرار دیا گیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے زمانہ سے لیکر آج تک علماء و محدثین، اکابر صوفیہ و اصحاب دعوت و عزیمت جس قدر ہندوستان خصوصاً مضافات دہلی و دہلیہ کی سرزمین سے اٹھے، ان کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی اور ان سے جو خیر پھیلا اس کے اثرات و نقوش عالمگیر ہیں ماسی سلسلہ الزہب کی آخری سنہری کردی

العارف باللہ، المجاہد فی اللہ، الداعی الی اللہ، الموید من اللہ، معدن البقین والایمان، لسان الحق والدعوة، وارث علوم النبوة، قطب الارشاد صدیق وقتہ خلیل عصرہ احلام الشاہ محمد یوسف اکنانہ ہلوی رحمہ اللہ مرقدہ کی ذات گرامی ہے۔

حضرت جی قدس سرہ معرفت و اہمیت ایمان و یقین، دعوت و عزیمت کا بدو و نہایت کے جس مقام پر فائز تھے اس کا ادراک بھی مجھ جیسوں کی پر پروانہ سے بالا ہے تاہم یہ بات بے محابا اور برملا کہی جاسکتی ہے کہ حضرت جی اس دور میں ایمان و یقین کے امام، دعوت الہی اللہ کے سب سے بڑے قائد، حکمت تشریعی کے مزار آشنا اور علوم و معارف نبوت کے وارث کامل تھے مادیت کے اس دور میں جس کا خاصہ روحانی اقدار اور غیبی حقائق سے انکار ہے آپ کا وجود روحانیت کی سب سے بڑی قندیل تھا اور روحانیت اور ایمانی حقائق آپ کے لیے ایک نظری و فکری عقیدہ نہیں تھا بلکہ صدیقیت کا وہ مقام آپ کو عطا فرمایا گیا۔ جہاں حقائق مشکف ہو جاتے ہیں۔ معنیات پر یقین شہود کی کیفیت حاصل کر لیتا ہے اور معاملہ عین الیقین سے گزر کر حق الیقین تک پہنچ جاتا ہے جس کے بعد دلائل کی ضرورت نہیں رہتی کہ صرح

آفتاب آمد دلیل آفتاب

بات یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عز اسمہ و علم نوالہ کی حکمت بالذہن اشخاص کو صدیقیت کے مقام سے نوازنا چاہتی ہے ان کے قلوب پر اپنے بعض خاص اسماء کی خصوصی تجلی اس شان سے فرماتی ہے کہ ان کا قلب منجلی و مزکی ہو کر غیر سے غافل اور ملامت علی کے فیضان کے لینے کے قابل ہو جاتا ہے، اس وقت اسم ہادی کی وہ تجلی (جس کا سب سے بڑا منظر اس عالم میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی ہے) ان قلوب کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور نظام تشریعی کے وہ حقائق و معارف جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اس بندہ پر کھولنا چاہتے ہیں کھل جاتے ہیں اس وقت نسبت الہیہ کا ایک خاص القا ان قلوب پر ہوتا ہے۔ اور اس عالی نسبت کی برکت سے انہیں اپنے نبی سے مناسبت نامہ نصیب ہو جاتی ہے اب جو علوم و احوال نبی کی ذات لے کر آتی ہے، صدیق کا قلب بغیر کسی دلیل کے وجدانی طور پر اس کی اسی طرح تصدیق کرتا ہے جس طرح ایک انتہائی فائدہ زدہ شخص اپنی بھوک کو محسوس کرتا ہے اور اس وجدان و احساس کے خلاف کسی دلیل سے قائل نہیں ہو سکتا ہے۔ اس کے لیے شنید دید، اور قال حال ہو جاتا ہے، نبوت کے ہر قول و فعل، ہر عمل اس کے لیے الہی روشنی ہوتا ہے اس کا ماننا اس کا فطری خاصہ طبعی جذبہ اور قلبی داعیہ بن جاتا ہے اسے نبوت سے ایسی مناسبت بخشی جاتی ہے کہ نبوت کا باطنی فیضان اس کے قلب

منور اور حقائق سے آشنا کر کے شریعت کو اس کی فطرت بنا دیتا ہے اس کے لیے نبی کی ہر ادا حقیقت و نور، ہر قول و فعل دلیل و روشنی بن جاتا ہے۔ اس بنا پر اس کا دل یقین کا ستارہ اور حقائق و معارف ایمانیہ کا سہیون بن جاتا ہے ایمان کا ایسی درجہ اس میں تفویض و توکل علی اللہ تفرید و تجرید، اخلاص و رضا، تسلیم و قربانی صبر و شکر اور توحید کے جملہ مظاہر کا سبب بن جاتا ہے۔ حضرت جی قدس سرہ خود ایک جگہ اپنے خاص انداز میں ارشاد فرماتے ہیں:

”سبدا فیض تو خدا کی ذات ہے اور ضابطہ فیوض حضرت محمد صلی اللہ علیہ

وسلم کے طریقے اور صفات ہیں، لیکن کاغذ کے نقوش سے حقیقت تک پہنچ کر اس کو اپنے

میں حاصل ہونے کے لیے محنت کر لیا اور اس حقیقت کا حامل بن جانا ہر ایک کے بس کی

بات نہیں، اس لیے حق تعالیٰ شانہ اپنے فیوض کے فیضان کے لیے کچھ مہینا اس عالم میں

وقتاً فوقتاً ایسے عام انسانوں کے سلوک و محنت کے لیے کھڑی کر دیتے ہیں کہ وہ حضرت محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کی حامل ہوتی ہیں، اور ذات باری تعالیٰ سے اکتساب فیوض اور

اور ان کی رحمت و انعامات کے حصول کے لیے ان صفات کا اختیار کرنا سبب و ذریعہ بن جاتا ہے

..... ایسے ہی انسانوں میں دربار الہی و دربار رسالت سے انوارات و روحانیت کا

فیضان ہو کر عام مخلوق کی فیضیابی کا ذریعہ بنتا ہے ایسے ہی انسانوں کا وجود انبیاء کرام اور

صالحین کی یاد کو تازہ کرتا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عالیہ ایسے مبارک انسانوں

کی ریاضات و مجاہدات کے ذریعہ وقتاً فوقتاً اس عالم میں اپنی برکات و انوارات کے ساتھ

ظہور پذیر ہو کر بندگان خداوند قدوس جل و علی مجیدہ کے اللہ رب العزت کی طرف رجوع کا

ذریعہ بھکر عمری رحمت و انعامات کے دروازے کھلوانے کے ذریعہ اس عالی نسبت کی عظمت

و وقعت و محبت کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ اللہ رب العزت کے ساتھ تعلق رکھنے والے مخلوق مند

انسان اس عالی نسبت کے حصول کی طرف متوجہ ہو کر بے نہایت مادیات کی زرقیات حاصل کریں

..... حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نسبت عظیمہ و عالیہ، روحانیہ و نورانیہ اپنے دونوں

منظروں (انفرادی و اجتماعی) کے ساتھ اس عالم میں ظاہر ہوتی رہی، محنت کرنے والے مبارک

انسانوں کے ذریعہ اس نسبت عالیہ کا ظہور بھی ہوتا رہا۔ (الجمیعۃ دہلی شیخ السلام نمبر تقدیم و تاخیر)

اس دراز نفسی کا مقصد یہ ہے، کہ فقیر کے نزدیک حضرت جی قدس سرہ کا مقام صدیقیت ان کے باقی کمالات و جواہر کا منبع و منشأ تھا۔ آپ کے یقین کی دولت، آپ کی ایمانی قوت، آپ کا سوز و درون، آپ کی ربانیت و ولایت، آپ کی خشیت و محبت الہی، آپ کا زہد و ورع، آپ کا تقویٰ، آپ کی انابت الی اللہ، و التجا و دعا کی کیفیت، یہ جملہ صفات اسی مقام صدیقیت کے مختلف مظاہر ہیں۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جامعہ و کاملہ اپنے مختلف الوان میں، اشخاص متعلقہ کے ظروف و استعداد کے لحاظ سے ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت جی قدس سرہ کی نسبت باطنی کے متعلق کلام تو کوئی دیدہ و رہی کر سکتا ہے اس بے بھر کے نزدیک تو آخری دور میں نسبت یوسفی؟ مختلف الوان نسبت کا ایک عجیب اور نہایت ہی جامع گلدستہ بن چکی ہے جو جمال و جلال ربی کی تجلیات خاصہ کا بوقلموں مرقع تھا جن کا پورا ادراک و بیان اس کو رنگاہ کا مقام نہیں لیکن ایک بات زبان قلم پر آئے بغیر نہیں رہتی، فقیر نے قلب یوسفی پر نسبت شیخین رضی اللہ عنہما کا ترشح پایا ہے اپنے آخری سفر میں جب ٹل میں حضرت نے ازراہ عنایت مصافحہ فرمایا تو حضرت جی قدس سرہ کی قوت باطنی اور نسبت عالیہ کا ادراک کچھ اس شدت سے محسوس ہوا۔ کہ کئی دن تک یہ کیفیت رہی،

نگاہوں سے بھر دی رگ و پے میں بجلی نظر کردہ برق تیاں ہو رہا ہوں
بہر حال مرض یہ کر رہا تھا کہ نسبت شیخین سے مناسبت بھی اسی صدیقی نسبت کا نتیجہ تھی جس سے
حضرت جی کو نوازا گیا تھا،

موجودہ دور جس کا سب سے بڑا مرض بے یقینی، ارباب و شک، مغیبات کا انکار الہی حقائق اور نبوی معارف کا استخفاف ہے۔ ضرورت تھی کہ حکمت الہیہ اس دور کے "قائد دعوت" کو حقائق ایمانیہ کے اس غیر متزلزل یقین سے لوازا آتی جو نبوت کی خاص میراث اور صدیقین کا خاصہ ہے بلکہ صدیقیت اسی کا عنوان ہے۔

صدیقیت، کا یہ مرتبہ بلند اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات عالیہ کے کمال عرفان کا نتیجہ ہوتا ہے۔ حضرت جی پر صفات الہیہ جس تفصیل و وضوح سے کھلی تھیں اس کی مثال کم دیکھنے میں آئی ہے اور وہ یقیناً صوفیاء کا ملین اور محقق عارفین ہی کا حصہ ہے، توحید انعالی آپ کا مقام بن چکی

تھی۔ اور توحید کامل کا سوخ دل کی گہرائیوں میں جڑ پکڑ چکا تھا، نتیجہ ہر غیر سے برأت اور خلت کا وہ مقام تھا، جہاں کسی دوی کا ادنیٰ شائبہ نہیں برداشت کیا جاسکتا اور یہ مقام سید الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مقام کا خلیل ہے جس کا اظہار لسان رسالت نے ان الفاظ میں فرمایا تھا،

لو كنت متخذاً خلیلاً من الناس
لا اتخذت اباً بکرم۔
اگر میں اپنی امت میں کسی کو اپنا خلیل بنانا
تو ابو بکر کو بنانا (لیکن اس لیے نہیں بنا سکتا کہ
خلت کے تعلق میں اللہ کے سوا کسی کی گنجائش

نہیں رہی)

حضرت جی نور اللہ مرقدہ کا وصال سے کچھ لمحات پیشتر یہ فرمانا کہ "میرے ساتھ کون ہے" اور
ساتھیوں کے جواب پر یہ ارشاد کہ "میرے ساتھ کوئی نہیں میرے ساتھ میرا اللہ ہے" اسی مقام
خلت کا عکس تھا، رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ
توحید کے اس ارفع و اعلیٰ مقام کی بنا پر حضرت جی دعوت بھی توحید انعامی کی ہی دیتے
تھے، جن خوش نصیبوں کو حضرت جی کے قریب رہنا نصیب ہوا اور جنہوں نے حضرت کی تقریریں
اور مجلسی ارشادات سنے اور اللہ نے ان کا فہم بھی نصیب فرمایا ان کو بقدر اپنی استعداد کے اس کا
ضرور اندازہ ہوا ہوگا کہ اس باب میں ان کا کیا مقام اور حال تھا۔ حق یہ ہے کہ ان کا وجود "لا الہ
الا اللہ" کی مجسم تفسیر اور تصویر تھا۔

نسبت محمدی اور اتباع نبوی | توحید کامل تعلق مع اللہ اور فناء و قرب حق کا واحد
ذریعہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت
و عظمت و محبت و اتباع (ظہری و باطنی) ہے حضرت جی قدس سرہ جس طرح عظمت و محبت نبوی
میں ڈوبے ہوئے تھے، اس کا اندازہ ان کے ہر قول و عمل سے ہوتا تھا، آپ کی معرفت و عظمت
کا نتیجہ تھا کہ آپ کی ذات، آپ والے اعمال اور آپ سے نسبت رکھنے والی ہر چیز انتہائی عزیز
تھی، اور آپ کے طریقہ عالیہ ہی کو دین کی فلاح و کامیابی کا واحد و یکتا ذریعہ اور آپ کے والے

اعمال کو خداوندی خزانوں سے استفادہ کی الہی جا بیاں یقین کرتے تھے، اسی بنا پر جھوٹی سے جھوٹی سنت چھوٹ جانے کو خداوند قدوس کے خزانوں رحمت سے محرومی کا باعث سمجھتے تھے۔ آپ یہاں تک فرماتے تھے کہ محقق صوفیہ نے کہا ہے کہ سنت کے مطابق بیت الخلا یعنی فراغت واستنجائیں جو انوارات ہیں، وہ بعد میں دین کی خدمت کے لیے پیدا ہونے والے بڑے بڑے بخیروں میں نہیں یہی مفہوم ملا علی قاری نے سرقاۃ میں حدیث نبوی "فمَن تَكَبَّرَ بِسُنَّةِ خَيْرٍ مِنْ أَحَادِيثِ بَدْعَةٍ" کی شرح میں ان الفاظ میں ادا کیا ہے "ای (سنت) صغیرۃ او قلیلۃ کا حیاۃ ادب الخلا مثلاً علی ما ورد فی السنة خیر من احداث بدعة ای افضل من حنة عظيمة کثیرا ریالی و مدراسۃ (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳)

حضور کی سنتوں کے مٹنے کا غم آپ کے سینہ کا مستقل نامور تھا، آپ کی جگر دوز اور پر سوز آہوں میں نہ معلوم کس قدر حصہ اعمال محمدیہ کے مٹ جانے کا تھا، آخری حج کے بعد ایک دعا انتہائی سوز و رقت کی کیفیت میں اکثر فرمایا کرتے تھے "اللہم اخرج البہود والمضاری والمشرکین من جزیرۃ الحبیب صلی اللہ علیہ وسلم جزیرۃ العرب" غرض حب نبوی اتباع نبوی حضرت جی کا نفس ناطقہ بن چکا تھا، اسی طور پر حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی محبت ان کا اتباع اور ان کی پاکیزہ زندگیوں کے حالات سے شغف حضرت جی کی زندگی کا حاصل تھا، اور اگر کہا جائے تو بالکل صحیح ہو گا کہ وہ اپنے انداز فکر و نظر احساسات و جذبات، محالفت و میلانات میں صحابہ کا نمونہ تھے، مع

صحابی گو نہیں لیکن نمونہ تھا صحابی کا،

مخدومی اکرم حضرت علی میاں نے خوب لکھا ہے اور حق لکھا ہے کہ

قد خالطت الصحابة لجمہ و دمعہ ہا مستوی علی مشاعر و تفکیرہ و قد

عاش فی اخبارہم واحادیتہم زناطویلا، حیاۃ الصحابہ کا بیش نقد ہے

حضرت جی کے علوم پر گفتگو کرنا مستقل وقت چاہتا ہے۔ صرف

حیاۃ الصحابہ کی تین ضخیم مجلدات مصنف کے دست مطالعہ، کتب حدیث

درجال پر نظر اور احوال صحابہ کے مختلف گوشوں پر گہری نگاہ کا بین

علمی امتیاز

اور اس کا سرچشمہ

ثبوت ہیں، گو عربی میں مستقل کتابیں اس فن میں لکھی گئی ہیں، جن میں سہمداول اُسدا الغابہ، اصلہ واستیعاب وغیرہ ہیں ابن کثیر نے البدایہ میں بھی وفیات الاعیان کے ذیل میں لڑنا صحابہ کے حالات قلمبند کیے ہیں۔ لیکن حضرت جی کی حیاۃ الصحابہ محدثانہ ترتیب اور داعیانہ طرز فکر کے لحاظ سے صحابہ کی زندگی و کردار، سوانح و اخلاق کا نہایت مؤثر اور اچھوتا مجموعہ ہے۔

آمانی الاحبار حضرت کی نقاہت و معرفت حدیث کی شاہد ہے لیکن ان علمی و تحریری دینی خدمات کے علاوہ جو کہ ایک مشغول ترین زندگی کی زندہ کرامت ہیں، فقیر کے نزدیک حضرت جی کے وہی علوم خاصہ حضرت جی کے بیانات و ملفوظات ہی میں بکھرے ہوئے ہیں جاننے والے جانتے ہیں کہ حضرت جی گھنڈوں مسلسل بیان کرتے رہتے تھے، بندہ نے خود ایک دن میں حضرت کے پانچ بیان سنے ہیں جن میں ایک ساٹھ پانچ گھنٹے کا تھا، یہاں علوم اندر سے پھوٹ کر نکلتے تھے، صاف معلوم ہوتا تھا کہ آپ نہیں کہہ رہے ہیں کھلوا یا جارہا ہے، علوم الہیہ کا فیضان مولانا عار بارش کی طرح حضرت کے قلب ہو رہا تھا اور فقیر کا گمان غالب یہ ہے کہ ذکر دائم کی طرح حضرت کا یہ حال بن چکا تھا، کہ ہر وقت و ہر حال میں سوتے جاگتے، منبغی اٹھتے علوم کا القاباری رہتا تھا، طار اعلیٰ کی توجہات خاصہ کا مرکز آپ کی ذات بن چکی تھی، اور معارف ربانیہ، دقائق احسانیہ، اور سب سے بڑھ کر حقائق نظام تشریحی کا ورود و فیضان ہوتا رہتا تھا، حضرت حکیم الامتہ امام تھانوی قدس سرہ کا ملفوظ ہے کہ: بعض بزرگ جن کے علوم کی اشاعت ان سے کما حقہ نہیں ہو پاتی اللہ تعالیٰ انھیں "لسان" عطا فرمادیتے ہیں، جیسے شمس تبریز کی زبان مولانا دم اور حضرت حاجی امجد اللہ صاحب کی زبان حضرت مولانا قاسم نانوتوی ہیں (او کما قال) فقیر سمجھتا ہے کہ مامورین اللہ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے علوم ان کی ذات سے کما حقہ اشاعت پذیر نہ ہو سکے، کام اجمال کی صورت میں رہا اور حضرت اشاروں پر قناعت فرماتے رہے، حضرت جی مولانا محمد یوسف قدس سرہ کی طرف جب حضرت مولانا الیاس کی کامل نسبت منتقل ہوئی تو وہ علوم جو اجمالاً حضرت مولانا الیاس کے سینہ میں تھے ان کی زبان حضرت جی کو بنادیا گیا۔ اور لطیف حقیقی نے آپ کی باطنی ترقیات کے ساتھ ان علوم کو خوب وضاحت و تفصیل سے آپ سے کھلوا یا، یہاں تک کہ حضرت مولانا الیاس کے زمانہ میں جو باتیں محض

اشارات تھیں، وہ تفصیلی رنگ میں سامنے آگئیں اور الیاسی علوم کا جشمہ بزمہ کرنا پیدا کنار ہو گیا۔ یہاں یہ بات واضح کر دینی مناسب معلوم ہوتی ہے کہ اہل اللہ پر جن علوم و معارف کا فیضان ہوتا ہے وہ کتاب و سنت کی ہی تبیین و تشریح ہوتی ہے جسے ذات الہی اہل زمانہ کی سہولت کے لیے ان کی زبان سے کھول کھول کر بیان کر دیتی ہے۔

حضرت جی اور بیعت طریقت | حضرت جیؒ کو اللہ مرقہ شیخ طریقت بھی تھے، بیعت چاروں سلسلوں میں اپنے والد ماجد قدس سرہ

کے واسطے کرتے تھے، پہلے بیعت کی حقیقت و اہمیت اور اس کے آداب و ذمہ داریاں تفصیل سے بیان فرماتے اس کے بعد سلسلہ امدادیہ کے معروف طریقہ سے بیعت لیتے تھے اور بیعت میں خاص طور پر دین سکھنے سکھانے اور دین کی دعوت کے لیے جان و مال کی قربانی دینے کا عہد بھی لیتے تھے، حضرت کی بیعت کا منظر عجب رقت انگیز اور پراثر ہوتا تھا، ایک مرتبہ رائے دند میں ایک کثیر مجمع نے بیعت کی، بیعت کرنے والوں کے ہاتھوں میں گڑیاں اور چادریں وغیرہ تھیں اور اتنا کثیر مجمع تھا کہ کئی حضرات کبر کی طرح بکار بکار کر الفاظ بیعت کو بیعت کرنے والوں تک پہنچا رہے تھے عجیب دلکش منظر تھا، میرے ایک عزیز کہنے لگے کہ آج تو حضرت جیؒ نے امام شہید (سید احمد صاحب رائے بریلوی) کی یاد تازہ کر دی،

یہ تو بیعت سلوک کے عام طرز کا تذکرہ تھا، لیکن ایک بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ تبلیغی طریقہ دعوت، خود ایک مستقل سلوک کی صورت اختیار کرتا جا رہا ہے جس میں سلوک صحابہ اور قرب بالفرائض کے طرز کو خاص اہمیت حاصل ہے،

حضرت جیؒ کا اصل تیار اور کارنا | خیر یہ تو حضرت جیؒ کے بعض کمالات کا سرسری تذکرہ تھا، حقیقتاً آپ فضائل و کمالات کا مجموعہ

تھے، حافظ، قاری، مدرس، محدث، فقیہ، صوفی، مصنف، مبلغ سب ہی کچھ تھے لیکن سب سے زیادہ جس عمل پر آپ نے جان کھپائی اور جو عمل آپ کی زندگی کا مقصد بنا وہ اللہ کی طرف دعوت تھی، گویا اللہ تعالیٰ نے یہ تمام علمی و عملی صلاحیتیں انہیں اسی لیے ودیعت کی تھیں کہ دعوت علی منہاج النبوة کا جو طریقہ مدرس ہو چکا تھا، اسے اپنی وہی صلاحیتوں سے

پہلی طرح سمجھیں، سنبھالیں، زندہ کریں اور آگے بڑھائیں۔ حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ علیہ پر دعوت کا یہ طریقہ جسے وہ قرن اول کا ہیرا کہا کرتے تھے موجودہ دور میں اولاً کھلا، اور انھوں نے اپنے مجاہدات، مقبولیت عند اللہ اور توفیق ربانی سے اسے دنیا کے سامنے پیش کیا، فَبَلَّغْ أَحْسَنَ الْبَلَاغِ رَحِمَہُ اللہُ دَجَّةً وَاسِعَةً، ہمارے حضرت سید الملک قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ مولانا الیاسؒ تو مامود من اللہ تھے، ایک مرتبہ ان کے فضائل و کمالات کا تذکرہ فرما کر عجب وجد آفریں انداز میں دو تین مرتبہ فرمایا "سلا ثم علی الیاسین" حضرت مولانا الیاسؒ کی یہ دعوت موجودہ دور کی تمام دعوتوں اور دینی تحریکوں میں منہاج نبوت سے زیادہ قریب وახبہ ہے، حضرت مولانا الیاسؒ کی زندگی اور دعوت پر حضرت مولانا ابوالحسن علی نے اپنی کتاب "حضرت مولانا الیاسؒ اور ان کی دینی دعوت" میں جو لکھا ہے، بلکہ یوں کہیے کہ ان سے جو لکھا یا گیا ہے۔ دعوت کے طریق کو سمجھنے کے لیے اس کا اور اس کے مقدمہ کا سمجھنا بنیاد کا درجہ رکھتا ہے، حضرت سید الملکؒ کا مولانا مرحوم کے متعلق مضمون بھی خاص چیز ہے۔

بہر حال حضرت جیؒ نے اپنے والد ماجد قدس سرہ کے جانشین کی حیثیت سے اس کام کو سنبھالا اور اس پر اپنی جملہ صلاحیتوں اور استعدادوں کو اس طرح کھپایا، گویا یہ دعوت، ہی ان کی زندگی کا مقصد تھی، وہ اسی کے لیے پیدا ہوئے تھے، کسی مقصد میں اپنے آپ کو فنا کر دینے کی ایسی مثالیں تاریخ میں بھی شاذ و نادر ہی ملتی ہیں، شب و روز میں شاید مشکل چلے پانچ گھنٹے آرام کے ملتے ہوں، دیکھنے والوں کو رحم آ جاتا تھا، لیکن اللہ کا یہ مقبول اور فنا فی الدعوة بندہ دینی تقاضوں پر مجاہدات کی چکی میں مسلسل اپنے کو بیتا رہتا تھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو اسی محنت و دعوت کے لیے پیدا کیا تھا، حضرت امام ربانی مجدد سرحدیؒ کا یہ قول ان پر بھی اس کام کے بارے میں صادق آتا تھا کہ

«اے فرزند ابوداؤد! میں سمجھتا ہوں کہ تخلیق من مربوط بودہ است، کارخانہ دیگر

عظیم بمن حوالہ فرمودہ اند، برائے پیری و سیری مرا نیاوردہ اند، مقصود از خلقت من

تکمیل و ارشاد خلق نیست معاطہ دیگر است، کارخانہ دیگر اور میں ضمن ہر کہ مناسبت دارد دفع

خواہ گرفت و آقا، معاطہ تکمیل و ارشاد نیست آل کارخانہ لہرے است، بچوں مطروح

فی طریق، دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نسبت بمعاملات باطنیہ ایشان ہیں
حکم دارد، ہر چند منصب نبوت ختم یافتہ است اما از کمالات نبوت و خصائص آن
بطریق تبعیت و وراثت کل تابعان انبیاء را نصیب است

(مکتوب ۷۷ و فرزدوم حصہ ششم ص ۲۲)

حضرت جی کے اخلاص عمل، مسلسل مجاہدات، طریق دعوت کی درستگی اور عاؤں کا
یہ اثر تھا کہ وہ کام جو حضرت مولانا الیاس کے وصال کے وقت ہندو پاک کے صرف چند
خاص خاص مقامات تک محدود تھا، وہ بڑھا، پھیلا اور دیکھتے دیکھتے یورپ و امریکہ جاپان
و افریقہ، اقصائے مشرق سے اقصائے مغرب تک پہنچ گیا۔ جماعتوں اور دینی قافلوں
کی ہندو پاک اور بیرونی ممالک میں نقل و حرکت سے لاکھوں فیضیاب ہوئے، ہزاروں نے
راہ پائی، سینکڑوں متقی کامل بنے، سوتے جاگے، بے طلبوں میں طلب پیدا ہوئی، بے دینوں
میں احساس دین آیا، سوئی مسجدیں آباد ہوئیں، اللہ کے دین کی آواز گلی گلی کوچہ کوچہ، قریہ، قریہ
ٹک بے ٹک گونجی اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کہ کتنوں نے اس دعوت و محنت سے فیض پایا، اور
کتنے بھٹکے ہوئے انسان راہ پر آئے کتنی مردہ سنستیں زندہ ہوئیں، کتنے فرائض میں جان پڑی
کتنی نئی مساجد تعمیر ہوئیں، کتنے غافل و بے بہرہ دینی علوم کے طالب بنے، کتنے ذاکر و شاغل
بنے، کتنوں میں دین کا درد و فکر پیدا ہوا کتنے لذت و حقیقت دعا سے آشنا ہوئے، اس کام کے
ثمرات عاجلہ کا بھی سچی بات یہ ہے کہ احاطہ نہیں کیا جاسکتا، آخرت ہی میں معلوم ہوگا، کہ
اس کام کے چالو ہو جانے سے عالم میں کتنی خیر کی صورتیں پھیلیں،

دینی دعوت کے اس طرز کے متعلق جو نہیں جانتے اور

دعوت تبلیغ کی فکری اساس

دیا بنیادی ایمان و یقین

بھی اس کی اصل حقیقت کو بہت کم جانتے ہیں۔

حضرت جی کے سامنے یہ دعوت اپنی پوری ترتیب کے ساتھ منکشف تھی اور اس کا نقشہ
بالکل مرتب تھا، اور یہ ترتیب و خاکہ ان کا کوئی ذہنی اختراع یا کسی انسانی دماغ کی کاوش

کا نتیجہ نہیں تھا، بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اہل قوانین تشریعی اور نظام ہدایت کی معرفت و یافت سے حاصل ہوا تھا۔ اس وجہ سے یہ نظام حضرت جی کے عقیدہ کا لاینفک جزو بن چکا تھا اس اجمال کی تفصیل کے سمجھنے کے لیے چند باتوں کا سمجھ لینا ضروری ہے۔

(۱) اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت نے جیسے اس کائنات کے نظام کو قائم فرمایا ہے اور گو اس کی قدرت اسباب کی قطعاً پابند نہیں تاہم اس کی حکمت نے اس کی قدرت کو عادی طور پر اسباب و علل سے اس عالم میں ظاہر فرمایا ہے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے نظام تشریعی میں بھی اسباب و علل رکھے ہیں، نظام تشریعی مقصود ہے، نظام تکوینی نظام تشریعی کے بعض مقاصد کی تکمیل کے لیے پیدا فرمایا گیا، گویا نظام تشریعی اصل و مقصد ہے، اور نظام تکوینی اس کا ذریعہ اس وجہ سے نظام تشریعی کے قوانین میں الفکاک و تغیر و تبدل نہیں ہوتا لیکن نظام تکوینی کے عادی علل و اسباب کو نظام تشریعی کی حکمتوں و مصالح کی بنا پر جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ چاہتی ہے تو ردیتی ہے اور ان علل و اسباب تکوینیہ کے ارادۃ الہیہ سے توڑ دینے کا نام معجزہ، خرق عادات یا کرامت ہے۔ حضرت سید الملتہ قدس سرہ نے سیرت المنی (۳۹۹/۱) میں اس پر قابل دید بحث فرمائی ہے۔ ایک دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

”یہ مادی عالم جس طرح مادی نظام اور قانون کا پابند ہے، خدائے پاک نے عالم روحانی میں بھی اسی قسم کا ایک اور نظام قانون اور علل و اسباب کا سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس یقین کے ساتھ آپ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ہر انسان کے لیے قاتل ہے۔ اسی یقین کے ساتھ طب روحانی کا واقع کار کتب ہے۔ کہ گناہ انسان کی روح کو قتل کر دیتا ہے۔ پیغمبر نقصان نبوت کے قبول کے لیے اپنی روح میں کس طرح استعداد پیدا کرتا ہے۔ دنیا میں کب بموت ہوتا ہے، معجزات کا ظہور اس سے کن اوقات میں ہوتا ہے اور وہ اپنے دعویٰ کو کس طرح جوش کرتا ہے انکار و مزاحمت پر وہ کیونکر مہاجرۃ الی اللہ کرتا ہے۔ اور پھر کوئی دعوت کے منکر نام کام و فاسد اہل ایمان فلاح یاب و کامیاب ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک چیز مرتب اور منظم قواعد کے مطابق بہ ترتیب ظہور میں آتی ہے۔ قرآن مجید میں تیز مقام پر سنتہ اللہ کا لفظ آیا ہے، لیکن ان میں زیادہ تر اسی روحانی نظام و ترتیب کی

طرت اشارہ ہے۔

فلسفہ تاریخ جس طرح سیاسی واقعات کی تکرار اور حوادث کے بار بار کے اعادہ سے اصول اور نتائج تک پہنچ کر ایک عام تاریخی قانون بنا لیتا ہے۔ بعینہ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے سوانح اور تاریخیں بھی اپنے واقعات کے بار بار کے اعادہ سے خصائص نبوت کا اصول و قانون ہمارے لئے مرتب کرتی ہیں (سیر النبی جلد پنجم ص ۲۸۹) دوسری جگہ حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:

”قرآن مجید میں سنت الہی کا ایک خاص مفہوم ہے اور اس اصطلاح خاص میں یہ لفظ کئی جگہ قرآن مجید میں استعمال ہوا ہے، خیر و شر، حق و باطل، نور و ظلمت اور ظلم و انصاف جب باہم ٹکراتے ہیں تو بالآخر اللہ تعالیٰ خیر کو شر پر، حق کو باطل پر اور نور کو ظلمت پر اور انصاف کو ظلم پر فتح اور کامیابی عطا کرتا ہے، گنہگار اور مجرم تو میں جب حق کی دعوت قبول نہیں کرتیں اور پند و موعظت ان کے لیے موثر نہیں ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان قوموں پر اپنا عذاب نازل کرتا ہے۔ اور وہ بالآخر بھلی کی کڑواہٹ، آسمان کی گرج، زلزلہ کی ترعرا، آندھی کی گھبراہٹ اور ہلکا ہلکا کے طوفان، پہاڑ کی آتش فشاں یا دشمن کی تلوار سے ہلاک اور برباد ہو جاتی ہیں یہ سنت الہی ہے جو ہمیشہ سے قائم ہے اور ہمیشہ قائم رہے گی، اور اس میں کمی کوئی فرق پیدا نہ ہوگا۔ قرآن مجید میں جہاں جہاں یہ لفظ آیا ہے، اسی مفہوم میں آیا ہے۔۔۔۔۔ (اس کے بعد سید صاحب نے وہ تمام آیتیں لکھ دی ہیں۔ تاکہ کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے ہم نوٹ صرف ایک آیت نقل کرتے ہیں) حدیبیہ کے موقع پر کفار قریش کو تنبیہ اور مسلمانوں کو تسکین دی جاتی ہے۔

وَكُذِّبَتْكُمْ بِالَّذِينَ كَفَرُوا
الَّذِينَ بَارِئُ لَكُمْ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا
وَلَا نَصِيرًا، سُنَّتَهُ اللَّهُ الَّتِي قَدْ
خَلَقَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَكِنْ يَجِدُ لِسُنَّتِهِ
اللَّهُ تَبِيًّا وَلَا رَفْعَ (۳)

اور اگر یہ کافر تم سے روتے، تو بیٹھ
پھیر دیتے، پھر وہ کوئی حامی نہ پاتے،
اور نہ مددگار، اللہ کا دستور یہ پہلے سے
چلا آتا ہے، اور تم اللہ کو متحد کو بدلتے
پاؤ گے (تفصیل کے لیے دیکھیے سیر النبی ج ۲ ص ۲۸۹)

اس تشریح سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت میں اس کا ایک اٹل قانون اور سنت اللہ جاری ہے کہ نبی آتا ہے۔ اپنی قوم کو دعوت دیتا ہے، جو خوش نصیب اس کی دعوت پر لبیک کہتے ہیں وہ دارین کی فوز و فلاح اور کامیابی پاتے ہیں اور جو اس بات کو نہیں مانتے، اور نبی کی اسکانی کوششوں کے باوجود ایمان نہیں لاتے، بلکہ اس کے دشمن بن کے سامنے کھڑے ہو جاتے ہیں وہ آخرش اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ سے ہلاک ہو جاتے ہیں یہ اللہ تبارک تعالیٰ کا ایسا قانون ہے جس میں تغیر کا کوئی امکان نہیں، ہر زمانے میں یوں ہی ہوا اور ہمیشہ یوں ہی ہوگا۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا یہ غیر متبدل دستور اور اٹل قانون انبیاء علیہم السلام اور ان کے ماننے والوں (مومنین) کے لیے عام ہے کہ ان کی کامیابی اور نجات ہوگی۔ اور ان سے ٹکرانے والے ہلاک ہوں گے۔ ارشاد ربانی ہے:

فَمَنْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ. قُلْ مَا مَنَظَرُوا
إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ثُمَّ
نُنَجِّي رُسُلَنَا. وَالَّذِينَ آمَنُوا
كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ
(یونس - ۱۰)

کیا یہ کافر گذشتہ قوموں کی طرح واقعہ ہلاکت
کا انتظار کرتے ہیں، کہہ دے کہ انتظار کرو، میں
بھی تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں، پھر ہم اپنے
رسولوں کو نجات دیتے ہیں، اور ایسے ہی ایمان
لانے والوں کو۔ ہم پر فرض ہے ہم نجات دیں گے
ایمان والوں کو،

خدا تعالیٰ کا قطعی وعدہ ہے کہ وہ مومنین کی مدد فرمائے گا۔

اور ایمان والوں کی مدد ہم پر فرض ہے۔

(دوم)

اسی قاعدہ کے تحت سورہ المؤمن میں ارشاد ہے:

إِنَّا النَّصْرُ وَرُسُلُنَا. وَالَّذِينَ آمَنُوا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ
الْأَشْهَادُ (المؤمن ۷۷)

یعنی ہم ضرور بالضرور مدد فرمائیں گے اپنے
رسولوں کی اور ان لوگوں کی جو ایمان لائے
دنیا میں بھی اور قیامت کے دن بھی۔

(۳) اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جس طرح ائم ماضیہ میں جاری اور ساری تھی۔ اسی طرح اب جبکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین بن کے تشریف لے گئے اور آپ کی امت تمام امتوں کی جانشین بن کر اس عالم میں آئی ارشاد رسالت ہے۔
نحن الآخر الا هم (کنز فہرست بحوالہ ابن ماجہ) ہم آخری امت ہیں۔

تو جیسے پہلی امتوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ چلن اور سنت اللہ جاری تھی اس امت میں بھی تا قیامت جاری رہے گی۔ کیونکہ ختم نبوت نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے زمانہ کو قیامت تک ستم کر دیا ہے۔ اب اس زمانہ میں (یعنی بعثت محمدیہ سے لے کر تاقیامت) اللہ کی وہ تمام نصرتیں اور مددیں جو طریقہ محمدیہ اور دین حق اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مختص ہیں، باقی اور قائم و دائم ہیں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ فرمایا لیکن آپ کے فیوض و برکات باقی اور اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت لینے کے طریقے اور قدرت خاصہ سے استفادہ کی صورتیں امت میں آپ کے احکام اور سنن کی شکل میں موجود ہیں۔ امت اپنی ذات میں مستقل حیثیت نہیں رکھتی۔ یہ اپنے نبی کی نائب اور خلیفہ ہے اور اس عالم میں اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارح کی حیثیت سے کام کرنا ہے، اب اس میں جتنے جواہر نیابت و خلافت موجود ہوں گے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد و دعوت اور طریقوں میں جس قدر یہ ان کی شریک ہوگی اسی قدر اللہ تعالیٰ کی خصوصی مدد و نوازی جائے گی اور اس کے اعمال پر قوموں کے لیے خیر و شر کا فیصلہ ہوگا۔

(۴) امت محمدیہ مرحومہ یوں تو ائم سابقہ کی طرح جملہ احکام و اعمال میں اپنے نبی کے طریقے پر ہوگی لیکن اس کا خصوصی امتیاز اس کی داعیائے حیثیت ہے، جس کی وجہ سے اسے دوسری امتوں پر فوقیت اور فضیلت بخشی گئی۔ اور حقیقتاً یہ دعوت ہی اہلاً انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں خدا کی خصوصی مدد و نوازی کو متوجہ فرماتی تھی، اسی وجہ سے انبیاء کی دعوت کے ماننے والے کامیاب اور نہ ماننے والے ناکام اور خاسر و غائب ہوتے تھے۔ اسی بنا پر اس امت کی نصرت کو دین کی نصرت کے ساتھ شرط کر دیا۔ اور دین کی نصرت کرنے والوں کو اپنی مدد کا پختہ یقین دلایا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ
يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ (محمد ۱)
وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَكَفِيرٌ
عَزِيزٌ (الحج ۴۰)

اے ایمان والو اگر تم مدد کرو گے اللہ کی تودہ تمہاری
کرے گا اور جگے گا تمہارے قدم،
اللہ تعالیٰ ضرور بالفزود مدد کرے گا۔ اس کی جو
اس کے (دین کی) مدد کرے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ

ذہر دست ہے زور والا ہے۔

اس بنا پر جب امت اپنے فریضہ دعوت الی الحق والخیر، امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں
غفلت برتے گی تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے محروم ہو جائے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے (مدد کی)
جو دعائیں مانگیں گی وہ بھی قبول نہیں ہوں گی جیسا کہ احادیث میں آتا ہے (دیکھو کنز العمال
ص ۲۲۶ مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف)

امت کی اس خاص دعا عیانہ حیثیت اور نیابت نبوت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کی نصرت
کے آنے اور دارین میں عافیت و فوز و فلاح کے پالنے کا طریقہ اپنے اس فریضہ (دینی
دعوت) کو مقصد قرار دے کر اس کی راہ میں اپنی جانوں کا کھینا نا اور مال کا انفاق ہے۔
باقی اعمال ذاتی اور اخروی نجات تو دلا دیں گے، لیکن اللہ تعالیٰ کی وہ نصرتیں جو عالم کو ہدایت
کی طرف پلٹا دیں اور دشمنان ہدایت کو تباہی کے گھاٹ اتار دیں وہ دین کی دعوت کی محنت
پر منحصر ہیں۔

(۵) پھر یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دعوت بالکل منہاج نبوت کے مطابق ہو، کتاب اللہ
صحیفہ نظام ہدایت اور راہنمائے طریقہ دعوت بھی ہے، یعنی قرآن پاک صرف دعوت ہی نہیں
بلکہ طریق دعوت بھی سکھاتا ہے۔ اسی طرح اسوۂ نبوی صرف شخصی اور انفرادی اعمال کے لیے
نمونہ نہیں ہے بلکہ آپ کا طرز دعوت و تربیت بھی، اقامت الساعۃ ہدایت رسانی خلق کا افضل و
اکمل اور موثر ترین طریقہ ہے۔

(۶) امت جب منہاج نبوت کے مطابق دعوت کو مقصد بنا کر احیاء دین اور اعمال
کذا اللہ کے لیے محنت و کوشش اور جہد و مشقت اور ایثار و قربانی کو پیش کرے گی تو اللہ تعالیٰ
اپنی قدرت خاصہ سے سعید و خوش کو ہدایت کی طرف پلٹا دیں گے، اور دعوت کے مقابل میں

آنے والی طاقتوں کو خود پاش پاش کر دیں گے۔ کہ سنتہ اللہ اسی طرح ہی جاری ہے، لیکن خداوند قدوس کی یہ نصرت محنتوں کی ایک خاص سطح پر آتی ہے۔

(۷) اُمت مسلمہ پورے عالم کی طرف مبوءات ہے۔ یہ قعود و عزالت کی زندگی نہیں بسر کر سکتی، اس کی رہبانیت اور دوشی دین کی محنت ہے۔ اس لیے اُمت کو مختلف احوال و ظروف میں ہجرت و نصرت اور نفرد جہاد کے احکام دیے گئے۔

ان اساسی حقائق کو پیش نظر رکھتے ہوئے جب ہم حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ اور ان کے خلف الصدق اور خلیفہ ارشد حضرت جی نور اللہ مرقدہ کی دعوت پر غور کریں گے تو کسی درجہ میں یہ بات سمجھ سکیں گے کہ یہ خاصانِ خدا اس کام کو اس قدر اہمیت کیوں دیتے تھے، وہ یقین کے ساتھ سمجھتے تھے بلکہ گویا آنکھوں سے دیکھتے تھے کہ یہ غیر متبدل سنتہ اللہ اور اللہ تعالیٰ کا اہل دستور اور فیصلہ ہے کہ اس اُمت کے لیے بلکہ سارے عالم انسانی کے لیے خیر و شر کے فیصلہ کا انحصار اب اُمت محمدیہ کے عمل دعوت اور اس راہ کی محنت و قربانی پر ہے اگر اس نے دعوت کے کام کو اور اس کی راہ میں ٹھوکریں کھانے کو نہیں اپنا یا تو وہ خود بھی اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور مددوں سے محروم ہوگی اور سارے انسانی عالم کی بھی ہدایت و رحمت سے محرومی کا باعث بنے گی، اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں اور سینوں کو اس یقین سے بھر دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ سے امت کے لیے اور عالم کے لیے خیر اور ہدایت کے فیصلے کرانے کا راستہ یہی ہے کہ اُمت میں منہاج نبوی پر دعوت اور قربانی زندہ ہو اس کے سوا سب دروازے بند ہیں۔

حضرت جی قدس سرہ پر اللہ تعالیٰ نے ان تمام حقیقتوں اور سنتہ اللہ کے ان جملہ پہلوؤں اور نظام ہدایت کے دقیق رُخوں کو پوری طرح منکشف کر دیا تھا اس وجہ سے وہ سمجھتے تھے کہ امت محمدیہ اگر آج حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم والے مقصد کو اپنا کر اور اپنے کو صفات نبویہ سے مزین کرتے ہوئے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے میدان دعوت میں رجوع کرے اور عالم امداری سنن انسانی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والے طریقوں اور صحابہ والی قربانیوں کے ساتھ اتر آئے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ، رحمت واسعہ اور ان کے تشریحی اہل قوانین کی بنا پر اللہ تعالیٰ ہدایت کا فیضان فرما دیں گے، ہدایت صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار اور قبضہ میں ہے، اور ہدایت لینے کا ضابطہ

اعمال محمدیہ کو اپناتے ہوئے منہاج نبویہ کے مطابق دعوت کے میدانوں میں ابراہیمی اور محمدی قربانیوں کو پیش کرنا ہے۔ امت محمدیہ کا جب ایک معتد طبقہ صحیح رخ سے دین کے لیے قربانی پیش کر دے گا، اور وہ قربانی عند اللہ مقبول ہو جائے گی تو اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کے لیے ہدایت کا فیصلہ فرما دینگے ہدایت کے لیے ایمان و اعمال صالحہ اور دعوت اور قربانی اور دعائیں شرط ہیں ملک و مال شرط نہیں، اس لیے جس وقت امت صحیح رخ سے ہدایت کی محنت کرنے والی بن جائیگی اور اس کی قربانیاں اور دعائیں اللہ تعالیٰ سے مدد کا فیصلہ کر دالیں گی، اُس وقت باطل کی قوتیں اللہ کی غیبی طاقت سے پارہ پارہ کر دی جائیں گی۔ یہ محنت جس قدر نسبت محمدیہ کو اپنے اندر لیے ہوئے ہوگی اسی قدر اس کے اثرات عالمگیر ہوں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عالمی ہے آپ والے اعمال کا اثر پورے عالم پر پڑتا ہے۔ آپ والے اعمال اگر اپنی حقیقت کے ساتھ ایک طبقہ میں بھی زندہ ہو جائیں اور وہ طبقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم والی محنت کو اخلاص اور جملہ اصولوں کے ساتھ اپنالے تو ان کی دعوت و دعا پر اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ پورے عالم کے باطل نظاموں کو توڑ دے گی جیسے ام ماضیہ میں فرعون و نرود و شداد و قوم عاد و قوم ثود، اصحاب الایکہ اور دوسری متمرّد اور باغی اقوام کو اپنی قدرت کاملہ سے ختم فرمایا تھا۔ — بات یقین کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر یقین ہو، اور اس کے قوانین تشریعی پر ایمان ہو، تو یہ بات بعید نہیں دکھائی دے گی۔

بہر حال حضرت جی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت کے اہل قوانین اور غیر متبدل سنتہ اللہ کی بنا بر دعوت و ہدایت کا ایک خاص خاکہ و نقشہ تھا، جس پر ان کا ویسا ہی ایمان و یقین تھا جیسا کسی بدیہی سے بدیہی چیز پر ہو سکتا ہے۔ اس خاکہ و نقشہ کا ہر خط و خال انبیاء علیہم السلام کے قصص، قرآن حکیم کی ہدایات، سنن نبویہ اور صحابہؓ کے احوال سے مرتب کیا گیا تھا۔ ان کے سامنے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی پوری زندگی تھی، اور وہ ہر قدم خدا کی توفیق سے اسے دیکھ دیکھ کر اٹھاتے تھے، یہ دعوت محض چند اعمال کی دعوت نہ تھی، بلکہ پورے دین کے احیاء کی پورے عالم میں کوشش تھی بعض ناواقف جو صورت حال سے واقف نہیں اسے سطحی دعوت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ ان کی کم نگہی اور سطحیت

کی دلیل ہے، کاش وہ حضرات جنہیں اللہ تعالیٰ نے علمی و عملی صلاحیتوں سے نوازا ہے۔ اس کام کو سمجھتے اور اپنا لیتے، چند اعمال کے احیاء کا سوال نہیں، بلکہ ایک نئی قوم پیدا کرنی ہے، جو اپنے مقصد، عقائد و ایمان، احوال و اعمال، عبادات و نعمت، افکار و احساسات، اخلاق و معاشرت میں صحابہ کا نمونہ ہو، اللہ تعالیٰ کی رحمت و قدرت سے امید ہے کہ جس طرح اس نے انتہائی بے سرو سامانی کی حالت میں اسے اٹھایا، بڑھایا، چمکایا، اور اس سطح پر پہنچا دیا، آئندہ بھی اس کے فروغ کی صورتیں پیدا فرمائے گا و ما ذلک علی اللہ بعزیز، ممکن ہے حضرت جی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا وصال سے پیشتر بار بار ان کلمات کو پڑھنا "الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَحْدَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَعَرَ عَبْدُهُ وَهَرَمَ الْآخِرَاتِ وَحْدَهُ" اسی طرف اشارہ ہو، (واللہ اعلم، علمہ اتم)

حضرت جی کی شخصیت سازی | کسی کامل شخصیت کا صرف یہی کمال نہیں ہوتا کہ وہ خود کامل ہے بلکہ

اس کی تاثیر ہوتی ہے حضرت مولانا یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تاثیر قلبی، فیض صحبت اور باطنی اثر نے ہزاروں اشخاص کو تقویٰ اور دینی زندگی کا قابلِ رشک مقام عطا کر دیا، آج ہمیں ایسے سینکڑوں اشخاص معلوم ہیں جن کی زندگی کی کایا بکسر ملے گی، کل جو ناز و نعمت اور تعیش کی گودوں میں پلے تھے آج ان کے زہد و قربانی کو دیکھ کر مصعب ابن عمیر کی قربانی کی پلانا زد ہوتی ہے نہ صرف یہ کہ زندگی کے ظاہری و باطنی خاکے پلے بلکہ حضرت جی کی بڑی کرامت ہے کہ کئی ایسے اشخاص جن کا دین سے خاص تعلق نہ تھا، حضرت جی کے کام کو ایسا اپنا چکے ہیں، اور حضرت کے علوم و معارف ان کی زبانوں سے اس طرح جاری ہیں، گویا حضرت جی ہی بول رہے ہیں گویا یہ

من تو شدم تو من شدمی، من تن شدم تو جاں شدمی تاکس نگوید بعد از من دیگرم تو دیگر می

یہ اللہ تعالیٰ کی خاص مہربانی اور انعام تھا، جو اس دور کے یوسفؑ کو عطا ہوا، یہ بے بصری و

زمانہ کے کون کون سے جہال و کمال کو بیان کرے حج دامن نگہ تنگ و گل حسن تو بسید

وہ مجھ کو کمال تھے، دین کا ایسا ہمہ رد و غنوار قرون میں پیدا ہوتا ہے۔ دعوت حق کا ایسا

شیدائی اور اس کی راہ میں مرثیے والا صدیوں میں وجود میں آتا ہے

سالھاد کعبہ و ثبت خانہ می نالہ حیات

تا زبزم عشق یک واناے راز آید برون

ہمد سے حد تک

از مولانا سید محمد ثانی حسنی ایڈیٹر راہ نامہ رضوان، لکھنؤ

ولادت | حضرت مولانا محمد یوسفؒ کا ندہ پہ میں سہ شنبہ ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ مطابق ۲۰ مارچ ۱۹۱۷ء کو پیدا ہوئے۔ والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاسؒ اس وقت مدرسہ مظاہر علوم (سہارنپور) میں مدرس تھے۔

۲ جمادی الثانی دوشنبہ کے دن عقیقہ ہوا اور نام محمد یوسف رکھا گیا۔

ماحول اور بچپن | مولانا محمد یوسف صاحبؒ نے جس ماحول میں آنکھیں کھولیں اور پرورش پائی اس میں مرد و عورتیں تک دین داری اور تقویٰ میں ممتاز تھیں، خاندان میں قرآن مجید حفظ کرنا معمول سا بن گیا تھا، بچے، بوڑھے، مرد و عورت عام طور پر حافظ ہوتے تھے، گھر کی بیویاں تلاوت ذکر و تسبیح اور نوافل وغیرہ کا بڑا اہتمام کرتیں، ہر طرف علم و تقویٰ کا چرچا تھا، خاندان اور خاندان کے باہر کئی بزرگ ہستیاں موجود تھیں جن کی دعائیں اور شفقتیں مولانا محمد یوسفؒ کے ساتھ تھیں

اسی کا نتیجہ تھا کہ سات سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کر لیا، اس وقت بستی نظام الدین

اولیاء میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں تھے۔

والدین کی تربیت | مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ ایک معزز اور صالح بزرگ مولانا رؤف احسن صاحب کی بیٹی تھیں اور والد ماجد خود ایک بڑے بزرگ اور شیخ طریقت نرم و گرم پر نظر رکھنے والے تھے، اس لیے ان دونوں نے اپنے والے نامور فرزند کی خوب اچھی طرح تربیت کی، اور چھوٹی چھوٹی باتوں تک کا خیال رکھا مولانا محمد یوسف صاحب نے ایک مجلس میں خود فرمایا: "ہماری اماں جی نے ہماری تربیت اس طرح کی کہ کوئی گمان ہی نہ تھا

ایکے وغیرہ تحفہ میں لائیں اور میں ان کی طرف دیکھ لیتا تو مہمان کے جانے کے بعد اماں جی میری پٹائی کر دیتیں کہ تم نے مٹھائی کی طرف گھور کر کیوں دیکھا۔ ایک بار فرمایا "میں نے سو ایک دفعہ کے بازار سے ایک آنہ کی بھی مٹھائی خرید کر نہیں کھائی، یہ وجہ نہ تھی کہ میرے پاس پیسے نہ ہوتے تھے بلکہ بات یہ تھی کہ میں نے پیسے جمع کرنے کا ایک ڈبہ بنالیا تھا اور اس میں جو پیسے مجھ کو ملنے ڈال دیا کرتا تھا کہ ان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی کتابیں خریدیں گے۔"

بستی نظام الدین میں مہانوں کی کثرت رہتی۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ مہانوں ہی کے ساتھ کھانا تناول فرماتے تھے، مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی عمر ۱۲-۱۳ سال کی رہی ہوگی۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ نے مہانوں کو ناشتہ کرانے، کھانا کھلانے اور اس سلسلہ کی اور دوسری خدمتیں اسی کم عمری میں مولانا محمد یوسف صاحب کے سپرد کر دی تھیں۔ مولانا روزانہ اندسے کھانا لاتے اور فارغ ہونے کے بعد برتن لے جاتے۔

مدرسہ کاشف العلوم (بستی نظام الدین) میں پڑھنے والے طلباء کے وظائف اور کھانے پینے کا کوئی خاص انتظام نہ تھا، طلباء کی ٹوبیاں باری باری سارے طلباء کا کھانا پکاتیں اور اس سلسلہ کے چھوٹے بڑے سارے کام خود ہی کرتیں۔ مولانا محمد یوسفؒ ان کے ان کاموں میں بھی شریک رہتے، ان کے ساتھ آٹا گوندھتے، مسالہ پیستے اور جنگل سے جلانے کے لیے جھاڑ جھنکڑ گھسیٹ کر لاتے۔

تربیت کا اثر والدین کی اسی تربیت کا اثر تھا کہ عام لڑکوں کی طرح وہ اپنے فرائض سے غافل نہیں رہتے تھے، لہو و لعب میں اور بیکار وقت ضائع کرنا پسند نہیں کرتے تھے، تعلیم کا شوق تھا صحابہ کرامؓ کے تذکرے اور خدا کی راہ میں ان کی جانبازی اور قربانی کے واقعات سے بڑی گہری دلچسپی تھی۔ فتوح الشام کا اردو منظوم ترجمہ مصباح الاسلام جس میں صحابہ کرام کے جہاد اور فتوحات کا تذکرہ ہے، بچپن ہی میں ذوق و شوق سے پڑھتے تھے۔^(۱)

ابتدائی تعلیم | ابتدائی تعلیم میں قاری معین الدین صاحب نے تجوید سکھائی۔ گیارہ سال کی

عمر میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے مدرسہ کاشف العلوم (مستی نظام الدین) میں غریبی شروع کی۔ سب سے پہلے میزان الصرف پڑھی اور ۱۵-۲۰ دن میں ختم کر دی، اس وقت مولانا مرحوم کے ساتھی قاری سید رضا حسن صاحب مرحوم اور مولانا محمد ادریس صاحب انصاری اور بعض دوسرے حضرات تھے، طلباء کی یہ مختصر جماعت تھی جو حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے پڑھ رہی تھی۔ میزان الصرف کے بعد مشعب اس کے بعد صرف میر پڑھی پھر پنج گنج دوسرے استاد سے پڑھی۔ پنج گنج کے بعد پھر خود حضرت مولانا محمد الیاس صاحب نے نحو میر پڑھائی۔ اس کے بعد قصیدہ بروہ، قصیدہ بانٹ سعاد اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی چہل حدیث حفظ کرائی۔ مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ابتدائی تعلیم میں حافظ منیر الدین صاحب نے بھی حصہ لیا اور متعدد کتابیں پڑھائیں فقہ کی کتابیں کنز الدقائق ناک حافظ مقبول حسن گنگوہی سے پڑھیں۔

اعلیٰ تعلیم | اوپر کی کتابیں زیادہ تر خود حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھیں، ۱۳۵ھ میں حضرت مولانا سفر حج پر تشریف لے جانے لگے تو مولانا محمد یوسف کو مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور میں داخل کر دیا۔ وہاں اس سال آپ نے ہایہ اولین اور میبذی وغیرہ پڑھیں۔ حضرت مولانا کی حج سے واپسی کے کچھ مدت بعد مولانا محمد یوسف صاحب پھر بستی نظام الدین میں آگئے اور آگے کی کتابیں مشکوٰۃ جلالین وغیرہ وہیں پڑھیں۔ ایک سال کے بعد ۱۳۶ھ میں دوبارہ مدرسہ مظاہر علوم میں آکر صحاح اربعہ پڑھیں، صحیح بخاری شریف حضرت مولانا حافظ عبداللطیف صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے، صحیح مسلم مولانا منظور احمد خاں صاحب مدظلہ سے، سنن ابوداؤد و شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ کو جامع ترمذی حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کیملی پوری سے، مولانا انعام احسن صاحب بھی ساتھ اور ہم سبق تھے۔ مولانا مدوح ہی نے ذکر فرمایا کہ ہم دونوں نے آپس میں یہ طے کر لیا تھا کہ رات کے ابتدائی اڑھے حصہ میں ہم میں سے ایک مطالعہ کرے گا اور دوسرا سوئے گا، اور آدھی رات ہو جانے پر مطالعہ کرنے والا چائے بنائے گا اور دوسرے ساتھی کو اٹھا کر اس کے ساتھ چائے پی پلا کر سو جائے گا اور اس دوسرے کے ذمہ ہو گا کہ فجر کی جماعت کے لیے سونے والے ساتھی کو اٹھائے۔ ایک دن

حضرت مولانا مرحوم شروع رات میں مطالعہ کرتے تھے اور میں سوتا تھا اور دوسرے دن اسکے برعکس ترتیب رہتی تھی، لیکن تعلیمی سال ختم ہونے سے پہلے ہی مولانا مرحوم کی علالت کی وجہ سے مظاہر علوم سے نظام الدین آجانا پڑا۔ مولانا انعام احسن صاحب بھی ساتھ ہی آئے اور صحاح اربعہ کا جو حصہ باقی رہ گیا تھا وہ اور صحاح ستہ کی باقی دو کتابیں ابن ماجہ و نسائی اور انہی کے ساتھ شرح معانی الآثار، طحاوی اور مستدرک حاکم بھی اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سے نظام الدین میں پڑھیں۔

نکاح | ۲، محرم ۱۳۵۲ھ کو جس دن کہ مدرسہ مظاہر علوم کا سالانہ جلسہ تھا، شیخ الحدیث مدظلہ کی بڑی صاحبزادی کے ساتھ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کا اور ان سے چھوٹی صاحبزادی کے ساتھ مولانا انعام احسن صاحب کا نکاح ہوا۔ مجلس نکاح میں مظاہر علوم اور دارالعلوم دیوبند کے اکابر علماء اور دوسرے مشائخ شریک تھے۔ نکاح حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے پڑھایا۔

صاحبزادہ مولانا محمد بارون کی پیدائش | ۲۳ - ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ دو شنبہ و شنبہ کی درمیانی شب میں اللہ تعالیٰ نے مولانا کو ایک فرزند عنایت فرمایا، محمد بارون نام رکھا گیا جو الحمد للہ اس وقت ۲۸ سال کے ہیں اور اپنے والد ماجد کے نقش قدم پر ہیں۔

پہلی اہلیہ کا انتقال | پہلی اہلیہ محترمہ مولانا محمد بارون کی والدہ مرحومہ نے طویل علالت کے بعد دوسرا نکاح | بعد ۲۹ شوال ۱۳۶۶ھ (ستمبر ۱۹۴۷ء) بروز دو شنبہ اسی حالت میں کہ مغرب کی نماز اشارہ سے ادا کر رہی تھیں اور سجدہ کا اشارہ کر کے گویا سجدہ میں جا چکی تھیں، جان جان آفریں کے سپرد کی۔ اللہم اغفر لہا وادحمہا۔

تقریباً تین سال کے بعد حضرت شیخ الحدیث مدظلہ ہی کی دوسری صاحبزادی کے ساتھ ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۹ھ کو عقد ہوا۔ یہ اہلیہ محترمہ مجدد الشریعہ حیات ہیں، لیکن ان کے اولاد کوئی نہیں ہوئی۔

بیعت و ارادت | حضرت مولانا انعام احسن صاحب مدظلہ جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے ہم زلف بھی ہیں اور بچپن اور تعلیم کے ساتھ ہی اور آخر تک مشیر کار و دست راست رہے

اور اس وقت حضرت مرحوم کے جانشین اور تبلیغی کام کے نگراں دامیر ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت شیخ مدظلہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ ہم لوگ ابھی تک حضرت سے بیعت نہیں ہوئے ہیں تو فرمایا کہ میں سمجھتا تھا کہ تم لوگ چچا جان (مولانا محمد الیاسؒ) سے بیعت ہو چکے ہو، بہر حال اب دیر نہ کرو۔ ہم لوگوں نے حضرت مولانا سے بیعت کی درخواست کی۔ حضرت نے منظور فرمایا۔ خود غسل فرمایا اور بڑا اہتمام فرمایا اور پھر خوشی کے ساتھ بیعت فرمایا اور فرمایا اللہ مبارک کرے اور انشاء اللہ مبارک ہی ہے۔

پہلا حج اور دعوت کا کام حضرت مولانا محمد الیاس صاحبؒ کی دیرینہ خواہش تھی کہ تبلیغ و دعوت کا جو کام ہندستان میں چل چکا ہے اور کچھ علاقوں میں اللہ کے فضل سے جم بھی گیا ہے وہ اب باہر بھی پہنچنا چاہیے، خصوصاً دیار عرب میں جہاں سے یہ کام چلا تھا، ۱۳۵۶ھ میں آپ کے دل میں اس کا داعیہ بڑی شدت سے پیدا ہوا۔ آخر کار ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ میں حج کیلئے روانہ ہو گئے۔ پہلی ہی میں مولانا احتشام الحسن صاحب (۲)، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب (۳)، مولانا انعام الحسن صاحب (۴)، مولانا نور محمد صاحب میواتی (۵)، حاجی عبدالرحمن صاحب (۶)، مولانا ادریس صاحب اور دوسرے حضرات بھی تھے۔ حجاز میں تبلیغی کام کی ابتدا ہوئی، عربوں کے ایک اجتماع میں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے عربی میں ایک تقریر بھی فرمائی جس کا سامعین پر اچھا اثر پڑا۔ مولانا محمد یوسف صاحب کی عمر اس وقت تقریباً اکیس سال تھی، یہ حج مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کا آخری حج تھا اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کا پہلا حج۔ دوسرا حج بیس سال کے بعد ۱۳۶۶ھ میں کیا۔ اور تیسرا آخری حج ۱۳۸۴ھ

خلافت و نیابت ۱۲ جولائی ۱۹۴۴ء کو بروز چہار شنبہ جب کہ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سفر آخرت کی بیماری فرار ہے تھے گو یا کہ زندگی کا یہ آخری دن تھا، نظام الدین میں علماء اور مشائخ جمع تھے۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ العالی اور حضرت مولانا عبد القادر صاحب راہپوری اور مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی کو یہ پیام پہنچا کہ مجھے اپنے آدمیوں میں سے ان چند پر اعتماد ہے آپ لوگ جسے مناسب سمجھیں اس کے ہاتھ پر ان لوگوں کو بیعت کرادیں جو مجھ سے بیعت ہونا چاہتے ہیں (۱)، حافظ مقبول حسن صاحب (۲)، قاری داؤد صاحب (۳)

مولوی احتشام الحسن صاحب کاندہلوی (۴) مولوی یوسف صاحب (۵) مولوی انعام الحسن صاحب (۶) مولوی سید رضا حسن صاحب۔

ان حضرات نے دوبارہ مشورہ کر کے مولانا کی خدمت میں عرض کیا کہ مولوی یوسف صاحب انشاء اللہ ہر طرح اہل ہیں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے خلافت کے لیے "القول بحمل" میں جو شرائط لکھے ہیں وہ سب بجز اللہ ان میں پائے جاتے ہیں، عالم ہیں، متورخ ہیں اور علوم دینیہ سے اشتغال رکھتے ہیں۔ فرمایا۔ اگر تم نے یہی انتخاب کیا ہے تو اللہ اسی میں خیر و برکت فرمائے گا مجھے منظور ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ پہلے مجھے بڑا کھٹکا اور بے اطمینانی تھی اب بہت اطمینان ہو گیا ہے امید ہے کہ انشاء اللہ میرے بعد کام چلے گا۔

رات کے پچھلے پہر حضرت مولانا محمد یوسف صاحب اور مولانا اکرام الحسن صاحب کو یاد فرمایا۔ مولانا محمد یوسف صاحب سے فرمایا "یوسف آئل لے ہم تو چلے" اور صبح کی اذان سے پہلے جان جان آفریں کے سپرد کر دی اور عمر بھر کا تھکا مسافر جو شاید کبھی اطمینان کی نیند سو یا ہو منزل پر پہنچ کر مٹھی نیند سو یا ہے

رات بہت تھکے جاگے صبح ہوئی آرام کیا

صبح کی نماز کے بعد بہتے ہوئے آنسوؤں کے درمیان حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی جانشینی عمل میں آئی اور مولانا کا حمامہ ان کے سر پر باندھا گیا۔

اب دعوت و تبلیغ کا پورا بوجھ حضرت مولانا محمد یوسف کے کاندھوں پر آ گیا اور دعوت و تبلیغ کے قافہ کے سالار بن کر دنیا کے سامنے آئے۔

نظام الدین کے شب و روز | حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جب تک سستی نظام الدین میں قیام کرتے تو شب و روز کا نظام اس طرح رہتا، صبح کی نماز اکثر خود پڑھاتے بعد نماز دعا فرماتے عموماً نماز خوب اسفار میں ہوتی، دعا کے بعد تقریر فرماتے جو تقریباً دو گھنٹہ تک رہتی بعض اوقات دھوپ کافی نکل آتی اور لوگ دھوپ میں بصد شوق تقریر سنتے، مولانا کبھی بیٹھ جاتے اور جوش آتا تو کھڑے ہو جاتے۔ دھوپ کی تیزی کی بنا پر کوئی خادم یا طالب علم چھت سے لمبائی کی طنبت سے دری (جس پر نماز پڑھتی جاتی تھی) لٹکا دیتا۔ تاکہ حضرت مولانا کو دھوپ سے

تکلیف نہ ہو۔ اس کے بعد جماعتوں کی تشکیل ہوتی۔ اس کے بعد حضرت مولانا اپنے حجرہ میں آنے والے مہمانوں کو ناشتہ کراتے اور یہاں بھی مولانا کی گفتگو جاری رہتی اور موضوع اور مرکز می نقطہ اس گفتگو کا بھی دین کے لیے محنت و قربانی ہی ہوتی، کبھی جماعتوں کی سرگزشت اور مختلف علاقوں سے آنے والے مہمانوں سے کام کے متعلق دریافت حال، اکثر اسی مجلس میں اجتماعات کی تاریخیں بھی طے ہوتیں، پھر مہمان رخصت ہوتے تو ان کو ہدایات دیتے، اس کے بعد ابجے کے قریب جماعتوں کی روانگی کے وقت حضرت مولانا رخصتی تقریر فرماتے جس میں اصول، طریقہ کار اور نظام الاوقات پر تفصیل سے روشنی ڈالتے، پھر تمام مہمانوں کے ساتھ کھانا تناول فرماتے اس کے بعد ظہر تک فیلو، نماز ظہر کے بعد مطالعہ اور درس حدیث جو قریب عصر تک جاری رہتا، بعد عصر خطوط کے جوابات لکھاتے، مہمانوں سے ملتے، اور کبھی کبھی اس وقت بھی تقریر فرماتے، بعد نماز مغرب سورہ تسبین کا ختم ہونا، ختم پر دعا ہوتی، کبھی خود دعا کراتے، کبھی صرف شرکت فرماتے، کبھی کسی کی تقریر بھی ہوتی، اس کے بعد مہمانوں کو کھانا کھلایا جاتا جن کی تعداد عموماً سیکڑوں ہوتی اس کے بعد نماز عشاء ہوتی، عشاء کی نماز کے بعد عہد نبوی اور عہد صحابہ کے واقعات کا کتبہ ابی دس ہوتا پہلے تو یہ کام اکثر ابداۃ والہ نہایت سے لیا جاتا تھا، لیکن جب سے خود مولانا کی ترتیب دی ہوئی حیات الصحابہ نیار ہو گئی تھی وہی سامنے رہتی، اور چند سالوں سے بعد نماز عشاء کا یہ دس دوسرے حضرات کے سپرد ہو گیا تھا۔

دین کے لیے محنت و قربانی کی دعوت مولانا کی روح بن گئی تھی، ہر تقریر یا گفتگو کا موضوع یہی ہوتا تھا، شروع میں تو تین چلوں اور سات چلوں کی دعوت دی جاتی تھی لیکن آخر زمانے میں عمر اور ہر سال ۸۰۰ مہینے کی دعوت دیتے تھے۔ مولانا کی دعوت اور اس کی کیفیت میں مسلسل ارتقا جاری تھا اور گزشتہ سال جب مولانا نے اپنے رفقاء کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ آخری حج کیا اس حج میں اور حج کے بعد مولانا اپنے کام اور اپنی دعوت کا اور زیادہ غلبہ ہو گیا تھا۔ آخری حج آپ نے ذیقعدہ ۱۳۸۳ مطابق ۱۱ مارچ ۱۹۶۴ء کو فرمایا جہاز اپنی زندگی کا آخری حج کیا، اس حج کی بڑی خصوصیت یہ تھی کہ اس سفر میں حضرت شیخ الحدیث مدظلہ بھی جواہر تشریف لے گئے تھے اور تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے خواص کی ایک بڑی جماعت ساتھ تھی

خود حضرت مولانا اور حضرت شیخ الحدیث اور حضرت مولانا غلام الحسن صاحب اور
 چند اور رفقاء جو اپنی جہاز سے گئے تھے۔ باقی حضرات بحری
 جہازوں سے گئے تھے۔ مکہ معظمہ پہنچ کر صبح و شام حضرت مولانا کی تقریریں شروع ہو گئیں
 حرم شریف میں اور اُس کے علاوہ بھی مختلف مقامات کے خصوصی اجتماعات میں خطاب
 فرماتے۔

۲۷ ذی الحجہ کو مکہ کرمہ سے مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہوئے نصف یوم اور ایک
 شب راستہ میں بدر ٹھہرے۔ ۲۸ ذی الحجہ کو مدینہ منورہ پہنچے، مدینہ منورہ میں کئی صبح و
 شام اجتماعات ہوتے۔ ہر ہر طبقہ میں خطاب فرمایا۔ ہندوستانی مجمع، بخاری مجمع،
 عربی مجمع، الغرض کوئی وقت ایسا نہ تھا جس میں مولانا کا خطاب نہ ہوتا ہو جو حرمین پاک
 میں عموماً فجر کی نماز غلّس میں (یعنی اندھیرے میں) ہوتی ہے۔ حضرت مولانا کا خطاب نماز
 کے بعد ہی شروع ہو جاتا اور سورج خوب بلند ہونے تک جاری رہتا، لوگ ہمہ تن گوش
 ہو کر خطاب سنتے اور پہلو نہ بدلتے، اس مبارک سفر میں طالبین حق کا ایسا رجوش عام ہوا
 جو پہلے کبھی نہیں ہوا تھا۔

مولانا کی دعوت پر لمبی لمبی مدت کے لیے ۲۶ جامعتیں نکلیں، جن میں سے اٹھارہ
 یورپ وغیرہ کے دور دراز ممالک فرانس، مغربی جرمنی، انگلستان وغیرہ کے لیے، اور آٹھ
 جامعتیں مختلف ممالک عربیہ کے لیے۔

مدینہ منورہ سے مکہ کرمہ واپسی ہوئی اور سوگندہ دن وہاں پھر قیام فرمایا۔
 پھر وہاں سے کراچی تشریف لائے اور پہونچتے ہی وہاں کے تبلیغی مرکز کی مسجد
 میں تقریباً تین گھنٹے تقریر کی، تین دن کراچی میں قیام رہا اور عادت و معمول کے مطابق
 دعوتی تقریروں اور گفتگوؤں کا سلسلہ جاری رہا۔ کراچی سے لائل پور تشریف لائے، اہستہ
 کے قریب قریب ہر سیشن پر اسٹرک کے لیے محبت کرنے والے زائرین کا مجمع ہوتا تھا۔ جہاں
 وقت میں گنجائش ہوتی آپ اپنی کچھ بات فرماتے اور دعا ہوتی۔ لائل پور سے سرگودھا۔
 سرگودھے سے ڈھڈیان (جہاں حضرت اقدس دہلوی نور اللہ مرقدہ آرام فرما رہے)

اس کے بعد راولپنڈی، رائے ونڈ، لاہور۔ ان تمام مقامات پر کم و بیش قیام فرمایا، ہر جگہ صبح و شام گھنٹوں خطاب فرماتے رہے، بولتے بولتے گلے میں سو جن ہو گئی، ڈاکٹروں نے اصرار سے مشورہ دیا کہ کچھ دنوں کے لیے بولنا چھوڑ دیا جائے۔ مگر حضرت مولانا اس پر آمادہ نہیں ہوئے حسب عادت تقریریں اور گفتگوؤں کا سلسلہ جاری رہا اور مرض ترقی کرتا گیا۔

پاکستان کا آخری سفر | حضرت مولانا فروری ۱۹۶۵ء کے دوسرے ہفتہ میں براستہ لاہور ڈھاکہ کے اجتماع میں تشریف لے گئے، وہاں کے اجتماع سے فارغ ہونے کے بعد مشرقی پاکستان کے اہم مقامات پر اجتماعات ہوئے اور تقریروں کا سلسلہ جاری رہا، اس کے بعد پھر مغربی پاکستان تشریف لائے۔ کراچی، میرپور خاص، ملتان، گلگن پور، تل (کوہاٹ) اور راولپنڈی کے اجتماعات ہوئے، جن میں حسب معمول حضرت مولانا تقریریں فرماتے رہے، ایک بعد رائے ونڈ کے جماع میں رونق فرور ہوئے، یہاں آخری دن (۱۲ مارچ کو) تقریباً شترجاعتیں ختم کیں، اس پورے دورہ کے اجتماعات میں مستقل تقریریں صبح اور شام کو ضروری فرماتے، اس کے علاوہ عصر سے مغرب تک خصوصی مجلس میں بیان ہوتا، ناشتہ اور کھانے کے وقت بھی گفتگو کا سلسلہ جاری رہتا۔ رائے ونڈ کے اجتماع کے بعد لاہور تشریف لے آئے، پھر وہاں سے ناروال کے اجتماع میں تشریف لے گئے، اندرونی طور پر کچھ تکلیف محسوس کرتے رہے مگر ان کے بے مشل غبطہ و تحمل نے اس کو ظاہر نہ ہونے دیا، اجاب کو وقت آخر جا کر علم ہوا کہ وہ کتنی تکلیف میں مبتلا رہے ہیں، وہاں دو دن کے بعد جمعۃ المبارک کی ادائیگی کے لیے گوجرانوالہ رک گئے اور اس تکلیف کے باوجود جمعہ سے قبل اور اس کے بعد وہاں تقریر بھی فرمائی، عصر کے قریب بلال پارک چلے آئے اور یہاں بھی اس تکلیف کے باوجود بیانات برابر جاری رہے۔ ہفتگی شام کو دو گھنٹہ تک تقریر فرمائی اور اگلی صبح اتوار کو جماعتوں کو نصرت کرنے سے پہلے ہدایات سے نوازا، پونے دس بجے فارغ ہوئے تو دیکھا کہ مولانا ٹیلیفون کیا ڈنڈ میں چلے گئے وہاں دس بجے عورتوں کا اجتماع تھا اور مولانا کا بیسان ہونا تھا۔

دوشنبہ کو پھر رائے ونڈ تشریف لے آئے تین دن میں جماعت تک بھی قیام فرمایا۔ روزانہ صبح کو خواص سے خطاب فرماتے ان یمونوں کو بڑی اہم ہوتی ہیں اور جتنی کام کرنے والوں کو فرمائیں۔

لاہور کا ورود اور انتقال | ۲ اپریل جمعہ کے دن ٹرین سے سہارن پور کے لیے روانگی طے
تھی، جمعرات کے دن راتے دنڈ سے فارغ ہو کر لاہور شریف لے آئے، ایک دن پہلے (بدھ
کے دن) گلے سے معدے تک سانس کی نالی میں چھین محسوس فرماتے تھے، لاہور پہنچ کر طبیعت
میں تقریر کے لیے آمادگی نہیں تھی۔ حضرت مولانا کے لیے یہ بالکل غیر معمولی اور نئی بات تھی اور
طبیعت کے اس حال کا اظہار بھی فرما دیا تھا، بلال پارک میں (جہاں لاہور کا تبلیغی مرکز ہے اور
وہیں مولانا کا قیام تھا) سب معمول بعد مغرب جمعرات والا اجتماع شروع ہوا اور چونکہ عام طور سے
یہ اطلاع تھی کہ حضرت مولانا کل جمعہ کو ہندستان شریف لے جائیں گے اور لوگوں کا خیال تھا کہ
آج کے اجتماع میں مولانا کے اس سفر پاکستان کی آخری تقریر ہوگی اس لیے مجمع زیادہ آگیا اور
کچھ ایسے حضرات بھی آگئے جو عام طور سے تبلیغی اجتماعات میں آیا نہیں کرتے، اس لیے بعض مخلصین
نے عرض کیا کہ کچھ ضرور فرمادیں، مولانا نے ارادہ فرمایا اور طبیعت کے انتہائی احساس ضعف کے
باوجود ہمت اور قوت ارادی استعمال کر کے کھڑے ہو گئے اور سوا گھنٹے تک تقریر فرمائی، صاف
محسوس ہوا تھا کہ مولانا زبردستی تقریر فرما رہے ہیں، پیشانی تک سے پسینہ پھوٹ رہا تھا اور آواز
میں بہت نقاہت تھی، تقریر کے بعد تشکیل شروع ہوئی، اس وقت بھی طبیعت پر جبر کر کے بیٹھے
رہے، اس کے بعد ایک نکاح پڑھانا تھا وہ بھی پڑھایا، لیکن اس موقع پر تقریر نہیں فرمائی
اور دعا بھی مختصر فرمائی جو ان کے عمر بھر کے معمول اور طریقہ کے لحاظ سے بالکل نرالی بات تھی،
اس لیے خاص ساتھیوں کو اندازہ ہوا تھا کہ کوئی غیر معمولی بات ہے، مجلس نکاح سے اٹھ کر
قیام گاہ کی طرف چلے جو بالکل برابر میں تھی، پہلے ہوئے فرمایا مجھ کو سنبھالو سید ابن صدیق
صاحب اور ریاض لاہور ملنے گئے اور کمروں سے سہارا دیا۔ چند قدم بڑھتے ہی لڑکھڑا
گئے اور غشی طاری ہو گئی، اٹھا کر کمرہ میں لایا گیا اور اسی بیہوشی کی حالت میں لٹا دیا گیا، ایک
حکیم صاحب جو سفر میں ساتھ تھے اُن کے پاس جواہر مہرہ تھا انھوں نے دودھ میں گھول کر
چمچہ سے پلایا، چند منٹ کے بعد کچھ ہوش آگیا، ہاتھ پاؤں بالکل ٹھنڈے تھے، نبض بہت ہی
ضعیف تھی، لاہور کے نامور ڈاکٹر کرنل ضیاء اللہ صاحب کو بلا دیا گیا، انھوں نے دیکھ کر
کہا کہ قلب پر ایسا شدید حملہ ہوا تھا کہ اس سے بچ جانا بس ایک کرامت ہے، انھوں نے مشورہ دیا

کہ مولانا کو اسی وقت ہسپتال میں داخل کر دیا جائے لیکن اس پر عمل نہیں ہو سکا اور ڈاکٹر صاحب کی تجویز کردہ دواؤں کا استعمال شروع ہوا۔ آدھی رات گزرنے کے کافی بعد حضرت لانانے عشاء کی نماز ادا کی صبح تک طبیعت اسی سنبھل گئی کہ کرکل ضیاء اللہ حسبانے جب آکر دیکھا تو انھیں سخت حیرت ہوئی، سب لوگ ایک جہ میں مطمئن ہو گئے۔ اس اثنا میں مولانا نے کچھ غزدری باتیں بھی کیں۔ اس سلسلہ میں مولانا انعام الحسن صاحب سے بھی فرمایا کہ میری کتابوں کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ بہر حال دوپہر تک طبیعت بہت قابلِ طینان رہی۔ لیکن جمعہ کی نماز کے وقت پھر ایک دم طبیعت بگڑی اور سانس بے قابو سا ہو گیا، فرمایا مجھے مختصر سی نماز پڑھو اور مولانا انعام الحسن حسبانے بہت مختصر نماز پڑھا دی مسجد میں جمعہ کی نماز بھی مولانا مفتی زین العابدین صاحب نے بہت مختصر پڑھائی، ڈاکٹر اسلم صاحب نے آکر دیکھا تو کہا من کا دوبارہ حملہ ہو گیا، فوراً ہسپتال لیجنا چاہیے، مگر وہاں کسبج دی جائے حضرت لانانے سنا تو فریادیں زین العابدین صاحب نے فرمایا کہ اس پر وہ نظام کر لیا جائے گا کہ کوئی زین اور عورت قریب نہ آئے تو بے چلنے کی اجازت دے دی۔

آخری وقت | موٹر میں حضرت مولانا کو لٹا دیا گیا اور وہ ہسپتال کی طرف روانہ ہو گئی۔ حضرت مولانا انعام الحسن، مولوی ایاس میواتی اور ڈاکٹر اسلم ساتھ بیٹھے، اس وقت سانس زیادہ اکھڑنے لگی اس وقت زبان پر تھا رَبِّیْ اَھْثَرِ رَبِّیْ اَھْثَرِ - مولوی ایاس صاحب میواتی کا بیان ہے کہ اسی کے ساتھ حضرت مولانا نے شام کے وقت کی ماثورہ دعائیں پڑھنی شروع کر دیں اور کلمہ شریف پڑھنے لگے، گڑھی شاہو کے چوک کے قریب جب موٹر پہنچی تو دریافت فرمایا کہ ہسپتال کتنی دور ہے؟ عرض کیا گیا ابھی آدھا فاصلہ ہے۔ اس کے بعد زبان صحیح طور سے اپنا کام کرنے کے لائق نہیں رہی، آنکھوں میں بھی تغیر آ گیا۔ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب نے یسین شریف شروع کر دی اور بس چند لمحوں میں حضرت مولانا نے کلمہ شریف پڑھتے ہوئے متبسم چہرہ کے ساتھ جان جان آفریں کے سپرد کر دی، یعنی ۲۹ ذی قعدہ ۱۳۸۵ھ مطابق ۲ اپریل ۱۹۶۵ء جمعہ کے دن دو بجے کے قریب ۲۱ برس تک مسلسل اللہ کے لیے اور اُس کے دین کے لیے جان کھپانے والی یہ بابرکت ہستی اس فانی دنیا سے عالم جاودانی کی طرف حلت کر گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ۵ بایتنہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربہا راضیة موضیة فادخلی فی عبادی دادخلی جنتی ۵

نماز جنازہ | نعش مبارک بلال پارک واپس لائی گئی، جو سننا تھا حیرت زدہ ہو کر رہ جانا

تھا، جیسے جیسے خبر پھیلتی گئی، مجمع بڑھتا گیا، عشا ہونے ہونے ہزاروں کا مجمع ہو گیا۔ نماز جنازہ ہوئی، جو حضرت مولانا انعام احسن صاحب نے پڑھائی، حضرت مولانا عبد العزیز صاحب گنگوہی (خلیفہ خاص حضرت اقدس رائے پوری قدس سرہ) سرگودھا سے ایک خانہ کے ساتھ اس وقت پہنچے جب نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ حضرت ممدوح نے دوسری دفعہ نماز جنازہ پڑھائی۔

اگرچہ حضرت مولانا انعام احسن صاحب وغیرہ کی رائے یہ تھی کہ حضرت مولانا کو درس و فن کر دیا جائے لیکن منافق صدیق صاحب وغیرہ میوانی حضرات کے شدید اصرار پر اور حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے فون کے ذریعہ استصواب کے بعد ہوائی جہاز سے دہلی جنازہ لانے کا فیصلہ ہوا۔ جنازہ کے ساتھ حضرت مولانا انعام احسن صاحب، مولانا محمد عمر صاحب پالنپوری، حافظ صدیق صاحب قاری رشید صاحب، مولوی الیاس صاحب میوانی، میاں جی اسحاق صاحب اور حاجی احمد صاحب پالن پوری بھی ساتھ بیٹھے، جنازہ ڈیڑھ بجے رات لاہور سے روانہ ہو کر ۳ بجے دہلی کے ہوائی اڈہ پر اترے اور ساڑھے تین بجے کے قریب نظام الدین لے آیا گیا، تھوڑی دیر کے بعد سہارنپور سے حضرت شیخ الحدیث تشریف لے آئے۔ خبر دہلی اور اطراف میں جنگ کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی اقتدا میں نماز جنازہ صبح ۹ بجے پڑھی گئی، جس میں دہلی اور اس کے قریبی علاقوں اور میوات کے قریب اسی ہزار مسلمانوں نے شرکت کی اور حضرت مولانا مرحوم اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کے پہلو میں دفن کر دیے گئے۔

آسمان تیری کد پر بہنم افشانی کرے

سبزہ نورستہ اس گھر کی گہبانی کرے

پسماندگان | حضرت مولانا مرحوم کی زندگی کی جو خاص نوعیت تھی اس کی بنا پر بلاشبہ ساری امت مسلمہ اور بالخصوص ان کے لاکھوں عقیدت مند اور محبین جن کو ان کے ذریعہ دین اور ایمان و یقین کی دولت ملی ان کے پسماندگان میں ہیں، لیکن معرفت عام اور قربت و عزیزداری کے لحاظ سے ان کے پسماندگان میں ایک صاحبزادہ مولانا محمد ہارون صاحب ہیں جو اکمل شہر مولانا کے نقش قدم پر ہیں، اللہ تعالیٰ ان کو خاص ترقیات سے نواھے

دوسری حضرت کی والدہ ماجدہ ابان جی ہیں، جن کے بارہ میں اپنی معلومات کی بنا پر لکھنے کو بے اختیار جی چاہتا ہے کہ اپنے وقت کی رابعہ ہیں۔ تیسری حضرت مرحوم کی اہلیہ محترمہ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی صاحبزادی ہیں۔ چوتھے محترمہ ہمیشہ صاحبہ ہیں جو حضرت شیخ الحدیث کی اہلیہ محترمہ ہیں جن کے صاحبزادے مولوی محمد طلحہ ہیں۔ پانچویں حضرت مولانا انعام احسن صاحب ہیں جو خاندانی قرابت کے علاوہ ہم زلف بھی ہیں اور ساری عمر حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ دو قالب ایک جان ہو کر رہے، عام طور سے محسوس کیا جاتا تھا کہ تبلیغ کے نام سے جو دینی جدوجہد چل رہی ہے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد سے حضرت مولانا مرحوم اس کا قلب ہیں اور حضرت مولانا انعام احسن صاحب اس کا دماغ۔ حضرت مولانا کے وصال کے بعد ان کے جانشین خاص کی حیثیت سے اس دینی جدوجہد کی سب سے بڑی ذمہ داری اب انھیں پر ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی پوری مدد فرمائے اور امت کو ان سے ویسا ہی نفع پہنچائے جیسا کہ حضرت مرحوم سے پہنچایا و ما ذالک علی

اللہ بعزیز -

چھٹے ان کے برادر معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم میں جو چچا زاد بھائی اور خسر ہونے کے علاوہ والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس کے بعد ان کے استاد اور مربی بھی ہیں۔ حضرت شیخ کو حضرت مولانا مرحوم سے جو مشفقانہ تعلق تھا اور حضرت مولانا مرحوم حضرت شیخ کے ساتھ عقیدت و نیاز مندی کا جو رابطہ رکھتے تھے اس کو الفاظ میں بیان کرنا مشکل ہے۔ حضرت شیخ کے لیے یہ حادثہ کسی باکمال اور صاحب فہم لگے بیٹے کے حادثہ سے کم نہیں ہے۔ حضرت شیخ اس دور کے شیخ المشائخ اور مزج خلاف ہیں اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ دیر تک قائم رکھے اور امت کو استفادہ کی توفیق دے۔ ان حضرات کے علاوہ کاندھلہ میں پورا خاندان ہے جن میں حضرت مولانا احتشام احسن صاحب بھی ہیں جو حضرت مولانا مرحوم کے حقیقی ماموں ہیں بہت سی خفیہ کتابوں کے مصنف ہیں ان کے علاوہ مولانا انعام احسن صاحب کے والد ماجد مولانا اکرام احسن صاحب مولانا سو فی اختیار احسن صاحب مولانا اظہار احسن صاحب مصباح احسن صاحب وغیرہ قریبی اعزہ اور تعلقین ہیں اللہ تعالیٰ

ان تمام حضرات کو اپنی رضا و محبت کے اونچے مقام تک پہنچائے۔

وما مات من كانت بقايا هـ مثلهم

شباب تساعى للعلی و کھول

حضرت مولانا کی دواہم تصنیفیں

اس کو حضرت مولانا کی صرف کرامت ہی کہا جاسکتا ہے کہ دن رات اپنی دعوت میں منہمک رہنے کے باوجود مولانا مرحوم نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری رکھا اور ان سیکڑوں مکاتیب کے علاوہ جن کی حیثیت مستقل رسائل و مقالات کی ہے۔ وہ ضخیم تصنیفیں چھوڑیں ذیل کی سطروں میں ان کا بہت مختصر اور اجمالی تعارف کرایا جا رہا ہے۔

امانی الاحبار | مولانا مرحوم نے ۱۳۵۵ھ میں اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث کی دوسری کتابوں مستدرک حاکم وغیرہ کے علاوہ امام طحاوی کی معرکہ الآثار کتاب شرح معانی الآثار بھی پڑھنی شروع کی، پڑھنے کے ساتھ ساتھ مولانا نے اس کی شرح بھی لکھنی شروع کی جس کا سلسلہ آخر تک جاری رہا۔ اس کی دو جلدیں چھپ کر شائع ہو چکی ہو چکی ہیں، پہلی جلد بڑے سائز کے ۳۷۴ صفحات پر ختم ہے۔ ہر صفحہ میں ۳۵-۳۶ سطریں ہیں۔ دوسری جلد ۴۴۲ صفحہ پر ختم ہوئی ہے۔ تیسری جلد کی تصنیف معلوم ہوا ہے کہ مکمل ہو چکی تھی لیکن پھینے کی نوبت ابھی نہیں آئی پہلی جلد کے شروع میں طحاوی کے اسماء الرجال کی فہرست اور قریشی چالیس صفحے کا مقدمہ فن حدیث میں مولانا کے علمی مقام کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہے۔

حیات الصحابہ | اس کا نام تو حیات الصحابہ ہے لیکن دراصل یہ عمدہ نبوت اور دور صحابہ کا عربی زبان میں ایک مستند اور مکمل مرقع ہے، اس کی تین ضخیم جلدیں ہیں، دائرۃ المعارف حیدرآباد میں اس کی طباعت ہوئی ہے، پہلی جلد کے شروع میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا پیش لفظ ہے۔ پہلی جلد ۶۱۲ صفحات پر ختم ہوئی ہے، دوسری جلد ۱۴۷ صفحات پر ختم ہوئی ہے۔ تیسری جلد کی ضخامت بھی اتنی ہے وہ بھی چھپ چکی ہے لیکن ابھی پڑوسے نکال کر شائع کرنے کے ہاتھوں تک نہیں پہنچ سکی ہے راقم الحروف نے بھی نہیں دیکھی ہے۔ گویا پوری کتاب کے صفحات دو ہزار سے زیادہ ہیں، محدثین کے طرز پر لکھی گئی ہے۔ پہلی

دونوں جلدیں جو چھپ کر شائع ہو چکی ہیں ان کا اردو ترجمہ بھی ادارہ اشاعت فیات دہلی سے شائع ہو چکا ہے، مولانا کی ان دونوں کتابوں کو دیکھ کر ان لوگوں کو انتہائی محبت ہوگی جو مولانا کے نظام الاوقات اور دن رات کی مصروفیات کو آنکھیں سے دیکھتے تھے، مولانا کی یہ دونوں کتابیں اس لائق ہیں کہ پوری تفصیل کے ساتھ ان پر تبصرہ کیا جائے اور اہل علم سے ان کا تعارف کرایا جائے لیکن ”الفرقان“ کی اس خاص اشاعت کے لیے مجھے جو سوانحی مقالہ لکھنا ہو اس کی گنجائش نہیں ہے۔ اس وقت تو مقصد صرف ان دونوں کتابوں کا اجمالی تعارف تھا، راقم الحروف اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان خوش نصیبوں میں ہے جنہوں نے حضرت مولانا مرحوم کی دن رات کی مصروفیتوں کو سفر و حضر میں بار بار دیکھا ہے ان مصروفیات میں ایسی ضخیم کتابوں کی تصنیف کو حضرت مولانا مرحوم کی کراست ہی کہا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل علم کو ان کتابوں سے وہ فائدہ پہنچائے جسکی امید پر مولانا مرحوم نے یہ کتابیں لکھی تھیں، اور ان کو پوری طرح قبول فرمائے۔

سراپا میاں قد، خوش رو، رنگت کھلتا ہوا، بدن دھیرا۔ گھنی سیاہ ڈاڑھی بھرا ہوا چہرہ، آنکھوں میں بلا کی چمک اور کشش، خندہ پیشانی، سر پر عام طور سے ردال باندھتے اور دوپٹی بڑی بھی پہنا کرتے، تہ بند اور لانا گڑنا عام لباس ہوتا کبھی کبھی پاجامہ بھی پہنتے پہلی نظر ڈالو تو معلوم ہو کسی گھری سوچ میں ہیں۔ اول اول ہیبت طاری ہوتی لیکن ذرا ہی دیر میں اُس پیدا ہو جاتا، ہر ایک سمجھتا کہ سب سے زیادہ تعلق اس سے ہے۔ دین کے علاوہ نہ کچھ کہتے اور نہ سُنا گوارا کرتے، ذہن صاف، سینہ یقین سے بھرا ہوا، معلومات خاص کر عہد نبوی اور قرن صحابہؓ و تابعین سے متعلق وسیع سے وسیع تر، لبوں پر مسکراہٹ مگر دل میں آگ لگی ہوتی۔ نواب مصطفیٰ خاں شیفہ نے ایسے ہی مردانِ خدا کے لیے کہا ہے ۵

تو اے افسردہ دل زاپہ یکے در بزم رنداں شو،

کہ مینی خنہ برباد آتش پارہ درد لسا

بات کرتے کرتے آئین چڑھانے پھر اُتارنے، تھوڑی دیر بعد ایک آہ بھرتے

جو درد و اثر میں ڈوبی ہوئی، اضطراب و بے کلی نے ایک سیما بی کیفیت پیدا کر دی تھی جنہوں نے قریب سے نہیں دیکھا، ان کے لیے سمجھنا مشکل ہے اور جنہوں نے دیکھا انہوں نے یقین کیا کہ وہ اس درد میں اللہ کی ایک نشانی تھے۔ انہیں دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے درد و فکر کو سمجھنا آسان ہو جاتا تھا۔

سوانح یوسفی کی تیاری

مولانا سید محمد ثانی حسنی ایڈیٹر "رضوان" لکھنؤ اور مولانا سید محمد حسنی ایڈیٹر "تعمیر حیات" لکھنؤ نے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی رہنمائی اور نگرانی میں حضرت جی کی سوانح مرتب کرنے کی ذمہ داری لے لی ہے اور ابتدائی کام بھی شروع ہو گیا ہے۔ جو حضرات مستند معلومات اور مفید شوروں سے مدد دے سکتے ہوں وہ بہتہ ذیل پر اسلٹ فرمائیں:-

۳۷ گولڈن روڈ - لکھنؤ - یو۔ پی

ایک مرد مومن کی داستان حیات تذکرہ شیخ الحد

حضرت شیخ الحد اسی دور کے اولیاء اللہ اور مجاہدین میں سے ہیں ان کی زندگی سے ہندستان کی آزادی کی تاریخ وابستہ ہے۔ وہ تحریکات مشمی خطط سے کیا پاتے تھے؟ اسکا تفصیلی جواب اس کتاب میں جو درجہ حضرت شیخ الحد کے غیر مطبوعہ خطوط، تاریخ ترجمہ قرآن، احادیث، ان کے اسباب، حضرت کو گئے گرفتار کرایا، دارالعلوم دیوبند کا بانی کون ہو، غرض کہ وہ ازلی مرتبہ اس کتاب میں آگے ہیں جو کبھی ظاہر نہیں ہوئے تھے۔ قیمت پانچ روپیہ آٹھ آنے۔

حیات امام عظیم ابو حنیفہ

آج کی دنیا میں تین چوتھائی مسلم آبادی امام عظیم ابو حنیفہ کے فقہ کی مقلد ہے، دنیا کی دستور ساز آسلیوں میں آج بھی امام حنیفہ کے دستور سے روشنی حاصل کی جاتی ہے آخر کیوں؟ اگر آپ امام حنیفہ کے کمالات اور ان کے مستند تاریخی حالات ان کے فقہ، حدیث، کلام اور تمام علوم سے واقف ہونا چاہتے ہیں، اگر آپ موجودہ دستور پریشانیوں کی حل چاہتے ہیں تو ہماری کتاب حیات امام عظیم ابو حنیفہ ملاحظہ فرمائیں۔

قیمت ۵ روپیہ ۵ پیسے بمصروفہ اک ذیہ غریب

لئے کاپیہ۔ مدنی دارالتالیف بجنور (یو۔ پی)

مکتوبات

حضرت مولانا محمد یوسفؒ کے اہم دعوتی مکاتیب اور ہدایت نامے
جو مختلف اوقات میں دینی کام کرنے والی جماعتوں کو اور
اس کام کے ذمہ دار افراد کو لکھے گئے۔

ہم نے جب اس خاص اشاعت کا ارادہ کیا تو ہماری سب سے بڑی خواہش اور فکر یہ تھی کہ ہم کو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مکاتیب میں جائیں کیونکہ ان کی دعوت اور ان کے درد سوز اور ان کے یقین کے جانے سمجھنے کا سب سے مستند ذریعہ ان کے بعد ان کے خطوط ہی ہو سکتے ہیں۔ اسکے لئے ہم نے دہلی کا ایک مغربی کیا لیکن وہاں ایک مکتوب کی نقل بھی محفوظ نہیں مل سکی۔ اسکے بعد اللہ نے مدد فرمائی اور ہمیں معلوم ہوا کہ حضرت مولانا مرحوم کے خطوط کا ایک اچھا خاصہ ذخیرہ خود ہمارے پاس یعنی دارالعلوم ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں محفوظ ہے جس کو ایک کئی سال پہلے ہمارے محترم دوست افتخار فریدی صاحب نے مختلف علاقوں کے حضرات سے حاصل کر کے اور ایک باقاعدہ فائل بنا کے حفاظت ہی کی نیت سے یہاں محفوظ کر دیا ہے۔ ہم نے اس کو جاکر دیکھا اور اسے بڑا قیمتی ذخیرہ پایا۔ اگلے صفحات میں حضرت مولانا مرحوم کے جو مکاتیب قارئین کرام پڑھیں گے ان میں سے پہلے کچھ مکتوب اسی ذخیرہ سے انتخاب کئے گئے ہیں۔ اس کے بعد ایک اہم مکتوب جناب مولانا عبدالعزیز صاحب کھلنوی سے حاصل ہوا، مکتوب نمبر دہی ہے۔ اسکے بعد سیانجی محمد عیسیٰ کی عنایت سے انکی عجلہ بیاض ہم کو مل گئی جس میں انھوں نے حضرت مولانا مرحوم کے بہت اہم مکاتیب اور ہدایت نامے محفوظ کر رکھے ہیں نمبر دہ کے بعد جو مکاتیب درج کئے گئے ہیں وہ اس بیاض سے لئے گئے، البتہ مکتوب ۱۲ گجرات کے ایک مولوی صاحب کا بھیجا ہوا ہو۔ ان مکاتیب کی دستیابی کو ہم اس نمبر کی تیاری کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا خاص فضل و کرم سمجھتے ہیں فلہ الحمد ولہ الشکر۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے جنھوں نے ان کو محفوظ رکھا اور جنکی عنایت سے یہ ہم کو ملے۔ حضرت مولانا مرحوم کے حال و کیف کی طرح انکی زبان اور تعبیر بھی بالکل نرالی تھی، جو حضرات ان کی دعوت ان کے درد اور ان کی خاص زبان سے واقف و آشا ہیں وہ انشاء اللہ ان مکاتیب کی قدر و قیمت سمجھیں گے۔

صفحات میں مزید گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے کچھ مکاتیب ہم اس میں شامل نہیں کر سکے انشاء اللہ آئندہ وقتاً فوقتاً الفرقان کی عام اشاعتوں میں شامل کئے جاتے رہیں گے۔

(۱)

[ذیل میں سب پہلے جو مکتوب درج کیا جا رہا ہے، یہ تبلیغ کے مقصد، اصول، طریق کار، متوقع منافع و برکات اور اس راہ کی ضروری ہدایات پر بہت جامع ہے، حضرت مولانا مرحوم نے اس قدر تفصیل اور وضاحت سے شاید ہی کبھی کوئی مکتوب اس موضوع پر لکھایا لکھایا ہو۔

تبلیغی کام سے خاص تعلق رکھنے والے ایک صاحب نے بتلایا (اور خود خط کے بعض اجزاء سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے) کہ یہ مکتوب عمرہ کے لئے حجاز مقدس جانے والی ایک جماعت کیلئے حضرت مولانا مرحوم نے لکھا تھا جس کا ارادہ حجاز مقدس سے بعض دوسرے ممالک میں جانے کا بھی تھا تاکہ اسکی روشنی میں دوسرے ملکوں میں کام کی بنیاد صحیح پڑے۔]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محرمین و مکرمین بندہ زادنا اللہ دایا المجهود أوسعیا فی سبیلہ والہنا. وایاکم
مراشد امورنا السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ خداوند کریم سے امید ہے کہ
آپ حضرات بعافیت ہوں گے۔ آپ حضرات کی دینی سامعی کی اطلاعات باعث مسرت اور باعث تقویٰ
مہلتی ہیں۔ اللہ جل شانہ قبول فرمادیں۔ بابر و فرمادیں، ترقیات عطا فرمادیں۔ صحیح بیخ پر آپ حضرات
کی حفاظت فرمادیں اور پوری ترکیب و ترتیب کی سمجھ عطا فرمادیں۔ آمین۔

اللہ رب العزت جل جلالہ و علم نوالہ نے انسانوں کی تمام کامیابیوں کا دار و مدار انسان کے
اندنی مایہ پر رکھا ہے۔ کامیابی اور ناکامی انسان کے اندر کے حال کا نام ہے۔ باہر کی چیزوں کے
نقشے کا نام کامیابی و ناکامی نہیں، عزت و ذلت، آرام و تکلیف، سکون و پریشانی، صحت و بیماری
انسان کے اندر کے حالات کا نام ہے ان حالات کے بننے یا بگڑنے کا باہر کے نقشوں سے تعلق بھی
نہیں، اللہ جل شانہ ملک دمال کے ساتھ انسان کو ذلیل کر کے دکھادیں اور فقر کے نقشے میں عزت
دے کر دکھادیں۔ انسان کے اندر کی مایہ اس کا یقین اور اس کے اعمال ہیں۔ انسان کے اندر کا یقین
اور اندر سے نکلنے والے عمل اگر ٹھیک ہوں گے تو اللہ جل شانہ اندر کا مایہ کی حالت پیدا فرمادینگے
خواہ چیزوں کا نقشہ کتنا ہی سبت ہو۔ اللہ جل شانہ تمام کائنات کے ہر ذرے کے اور ہر فرد کے
خالق و مالک ہیں۔ ہر چیز کو اپنی قدرت سے بنایا ہے۔ سب کچھ ان کے بنانے سے بنا ہے وہ بنانے

والے ہیں خود بنے نہیں اور جو بنا ہوا ہے اس سے کچھ بنا نہیں۔ جو کچھ قدرت سے بنا ہے وہ قدرت کے ماتحت ہے۔ ہر چیز پر ان کا قبضہ ہے۔ وہ ہی ہر چیز کو استعمال فرماتے ہیں۔ وہ اپنی قدرت سے ان چیزوں کی شکلوں کو بھی بدل سکتے ہیں اور شکلوں کو قائم رکھ کر صفات کو بدل سکتے ہیں۔ لکڑی کو اثر دھا بنا سکتے ہیں اور اڑدھ کو لکڑی بنا سکتے ہیں۔ اسی طرح ہر شکل پر خواہ ملک کی ہو یا مال کی، برق کی ہو یا بھاپ کی ان کا ہی قبضہ ہے اور وہ ہی تصرف فرماتے ہیں۔ جہاں سے انسان کو تعمیر نظر آتی ہے وہاں سے تخریب لاکر دکھا دیں اور جہاں سے تخریب نظر آتی ہے وہاں سے تعمیر لاکر دکھا دیں۔ تربیت کا نظام وہی چلاتے ہیں۔ ساری چیزوں کے بغیر بیت پر ڈال کر پال دیں اور سارے ساز و سامان میں پرورش بگاڑ دیں۔

الشربل شائدہ کی ذات عالی سے تعلق پیدا ہو جائے اور انکی قدرت سے براہ راست استفادہ ہو اسکے لئے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے طریقے لے کر آئے ہیں جب ان کے طریقے زندگیوں میں آئیں گے تو اللہ جل شانہ ہر نقشے میں کامیابی دیکر دکھائیں گے، لا اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں اپنے یقین اور اپنے جذبے اور اپنے طریقے بدلنے کا مطالبہ ہے۔ صرف یقین کی تبدیلی پر ہی اللہ پاک اس زمین و آسمان سے کسی گنا زیادہ بڑی جنت عطا فرمائیں گے۔ جن چیزوں میں سے یقین نکل کر اللہ کی ذات میں آئے گا۔ ان ساری چیزوں کو اللہ پاک مسخر فرما دیں گے۔ اس یقین کو اپنے اندر پیدا کرنے کے لئے ایک تو اس یقین کی دعوت دینی ہے۔ اللہ کی بڑائی سمجھاتی ہے، ان کی ربوبیت سمجھانی ہے۔ انکی قدرت سمجھانی ہے۔ انبیاء اور صحابہ کے واقعات سننے میں۔ خود تنہائیوں میں بیٹھ کر سوچنا ہے دل میں اسی یقین کو اتارنا ہے جس کی مجمع میں دعوت دی ہے یہی حق ہے اور پھر رور و کر دعا مانگنی ہے کہ اے اللہ اس یقین کی حقیقت سے نواز دے۔

الشربل شائدہ کی قدرت سے براہ راست فائدے حاصل کرنے کے لئے نماز کا عمل دیا گیا ہے۔ سکڑے کر پیرناک اللہ کی رضا والے مخصوص طریقے پر پابندیوں کے ساتھ اپنے کو استعمال کرو۔ آنکھوں کا، کانوں کا، ہاتھوں کا، زبان کا، پیروں کا استعمال ٹھیک ہو۔ دل میں اللہ کا دھیان ہو، اللہ کا خوف ہو۔ یقین ہو کہ نماز میں اللہ کے حکم کے

مطابق میرا ہر استعمال تکبیر و تسبیح، رکوع و سجدہ ساری کائنات سے زیادہ انعامات لانے والا ہے۔ اسی یقین کے ساتھ نماز پڑھ کر ہاتھ پھیلا کر بانگاہائے توحید جل شانہ اپنی قدرت سے ہر ضرورت پوری کرینگے۔ ایسی نماز پر اللہ پاک گناہوں کو معاف بھی فرمادیں گے۔ رزق میں برکت بھی دینگے۔ طاعت کی توفیق بھی ملے گی۔ ایسی نماز سیکھنے کے لئے دوسروں کو خضوع و خضوع والی نماز کی ترغیب و دعوت دی جائے۔ اس پر آخرت ہر درد دنیا کے نفع سمجھائے جائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کی نماز کو نہانا۔ خود اپنی نماز کو اچھا کرنے کی مشق کرنا۔ اہتمام سے وضو کرنا۔ دھیان جمانا، قیام میں، قعد میں، رکوع میں، سجدے میں بھی دھیان کم از کم تین مرتبہ جایا جائے کہ اللہ مجھے دیکھ رہے ہیں۔ نماز کے بعد سوچا جائے کہ اللہ کی شان کے مطابق نماز نہ ہوئی۔ اس پر رونا اور کہنا کہ اے اللہ ہماری نماز میں حقیقت پیدا فرما۔

علم سے مراد یہ ہے کہ ہم میں تحقیق کا جذبہ پیدا ہو جائے۔ میرے اللہ مجھ سے اس حال میں کیا چاہتے ہیں اور پھر اللہ کے دھیان کے ساتھ اپنے آپ کو اس عمل میں لگا دینا یہ ذکر ہو، جو آدمی دین سیکھنے کے لئے سفر کرتا ہے اس کا یہ سفر عبادت میں لکھا جاتا ہے۔ اس مقصد کے لئے چلنے والوں کے پیروں کے نیچے ستر ہزار فرشتے اپنے پر بکھپاتے ہیں۔ زمین و آسمان کی ساری مخلوق ان کے لئے دعائے مغفرت کرتی ہے۔ شیطان پر ایک عالم ہزار عابدوں کی زیادہ بھاری ہے۔ دوسروں میں علم کا شوق پیدا کرنے کی کوشش کی جائے۔ فضائل سنانے جائیں۔ خود تعلیم کے حلقوں میں بیٹھا جائے۔ علماء کی خدمت میں حاضری دی جائے۔ اس کو بھی عبادت یقین کیا جائے اور رور و کرمانگاہائے اسکے۔ اللہ جل شانہ علم کی حقیقت عطا فرمادیں ہر عمل میں اللہ جل شانہ کا دھیان پیدا کرنے کے لئے اللہ کا ذکر ہے جو آدمی اللہ جل شانہ کو یاد کرتا ہے اللہ جل شانہ اس کو یاد فرماتے ہیں جب تک آدمی کے ہونٹ اللہ کے ذکر میں ملتے رہتے ہیں اللہ جل شانہ اسکے ساتھ ہوتے ہیں۔ اللہ پاک اپنی محبت و معرفت عطا فرماتے ہیں۔ اللہ کا ذکر شیطان سے حفاظت کا قلعہ ہے۔ خود اللہ جل شانہ کا دھیان پیدا کرنے کے لئے دوسروں کو اللہ کے ذکر پر آمادہ کرنا۔ ترغیب دینا، خود دھیان

جما کر میرے شرع مجھے دیکھ رہے ہیں۔ ذکر کرنا اور رد و رد کر دے گا مانگنا کہ اے اللہ مجھے ذکر کی حقیقت عطا فرما۔

ہر مسلمان کا بحیثیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہونے کے اکرام بھی کرنا ہے، ہر امتی کے آگے بچھ جانا۔ ہر شخص کے حقوق کو ادا کرنا اور اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرنا جو آدمی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا، اللہ جل شانہ اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے جب تک آدمی اپنے مسلمان بھائی کے کام میں لگا رہتا ہے اللہ جل شانہ اس کے کام میں لگے رہتے ہیں جو اپنے حق کو معاف کرنے کا اللہ جل شانہ اس کو جنت کے بیچ میں محل عطا فرمائیں گے۔ جو اللہ کے لئے دوسروں کے آگے تذلل اختیار کرے گا اللہ جل شانہ اس کو رفعت و بلندی عطا فرمائیں گے اس کے لئے دوسروں میں ترغیب کے ذریعہ اگر ام مسلم کا شوق پیدا کرنا ہے مسلمان کی قیمت بتانی ہے حضور اکرم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اخلاق، ہمدردی اور ایثار کے واقعات بتانے ہیں۔ خود اس کی مشق کرنی ہے اور رد و رد کرنا اللہ جل شانہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کی توفیق مانگنی ہے۔

ہر عمل میں اللہ جل شانہ کی رضا کا جذبہ ہو، کسی عمل سے دنیا کی طلب یا اپنی حیثیت بنانا مقصود نہ ہو۔ اللہ کی رضا کے جذبے سے تقویر اس عمل بھی بہت انعامات دلوائے گا اور اس کے بغیر بہت بڑے بڑے عمل بھی گرفت کا سبب بنیں گے۔ اپنی نیت کو درست کرنے کے لئے دوسروں میں دعوت کے ذریعہ تصحیح نیت کا فکر و شوق پیدا کیا جائے۔ اپنے آپ پر عمل سے پہلے اور ہر عمل کے دوران نیت کو درست کرنے کی مشق کی جائے۔ میں اللہ کو رضی کرنے کے لئے یہ عمل کر رہا ہوں، اور عمل کی تکمیل پر اپنی نیت کو ناقص قرار دیکر توبہ و استغفار کی جائے اور رد و رد کرنا اللہ جل شانہ سے اخلاص مانگا جائے۔

آج امت میں کسی حد تک انفرادی اعمال کا رواج ہے گو ان کی حقیقت نکلی ہوئی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے طفیل پوری امت کو دعوت الی محنت ملی تھی اس کے بندوں کا تعلق اللہ جل شانہ سے قائم ہو جائے اس کے لئے انبیاء علیہم السلام والے طرز پر اپنی جان و مال کو بھونک دینا اور جن میں محنت کر رہے ہیں ان سے کسی

چیز کا طالب نہ بننا اسکے لئے سب سے بھی کرنا اور نصرت بھی کرنا۔ جو زمین والوں پر رحم کرنا ہے آسمان والا ان پر رحم کرتا ہے جو دوسروں کا تعلق اللہ جل شانہ سے جوڑنے کے لئے ایمان و عمل صالح کی محنت کریں گے اللہ جل شانہ ان کو سب سے پہلے ایمان و عمل صالح کی حقیقتوں سے نواز کر اپنا تعلق عطا فرمائیں گے اس راتے میں ایک صبح یا ایک شام کا کلنا پوری دنیا اور جو کچھ اس میں ہے (باعتبار اعمال کے بھی اور باعتبار چیزوں کے بھی) اس سب سے بہتر ہو۔ اس راتے میں ہر مال کے خرچ اور ہر شے کے ذکر و تسبیح اور ہر نماز کا ثواب، لاکھ گنا ہو جاتا ہے۔ اس راتے میں محنت کرنے والوں کی دعائیں بنی اسرائیل کے انبیاء علیہ السلام کی دعاؤں کی طرح قبول ہوتی ہیں یعنی جس طرح ان کی دعاؤں پر اللہ جل شانہ نے ظواہر کے خلاف اپنی قدرت کو استعمال فرما کر ان کو کامیاب فرمایا اور باطل خاگوں کو توڑ دیا اسی طرح اس محنت کے کرنے والوں کی دعاؤں پر اللہ جل شانہ ظواہر کے خلاف اپنی قدرت کے مظاہرے فرمائیں گے اور اگر عالمی بنیاد پر محنت کی گئی تو تمام اہل عالم کے قلوب میں انکی محنت کے اثر سے تبدیلیاں لائیں گے۔ دین کے دوسرے اعمال کی طرح ہیں یہ محنت بھی کوئی نہیں آتی۔ دوسروں کو اس محنت کے لئے آمادہ کرنا ہے اسکی اہمیت اور قیمت بتانی ہے انبیاء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے واقعات سناتے ہیں، خود اپنے آپ کو قربانی کی شکلوں اور ہجرت و نصرت والے اعمال میں لگانا ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انجمن ہر حال میں اللہ کی راہ میں نکلے ہیں نکاح کے وقت اور رخصتی کے وقت گھر میں ولادت کے موقع پر اور وفات کے موقع پر، سردی میں، گرمی میں، بھوک میں، فاقے میں، صحت میں، بیماری میں، قوت میں، ضعف میں، جوانی میں، بڑھاپے میں بھی نکلے ہیں اور روبرو کر اللہ جل شانہ سے مانگنا ہے کہ ہمیں اس عالی محنت کے لئے قبول فرمالے۔

ان چیزوں سے مناسبت پیدا کرنے کے لئے ہر شخص سے خواہ کسی شعبہ سے متعلق ہو چار ماہ کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ اپنے مشاغل ساز و سامان اور گھربار سے نکل کر ان چیزوں کی دعوت دیتے ہوئے اور خود مشق کرتے ہوئے ملک بہ ملک، اقلیم بہ اقلیم قوم بہ قوم قریہ بہ قریہ پھریں گے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر انسی کو مسجد والا بنایا تھا۔ مسجد کے کچھ مخصوص اعمال

دئے تھے۔ ان اعمال سے مسلمانوں کا زندگی میں امتیاز تھا، مسجد میں اللہ کی بڑائی کی، ایمان کی اور آخرت کی باتیں ہوتی تھیں۔ اعمال سے زندگی بننے کی باتیں ہوتی تھیں۔ ملکوں کے ٹھیک کرنے کے لیے تعلیمیں ہوتی تھیں۔ ایمان و عمل صالح کی دعوت کے لئے ملکوں اور علاقوں میں جانے کی تشکیلیں بھی مسجد سے ہی ہوتی تھیں۔ اللہ کے ذکر کی مجلسیں مسجدوں میں ہوتی تھیں۔ یہاں تعاون اشیاءِ بہرہ ریزیوں کے اعمال ہوتے تھے۔ ہر شخص حاکم محکوم، مالدار غریب، تاجر، زارع، مزدور، مسجد میں آکر زندگی سیکھتا تھا اور باہر جا کر اپنے اپنے شعبہ میں مسجد والے تاثر سے چلتا تھا آج ہم دھوکے میں پڑ گئے کہ ہمارے پیسے سے مسجد چلتی ہی۔ مسجد میں اعمال سے خالی ہو گئیں اور چیزوں سے بھر گئیں حضور صلعم نے مسجد کو بازار والوں کے تابع نہیں کیا۔ حضور صلعم کی مسجد میں نہ بجلی تھی نہ پانی تھا نہ غسل خانے تھے، خرچ کی کوئی شکل نہ تھی۔ مسجد میں آکر داعی بنتا تھا۔ معلم اور متعلم بنتا تھا۔ ذاکر بنتا تھا، نمازی بنتا تھا، مطیع بنتا تھا۔ متقی زاہد بنتا تھا۔ خلیق بنتا تھا، باہر جا کر ٹھیک زندگی گزارتا تھا۔ مسجد بازار والوں کو چلاتی تھی۔ ان چار ماہ میں ہر جگہ جا کر مسجدوں میں ہر امتی کو لانے کی مشق کریں مسجد والے اعمال کو سیکھتے ہوئے دوسروں کو یہ محنت یکھنے کے لئے تین چلوں کے واسطے آمادہ کریں۔

واپس اپنے مقام پر آکر اپنی بستی کی مسجد میں ان اعمال کو زندہ کرنا ہے، ہفتہ میں دو مرتبہ گشت کے ذریعہ بستی والوں کو جمع کر کے انہی چیزوں کی طرف متوجہ کرنا اور مشق کے لئے فی گھر ایک نفر تین چلوں کے لئے باہر نکلنا ہے۔ ایک گشت اپنی مسجد کے ماحول میں اور دوسرا گشت دوسری مسجد کے ماحول میں کریں۔ ہر مسجد میں مقامی ہمت بھی بنائیں۔ ہر مسجد کے احباب روزانہ فضائل کی تعلیم کریں۔ اپنے شہر یا بستی کے قریب دیہات میں کام کی فضا بنے اسکے لئے ہر مسجد سے تین یوم کے لئے جماعتیں پارچہ کوس کے علاقے میں جائیں، ہر دوست مہینے میں تین یوم پابندی سے لگائے۔

”اَلْحَسَنَةُ جَعَشْرًا مِّثْلَهَا“ کے مصداق تین دن پر حکمتیں دن کا ثواب ملے گا پورے سال ہر مہینے تین دن لگائے تو سارا سال اللہ کی راہ میں شمار ہوگا۔ اندر

مکاب کے تقاضے پورے ہوتے رہیں اور اپنی مشق قائم رہے اور جاری رہے اسکے لئے ہر سال اہتمام سے چلہ لگایا جائے عمر میں کم از کم تین چلے، سال میں چلہ، مہینے میں تین پوم ہفتہ میں دو گشت، روزانہ تعلیم، تسبیحات، تلاوت یہ کم سے کم نصاب ہے کہ ہماری زندگی دین والی بنتی رہے، اگر ہم یوں چاہیں کہ ہم سبب بنیں اجتماعی طور پر پوری انسانیت کی زندگی کے صحیح رخ پر آنے اور باطل کے ٹوٹنے کا تو اسکے لئے اس نصاب سے بھی آگے بڑھنا ہوگا۔ ہمارے وقت اور ہماری آمدنی کا نصف اللہ کی راہ میں لگے اور نصف کاروبار اور گھر کے مسائل میں یا کم از کم یہ کہ ایک تہائی وقت و آمدنی اللہ کی راہ میں اور دو تہائی اپنے مشاغل میں۔ یعنی ہر سال چار ماہ کی ترتیب بٹھائی جائے۔

آپ حضرات عمر میں کم از کم تین چلوں کی دعوت خوب جم کر دیں اس میں بالکل نہ گھبرائیں اسکے بغیر زندگیوں کے رخ نہ بدلیں گے۔ جن احباب نے خود ابھی تین چلے دیئے ہوں وہ بھی اس نیت سے خوب جم کر دعوت دیں کہ اللہ جل شانہ اسکے لئے ہمیں قبول فرمائے۔

گشت کا عمل اس کام میں ریڑھ کی ہڈی کی سی اہمیت رکھتا ہے۔ اگر یہ عمل صحیح ہوگا قبول ہوگا، دعوت قبول ہوگی۔ دعوت قبول ہوگی دعا قبول ہوگی۔ دعا قبول ہوگی۔ ہر ایت آئے گی۔ اور گشت قبول نہوا تو دعوت قبول نہوگی۔ دعوت قبول نہوئی دعا قبول نہوگی۔ دعا قبول نہوئی ہر ایت نہیں آئے گی۔

گشت کا موضوع یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے ہماری دنیا اور آخرت کے مسائل کا حل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر زندگی گزارنے میں رکھا ہے۔ ان کے طریقے ہماری زندگیوں میں آجائیں اسکے لئے محنت کی ضرورت ہے۔ اس محنت پرستی والوں کو آمادہ کرنے کے لئے گشت کے لئے مسجد میں جمع کرنا ہے۔ نماز کے بعد اعلان کر کے لوگوں کو روکا جائے، اعلان کوئی بستی کا باثر آدمی یا امام صاحب کریں تو زیادہ مناسب ہے، وہ ہم کو کہیں تو ہمارے ساتھ کر دیں۔ پھر گشت کی اہمیت ضرورت اور قیمت بتائی جائے اسکے لئے آمادہ کیا جائے جو تیار ہوں ان کو اچھی طرح آداب سمجھائیں۔ اللہ کا ذکر کرتے

ہوئے چلنا ہے۔ نگاہیں نیچی ہوں۔ ہمارے تمام مسائل کا تعلق اللہ جل شانہ کی ذات سے ہے، ان بازار میں کھلی ہوئی چیزوں سے کسی مسئلے کا تعلق نہیں۔ چیزوں پر نگاہ نہ پڑے، دھیا نہ جائے۔ اگر نگاہ پڑ جائے تو مٹی کے ڈلے معلوم ہوں۔ ہمارا دل اگر ان چیزوں کی طرف پھریا تو پھر ہم جن کے پاس جا رہے ہیں ان کا دل ان چیزوں سے اللہ کی طرف کیسے پھرے گا۔ قبر کا داخلہ سامنے ہو۔ اسی زمین کے نیچے جانا ہے۔ مل جل کر چلیں۔ ایک آدمی بات کرے۔ کامیاب ہے وہ بات کرنے والا جو مختصر بات کر کے آدمی کو مسجد میں بھیج دے۔ ”بھائی ہم مسلمان ہیں۔ ہم نے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا ہے۔ ہمارا یقین ہے اللہ اپنے والے ہیں۔ نفع و نقصان۔ عزت و ذلت اللہ کے ہاتھ میں ہے اگر ہم اللہ کے حکم پر حضرت محمد کے طریقے پر زندگی گزاریں گے اللہ راضی ہو کہ ہماری زندگی بنادیں گے۔ ہم سب کی زندگی اللہ جل شانہ کے حکم کے مطابق حضرت محمد کے طریقے پر آجائے اسکے لئے بھائی مسجد میں کچھ فکر کی بات ہو رہی ہے۔

نماز پڑھ چکے ہوں تو بھی اٹھا کر مسجد میں بھیج دیں۔ ضرورت ہو تو آگے نماز کو بھی مسجد میں فوری جانے کا عنوان بنالیں۔ ”اللہ کا سب سے بڑا حکم نماز ہی نماز پڑھیں گے اللہ روزی میں برکت دیں گے، گناہوں کو معاف کر دیں گے۔ دعاؤں کو قبول فرمالیں گے۔ بشارتیں سنائی جائیں وعیدیں نہیں۔ نماز کا وقت جا رہا ہے مسجد میں چلیے۔

امیر کی اطاعت کرنی ہے۔ داپسی میں استغفار کرتے ہوئے آنا ہے۔ اب آداب کا ذکر کرنے کے بعد دعا مانگ کر چل دیں۔ گشت میں دس آدمی جائیں۔ مسجد کے قریب مکانات پر گشت کر لیں، مکانات نہ ہوں تو بازار میں کر لیں۔ جماعت میں زیادہ آدمی ایسے ہوں جو گشت میں اصولوں کی پابندی کر لیں۔ مسجد میں دو تین آدمی چھوڑ دیں نئے آدمی زیادہ تیار ہو جائیں تو ان کو بھی سمجھا کر مسجد میں مشغول کر دیں۔ نئے آدمی تین چار ساتھ ہوں۔ مسجد میں ایک ساتھی اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہو کر ذکر و دعا میں مشغول رہے۔ ایک آنے والوں کا استقبال کرے۔ ضرورت ہو تو وضو کر دے اگر نماز پڑھو ادھر سے ادھر ایک ساتھی

آنے والوں کو نماز تک مشغول رکھے۔ اپنی زندگی کا مقصد سمجھائے۔ پونے گھنٹے گشت ہو۔ نماز سے سات آٹھ منٹ پہلے گشت ختم کر دیں۔ سب تکبیر اولیٰ کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ جس ساتھی کے بارے میں مشورہ ہو جائے وہ دعوت دے۔ یہ سمجھائے کہ اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق قائم ہوا تو دنیا اور آخرت میں کیا نفع ہوگا۔ اور اگر اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق قائم نہ ہوا تو دنیا اور آخرت میں کیا نقصان ہوگا۔ جیسے اس خطا کے شروع میں چھ نبروں کا تذکرہ کیا ہے اس طرز پر ہر نبر کا مقصد اس کا نفع اور قیمت اور حاصل کرنے کا طریقہ بتایا جائے۔ سادے انداز میں بیان ہو۔ اس سے انشاء اللہ جمع کی سمجھ میں کام آئے گا اور اسکی ضرورت بھی محسوس کرے گا اور سمجھے گا کہ ہم بھی سیکھ سکتے ہیں۔ ہمارے ساتھی بھی دعوت میں اہتمام سے جم کر بیٹھیں۔ متوجہ ہو کر محتاج بن کر نہیں جو بات کہہ رہے ہیں اپنے دل میں کہیں کہ حق ہے اس سے دل میں ایمان کی لہریں اٹھیں گی اور عمل کا جذبہ بنے گا۔ تین چلوں کی بات جم کر رکھی جائے نقد نام لئے جائیں اسکے بعد چلوں کے لئے وقت لکھوائے جائیں اور پھر جو جس وقت کے لئے تیار ہو اسکو قبول کر لیا جائے۔ مطالبہ اور تشکیل کے وقت محنت ساری دعوت کا مغز بتانا ہے۔ اگر مطالبوں پر جم کر محنت نہ ہوئی تو پھر کام کی باتیں رہ جائیں گی اور قربانی وجود میں نہ آئے گی تو کام کی جان نکل جائے گی۔ دعوت دینے والا ہی مطالبہ کرے۔ ایک آدمی کھڑے ہو کر نام لکھے۔ نام لکھنے والا مستقل تقریر شروع نہ کرے، ایک دو جملے ترغیبی کہہ سکتا ہے۔ پھر آپس میں ایک دوسرے کو آمادہ کرنے کو کہا جائے فکر کے ساتھ اپنے قریب بیٹھنے والوں کو تیار کریں۔ اعزاء کا دل جوئی اور ترغیب کے ساتھ حل بتائیں۔ بیویوں اور صحابہ کی قربانیوں کے قصوں کی طرف اشارے کریں اور پھر آمادہ کریں۔ آخر میں مقامی جماعت بنا کر ان کے ہفتے کے دو گشت روزانہ تعلیم، تہنیتات، مہینے کے تین بوم وغیرہ کا نظم طے کرائیں۔

دعوت میں انبیاء اور صحابہ کے ساتھ اللہ جل شانہ نے جو حدودیں فرمائی ہیں وہ تو بیان کی جائیں اور جو ہمارے ساتھ مردیں ہوئیں ان کو بیان نہ کیا جائے۔ دعوت میں نصاب حاضرہ کی باتیں نہ کی جائیں۔ امت میں جو ایمانی عملی، اخلاقی کمزوریاں آچکیں

ان کے تذکرے سے بہتر ہے کہ اصلی خوبیوں کی طرف یعنی جوبات پیدا ہونی چاہیے اسکی طرف متوجہ کریں۔

تعلیم میں دھیان، عظمت، محبت، ادب اور توجہ کے ساتھ بیٹھنے کی مشق کی جائے۔ ہمارا نہ لگایا جائے۔ با وضو بیٹھنے کی کوشش ہو۔ طبیعت کے بہانوں کی وجہ سے تعلیم کے دوران نہ اٹھایا جائے، باتیں نہ کی جائیں اگر اس طرح بیٹھیں گے تو فرشتے اس مجلس کو دھاک لیں گے۔ اہل مجلس میں طاعت کا مادہ پیدا ہو گا۔ عظمت کی مشق سے حدیث پاک کا وہ نور دل میں آئے گا جس پر عمل کی ہدایت ملتی ہے۔ بیٹھتے ہی آداب اور مقصد کی طرف متوجہ کیا جائے۔ مقصد یہ ہے کہ ہمارے اندر دین کی طلب پیدا ہو جائے۔ فضائل قرآن مجید پڑھ کر تھوڑی دیر کلام پاک کی ان سورتوں کی تجویز کی مشق کی جائے جو عموماً نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ التحیات، دعا قنوت وغیرہ کا تذکرہ و تصحیح اجتماعی تعلیم میں نہ ہو۔ انفرادی سیکھنے سکھانے میں ان کی تصحیح کریں۔ اللہ پاک توفیق دیں تو ہر کتاب میں سے تین چار صفحے پڑھے جائیں۔ تعلیم میں اپنی طرف سے تقریر نہ ہو۔ حدیث شریف پڑھنے کے بعد دو تین جملے ایسے کہہ دیئے جائیں کہ اس عمل کا جذبہ و شوق ابھر آئے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم کی تالیف فرمودہ فضائل قرآن مجید، فضائل نماز، فضائل تبلیغ فضائل ذکر، فضائل صدقات حصہ اول دوم، فضائل رمضان، فضائل حج (ایام حج و رمضان میں) اور مولانا احتشام الحسن صاحب کا مذہبوی دایم مجسّدہ کی (مسلمانوں کی موجودہ ہستی کا واحد علاج) صرف یہ کتابیں ہیں جن کو اجتماعی تعلیم میں پڑھنا اور سننا ہے اور تنہائیوں میں بیٹھ کر بھی ان کو پڑھنا ہے۔ کتابوں کے بعد چھ نمبروں کا تذکرہ ہو۔ ساتھیوں سے نمبر بیان کرائے جائیں۔ جب تعلیم شروع کی جائے تو اپنے میں سے دو ساتھیوں کو تعلیم کے گشت کیلئے بھیج دیا جائے۔ ۱۵۔ ۲۰ منٹ بعد آجائیں تو دوسرے دو ساتھی چلے جائیں۔ اس طرح ہستی والوں کو تعلیم میں شریک کرنے کی کوشش ہوتی رہے۔ باہر نکلنے کے زمانے میں روزانہ صبح اور بعد ظہر دونوں وقت تعلیم دو تین گھنٹے کی جائے اور اپنے مقام پر روزانہ اسی ترتیب سے ایک گھنٹہ تعلیم ہو یا ابتدا جتنی دیر احباب جڑ سکیں۔ کام کے تقاضوں کو سوچنے انکی ترتیب

قائم کرنے، ان تقاضوں کو پورا کرنے کی شکلیں بنانے میں اور جو احباب اوقات فارغ کریں انکی مناسب تشکیل میں اور جو مسائل ہوں احباب کو مشورہ میں جوڑا جائے۔

الشہر جل شانہ کے دھیان اور شکر کے ساتھ دعائیں مانگ کر مشورہ میں بیٹھیں۔ مشورہ میں اپنی رائے پر اصرار اور عمل کرانے کا جذبہ نہ ہو اس سے الشہر کی مددیں ہٹ جاتی ہیں جب رائے طلب کی جائے امانت سمجھ کر جوابات اپنے دل میں ہو کہہ دی جائے۔ رائے دیکھنے میں نرمی ہو۔ کسی ساتھی کی رائے سے تقابلی کا طرز نہ ہو میری رائے میں بیچھ نفس کے مشورہ شامل ہیں یہ دل کے اندر خیال ہو۔ اگر فیصلہ کسی دوسری رائے پر ہو گیا تو اس کی خوشی ہو کہ میرے مشورہ سے حفاظت ہو گئی اور اگر اپنی رائے پر فیصلہ ہو جائے تو خوف ہو اور زیادہ دعائیں مانگی جائیں۔ ہمارے ہاں فیصلے کی بنیاد کثرت رائے نہیں ہے، اور ہر معاملہ میں ہر ایک سے رائے لینا بھی ضروری نہیں ہے۔ دلجوئی سب کی ضروری ہے۔ امیر کو اس بات کا یقین ہو کہ ان احباب کے فکر اور دل کو بیٹھنے کی برکت سے الشہر جل شانہ صحیح بات کھول دیں گے، امیر اپنے آپ کو مشورہ کا محتاج سمجھ جائے لینے کے بعد غور و فکر سے جو مناسب سمجھ میں آتا ہو وہ کہہ دے بات اس طرح رکھے کہ کسی کی رائے کا استخفاف نہ ہو۔ اگر طبیعتیں مختلف ہوں تو اس بات پر شوق و رغبت کے ساتھ آمادہ کر لے، اور ساتھی امیر کی بات پر ایسے شوق سے چلیں جیسے کہ ان کی ہی رائے ملے پائی ہے۔ اسی میں تربیت ہے اگر اسکے بعد عملاً ایسی شکل نظر آئے کہ ہماری رائے زیادہ مناسب تھی پھر بھی ہرگز طعنہ نہ دیا جائے یا اشارہ کنایہ بھی نہ کیا جائے۔ اسی میں خبر کا یقین کیا جائے جو ایراد کو طعنہ دے اسکے لئے سخت وعید آتی ہے۔

جب محلوں کی مساجد میں ہفتوں کی دو گشتوں کے ذریعہ فی گھر ایک آدمی مین چلے کے لئے نکلنے کی آواز لگ رہی ہو گی تعلیموں اور نسیمات پر احباب بڑے ہیں ہوں گے ہر مسجد سے تین دن کے لئے جماعتیں نکالنے کی کوششیں ہو رہی ہوں گی تو شب جمعہ کا اجتماع صبح پنج پر ہو گا اور کام کے بڑھنے کی صورتیں بنیں گی۔ جمعرات کو عصر کے وقت سے محلوں کی مساجد کے احباب اپنی اپنی جماعتوں کی صورت میں بستر

اور کھانا ساتھ لے کر اجتماع کی جگہ پہنچیں۔ مشورے سے ایسے احباب سے عموماً دعوت لوائی جائے جو محنت کے میدان میں ہوں اور جن کی طبیعت پر کام کے تقاضے غالب ہوں بہت ہی فکر و اہتمام سے تشکیلیں کی جائیں۔ اگر اوقات وصال نہ ہوں تو رات کو بھی محنت کی جائے اور دوکر مانگا جائے، صبح کو جماعتوں کی تشکیل کر کے ہدایات دیکر روانہ کیا جائے تین دن کی محلوں سے تیار ہو کر آئی ہوئی جماعتیں عموماً سات آٹھ میل تک بھیجی جائیں۔ ہر شب جمعہ سے تین چلوں اور چلوں کی جماعتوں کے نکلنے کا رخ پڑنا چاہیے اگر شب جمعہ میں خدا نخواستہ سب تقاضے پورے نہ ہو سکے تو سارے ہفتے اپنے محلوں میں پھر اسکے لئے کوشش کی جائے اور آئندہ شب جمعہ میں محلوں سے تقاضوں کے لئے لوگوں کو تیار کر کے لایا جائے۔

بھائی دوستو یہ کام بہت نازک ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک محنت فرمائی۔ اس محنت سے سارے انسانوں کی ساری زندگی کے کملنے، کھانے، بیاہ شادی میں ملاقات عبادات معاملات وغیرہ کے طریقوں میں مکمل تبدیلیاں آئیں تو آپ نے خود اس محنت کے کتنے طریقے بتلائے ہوں گے، ہمیں ابھی یہ کام کرنا نہیں آتا اور نہ ابھی حقیقی کام شروع ہوا ہے۔ کام اس دن شروع ہو گا جب ایمان و یقین، اللہ کی محبت، اللہ کے دھیان، آخرت کی فکر، اللہ کے خوف و خشیت، زہد و تقویٰ سے بھرے ہوئے لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی اخلاق سے مزین ہو کر اللہ کی رضا کے جذبے سے غمور ہو کر اللہ کی راہ میں جان دینے کے شوق سے کھینچے کھینچے پھریں گے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں "اللہ رحم کرے خالدؓ پر اسکے دل کی تناسف یہ تھی کہ حق اور حق والے چمک جائیں اور باطل اور باطل والے مٹ جائیں اور کوئی تنہا ہی نہ تھی۔ ابھی جو ہم کو کام کی برکتیں نظر آرہی ہیں وہ کام شروع ہونے سے پہلے کی برکتیں ہیں۔ جیسے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت سے ہی برکتوں کا فلوڈ شروع ہوا تھا لیکن اصل کام اور اصل برکتیں چالیس سال بعد شروع ہوئیں۔ ابھی تو اس کے لئے محنت ہو رہی ہے کہ کام کرنے والے تیار ہو جائیں۔ اللہ جل شانہ کام ان سے لیں گے اور ہدایت پھیلنے کا ذریعہ ان کو بنائیں گے جن کی زندگی اپنی دعوت کے مطابق بدلے گی۔

جن کی زندگیوں میں تبدیلی نہ آئے گی اللہ جل شانہ ان سے اپنے دین کا کام نہ لیں گے، یہ فیوں والا کام ہے۔

اس کام میں اگر اپنے آپ کو اصول سکھنے کا محتاج نہ سمجھا گیا اور اصولوں کے مطابق کام نہ ہوا تو سخت فتنوں کا خطرہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب باہر ملکوں میں کام شروع کرنے کا ارادہ فرمایا تو پہلے تمام صحابہ کو تین دن تک ترغیب دی اور پھر فرمایا کہ جس طرز پر یہاں کام ہوا ہے بالکل اسی طرز پر باہر جا کر بھی کرنا ہے اس کام کی نوعیت یہی ہے مقام زبان معاشرت موسم وغیرہ کے اعتبار سے اس کام کے اصول نہیں بدلتے اس کام کی نیج اور اصولوں کو سکھنے اور ان پر قائم رہنے کے لئے اُس فضا میں آنا اور بار بار آتے رہنا انتہائی ضروری ہو جہاں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جان کھپائی تھی اور ان کے ساتھ اختلاط بھی بہت ضروری ہے جو اس جدوجہد میں حضرت کے ساتھ تھے اور جب سے اب تک اس فضا میں اور کام میں مسلسل لگے ہوئے ہیں اسکے بغیر کام کا اپنے نیج اور اصولوں پر قائم رہنا بظاہر ممکن نہیں۔ اس لئے اپنے کام کرنے والے احباب کو ایسی فضا میں اہتمام سے نوبت بہ نوبت بھیجتے رہیں۔

تمام انبیاء علیہم السلام اپنے اپنے زمانے میں کسی نہ کسی نقشے کے مقابلہ پر آئے اور بتایا کہ کامیابی کا اس نقشے سے بالکل تعلق نہیں ہے۔ کامیابی کا تعلق براہ راست اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے ہے۔ اگر عمل ٹھیک ہوں گے اللہ جل شانہ چھوٹے نقشے میں بھی کامیاب کر دیں گے اور عمل خراب ہوں گے اللہ جل شانہ بڑے سے بڑے نقشے کو توڑ کرنا کام کر کے دکھائیں گے۔ کامیاب ہونے کے لئے اس نقشے میں عمل ٹھیک کرو۔ ہر نبی نے اپنے راج الوقت نقشے کے مقابلے پر محنت کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام اکثریت، حکومت، مال، اور امت اور صنعت کے نقشوں کے مقابلہ پر شریف لائے۔ آپ کی محنت ان نقشوں سے نہیں چلی۔ آپ کی محنت مجاہدوں اور قربانیوں سے چلی ہے۔ باطل تعیش کے نقشے سے کھیلنا ہے تو حق تکلیفیں اٹھانے سے کھیلنا ہے باطل ملک و مال سے چلتا ہے تو حق فقر و غربت کی مشقتوں میں چلتا ہے۔ حق فتنے ملک و مال اور تعیش کی بنیاد پر لائے جا رہے ہیں ان کا توڑ حق کے لئے فقر و غربت

اور تکالیف برداشت کرنے میں ہے۔ اب اس کام کے ذریعہ امت میں مجاہدہ اور قربانی کی استعداد پیدا کرنی ہے۔ اس کام کے لئے بہت بڑا خطرہ یہ ہے کہ اس کو نقشوں پر منحصر کر دیا جائے۔ اس سے کام کی جان نکل جائے گی اس کام کی حفاظت اس میں ہے کہ کام کرنے والے اس کام کے لئے تمام میسر نقشوں کو بھی قربان کرتے ہوئے مجاہدے والی شکلوں کو قائم رکھیں اور کسی صورت میں مجاہدے والی شکلوں کو ختم نہ ہونے دیں۔ غریبوں میں اپنی محنت کو بڑھایا جائے۔ پیدل جماعتیں چلائی جائیں۔ لوگ آئیں گے کہ یہ ہمارا پیہ دین کے کام میں خرچ کر لیجئے، پھر نقشہ کی قربانی دینی ہوگی۔ کہہ دیجئے کہ جناب یہاں اس کام میں خرچ کرنے کا صحیح اور پاک طریقہ و جذبہ سکھایا جاتا ہے پھر محل تلاش کر کے خود خرچ کر دیجئے گا۔ یہاں تو طریقہ سیکھ لیجئے۔

اس کام کی تعلیم کے لئے رواجی طریقوں اخبار اشتہار پریس وغیرہ اور رواجی الفاظ سے بھی پورے پریسز کی ضرورت ہے۔ یہ کام سارا غیر رواجی ہے۔ رواجی طریقوں سے رواج کو تقویت پہنچے گی اس کام کو نہیں۔ اصل کام کی شکلیں دعوت، گشت، تعلیم، تشکیل وغیرہ ہیں۔ مشوروں کی ضرورت ہو مناسب دوستوں کو الگ کر کے مشورہ کر لیا جائے ایسا ہنو کہ مشورہ کرنے والوں کا کسی موقع پر عمومی اعمال سے جوڑ نہ رہے۔

کالجوں کے طلباء میں اس کام کو اٹھایا جائے۔ ہاسٹلوں میں مقامی کام کے لئے جماعتیں بنائی جائیں۔ ایک گشت ہوسٹل والے اپنے ہوسٹل میں کریں اور ہفتہ کا دوسرا گشت باہر کسی محلہ میں یا کسی دوسرے ہوسٹل میں کریں۔ قریب کے محلوں کی جماعتیں بھی ہوسٹلوں میں جا کر گشت کریں۔ ہاسٹل والے احباب اپنی روزانہ تعلیم اور مہینہ میں یوم کی بھی ترتیب اٹھائیں۔

ستورات میں کام کی نزاکتیں اور بھی زیادہ ہیں۔ جب کہ بے پردگی کا احتمال ہو، عام اجتماعات میں ستورات کو بالکل نہ لایا جائے۔ اپنے اپنے محلہ میں کسی پردہ دار مکان میں قریب قریب کے مکانات سے عورتیں کسی روز جمع ہو کر تعلیم کر لیا کریں۔ اسکی ابتداء اس

طرح کریں کہ مرد جو بات اجتماعات، دعوت، تعلیم وغیرہ سے سُن کر جائیں اپنے گھر والوں کو
نمائیں۔ اس سے انشاء اللہ تھوڑے عرصہ میں ذہن بنا شروع ہو جائے گا پھر محلوں میں
تعلیم شروع ہونے کے بعد ایسا ہو سکتا ہے کہ سارے شہر کی مستورات کا ہفتہ میں ایک
ایسی جگہ اجتماع ہو جہاں پردہ کا اہتمام ہو۔ وہاں تعلیم کے بعد پھر کوئی آدمی پردے کے
ساتھ بیان کرے۔ کبھی کبھی ایک یوم یا تین یوم کے لئے قرب و جوار کے لئے جماعتیں بنائی
جائیں۔ مستورات کی جماعت کے ساتھ ان کے خاندان ہوں در نہ ہر عورت کے ساتھ اس
کا شرعی محرم ساتھ ہو۔ پردے کے ساتھ جائیں۔ پردہ دار مکان میں ٹھہریں۔ مرد مسجد میں
ٹھہر کر کام کریں۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جن مقامات سے محنت اٹھائی تھی انہی مقامات
کے لوگوں کو اس محنت پر اٹھانے اور انہی راستوں سے اللہ کی راہ کی ملکوں والی نقل و
حرکت کے زندہ ہونے کا ذریعہ یہ عمرے کا سفر بن سکتا ہے۔ ہر جگہ کے پرانوں سے اختلاط
اور اس کام میں یکجہتی پیدا ہونے اور اصولوں کے تفصیل سے سامنے آنے کا یہ بہترین
موقعہ ہے۔ عمر می حاجی حنیفہ صاحب اور بھائی محمد ادریس صاحب کی عمرے کے سفر کی
تیاری کا حال معلوم کر کے بہت زیادہ مسرت ہوئی۔ اللہ جل شانہ قبول فرمائے۔ دیگر پرانے
اجاب کو بھی ہمراہ لانے کی سعی فرمائی۔

یہ خط کچھ اصول لکھنے کی کوشش میں طویل ہو گیا آپ حضرات اس کے ہر جز اور
ہر لفظ کو غور سے پڑھنے کی کوشش فرمائیں گے تو انشاء اللہ بہت زیادہ نفع کی توقع ہو
آپ حضرات اپنے یہاں کے حالات ہر چند رہیں روز مطلع فرما دیا کریں تو ہمیں تقویت
ہوتی رہے۔ تمام اجاب کو سلام سنون۔

نقطہ السلام

بندہ محمد یوسف نبر

(۲)

ایمان کی جدوجہد کے لیے دن کے اوقات میں ٹھوکریں کھانا اور رات کی اندھیریوں میں
 دونا عالم کے احوال کی درستی کا وسیلہ ہے۔
 اذیل کا مکتوب سلیبی کام کے ایک ذمہ دار کو لکھی مسجد کراچی کے پتہ پر لکھا گیا تھا۔
 مکرم و محترم بندہ۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 خط کے ذریعہ احوال خیر و مساعی مبارکہ کی خبروں سے مسرت ہوئی حق تعالیٰ شانہ مساعی کو قبول اور
 بار آور فرمادیں۔

میرے عزیز! اس عالم کے احوال کی سرسبزی و فروغ کا تعلق براہ راست اللہ رب العزت کے احکامات
 سے ہے اور تمام احکامات الہیہ کی سرسبزی و فروغ کا تعلق ایمان کے لیے جانیں کھانے اور عالم میں ٹھوکریں
 کھانے کے ساتھ ہے۔ حق تعالیٰ شانہ نے محض اپنے فضل و کرم سے اپنے احباب کو ان عالی احکامات کی تعمیل
 کی صورت مرحمت فرمائی جس میں ایک طرف اللہ رب العزت کے تمام احکامات کی سرسبزی ہو۔ مبارک ہیں
 وہ لوگ جو عام مخلوق کی بے انتہا پریشانیوں اور مصائب و بلاؤں کے وقت اپنی زندگیوں کے جذبات کو
 قربان کر کے اللہ رب العزت کی رضا کے جذبہ پر اپنے کو تیار کر دیں اور خوشنودی باری تعالیٰ کے حصول کے ذریعہ
 اس عالم کے احوال کی درستگی کا ذریعہ بنیں۔

میرے عزیز! دین جیسی عظیم امانت کی سرسبزی کے لیے پیلوں جیسے حقیر وقت کے فارغ کرنے کا رواج
 ایک معمولی سی بات ہے اور اس کا وجود جبکہ حق تعالیٰ شانہ کے قبضہ میں ہے اور ان سے وجود چاہئے کاطریق انبیا
 انبیا اکرام کے ذریعہ ہمیں تبادا گیا تو پھر یہ بھی شکل نہیں۔ البتہ عمل کے صحیح رخ کے ساتھ انہماک کو بڑھاتے ہوئے
 ان سے اس کا وجود حاصل کرنے کے لیے راتوں کی بے قراری دالی دعائیں اور دنوں کو راتوں کو رونا دینے
 دلنے مساعی کا انہماک مطلوب ہے۔ آپ احباب کو اس طرف پوری طرح متوجہ فرمادیں۔

بندہ محمد یوسف غفرلہ

۴ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

(۳)

[ایک جماعت جو مرکزت گئی ہوئی تھی اور ایک علاقہ میں کام کر رہی تھی اس کے ذمہ داروں کے ایک خط]

کے جواب میں ذیل کا اہم مکتوب لکھا گیا جو بہت اہم ہدایات اور انتباہات پر مشتمل ہے [

مکرمین و محترمین۔ وفقنا اللہ وایاکم لعلما یحب ویرضی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خط کے ذریعہ احوال معلوم ہوئے اور آنے والوں کی ذہنی بھی تفصیل معلوم ہوئی حق تعالیٰ شانہ آپ کی سعی کو قبول اور بار آور فرمادیں میرے عزیز دوستو شیطان کی طاقت حق ہے اور اللہ رب العزت نے اس کو بنایا جو اور صرف اس لیے بنایا کہ ان کی طرف بڑھنے والوں کے راستہ میں ابتلا و امتحان و آزمائش کی گھاٹیں کھڑی کر کے کچے اور بچوں کا امتحان لیا جائے اور جو لوگ ان گھاٹیوں کو پار کر جائیں اور ان میں نہ الجھیں ان کو اپنی ذات کے تقرب و قضا سے عالی عالی انعامات و درجات عے ہمیشہ کے لیے نوازیں۔

شیطان کی بھرپور مسلسل کوشش ہو کہ اس راہ پر چلنے سے بچلایا جائے اور اگر اس رخ پر پڑ ہی جائے تو پھر اس کی پوری کوشش ان اصولوں سے بچلانے کی ہو جس سے رحمت و نصرت تائے خداوندیہ متوجہ ہو کہ ترقیات پر پہنچنے کے بجائے خذلان و محرومی کی شکلیں قائم ہوں میرے دوستو! آپ کے لیے بڑی زبردست گھاٹیں ہیں اور شیطان ان میں بچلانے کے لیے تجربہ کار و پراگھاگ مستعدی کے ساتھ اپنی تدابیر میں مشغول ہو اس کے مکر سے تحفظ اس کے سوا ممکن ہی نہیں کہ جتنی بھی عالی صورتیں اللہ رب العزت اپنے فضل سے پیدا فرمادیں اپنے انکار و تواضع کی مشق کو بڑھایا جائے۔ ایک دوسرے کی قدر دانی و اکرام و اعزاز کی پوری پابندی کی جائے۔ اپنے کو غلام اور دوسروں کو اصل کرنے والا یقین کر کے ہر عزت کے موقع پر دوسرے کو ادب و ذلت کے موقع پر اپنے کو بڑھایا جائے اور آپس میں شیوروں کا اتہام اور ایک دوسرے کو مشورہ کی دعوت دی جائے اور ایک دوسرے کی دیکھوئی کی پوری پوری سعی کی جائے۔ اس راہ کی تکالیف کو بالذات محبوب یقین کیا جائے غربا کے اختلاط اور ان میں کام کی شکل کو قوتِ حمل یقین کیا جائے ذکر و تسلیم و دعوات کا پورا اتہام کیا جائے۔ بدول سے چھوٹا بننے کی مشق کے لیے ملا جائے۔ اپنے عیوب پر ہر وقت نگاہیں ڈالی جائیں اگر آپ چاہیں، ہمیں کر کے اللہ رب العزت کے لیے اپنے کو جوڑ کر جمالیا تو دوسروں کے لیے بھی انشاء اللہ العزیز انھن کی راہیں کھلتی چلی جائیں گی مولانا ضیاء الدین بیس نعر کی جماعت کے ساتھ آج ہی آئے ہیں مولوی عبدالعزیز ابھی مقیم ہیں وہ آج کے دوسرے شہروں اور نصبات میں پھیر کی ضرورت ہے۔

بنہ محمد یوسف خزانہ کچنبہ ۲۱ محرم ۱۳۳۵ھ

(۴)

۱۳۵ء میں ایک جماعت مراد آباد سے مرکز نظام الدین ہو کر پنجاب اور اس وقت کے صوبہ سرحد کی طرف گئی تھی اس کے ذمہ دار نے لدھیانہ سے کارگزاری کا خط حضرت مولانا کو لکھا جس میں دعا کی بھی درخواست کی گئی تھی۔ حضرت مولانا نے اس کے جواب میں ذیل کا مکتوب لکھوایا۔

..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کل۔ اراد چ شنبہ کو کارگزاری لدھیانہ سے مطلع فرما کر مسرور فرمایا، آپ ایسے کام کے لیے نکلے ہوئے ہیں جس کے اندر اسلام کی سرسبزی ہو اور بڑے خیر کی توقعات ہیں اس لیے آپ کے لیے ہر چیز دعا گو ہو۔ میں نے عرض کیا تھا کہ خالق ہوں اور علمی مراکز میں اپنے کام کی بہت مختصر سی کیفیت کے بعد دعا کی درخواست خط کے ذریعہ کرتے رہے اس کا ضرور اہتمام کیا جائے۔ آپ کی جماعت میں جو افراد مراد آبادی یا غیر مراد آبادی اپنا وقت ختم کر کے واپس جائیں۔ ان سے ترغیب کے بعد یہ ضرور کہا جائے کہ باہر نکل کر جو چیزوں کی تمہ سے مشق کرائی گئی ہے اور جو ایک طرز کی زندگی تم نے دکھی ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اب اسی زندگی کو اپنے گھر پہنچتے ہوئے اختیار اور پیدا کیا جائے۔ ایسا نہ ہو کہ گھر جا کر اپنے مشاغل میں پہلے ہی کی طرح الجھ کر رہ جاؤ اور مقامی کام اور اس زندگی کو بالکل بھول جاؤ اور جو اثرات ان میں پیدا ہوئے ہیں ان سے فائدہ اس طرح اٹھایا جائے کہ جانے والے کے ذہن میں یہ خوب بٹھا دیا جائے کہ اس نے جو وقت و یادہ بہت کم ہے اب اس کے بدل میں اور تاثر کو باقی رکھنے کے لیے زیادہ سے زیادہ افراد کو تیار کر کے بھیجے۔

..... والسلام بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۵)

درمیان ۱۳۵ء میں ایک جماعت حبلج میں دینی کام کرنے کے لیے بھیجی گئی ہوئی تھی اس کے ذمہ داروں کو حضرت مولانا نے ایک خط لکھا تھا، ذیل میں اس کا ایک اقتباس درج کیا جا رہا ہے۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ حضرات کے خطوط موصول ہوئے۔ آج کل طبیعت پر بہت زیادہ فکر اس بات کی غالب ہو کر یہ ہزاروں عازمین حج جو اپنی بنیادی اور ابتدائی زندگی سے بھی خالی ہیں اگر ان کے اندر دینی جذبات کی پیدادار نہ کی گئی تو بلاشبہ سفر تو ہو جائے گا لیکن یہ ایک نادر موقع تھا کہ بیت اللہ کی طرف عاشقانہ طور پر جانے کی صورت پیدا ہوتی مگر وہ ہم ساری

کم ہمتی اور بے بضاعتی کی وجہ سے نہ ہوگی۔ اس کے لیے آپ جتنے بھی اس مقام پر پہنچ گئے ہیں اپنی انتہائی کوششوں میں کمی نہ کریں قلوب تو اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہیں نہ جانے کون سی ساعت کی محنت اللہ رب العزت کو پسند آجائے اور وہ اپنے الطاف سے کوئی رُخ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے زندہ ہونے کا پیدا فرمادیں.....

بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۶)

[بمبئی میں مقیم حجاج میں کام کرنیوالی ایک جماعت کی طرف سے حضرت مولانا کو صورت حال اور کارگزاری کی اطلاع دی گئی جس میں یہ بھی تھا کہ کچھ حجاج احمد شاہ اس پر آمادہ ہو گئے ہیں کہ وہ حجاز مقدس میں دین سیکھنے کے لیے اور دین کی نکرے کر پیدل پھر رہے۔ حضرت مولانا نے اس کے جواب میں ذیل کا کتب لکھایا۔]

... .. و نقنا اللہ دایا کم لما یحب و یرضی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ خطوط کے ذریعہ ساعی خیر و صلاح کی خبریں موصول ہو کر باعث مسرت ہوئیں۔ حق تعالیٰ شانہ محض اپنے لطف و کرم سے ان حقیر کوششوں کو اس اجتماعی طرز کے ایمان کے لیے جدوجہد اور نقل و حرکت کے منہاج محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پورے عالم میں سرسبز ہو جانے کا ذریعہ فرمائیں جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جھوٹا تھا۔ سابقہ عمل کو اس کے مقابلہ میں ایک گناہ تصور کرتے ہوئے اس پر توبہ استغفار کی مقدار کا حق ادا کر کے آئندہ کے لیے اس سے زیادہ اونچے شکلوں کو سامنے رکھ کر اپنی بساط کے مطابق جہد و محنت بڑھانے کی کوشش کی جائے۔ جن حجاج کرام کو دین کی شکلوں کے سیکھنے پر اور صحابہ کرام کے طرز پر پیدل پھرنے پر آمادہ کر کے آپ حضرات نے بھیجا ہے سبب کے طور پر اگر ان سے خط و کتابت کے ذریعہ تحریض و ترغیب و تاکید کا اجرا ہو سکے تو اس کو اختیار کرتے ہوئے در نہ بغیر اس کے پوری طرح حق تعالیٰ شانہ سے گزر کر اور بلبل کر ان کی راہ کے جو وعدے ہو چکے ہیں ان کے وجود میں آنے کے لیے حد سے زیادہ دعائیں کی جائیں اور مخصوص اکابر کی خدمات میں اس کی دعاؤں کے لیے لکھا جائے۔

ہمارے کام کرنے والوں کی اتنی زیادہ غیبو بہت مناسب نہیں معلوم ہوتی، حافظ مسکین صاحب کو بمبئی گئے بہت دن ہو گئے۔ کچھ دن کے واسطے ضرور بالضرور انکھیں یہاں بھیج دیا جائے۔

فقط والسلام

بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۵ شوال ۱۳۹۹ھ

بقلم بشیر احمد عفی عنہ

(۷)

[منہ جہ ذیل مکتوب پاکستان کے تبلیغی احباب فقہ کے نام چند سال پہلے ماہ رمضان میں لکھا گیا تھا یہ ہم کو جناب مولانا عبد العزیز صاحب کلنوی سے حاصل ہوا جس کے لیے ہم مولانا موصوف کے بہت ممنون ہیں]

مکرمین و محترمین بندہ ادا م اللہ محمد کم و وفقا اللہ وایاکم لما یحب ویرضی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حق تعالیٰ شانہ کا بہت ہی لطف و کرم ہے اپنے احباب پر کہ اس دور انحطاط میں جبکہ اللہ رب العزت کے اعمال کے ذریعہ ان کی ذات عالی سے استفادہ کی راہیں بند ہوتی جا رہی ہیں اور اس حقیر و فانی دنیا پر جانیں کھپا کر اس کے ذریعہ وقتی زندگی بنانے پر قناعت کا رول چ پڑ چکا ہے ایسے عالی و افضل طریق گشت و مجاہدہ کی طرف رہبری فرمائی جس کی قدر دانی کر لینے پر اور جان و مال کی حقیر سی پونجی جھونک دینے پر صرف محنت و مجاہدہ کرنے والوں کے لیے ہی نہیں بلکہ عام امت مسلمہ محمدیہ علی صاحبہا الف الف صلوة و تحیۃ اور عام انسانوں تک کے لیے ہدایت کے دروازے کھل جانے کی پوری توقعات اور امیدیں ہیں۔ میرے عزیز دوستو! دونوں جہان کی ساری نعمتوں اور کامل کامیابیوں کے حاصل کرنے کے لیے حق تعالیٰ شانہ جل جلالہ و عم نوالہ نے پورا دین عطا فرمایا ہے جس کا تعلق ہماری پوری زندگی کے سارے اعمال سے ہے اب اگر حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے ہدایت سے نوازدیں اور یہ بات جی میں پیوست ہو جائے کہ ہر ورش کرنے والے حالات میں تغیر و تبدل کرنے والے صرف رب العزت ہیں اور اس دنیا میں پھیلا ہوا سارا نقشہ اور

چیزوں کی دنیا بھر میں پھیلی ہوئی شکلیں ان کے استعمال کرنے سے استعمال ہوتی ہیں وہاں
 سب سے جو چاہے کر کے دکھلا دیں اور ان سب کے بغیر بھی جو چاہیں اپنی قدرت سے کر کے
 دکھلا دیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کو سیکھ کر اس کے مطابق اپنی زندگی
 گزارنے پر اللہ رب العزت اپنی قدرت سے جس طرح چاہیں گے زندگی کے حالات کو درست
 فرما دیں گے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کے خلاف زندگی گزارنے پر جو بھی
 چاہے حاصل کر لیا جائے اللہ رب العزت زندگی کے حالات کو بگاڑ دیں گے اور جس طرح
 چاہیں گے بگاڑ دیں گے سو اگر یہ ہدایت نصیب ہو جائے تو پورا دین بہت ہی آسان اور
 محبوب بن جاتا ہے اور تھوڑی سی محنت سے زندگی میں چالو ہو جاتا ہے اور اگر خدا نخواستہ
 اس ہدایت سے انسان کا دل خالی ہو جائے اور اپنی محنت اور ماسخی اور اس دنیا کے دھوکے
 کے نقشوں اور شکل و صورت سے زندگی کے حالات کے سدھر جانے کا غلط اور بے بنیاد
 تصور بدل میں بیٹھ جائے تو پھر دین پر چلنا اور اس کا سیکھنا مشکل ترین بن جاتا ہے اب
 حق تعالیٰ شانہ نے اس عالی دولت کے حاصل کرنے کے لیے محنت بھی عطا فرمائی اور دعائیں
 بھی عطا فرمائیں اور ان اعمال کی محنت کے لیے جن کی حیات پر دعائیں قبول ہو کر ہدایت
 کی دولت نصیب ہو اور سارا دین آسان بنے مساجد بنائی گئیں اور بازاری نقشوں کے
 اختیار کرنے کو وہاں کے تذکرہ کو وہاں کے تصورات کو یہاں ممنوع قرار دیا گیا اور مساجد
 کی آبادی و تعمیر بازاری نقش و نگار اور ساز و سامان میں قرار نہیں دی گئی بلکہ گھنٹوں ایمان
 بالغیب والی مجالس میں بیٹھنا اور علم الہی کے حلقوں کا پابند بننا اور ذکر و دعا کی فضائیں
 قائم کرنا نماز و عبادت کی نضا قائم کرنا اور امور اخرویہ پر رونا پیشنا اور ایک دوسرے کی
 زندگی بنانے میں ہاتھ بٹانا وغیرہ امور کے مساجد میں وجود میں آجانے کو ان کی تعمیر قرار دیا
 گیا اور مساجد کو ان اعمال سے آباد کرنے والوں کے مومن ہونے کی خوشخبریاں سنائی گئیں اور
 انہیں کی دعاؤں کے قبول کرنے کے وعدے کیے گئے اور انہی مبارک انسانوں کے لیے
 ہر ایچ کے فیصلے کیے گئے، اب جو مبارک انسان اپنی جان والے نیکر انہیں اور ان اعمال کے
 امت مرحومہ محمدیہ میں رواج پا جانے کے لیے ملک ملک اقلیم بہ اقلیم مارے مارے پھریں

اپنی کمائی اور پرورش کے ظاہری نظام میں تغیر و تبدل گوارا کریں اور ہر طرح کی تکالیف اپنی جان پر برداشت کریں سو ایسے مبارک انسان اس راہ کے خواص میں ہیں ان کی دعائیں اپنے حق میں، اپنے متعلقین کے حق میں عام امت محمدیہ کے حق میں اور سارے انسانوں کے حق میں اس طرح قبول ہوتی ہیں جس طرح انبیاء علیہم السلام کی عالم کے حالات میں اس طرح تغیر و تبدل آتا ہے جس طرح انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں اس مبارک راستہ کی ہر زمانہ میں بہت زیادہ قیمت ہے مگر بعض حالات اور زمانے ایسے ہوتے ہیں کہ اس راہ کی قیمت بالکل ملک کی طرف سے بہت ہی زیادہ بڑھا دی جاتی ہے اور کام کرنے والوں کے لیے ترقیات کے بہت زیادہ دروازے کھول دیے جاتے ہیں، جن حالات انخطاط دین سے ہم گزر رہے ہیں اس میں محنت کی قیمت دین کے استقبال کے زمانہ کی محنت سے لاکھوں گنی زیادہ ہے خصوصاً رمضان المبارک کے زمانہ میں جس زمانہ میں حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے ہدایت کی تقسیم کا غیبی نظام قائم کیا جاتا ہے، شیاطین بند کر دیے جاتے ہیں جو ہدایت سے ہٹانے والی غیبی طاقتیں ہیں، فرشتے پھیلا دیے جاتے ہیں جو ہدایت کی طرف بلانے والی غیبی طاقتیں ہیں، وہ مبارک روحانیت و نور والی وحی لانے والا فرشتہ جبریل علیہ السلام جس کے گھوڑے کی ٹاپ تک کی روحانیت سے ریت پر سبزہ پیدا ہو جائے جن کی اس عالم میں آمد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بند ہو گئی اور ان کی والی برکت سے اہل عالم محروم ہو گئے اس مبارک مہینے میں ان کی آمد بھی اس زمین پر کی جاتی ہے گویا ان کی نسبت والی برکات کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں، جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جو روکو سجایا جاتا ہے اور دوزخ کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں خیر کی طرف پکارا اور شر سے روکنے کی آوازیں ہر طرف بلند کرائی جاتی ہیں اور تھوڑا سا بھی متوجہ ہونے والوں کو بھی ہدایت سے نوازا دیا جاتا ہے اب اگر اس جنت کے میدان کو جس پر ہدایت کا فیضان ہادی کی ذات عالی سے اپنی مخلوق کے لیے عمومی طور پر ہوتا ہے ایسے مبارک مہینے میں قائم کیا جائے جس میں ساری ہی امت محمدیہ مرحومہ کے لیے ہدایت کی تقسیم کا عام نظام قائم کیا جاتا ہے اور امت میں دین کی طرف رجوع کی عمومی انگلیں قائم کی جاتی ہیں تو معلوم نہیں کہ ہدایت والے اعمال کے ہدایت والے مکانات یعنی مساجد میں

زندہ کرنے کے لیے ہدایت دلانے والی نقل و حرکت دریا صفت و مجاہدہ پر ہدایت والے مہینے میں کتنی ہدایت کا فیضان کتنی دین کی سرسبزی اور حالات دارین کی سرسبزی و فلاح کتنی مخلوق خدا کے لیے قائم ہو جائے اور یہ محنت کرنے والے کتنی خصوصیت کے حامل اور کتنے نہ تصور میں آنے والے درجات و اجور و انعامات کے حامل کرنے والے بن جائیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے پیارے صحابہ کرام کی مساعی مبارکہ پر قدسی و غیبی طاقتوں کا نزول اسی مہینہ کی مبارک مساعی پر شروع ہوا یعنی غزوہ بدر والی ریاضت و مجاہدہ والا سفر اور اس پر اللہ رب العزت کی مددیں اس مہینہ میں ہوئیں اور آپ کی مساعی و آلے اسفار کی انتہا یعنی سارے عرب کے سارے قبائل کا اسلام میں داخلہ کرنے والا سفر یعنی فتح فتح مکہ اسی مبارک مہینہ میں ہوا اس مبارک ماہ میں اللہ رب العزت کی راہ کی نقل و حرکت اور صحیح اصول کے اتباع تمام کے ساتھ محنت و مجاہدہ، راتوں کی دہ بھری دعائیں عام قلوب کے حق و ہدایت کی طرف پلٹ جانے اور دین متین کے سرسبز ہو جانے کا اعلیٰ ترین سبب اور اعلیٰ ترین ذریعہ ہے۔ آپ حضرات ہمت فرما کر اللہ رب العزت کے راستہ میں شوق و حوصلہ کے ساتھ زیادہ سے زیادہ وقت کے لیے زیادہ سے زیادہ خرچ کے ساتھ دور سے دور کے لیے اپنی ذاتوں سے نکل کھڑے ہوں، دوسروں کو تیار کریں اور ہر طرف قریب و بعید میں چلوں اور تین چلوں کے لیے جماعتوں کو نکالیں کیا ہی اچھا ہو کہ اس مبارک زمانہ میں تین تین چلوں کے لیے تشکیلیں کر کے جماعتیں روانہ کی جائیں تاکہ ارکان اسلام کی حیات والی محنت کا حساب اس ماہ میں قائم ہو اور اس ماہ میں چلنے کے لیے نکلنے کی برکت سے زیادہ وقت کے لیے اللہ رب العزت کے راستہ میں رواج پڑ جائے کیونکہ جو خیر کا عمل اس مبارک ماہ میں شروع کر دیا جاتا ہے وہ اس ماہ کی برکات سے چل پڑتا ہے، مقامی گشتوں کو بڑھائیں۔ روزانہ کی تعلیم کے حلقوں کو بڑھائیں اور ذکر و دعا کی مقدار بڑھائیں، حق تعالیٰ شانہ ہم کو آپ کو سب احباب کو اس راہ کی ترقیت حاصل کرنے کے لیے قبول فرمادے اور اپنے دین کو اپنی قدرت اور فضل و کرم سے چمکائیں اور اس کی برکات سے دارین میں ہمیں نوازیں آمین

یحب العالمین آمین

بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۸)

[حج کو جانے والوں میں دینی محنت کی ضرورت و اہمیت اور اس کا نظام]

۱۰. ارشوال منہ

مکرہین و محترہین بندہ ادا م اللہ سیکم و زادکم اللہ جہداً فی سبیلہ
و تقبل عنا و عنکم و تتجاوز عن سبائنا

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ انسانی زندگی کی داریں کی کامیابی یہاں حاصل کرنے کے لیے حق تعالیٰ شانہ نے طریقہ زندگی عطا فرمایا جس کا تعلق انسان کی ہر گھنٹہ کی زندگی سے ہے۔ اس کے لیے یقین بھی خاص تجویز فرمایا، علم بھی خاص عطا فرمایا، نیت بھی خاص عطا فرمائی، تاثرات بھی خاص تجویز کیے، جان خرچ کرنے کے لیے خاص طریقے بتائے اور ماں خرچ کرنے کے لیے بھی تفصیل تجویز کی۔ ان خصوصیات کو اپنی زندگی کے طریقوں میں حاصل کرنے کے لیے نماز عطا فرمائی اور مساجد میں حاضری کا حکم دیا۔ تاکہ مساجد میں مجالس ایمانیہ کے ذریعہ یقین کی خصوصیت حاصل کریں، اور مجالس علمیہ کے ذریعہ جان و مال کے خرچ کرنے کے طریقوں کو اپنی زندگی کے شعبوں میں داخل کریں، اور ذکر کی مجالس کے ذریعہ اپنے تاثرات اور توجہات کو کائنات سے خالق کائنات کی طرف اور بازاری یقینوں سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اعمال کی طرف جوڑ لیں انہی خصوصیات کے حاصل کرنے کے لیے رمضان المبارک کا مہینہ عطا فرما کر رات دن اسی محنت کا مطالبہ فرمایا اسی کی مشق کے لیے زکوٰۃ کا فرض عطا فرمایا اور ان خصوصیات کی تکمیل کے لیے حج کا مبارک ترین عمل عطا فرمایا۔ اب جو انسان اعمال کے انہماک کے ذریعہ اپنی زندگی گزارتے ہیں ان خصوصیات کو حاصل کر لیں تو ان کے لیے دنیا اور آخرت میں حق تعالیٰ شانہ کی ذات عالی کے لائحہ و دے نہایت خزانوں کے ہمیشہ کے لیے عطایات اور انعامات کے سدوائے کھل جاتے ہیں اور بازار کے نقشوں سے اساس زندگی ہٹ کر عاؤں پر آ جاتی ہے اور بڑے سے بڑا اور مشکل سے مشکل مرحلہ خداوند قدوس کی قدرت کاملہ سے آسان سے آسان بن جاتا ہے اور دونوں جہاں کی کامیابیوں سے نوازا دیا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ نے

جہاں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ خاص طرح کی عبادات عطا فرمائیں وہاں ان خصوصیات کے زندگیوں میں پیدا ہونے کے لیے محنت کے بھی خاص طریقے عطا فرمائے۔ جن کے اختیار کرنے پر اعمال کی خصوصیات زندہ ہو کر دعاؤں کی قبولیت کے عام دروازے کھل جاتے ہیں اور ان خاص محنت کرنے والوں کو دارین کی اعلیٰ نعمتوں اور رحمتوں سے نوازا جاتا ہے۔ اور ان کی دعاؤں کی قبولیت میں انبیاء علیہم السلام کی دعوات کی قبولیت کی جھلک حق تعالیٰ شائد نصیب فرمادیتے ہیں۔

میرے عزیز دوستو! فرالض خداوندیہ میں جو سب بھی فریضہ امت کی طرف متوجہ ہوتا ہے دلائل کی محنت پر عائد ہوتی ہے۔ ایک اس فریضہ کو اپنی خصوصیات کے ساتھ اپنی ذات سے ادا کرنا۔ دوسرے اس فریضہ کے صحیح نوعیت کے ساتھ قائم ہونے کے لیے محنت کے میدان قائم کرنا فریضہ کی صحیح نوعیت کے ساتھ ادائیگی نثرہ کا درجہ رکھتی ہے۔ اور وہ محنت و مجاہدہ جس سے فریضہ کی صحیح نوعیت قائم ہو جو اور بنیاد کا درجہ رکھتی ہے۔ اگر جو وجود میں نہیں آئے گی نثرہ کا ترتیب نہیں ہوگا۔ اور بقدر جوہ کے وجود میں آنے کے ثمرات کا ترتیب ہوگا۔ حج کا فریضہ اور اس کی صحیح نوعیت قائم کرنے کے لیے محنت کا فریضہ امت کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اب اگر ہمت کر کے جانے والے حجاج میں ان خصوصیات اعمال کے زندہ ہونے کی محنت کر لی جائے جو حج کے ثمرات کے مرتب ہونے کے لیے شرائط کا درجہ رکھتی ہیں تو جانے والے حجاج کی اور ان محنت کرنے والوں کی دعائیں اپنے اپنے درجہ کے مطابق قبول ہو کر رحمتائے خداوندیہ اور نصرتائے الہیہ کے دروازے کھلنے کی صورتیں پیدا ہوں۔ حج کے فریضہ کا تعلق صرف حج کرنے والوں سے نہیں بلکہ پوری امت کے دین اور محنت کا جائزہ خداوند قدوس اپنے اس گھر پر لیتے ہیں جس کے اثرات پورے نظام عالم پر پڑتے ہیں۔ وہاں کی زندگی میں پاک طریقوں کے اختیار کرنے پر سارے عالم پر رحمت و انعامات کے اثرات پڑتے ہیں اور وہاں کی زندگیوں کی خرابیوں سارے عالم پر پریشانیوں کے اثرات ڈالتی ہیں۔ آپ حضرات ہمت فرما کر جانے والے حجاج کا تعقد کر کے ان کو نمازوں کا عادی بنائیں،

مساجد میں ایمان کی مجلسوں میں بیٹھنے کی عادت ڈلوائیں، علم کے حلقوں میں کتابوں کے سننے اور سیکھنے سکھانے کا مزاج پیدا کریں، گشتوں کی اور دعوت دینے کی مشق کرائیں، اللہ رب العزت کے راستہ میں نکلنے اور دین کے لیے محنت کرنے پر آمادہ کریں اور اس کی عملی مشق جتنی کرا سکیں ضرور کرائیں خدمت گزاری کی، تواضع کی، اکرام مسلم کی، ذکر و دعوت کے اہتمام کی پابندی پر خوب ابھاریں اور عملی مشق بھی جتنی کرا سکیں ضرور کرائیں اپنے مقام پر بھی اس کی محنت کریں، ماحول میں بھی اس کے لیے جماعتیں بھیجیں، بندرگاہوں پر جماعتیں روانہ کرنے کی سعی کریں اور جہاں جہاں حجاج جمع ہو کر روانہ ہوتے ہیں ان سب جگہوں کے لیے جماعتیں روانہ کریں تاکہ حجاج میں عمومی محنت کے ذریعہ حریم مبارکین اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر انبیاء کرام علیہم السلام اور صحابہ عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور اولیائے امت رحمہم اللہ کے پھرے ہوئے علاقوں کے فیوض و برکات امت میں عام ہوں، مساجد والے اعمال سزہ ہوں اور امت کی روحانی و نورانی، ایمانی و اخلاقی ترقیات زندہ ہوں اور بازاری پھسلنوں اور دھوکوں سے امت کی حفاظت ہو اور آپ حضرات کے لیے اس کے صلہ میں قرب خداوندی کے وہ درجات حاصل ہوں جو تصور میں نہ آ سکیں۔

اللهم وفقنا لما تحب وترضى من القول والعمل والحمد والثناء والحمد لله رب العالمين۔
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۹)

[حرم پاک میں حجاج کو دین کی محنت پر لگانے کی اہمیت و رغبت اور اس کا نظام]

۷۸۶

مکرم و محترم بندہ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: — آپ حضرات کے خطوط موصول ہو کر کاشف احوال ہوئے۔ حجاج میں دینی زندگی کے زندہ ہو جانے کی جدوجہد کی شکلوں سے بہت مسرت ہوئی۔ حق تعالیٰ شانہ اس کو پورے عالم میں دین کی سرسبزی

کے لیے جان کھپاتے ہوئے آنے اور جانے کے زندہ ہو جانے کا ذریعہ فرمائیں تاکہ آتے ہوئے دین کے لیے جان کھپانے کے ذریعہ حرمین کے فیوض سے استفادہ کی استعداد پیدا ہو۔ اور واپسی کی جدوجہد میں حرمین کے افادہ کی شکلیں زندہ اور سرسبز ہوں۔

میرے عزیزو! اس عالی مقصد میں کامیاب ہونے کے لیے جتنے بھی اس عمل کے جذبات پیدا کر کے اس کی اجتماعی شکلوں پر قابو پایا جائے اتنا ہی آنے والے دور میں حج کا معیار بلند ہو کر نہ معلوم اس وقت کے جان کھپانے والوں کے لیے کتنے بے نہایت اچھے و درجہات کے حصول کا ذریعہ ہو گا۔ جانے والے حجاج خصوصاً میوات کے حجاج میں اس بات کی پوری سعی ہو کہ مروجہ طریقہ پر جانے کے انتشار سے اپنی پوری طرح حفاظت کرتے ہوئے اس طریق سے حجاز میں سفر اختیار کیا جائے جس سے وہاں کے علاقہ میں دین کا شیوع و فروغ ہو اور جانے والوں کو وہاں کی ترقیات ایمانیہ و روحانی میں سے پورا حصہ نصیب ہو، پیدل اسفار کی عملی شکلیں قائم ہونے پر ابھی سے قابو پانے کی کوشش کی جائے۔ اپنے احباب پیدل کے لیے متعین کر کے ان کے رفقائے بڑھانے کی ابھی سے سعی ہو۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاں بھی تشریف لے گئے ان سب جگہوں کے لیے جماعتوں کے جانے کی تشکیلوں پر قابو پایا جائے، اور صحابہ کرامؓ نے جہاں دین کی حیات کے لیے ٹھوکر پی کھا ہیں وہاں کے لیے بھی پوری طرح جماعتوں کے روانہ کرنے کی سعی کی جائے۔ تعلیم و تعلم و اذکار کے اہتمام پر پوری طرح آمادہ کیا جائے۔ حجاج کرام و اہل عرب کے حقوق کی ادائیگی کی طرف پوری طرح متوجہ کیا جائے۔ ایک گروہ اللہ رب العزت کا مہمان ہے اور مہمان کے ساتھ کی ذرا سی بھی بے عزتانی ناگواری کا باعث بن جاتی ہے۔ اور دوسرا گروہ حرمین کا پڑوسی ہے ان کے ساتھ کی بے عزتانی بھی غضب الہی کی داعی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی کی تخریب و بربادی و موت کا منظر سارے عالم میں بکھرا ہوا ہے مگر حج کے موقع پر ساری امت محمدیہ کی زندگیوں کا طریقہ سمٹ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حیات کی موت کا (عالمی) منظر سب کے سامنے آ جاتا ہے۔ اب درد مند اور اللہ اور ان کے محبوب رسول کے

ساتھ ذرا سا بھی تعلق رکھنے والوں کا اعلیٰ ترین تقرب و محبوبیت اور اطاعت و عبادت کا عمل یہ ہے کہ اس منظر کی تبدیلی کے لیے اپنی جانوں کو پوری طرح جھونک دیں۔ دین کے لیے جان کھپانے کے اعمال پر ان کے ڈالنے کے لیے پوری طرح سعی کی جائے۔ ان کو اپنے ساتھ لیکر اس مبارک علاقہ میں ٹھوکر میں کھانے کے ذریعہ اس کے اصولوں کے اخذ کی کوشش پوری طرح کی جائے۔ جزیرہ عرب کو دین کی حیات کے لیے جان کھپانے کا مرکز قرار دے کر اس میں طریقہ جذبہ کے سیکھنے اور سکھانے کا رواج ڈال کر ہر طرف دین کی حیات کے لیے ٹھوکر میں کھانے کے لیے مقامی احباب کے ساتھ مل کر روانہ کرنے کا رخ ڈالا جائے، اگر سوائی حجاج میں سعی کے ذریعہ ان میں ان شکلوں پر عمل میں مسابقت پیدا کر لی جائے تو انشاء اللہ العزیز دوسرے علاقہ والے بھی ان شکلوں کو اختیار کرنے لگیں گے۔ اپنے احباب کو اس معاملہ میں پوری سعی کرنا انتہائی ضروری ہے۔ الحمد للہ یہاں تھوڑی سی عملی اجتماعی صورتیں پیدا کر لینے پر ان میں بہت ہی عالی جذبات پائے جا رہے ہیں خدا کرے آپ کی مساعی اس کے ازدیاد و ترقی کا ذریعہ بنیں۔

میرے عزیز دوستو! اس وقت کے احوال کی درنگی کے لیے پوری طرح اس عمل کے لیے جانیں کھپاتے ہوئے گزر کر اگر بلبلہ کر مواقع اجابت میں دعاؤں کا پورا پورا اہتمام کیا جائے۔ حق تعالیٰ شانہ نے طبعی اعمال کی فضاؤں سے آپ حضرات کو نکال کر عبادت کے اعلیٰ ترین عمل کے لیے اعلیٰ ترین عمل کے موقع پر جمع فرمادیا اب استعانت باللہ کی قوت کے بقدر ہی رحمت و انعامات و نصرت کے دروازے انشاء العزیز کھلیں گے، جس کے سارے ہی اہل عالم خصوصاً امت محمدیہ مرحومہ اور اہل ہند آج پوری طرح محتاج ہیں۔ آپ حضرات خصوصیت کے ساتھ عمل کے پورے انہماک کے ساتھ انتہائی دعوات کا اہتمام فرمائیں۔ مولوی داؤد و حافظ نصیب خاں و حاجی حنیف بھی انشاء اللہ آرہے ہیں۔ دوسروں کے بارے میں بھی گفتگوئیں اور مشورے جاری ہیں البتہ اپنی آمد کے بارہ میں سوچو احوال کی بنا پر اشکال ہے اور بظاہر اس سال نامکن ہے۔

(۱۰)

[اللہ تعالیٰ پر اعتماد و توکل اور اصول کی پابندی کی تلقین]

۸ ایشوال ۱۳۵۷ھ

۲۹ مئی ۱۳۵۶ھ

مکرمین و محترمین زادکم اللہ وایا نا جداً و سغیان فی سبیلہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ حضرات کے خطوط مسرت کے باعث
ہوے۔ حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے آپ کی اپنی ترقیات کے ساتھ دین کی سرسبزی
و فروغ کا آپ کی مساعی اور اس سفر کو فدیہ فرما دیں اور ہر طرح کی مدد دیں اور نصرتیں و نذول
جہان میں شامل حال فرما دیں اور ہر موقع و حال کی حوائج کا اپنے فضل و کرم سے بند و بست
فرما دیں۔

میرے عزیز بنا کرنے والے صرف اللہ رب العزت ہیں اور ان کے لیے کوئی سی بھی
حالت سخت نہیں ہے۔ جو کسی حالت ضلالت کو، جو کسی حالت ہدایت کے ساتھ جس وقت
چاہیں بدل دیں۔ بند و دل کی محنت و مساعی صرف اختیار سبب کا درجہ رکھتی ہیں۔ اب سبب
میں جتنی صفات قبولیت ہوں گی خداوند قدوس کی رحمت منوجہ ہو کر سخت سے سخت خراب
احوال بہتر سے بہتر احوال سے منجانب اللہ تعالیٰ ان کے نصرفات خاص سے بدل ہو جائیں گے۔
لہذا اپنے کام کرنے والے احباب کو ان احوال سے نہ متاثر ہونا چاہیے نہ نا امید ہونا چاہیے
بلکہ اللہ رب العزت کی عظمت و قدرت و قوت کو سامنے رکھ کر ان سے مدد حاصل کرنے کے لیے
دین کی حیات و سرسبزی کے لیے جہد و نعر کے عالی ادا امر کی تعمیل ان کی اعلیٰ شکلوں کے ساتھ کرتے
ہوئے بارگاہ الہیہ میں مگد گردا گرد اور بلبل کر دعاؤں کا اہتمام کرتے رہنے میں ہی ان سب احوال کی
تبدیلی مضمر ہے حق تعالیٰ شانہ محنت کی صحیح شکل اپنے کو اور اپنے سب احباب کو نصیب فرمائیں۔
جامعت کے لئے کی بہت سعی فرما دیں۔ عین تین چلہ کی جم کرد عورت دیں تعلیم و تعلم کے حلقوں
کے قیام کا پورا پورا اہتمام فرمائیں اگرچہ تھوڑی سی مقدار میں ہو سکے، اللہ کے ذکر کی کثرت
کریں ماسول کا مذاکرہ رکھیں، دنیا کے تعیش کی رغبت پر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سادہ
زندگی کی اپنے میں رغبت پیدا کرنے کی سعی کریں، ایک دوسرے کی خدمت گناری کی عادت

ڈالیں۔ اخلاق کے سیکھنے کو بہت اہم سمجھیں اور دعاؤں کا اپنے لیے اور ہمارے لیے بہت اہتمام فرمائیں اور غربا و کس مپرس طبقات میں کام کا ضرور پھیر ڈالیں کہ ان میں کام بہت سے روزائل سے حفاظت کا اہم سبب ہے۔ سبب حجاب کی خدمت میں سلام مسنون عرض کر دیں۔

بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۱۱)

[اصولوں کو مضبوطی سے پکڑنے اور رواجی طریقوں سے بچنے کی تاکید]

مکرم و محترم بندہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، — آپ صاحبان کے خطوط یکے بعد دیگرے تقریباً روزانہ ہی موصول ہوئے۔ وہاں کے کام سے جتنی خوشی حاصل ہوئی اسی قدر بے انتہا فکر بھی ہوئی جس کا اندازہ آپ حضرات کے خطوط سے بھی ہوتا رہا کہ آپ حضرات کو بھی حق تعالیٰ شانہ نے فکر عطا فرمائی ہے۔ حقیقت میں یہ کام رواج کے بالکل خلاف ہونے کی بنا پر مشکل معلوم ہوتا ہے لیکن تھوڑی سی محنت اور مجاہدہ کے بعد اس کے سارے اصولوں کی رعایت کرنے پر بہت ہی آسان ہے بلکہ رواجی طریقوں سے کرنے پر بے انتہا مشکلات پیدا ہو جاتی ہیں اگرچہ بظاہر رواجی طریق میں سہولت نظر آتی ہے۔ اس بنا پر اس بات کی اجتماعی طریق سے پوری کوشش فرمائی جائے کہ کام منہاج نبوت سے بٹھنے نہ پائے اور اپنی سادگی کے ساتھ دن کی محنتوں اور رات کی دعاؤں کی مقدار بڑھتی چلی جائے۔ اس کام میں اجتماعات نہ بنیاد ہیں نہ مقصود۔ بلکہ اپنے پنج سے نہ ہونے کی بنا پر مضر ہیں اس لیے ماہانہ اجتماعات بالکل نہ کیے جائیں ہر جگہ مقامی اجتماعات ہفتہ واری اجتماعات اپنی ذمیت کے ساتھ یعنی پوری شب گزارتے ہوئے اور اوقات کا مطالبہ کرتے ہوئے کیے جائیں۔ اور جتنے آدمی اس وقت موجود ہیں ہر کام کو اجتماعی کریں حتیٰ کہ سفر میں بھی یکجا رہنے کی بھرپور کوشش کی جائے۔ جو لوگ ادھر ادھری ہو کر جا چکے ہیں ان سب کو جوڑنے کی کوشش کی جائے۔ غربا و مساکین میں کام کی مقدار بڑھائی جائے اگرچہ شروع میں مشکلات سامنے آئیں اور محنتیں کرنی پڑیں۔ ڈینڈیگل میں زیادہ نہ ٹھہرا جائے بلکہ پوری جماعت خود ذنبوں کی پابندی کرتے

ہوے غریبا کی بستوں کا سفر کرے۔

فقط بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۰ رجب ۱۴۱۰ھ

(۱۳۱)

[مندرجہ ذیل مکتوب تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے علاقہ گجرات کے ایک سولہ صاحب کو ان کے خط کے جواب میں لکھا گیا تھا۔ انہوں نے اپنے خط میں اپنی بیابان کے کام کے بارہ میں کچھ لکھا تھا۔ یہ ہم کو خود مکتوب الیہ نے بھیجا جس کے لیے ہم ان کے ممنون ہیں]

مکرم بندہ وفقنا اللہ وایاکم لما یحب ویرضی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خط سے حالات وکوالف معلوم ہوئے جس سے
از حد سرت بلوئی اللہ تعالیٰ شانہ قبول فرمائے۔

میرے بھائی یہ کام بہت اونچا اور گہرا ہے اس میں ہزاروں اصول و قواعد ہیں
اور اس کا ایک خاص نہج اور خاص مزاج ہے۔ اگر ان کو اپنا کر اس کام کو کیا گیا تو بہت
زیادہ خیروں کی اُمید ہے اور دوسری صورت میں شرور و فتن کا خطرہ ہے اس لیے آپ جیسے
کام کرنے والے حضرات کے لیے بہت زیادہ ضروری ہے کہ وہ اپنے علاقوں سے جماعتیں
لے کر یہاں آئیں اور پرائوں کے ساتھ اختلاط اور میل جول کے ذریعہ اس کام کو صحیح نہج کے ساتھ
اپنائیں۔ اس سے آپ حضرات کے علاقہ میں صحیح اصولوں کے ساتھ کام چلے گا اور چمکے گا
اور کام کرنے والے احباب خطرہ سے محفوظ امن میں رہیں گے اور لوگوں میں عمومی طور پر
تواضع، کسر نفسی، دوسروں کے محاسن دیکھنا، اپنے عیوب پر نظر ڈالنا پیدا ہوگا جس سے
دل جڑیں گے اور محبت و اتفاق پیدا ہوگا۔ جب تک یہاں نہ آسکیں اپنے حالات سے
تفصیلاً اطلاع دیتے رہیں۔۔۔۔۔

تکمل احباب کو سلام مسنون۔ خدا تمام مدارس دینیہ کو ترقی نصیب فرمائے۔ والسلام
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۱۳)

[شادیوں کی طرح کی جائیں اور زندگی کا یہ شعبہ دین کے فروغ کے لیے کس طرح استعمال ہو
ذیل کا مکتوب ایک صاحب کو لکھا گیا جنہوں نے اللہ کی توفیق سے سنت کے مطابق شادی
کی تھی۔]

مکرم و محترم بندہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔۔۔ آپ کے اس مبارک جذبہ کو معلوم کر کے حد سے
زیادہ مسرت ہوئی کہ آپ کے ہاں خادی سنت کے مطابق وجود میں آئی۔ حق تعالیٰ شانہ
آپ کے اس مبارک عالی جذبہ کو پوری طرح قبول فرماتے ہوئے اپنے لطف و کرم و فضل سے اس میں
برکتیں و رحمتیں پوری طرح شامل حل فرمائیں۔ میرے بزرگ! اس شعبہ کا سنت کے مطابق ہونا
بس اس پر موقوف ہے کہ اس فعل پر جو پیسوں کے خرچ اور کھانے پینے کی مجلس پر اجتماع ختم
ہو جاتا ہے۔ اور مجالس کا موضوع کھانے پینے کی دلچسپیوں سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ ان آنے
والوں کو دین پر جان و مال خرچ کرنے اور تبلیغ کے ذریعہ دین سکھنے کے لیے نکل کھڑے ہونے
پر آمادہ کیا جائے۔ اور اپنی جتنی رقم نکاح کی فضولیات پر آج خرچ کرنے کا رواج ہے اتنی
مقدار مال کو نیکو لڑکا لڑکی کے والد وغیرہ اللہ رب العزت کے راستہ میں دین کی سرسبزی کے لیے
نکل کھڑے ہوں۔ اور اپنے اس جذبہ و شوق کو جس کو وہ شادی پر خرچ کرتے اللہ کے دین
کی سرسبزی کے لیے جدوجہد پر صرف کریں اور دوسرے شادی میں شریک ہونے والوں کو بھی
اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ مسلم کی جان و مال کا موضوع مقصد خواہشات پر خرچ ہونا نہیں بلکہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی حیات و سرسبزی پر خرچ ہونا ہے۔ جتنا ہماری جانوں اور مال کا
خرچ دین کی حیات کے در و فکر و جدوجہد میں پرانا چلا آئے گا دین کے مسئلہ کی شکل پر زندہ ہوتے چلے جائیں گے۔
آپ کے اس اقدام کو حق تعالیٰ شانہ پوری طرح قبول فرمائیں اور اس شعبہ کی اصلاح کا اس شادی
کو ذریعہ فرما کر اس شعبہ سے متعلق رحمت و نصرت، انعامات و برکات کے دروازے جمع اہل عالم کے لیے
پوری طرح کشادہ فرمائیں۔ بندہ اس شادی کے مقبول و برکت ہونے کے لیے پوری طرح دعا گو ہے۔۔۔۔۔

۱۸ رجب ۱۳۸۵ھ

بندہ محمد یوسف غفرلہ

تاج آفس — بمبئی

— کا —

تیار کردہ

قرآن مجید
حوالہ نمبر ۹۹۹
بچوں کی

ابتدائی تعلیم کے لیے نہایت مفید ہے

خریدار حضرات

"حوالہ نمبر ۹۹۹ — اور — تاج آفس بمبئی"

قرآن مجید کی جلد ہی پر سنہری، سفید یا روپلی ڈائی

میں لکھا ہوا پائیں گے

اطمینان کر لیں — اور خریدیں

نمونہ کا صفحہ طلب کرنے پر بذریعہ ڈاک بھجوا جاوے گا

تاج آفس، محمد علی روڈ، پوسٹ بکس نمبر ۲۰۰، بمبئی

زیارت حج بیت الشریہ دواہم کتابیں

تخلیات کعبہ

مولانا محمد احسان خان صاحب مدظلہ العالی کا تذکرہ

تخلیات مدینہ

ان کتابوں کے پڑھنے سے حج کا رُخ درست ہوتا ہو اور سب بڑی بات یہ ہو کہ قلب رُوح میں وہ جذبات کیفیات و تاثرات پیدا ہوتے ہیں جو دراصل حج کی رُوح ہے۔ حاجی حضرات کو ان کتابوں کا مطالعہ بہت ضروری ہے اور جو حضرات گھر بیٹھے ان کا مطالعہ کریں گے انھیں بالکل ایسا محسوس ہوگا کہ حج و زیارت کے رُوح و اثر و مناظر اور مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے روحانی جلوے گویا وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔

تخلیات کعبہ صفحات ۲۱۲۔ سائز ۲۰×۳۰ کاغذ طباعت گلزار سفید رنگین ٹائپل قیمت ۳/۰۰

تخلیات مدینہ صفحات ۲۵۶۔ سائز ۲۰×۳۰ کاغذ گلزار سفید ۔۔۔ قیمت ۲/۵۰

مسنون عایش

مؤلفہ مولانا محمد عاشق الہی بارگاہ فدا ندوی میں پیش کرنے کے لیے
بلند شہری رحمۃ للعالمین سولہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کی تقریباً ہر وقت اور ہر موقع کی مقبول عایش جن کا درد رکھنا دنیا و آخرت کی کامیابی کا ذریعہ ہو۔ ان کے معانی میں غور و فکر سے توحید کے بلند مقامات پر رسائی ہو سکتی ہو ان دعاؤں کے پڑھنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو جو خدا تعالیٰ کا محبوب و مقبول اور تقرب بارگاہ بندہ بننے کا بہتر سے بہتر طریقہ ہے۔ اس ایڈیشن میں آخر میں غامض عایش کے نام سے حضرت شاہ مولانا محمد الیاسؒ نور اللہ مرقدہ کا اہم محفوظ و عالمی نگے کا طریقہ درج کیا گیا ہے۔ کتابت و کاغذ اعلیٰ طباعت عکس بذریعہ آفٹ مشین، ضخامت ۱۶۰ صفحات خوشنما ٹائپل سہ رنگا، جیسی سائز قیمت ۶۰/- ساٹھ پیسے

مکاتیب حضرت مولانا شاہ محمد الیاسؒ ۱/۵۰ اسلام ٹوار سے نہیں پھیلا ۴۵/-، مفتاح التبلیغ مولانا حسن شاہ میواتی ۲/-، اسلامی زندگی ۲۵/-، اسلامی نام ۲۵/-، ارشاد الایکین۔ مولانا عبدالباقی جو پوری ۱/۵۰، حرکت آفاق۔ مولانا حبیب اللہ پورہ ۲/۵۰، تبلیغی کام کرنے والوں کے لیے چالیس سبق مولانا سعید الدین ۲۵/-

پتہ: کتب خانہ انجمن ترقی اردو جامع مسجد دہلی

تقریریں

قارئین کرام آئندہ صفحات میں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب
کی تقریریں پڑھیں گے۔ اجتماعات میں حضرت مولانا کی تقریریں
سننے والوں نے خود آنکھوں سے دیکھا ہو گا کہ جب وہ تقریر فرماتے تھے
تو ان کی تقریروں کو قلمبند کرنے کے لئے بہت سے قلم چلتے رہتے تھے۔
جو تین تقریریں افغانستان کی اس اشاعت خاص میں درج کی جا رہی
ہیں ان میں سے آخری تو خوشنا چیز یہ افغانستان کی لکھی ہوئی ہو، پہلی
تبلیغی کام سے خصوصی تعلق رکھنے والے ایسے حضرات کی لکھی ہوئی ہیں
جن پر اس معاملہ میں زیادہ سے زیادہ اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

الفرقان کی یہ خاص اشاعت جن حضرات تک پہنچے گی ان میں شاید ہی
کچھ ایسے اصحاب ہوں جنہیں کبھی حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی
تقریر سننے کا اتفاق نہ ہوا ہو۔ حضرت مرحوم کا طریق بیان بالکل نرالا تھا بلکہ یہ
کہنا بالکل صحیح ہو گا کہ انکی تقریر کی ایک مستقل زبان تھی اور خاص اصطلاحی الفاظ تھے
جن کے گویا وہ خود ہی موجد تھے۔ پچھلے صفحات میں ناظرین نے انکی مکاتیب پڑھے ہیں
بس جذبان ان کے مکاتیب کی ہو قریب قریب ہی زبان انکی تقریر و بیان کی تھی۔
یہ واقعہ ہو کہ زبان بیان کی جن خوبیوں کی وجہ سے کسی مقرر کی تقریر کامیاب
بمبھی جاتی ہے مولانا مرحوم کی تقریروں میں ان میں سے ایک بات کبھی نہیں ہوتی
تھی بلکہ سامعین کے بڑے طبقہ کے لئے انکی تقریروں کا کافی حصہ نامفہوم ہوتا تھا اور
اچھے پڑھے لکھوں اور سمجھنے والوں کے لئے بھی ان کے الفاظ اور انکی ترکیبیں بالکل
نامانوس ہوتی تھیں، لیکن کشش اور تاثیر کا یہ عالم ہوتا تھا کہ چاہے س ہزار کا مجمع اس طرح
ہمتن گوش ہو کر ان کا بیان سنتا تھا کہ گویا ہر لفظ ہر سننے والے کے دل میں ترہل رہا اور
وہ اس سے بھرپور مستفید ہو رہا ہے۔ یہ کشش اور یہ تاثیر دراصل اس تسلی کیفیت اور
توجہ الی اللہ کی ہوتی تھی جس کے ساتھ وہ تقریر فرماتے تھے۔

خود راقم سطور نے اکثر محسوس کیا کہ وہ تقریر شروع فرمانے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی
طرح متوجہ اور مراقب ہوتے تھے اور اسکے بعد تقریر شروع فرماتے تھے۔ اور پھر ان کو خود
اپنی بھی خبر نہیں رہتی تھی۔۔۔۔۔ ایک تقریباً ۱۰ سال پہلے کا واقعہ یہ بھی پال
میں اجتماع تھا ان دنوں حضرت مولانا مرحوم کی زبان میں ایک بہت بڑا زخم تھا جس کا
حال یہ تھا کہ حرکت کرنے سے اور زور سے تقریر کرنے سے اس میں سے خون جاری ہو جاتا
تھا، مولانا اسی حال میں بھوپال تشریف لائے اور اپنی عادت کے مطابق اجتماع میں
تقریریں بھی فرمائیں۔۔۔۔۔ زخم کی تکلیف کافی بڑھ گئی، بھوپال سے فارغ ہونے کے
بعد دہاں سے ۴۰۔۔۔ ۵۰ میل کے فاصلہ پر ایک اور اجتماع طے تھا حضرت مولانا دہاں

بھی تشریف لے گئے، لیکن طے یہ ہوا کہ یہاں مولانا تقریر نہیں فرمائیں گے بلکہ فلاں ساتھی کی تقریر ہوگی۔ مگر ساتھی کی تقریر کے بعد جب مولانا نے دیکھا کہ دعوت قوت سے نہیں دی گئی تو اپنے اندر دنی داعیہ سے مغلوب ہو کر خود تقریر کے لئے اصرار فرمایا، اُس دن بیٹھنے کے لائق بھی نہیں تھے لیٹ کے فرمانا شروع کیا، زخم میں سے خون جاری ہو گیا اور حالت یہ ہو گئی کہ ایک کپڑا لگا دیا جاتا جب وہ بالکل تر ہو جاتا تو دھڑا کپڑا لگا دیا جاتا اس طرح کئی کپڑے خون سے بھر گئے اور مولانا نے عادت کے مطابق پوری تقریر فرمائی۔ اس ناچیز کا اندازہ ہو کہ اس تقریر کے دوران کم از کم آدھا سیر خون مولانا کے زخم سے ضرور نکل گیا ہوگا۔ لیکن اللہ کے اُس بندے کو کچھ ترہ نہیں تھا کہ کیا ہو رہا ہے۔ بہر حال اس عاجز کے نزدیک اُن کی تقریروں کی تاثیر کارا ز ان کی اس قلبی کیفیت اور فائیت میں تھا۔

آئندہ صفحات میں حضرت مولانا کی صرف تین تقریریں درج کی جا رہی ہیں دو تقریروں کی کتابت اور بھی ہو چکی تھی لیکن صفحات میں گنجائش نہ رہنے کی وجہ سے ان کو روک لینا پڑا، وہ انشاء اللہ آئندہ لغتستان کی عام اشاعتوں میں شائع ہو سکیں گی۔ جو تین تقریریں اس اشاعت میں شائع ہو رہی ہیں ان میں ناظرین کی سہولت فہم کے لئے وہ لفظی تبدیلیاں کر لی گئی ہیں جو اس قسم کی تقریروں کو کاغذ پر لانے کے لئے ضروری اور ناگزیر ہوتی ہیں اسکی پوری کوشش کی گئی ہو کہ مقصد و مضمون میں ذرا بھی فرق نہ پڑے۔

محمد منظور نعمانی

(۱)

کامیابی اور ناکامی کی حقیقی بنیاد

ذیل کی تقریر حضرت مولانا محمد ابوسعید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے آخری سفر میں خواص کے ایک اجتماع میں فرمائی تھی جس کو حضرت کے ایک خاص رفیق سفر نے قلمبند کیا تھا، انہی کی عنایت سے یہ ہم کو حاصل ہوئی ہے۔ ہم نے ناظرین کی سہولت فہم کے لیے کہیں کہیں نفی تبدیلیاں کی ہیں (۱)۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

بھائیو دوستو! کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوتا ہے اُس کے دو رُخ ہیں ایک رُخ ظاہر کا ہر اور وہ یہ ہے کہ چیزوں میں سے چیزیں نکل رہی ہیں اور چیزوں میں سے اثرات اور خواص ظاہر ہو رہے ہیں جیسے مٹی سے غلہ، غلہ سے غذا، غذا سے پیٹ کا بھرنا پھر اس کا خون بننا، خون سے مٹی کا یعنی لطف کا بننا، پھر اُس سے خون کا لوتھرا بننا پھر اُس میں اعضا کا اور شکل انسانی کا بننا (اور اسی پر فہم کر لیجئے دنیا کی ساری چیزوں کو)۔ یہ دو رخ ہے جو انسان پر بحیثیت انسان ہونے کے کھولا گیا ہے یعنی ہر انسان اس کو دیکھ رہا ہے اور اس کا مشاہدہ کر رہا ہے۔ دوسرا رخ یہ ہے کہ یہ سب کچھ اللہ کی قدرت سے اور اُس کے حکم سے ہو رہا ہے اور یہ سب اللہ کا نظر آنے والا ہاتھ کر رہا ہے۔ یہ رُخ انسانوں پر بحیثیت انسان ہونے کے نہیں کھولا گیا اس لیے ہر انسان اس کو دیکھ نہیں پاتا۔ بلکہ یہ رُخ انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ انسانوں پر کھولا گیا ہے۔ یعنی یہ بات انبیاء علیہم السلام نے بتائی ہے کہ جو کچھ چیزوں سے بنتا ہوا اور ظاہر ہوتا ہوا نظر آتا ہے یہ چیزوں سے نہیں بنتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور امر سے بنتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قادر ہیں کہ جس شکل سے جو چیز چاہیں بنادیں یا بلا کسی شکل کے محض قدرت اور حکم سے چیز بنادیں اسی طرح وہ قادر ہیں کہ جس چیز سے جو اثر چاہیں ظاہر کردیں۔ پانی سے چاہیں توڑ بادیں اور چاہیں توڑا دیں، آگ سے چاہیں تو جلادیں اور چاہیں تو

نہ جلائیں، غذا سے چاہیں تو پیٹ بھریں اور چاہیں نہ بھریں، موت کی جگہ سے چاہیں تو زندگی نکال دیں اور زندگی کی جگہ سے چاہیں تو موت نکال دیں۔ — معجزوں سے یہی بات ظاہر کی جاتی ہے کہ چیزوں میں کچھ نہیں ہے، اللہ جس چیز سے جو چاہے نکال سکتا ہے۔ وہ چاہے تو حکومتوں کی اسکیموں (اور منصوبوں) کو فیل کر دے اور محکموں کی اسکیمیں چلا دے، اُس نے فرود کی اسکیم کو فیل کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی اسکیم چلا دی۔ — فرعون کے ارادہ قتل کے باوجود موسیٰ علیہ السلام کو خود اس کے گھر میں پلادیا اور اُس کو سارے لاؤشکر سمیت سمندر میں ڈبا دیا۔ ابراہیم علیہم السلام سے بیوی بچہ کو ایسے میدان میں ڈلو کر جہاں کوئی آبادی نہیں تھی زندگی کا کوئی سامان نہیں تھا، پینے کے لیے پانی تک بھی نہیں تھا اُن کی یہ اسکیم چلا دی کہ اس بچے کی اولاد یہاں والی، ہدایت کی دعوت لیکر سارے عالم میں جاوے اور سارے عالم سے لوگ یہاں حج کو آویں۔ خود اسکیم والا وہاں تھا بھی نہیں ملک شام میں تھا لیکن اس کی اسکیم چل گئی اور جس بچہ کے کھانے پینے کا اور حفاظت کا کوئی بندوبست نہیں تھا اس کی اولاد اقیماصلوۃ کو لے کر دنیا میں جانے لگی اور ساری دنیا سے لوگ آج تک حج کو وہاں آ رہے ہیں۔ — ساری حکومتیں حج میں کتنے روڑے اُٹا رہی ہیں لیکن حج کی حرکت برابر بڑھ رہی ہے اور اس طرح حضرت ابراہیم کی چلائی ہوئی اسکیم اب تک کھینے زور سے چل رہی ہے۔

آدمی سمجھتے ہیں کہ کھیتی اور باغات سے زندگی بنتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے قوم سبا کو کھیتی اور باغات کے باوجود ہلاک کر دیا اور اسماعیل علیہ السلام کو ایسے جنگل میں جہاں کھیتی اور باغات کا نشان بھی نہ تھا بلل دیا۔ — آج دنیا کا یقین فوج پر ہے اللہ تعالیٰ نے ابرہہ کی فوج کو حقیر پرندوں سے ہلاک کر کے اس یقین کو غلط ثابت کر دیا۔ الغرض معجزات سے ظواہر کے عام انسانوں کا یقین کی پوری نشی ہوئی ہے۔ معجزات ظاہر کرتے ہیں کہ اللہ میں یہ قدرت ہے کہ وہ عصا کو اثر دے یا بنادیں، نار کو باغ بنادیں، ہاتھ میں روشنی اور چمک کی صفت پیدا کر دیں۔ — دنیا کی ساری چیزیں اور ساری سکلیں گھاس کے تنکوں سے یکراٹیم اور راکٹ تک اور اسی طرح ساری طاقتیں اور ساری حکومتیں قدرت خداوندی کے تحت ہیں۔ — یہ چیزیں خود قدرت نہیں ہیں بلکہ قدرت ان پر تصرف کرتی ہے۔ یہ سب چیزیں فانی ہیں اور قدرت غیر متبدل اور غیر فانی ہے۔ اللہ تعالیٰ چیزوں

سے زندگی بناتے بھی ہیں اور بگاڑتے بھی ہیں۔ کامیاب بھی کرتے ہیں اور ناکام بھی کرتے ہیں، غرض جو کچھ بھی ہوتا ہے چیزوں سے نہیں ہوتا اللہ کے حکم اور اس کی قدرت سے ہوتا ہے۔ کائنات کا یہ وہ رخ ہے جو انبیاء علیہم السلام پر کھولا جاتا ہے اور انہی کے ذریعہ علوم ہوتا ہے اور وہی قدرت کے اعتبار سے استفادے کے طریقے لے کر آتے ہیں۔

عالم کی چیزوں پر نظر رکھ کر اور ان میں نفع نقصان سمجھ کر ان کو استعمال کرنے یا ان میں اپنے کو لگانے کا طریقہ ہر شخص خود تجویز کر سکتا ہے کیونکہ چیزیں نظر آتی ہیں اور ہر شخص ان کو دیکھتا ہے لیکن اللہ کا حکم اور اس کی قدرت جو چیزوں میں کام کرنی ہے وہ کسی کو نظر نہیں آتی اس لیے اُس سے استفادہ کا طریقہ انسان خود تجویز نہیں کر سکتا، یہ علم اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام پر کھولتے ہیں اس لیے اُس سے فائدہ اٹھانے کے طریقے انہی سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ انہوں نے انسانوں کو مشکلوں اور چیزوں سے ہٹایا نہیں بلکہ یہ بنایا کہ اللہ کی قدرت اور اُس کے حکم کو اصل سمجھتے ہوئے ان چیزوں میں لگو اور یہ یقین بنا لو کہ جب تم اللہ تعالیٰ کے تشریفی ادا کرنا بعد ازیں کرتے ہوئے ان شعبوں میں لگو گے اور ان چیزوں کو استعمال کرو گے تو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے انہی چیزوں سے تم کو نفع پہنچائے گا اور یہ نفع آخرت تک چلے گا بلکہ وہیں بھر پور حاصل ہوگا یہی ہے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کا غنا کہ اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں ہوگا اور کچھ نہیں ملے گا سوائے اللہ ہی کے کرنے سے ہوگا اور ملے گا اور ان کا فضل و کرم جب ہوگا جب ہماری زندگی اور چیزوں میں ہمارا لگنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہوگا۔

اب دو کام ہیں ایک اپنے میں لا الہ الا اللہ والے یقین کا پیدا کرنا اور دوسرا ہر عمل اور شعبہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر چلنے کا عادی بننا اور اس کی مشق کرنا۔ یہ دونوں باتیں پیدا کرنے کے لیے نماز دی گئی اور ایک عمت دی گئی اور مسجد کو ان دونوں کا مرکز بنا دیا گیا۔ مسجد سے دن رات میں پانچ دفعہ اعلان کرایا جاتا ہے۔ جس میں سب سے پہلے چار دفعہ کہلوا یا جاتا ہے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اس کائنات میں جو کچھ ہے وہ عنایت سے یعنی مٹی، پانی، ہوا اور آگ سے بنا ہے اور ان میں سے ہر ایک کا یہ حال کہ ان میں سے ایک ایک ساری دنیا کو ختم کرنے کے لیے کافی ہے۔ مٹی یعنی زمین اگر آدمی

دن کے لیے زلزلہ سے ہلادی جائے تو ساری دنیا ختم ہو جائے۔ اسی طرح اگر پانی جھوڑ دیا جائے تو نوح علیہ السلام کے زمانہ کی طرح ساری دنیا غرق ہو کر فنا ہو جائے۔ اسی طرح اگر قوم عادی کی طرح آندھی جھوڑ دی جائے تو ساری دنیا کا خاتمہ ہو جائے۔ اسی طرح اگر آگ کو جلا ڈالنے کا حکم ہو جائے تو ساری دنیا راگھ کا ڈبھرن جائے۔ تو اذان میں سب سے پہلے چار دفعہ کہا جاتا ہے "اللہ اکبر اللہ اکبر" اللہ سب سے بڑا ہے آسمان وزمین اللہ کے سامنے کچھ بھی نہیں، عناصر اربعہ اور ان سے جو کچھ بنا ہے وہ سب اللہ کی مخلوق ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، خدا کی ہستی کے سامنے ہر چیز حقیر اور بے حقیقت ہے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ روس و امریکہ اور دنیا کی ساری طاقتوں اور حکومتوں کی اللہ کے سامنے کوئی حقیقت نہیں اللہ کی ہستی سب سے بڑی ہے "اللہ اکبر اللہ اکبر" اس کے بعد دوسری بات یہ کہلوائی جاتی ہے "اشہدان لا الہ الا اللہ" بناؤ بگاڑو والا اللہ کے سوا کوئی نہیں، شکلوں اور چیزوں سے کچھ نہیں ہوگا اللہ ہی کے کرنے سے ہوگا "اشہدان لا الہ الا اللہ" اس کے بعد کہلویا جاتا ہے "اشہدان محمد رسول اللہ" اللہ تعالیٰ جو سب سے بڑے ہیں اور جن کے ہاتھ میں بناؤ و بگاڑو اور کامیابی و ناکامیابی ہے ان کی قدرت سے استفادہ کا طریقہ ہم خود نہیں جانتے۔ ہم اس راستہ میں نابینا ہیں، اس کے راہ نما حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ اللہ کے رسول ہیں، ان کے طریقے پر چل کر ہی اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم حاصل کیا جاسکتا ہے "اشہدان محمد رسول اللہ"

اس کے بعد کہلویا جاتا ہے "حسبنا علی الصلوٰۃ، حسبنا علی الفلاح" یہ باتیں اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور کامیابی حاصل کرنے کے لیے نماز کے لیے یہاں دے گا میا بی یہاں والے اعمال سے ملے گی۔

اللہ والے اعمال میں (یعنی عبادات میں) کچھ تو وہ ہیں جن کے ساتھ چیزوں میں بھی لگ سکتے ہیں۔ چیزوں سے کلی انقطاع ضروری نہیں۔ حج روزہ، زکوٰۃ کا حال یہی ہے روزہ میں کھانا کھا تو نہیں سکتے مگر کھانا پکا سکتے ہیں، دوسروں کو کھلا سکتے ہیں۔ تجارت اور زراعت وغیرہ کے کام کر سکتے ہیں۔ ان کی باتیں کر سکتے ہیں اسی طرح زکوٰۃ دیتے وقت کھانا پینا دوسرے کاموں میں گنناغ نہیں ہے۔ حج میں بھی دوسرے کاموں کی ممانعت نہیں ہے یہاں تک کہ سلاکپرا اپنے آپ کی ممانعت ہے مگر اپنے

کے لیے کپڑا سینے کی ہفت نہیں ہے۔ لیکن نماز وہ عبادت ہے جس میں آدمی تمام چیزوں سے کٹ کر لگتا ہے۔ نہ کھانا کھائیں گے، نہ کھلائیں گے، نہ پکائیں گے، نہ کپڑا سیں گے، نہ کسی سے کوئی بات کریں گے، دھیان بھی ہر چیز سے ہٹا کر اللہ پر لگانے کی کوشش کریں گے۔ تو اذان کے ذریعہ مسجد سے پہلے تو "اللہ اکبر اللہ اکبر" اور استہذان لا الہ الا اللہ اور استہذان محمد رسول اللہ کی آواز لگو کر یقین درست کرنے کی دعوت دی جاتی ہے اس کے بعد نماز کے عمل کے لیے بلایا جاتا ہے جس میں چیزوں سے کٹ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر اللہ سے وابستگی کی مشق کی جاتی ہے اور اس میں کامیابی بتائی جاتی ہے۔

بھائی دوستو! جو کوئی مشین بناتا ہے وہی اُس کے چلانے کا طریقہ اور بناؤ بگاڑ کی بات بھی جانتا ہے جو شینیں باہر سے آتی ہیں ان کے ساتھ بنانے والوں کی طرف سے چلانے کے طریقہ کے بارے میں ہدایات بھی آتی ہیں۔ انسان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے بنایا ہے ماں کے پیٹ میں رکھ کر بنایا ہے جہاں کسی دوسرے کا ہاتھ بھی نہیں لگ سکتا بلکہ نظر بھی نہیں جاسکتی، وہی اللہ جانتا ہے کہ انسان کی مشین کس طرح استعمال ہونے میں اس کا بناؤ اور تعمیر ہے اور کس طرح استعمال ہونے میں اس کا بگاڑ اور تخریب ہے۔ اُس نے پیغمبروں کو بھی بتانے کے لیے بھیجا اور سب سے آخر میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا، اب جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق اپنے کو استعمال کرے گا وہ کامیاب ہوگا اور جو ان کے طریقہ کے خلاف اپنے کو استعمال کرے گا وہ ناکام ہوگا اور اس کی یہ ناکامی پوری طرح آخرت میں ظاہر ہوگی۔ جو انسانوں کے لیے اصلی اور دائمی عالم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو مختلف طبقوں میں بانٹ دیا ہے حاکم، محکوم، امیر، غریب، کالے، گورے وغیرہ وغیرہ۔ اب ان کی تعمیر اور کامیابی ان مختلف طبقات کے جوڑ میں ہے جوڑ والے طریقے قرآن مجید نے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائے ہیں اور یہ بھی بتایا ہے کہ اگر ساری دنیا کے خزانے خرچ کر کے کوئی جوڑ پیدا کرنا چاہے تو پیدا نہیں ہو سکتا اللہ والے اعمال میں لگنے سے اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے جوڑ پیدا کر دیتے ہیں کُوْا لَفَقْتُ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مَا اَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ اَلَفَ بَيْنَهُمْ وَاَعْلَمُ مَا يَصْنَعُونَ

دنیا کے خزانے خرچ کر کے ان کے دلوں کو نہیں جوڑ سکتے تھے، ہم نے اپنی قدرت سے جوڑ دیا ہے۔ انسان کا مزاج ہے جو اس سے فائدہ کھینچے اس سے کٹتا ہے اور جو اس کو فائدہ پہنچائے اس سے جڑتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اور اس کی طرف سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ طریقہ بتایا جس پر حل کر ہر ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے والا بنے کوئی کسی سے فائدہ کھینچنے والا نہ بنے۔ غریبوں کو بتایا کہ مال والوں کے پاس جو کچھ ہو اس سے فائدہ اٹھانے کا خیال دل سے نکال دیں اور خود اپنی ذات سے ہر غریب و امیر کو فائدہ پہنچانے والے بن جائیں، مثلاً وہ راستہ نہ جانتے ہوں تو خود حل کر اور تکلیف اٹھا کر ان کو راستہ بتا دیں، میت ہو جائے تو اس کے اٹھانے اور دفن وغیرہ میں مددیں خود قبر کھودنے میں لگ جائیں، بیمار پڑ جائیں تو عیادت کریں، محض اللہ کے لیے ان کا بوجھ اٹھا دیں اور اگر ان کے پڑے ہوئے پیسے کمیں مل جائیں تو پتہ چلا کر ان تک پہنچا دیں، کوئی خطرہ ہو تو ان کی حفاظت کریں، پہرہ دیں، راستہ میں اگر ان کی موٹر کمیں پھنس جائے تو نکالنے میں مدد کریں اور ضرورت ہو تو اپنے جھونپڑے میں ان کو ٹھہرائیں اور جو میسر ہو کھلائیں۔ اور جب وہ ان خدمتوں کے عوض میں پیسے دینے لگیں تو گدیں کہ میں نے جو کچھ کیا تھا خدا کے راضی کرنے کے لیے اور اس سے ثواب لینے کے لیے کیا تم سے کچھ لینے کے لیے نہیں کیا تھا، پیسے تم کو مبارک — یہ غریبوں کو بتایا گیا — اور مال والوں کو بتایا گیا کہ اپنے مال کی ہر جنس اور ہر قسم غریبوں پر لگائیں، پیسے بھی خرچ کریں کھانے میں بھی ان کو شریک کریں کپڑے بھی ان کو لاکر دیں۔ اپنی موٹر اور سواری بھی ان کے استعمال کے لیے دیں اور جب اس کے عوض میں غریب اپنی جاتی خدمت کے لیے پیش کریں تو یہ مالدار ان سے کہیں کہ ہم تم سے کوئی جزا نہیں چاہتے خدا سے لے لیں گے۔ جب یہ طریقہ چالو ہو گا تو غریبوں سے امیر اور امیروں سے غریب جڑ جائیں گے۔

ایسے ہی حاکموں اور نکلوموں کو بتایا گیا کہ وہ ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے والے بنیں فائدہ کھینچنے والے نہ بنیں۔ حاکموں سے کہا گیا کہ حکومت کے جو اختیارات اور جو وسائل ان کے پاس ہوں وہ ان سے نکلوموں کو فائدہ پہنچائیں اور ان کو سہولتیں پہنچانے کی کوشش کریں، ان کی تجارتوں اور مذاہمتوں میں ان کی مدد کریں ان کے لیے قانونی مشکلیں پیدا نہ کریں، ان سے لینے

اور کھینچنے والے نہیں بلکہ اُن کو دینے والے اور نفع پہنچانے والے بنیں۔ جب اہل حکومت ایسا کریں گے تو پبلک کے عوام اُن کو بدلنا ہی نہ چاہیں گے ایکشن کے ہنگاموں کی ضرورت ہی نہ ہوگی۔ اسی طرح محکوم عوام سے کہا گیا کہ وہ حکومت والوں سے لینے کی نہ سوچیں بلکہ ان کو اپنے جان مال سے فائدہ پہنچانے والے بنیں اور اُن کے مسائل میں ان کی مدد کریں اُن کے لیے مشکلات پیدا نہ کریں، اُن سے اگر کوتاہیاں ہوں تو درگزر کریں اور اللہ کے حوالہ کریں۔

الغرض ہر طبقہ کو دوسروں کی نفع رسانی کے طریقہ پر لگایا گیا اور بتایا گیا کہ اپنے جان مال اور درد و فکر کا زیادہ حصہ دوسروں کے بنانے پر لگاؤ۔ یہ اسلام کا بتایا ہوا طریقہ ہے اگر اس پر چلا جائے تو ہر طبقہ کا دوسرے سے پورا جوڑ ہوگا اور ہر کام دیانت داری سے اور ٹھیک ٹھیک ہوگا، کوئی بے ایمانی سے روپیہ اور جائیداد پیدا کرنے کی فکر نہیں کرے گا اور اگر اس کے برعکس ذہن فائدہ اٹھانے کا ہوا تو بھوٹ ہی پھوٹ ہوگی اور لوگوں کی منتیں خراب ہوں گی۔ پھر یہ ہوگا کہ پچاس لاکھ کے ٹھیکے والے پل پر صرف دس لاکھ کی لاگت لگائی جائے گی جس کی وجہ سے پل کمزور بنے گا، کوئی سڑک ٹھیک نہیں بنے گی، کوئی کام ٹھیک نہ ہوگا۔ خوب سمجھ لو لینے والے ذہن سے کوئی تعمیر نہیں ہو سکتی۔ تعمیر نفع رسانی اور دوسروں کو دینے والے طریقہ سے ہو سکتی ہے۔ اور نفع رسانی کا ذہن جب ہی بن سکتا ہے اور اپنے پاس والی چیز دوسروں پر لگانے کا طریقہ جب ہی چالو ہو سکتا ہے جب یہ یقین دل میں اتر جائے کہ دینے والے تو بس اللہ ہیں، چیزوں سے کچھ نہیں ہوتا اللہ کے کرنے سے ہوتا ہے اور میں جب اس کی رضا کے مطابق استعمال ہونگا تو اللہ میرے سب کام بنا دیں گے اور نعمتوں کے دروازے کھول دیں گے۔ اس کی شق نماز میں ہوگی۔

آج کہتے ہیں کہ موجودہ زمانہ میں اسلام چلنے والا نہیں ہے، صحیح ہے! لینے کا ذہن رکھنے والوں میں دینے کا طریقہ کیسے چلے، اسلام تو اپنی خواہش اور اپنی حالت کے مطابق بنا کے چلاؤ گے تو وہ اسلام رہے گا ہی نہیں وہ تو تمھاری بنائی ہوئی ایک نئی چیز ہو جائے گی۔ کسی نے اپنے بدن پر گودنے والے سے شیر کی تصویر بنوائی چاہی جب وہ سوئی سے گودنے لگا اور تکلیف ہوئی تو گودنے والے سے کہا کہ کیا بنا رہے ہو؟ اُس نے کہا کہ پہلے شیر کی

دُم بنار ہوں۔ اس آدمی نے کہا کہ دُم چھوڑ دو بے دُم کے تو بھی شیر کی تصویر بن سکتی ہے، اُس نے دُم چھوڑ دی اور دوسری طرف سے بنا نام شروع کیا۔ اب اُس نے کہا کہ اب کیا بنا رہے ہو، اُس نے کہا کہ کان بنا رہا ہوں اُس نے کہا کہ بے کان کے بھی شیر بن سکتا ہے تم کان نہ بناؤ بے کان کا شیر بنا دو۔۔۔ تو بھائی دوستو! یہی اسلام کے ساتھ ہو رہا ہے کہ اپنے مزاج کے بدل جانے کی وجہ سے اسلام پر چلنا مشکل ہو رہا ہے تو اسلام کی قطع برید کی جا رہی ہے اور اُس کو اپنی خواہش کے مطابق بنایا جا رہا ہے اس لیے رب کے پہلا کام یہ ہے کہ اپنے مزاج کو اسلام کے مطابق بنالیا جائے اور یہ جب بنے گا جب اس بات کا یقین پیدا ہو جائے کہ کسی مخلوق سے کچھ نہیں ہونا سب اللہ سے ہوتا ہے اور حالات کا بناؤ بگاڑ اور تعمیر و تخریب اور کامیابی ناکامی چیزوں کے ہونے نہ ہونے سے نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کے فیصلہ سے ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ بنانے اور چمکانے کا فیصلہ جب کریں گے جب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر آ جاؤں گا۔۔۔ تو اس راستہ پر چلنے کے لیے خارجی نہیں بلکہ داخلی دولتیں چاہئیں، خدا کا یقین ہو، خدا کا دھیان ہو، خدا کا خوف ہو۔۔۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خدا کے خزانوں سے ملنے کا اور نعمتوں کے دروازے کھلنے کا یقین ہو۔۔۔ ان اندرونی تبدیلیوں کے لیے کچھ کرنا پڑے گا، چیزوں سے کامیابی کا یقین ہٹانے کے لیے اور اللہ سے کامیابی کا یقین جانے کے لیے کچھ مدت کے لیے چیزوں میں سے نکلنا ہوگا، ایمان کی مجلسوں میں بیٹھ کر ایمان کی باتیں سننا سنانا ہوگا، نماز کے فضائل اور اُس کے برکات معلوم کر کے اس یقین کے ساتھ نماز میں لگنا ہوگا کہ ہم خدا میں لگیں گے تو خدا ہم کو نوازیں گے، اسی طرح اذکار و تسبیحات کے فضائل معلوم کر کے ان کے یقین کے ساتھ ان میں لگنا ہوگا۔ دوسروں کے ساتھ اچھے سلوک اور خدمت کی مشق اس یقین کے ساتھ کرنی ہوگی کہ ہم جتنا اچھا سلوک اللہ کے بندوں کے ساتھ کریں گے ویسا ہی اچھا سلوک اللہ تعالیٰ اپنی شان عالی کے مطابق ہمارے ساتھ کریں گے۔ خاص کر ایمان کی نسبت سے برہم کے اکرام کی اور اپنے کو حقیر و کتہ سمجھنے کی مشق کرنی ہوگی۔۔۔ ان باتوں کی دوسروں کو بھی دعوت اپنی حاجت سمجھ کر اس یقین کے ساتھ دینی ہوگی کہ جب میں اللہ کے دوسرے بندوں میں اس کے لیے کوشش اور محنت کر دوں گا اور اس راستہ میں تکلیفیں اور ذلتیں اٹھاؤں گا تو اللہ تعالیٰ مجھے ان چیزوں سے

محروم نہ رکھیں گے۔ اس کی بھی مشق کرنی ہوگی کہ یہ سارے کام صرف اللہ کی رضا کے لیے ہوں۔ اس طرح کچھ مشق کر لینے سے انشاء اللہ سب طبقوں میں جوڑ کی شکل پیدا ہو جائے گی۔ امریکہ والوں نے سب کچھ بنالیا لیکن کالوں اور گوروں کو جوڑنے میں وہ بالکل ناکام رہے۔ اس طرح انھوں نے شراب بند کرنے کے لیے کروڑوں روپیہ خرچ ڈالا اور ساری کوششیں کر لیں لیکن بجائے کمی کے اُس میں اور زیادتی ہوئی، الحمد للہ اس تبلیغ کے عمل سے لاکھوں ایسے آدمیوں کے جرائم چھوٹ گئے جن کا جرائم چھوڑنا ناممکن معلوم ہوتا تھا۔

الحمد للہ اس کام میں سارے ہی طبقات لگ رہے ہیں، جو طبقہ اس پر محنت کرے گا اور یہ باتیں اپنے اندر پیدا کر لے گا اُس سے سب لوگ جڑ جائیں گے، ہم اگر اپنے ہی ساتھ جوڑنا چاہتے تو جوڑنے کی یہ ترکیب آپ کو نہ بتاتے۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ سب اس طریقہ پر کچھ محنت کر لیں پھر دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ آپ ہی کے ذریعہ کتنی آسانی سے سب طبقوں کو جوڑتا ہے۔

آج ہر طبقہ میں ہرجنگ جو تاجل رہا ہے اور رسائل بگڑتے چلے جا رہے ہیں۔ اس کا علاج صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ میں ہے۔ جو جتنا کرے گا اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ اتنا پالے گا۔

ہم نے اس کام کے لیے کوئی انجن نہیں بنائی نہ اس کا کوئی دفتر ہے نہ رجسٹر ہے نہ فنڈ ہے۔ ہمارے ہی مسلمانوں کا کام ہے، ہم نے مرد جوہ طریقہ پر کوئی علیحدہ جماعت بھی نہیں بنائی ہے۔ جس طرح مسجد میں نماز کے عمل پر مختلف طبقوں اور مشغلوں والے مسلمان آکر جڑ جاتے ہیں اور نماز سے فارغ ہو کر اپنے اپنے گھروں اور مشغلوں میں چلے جاتے ہیں، اس طرح ہم آپ سب سے کہتے ہیں کہ کچھ وقت کے لیے اپنے گھروں اور مشغلوں سے نکل کر یہ محنت اور مشق کر لیجیے اور پھر اپنے گھروں اور مشغلوں میں آکر ان اصولوں کے مطابق لگ جائیے۔ آپ نے اگر یہ چیز محنت کر کے حاصل کر لی تو دنیا بھر کے سائنس والے آپ سے یہ طریقہ سیکھنے آئیں گے اور خدا نے چاہا تو آپ دنیا کے امام ہوں گے۔

عہد نبوی میں دینی محنت کا نقشہ

دینی محنت کرنے والے فقارے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ
کا ایک خطاب

علیہ افتخار فریدی صاحب (مراد آباد)

یوں سمجھیے کہ ایک دینی محنت ہو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے ایک خاص نقشہ کے ساتھ کی ہے ہم چاہتے ہیں کہ اس محنت کو ان کے طریقے پر سمجھیں اور کریں۔
الحمد للہ احباب نے چند مقامات میں تصدیق و تہذیباً اس محنت کو سیکھنا شروع کیا ہے لیکن کسی جگہ کی محنت کامل نہیں ہو بلکہ ابتدائی درجوں میں ہے۔ اب اگر ہر جگہ کے محنت کرنے والے یہ سمجھیں کہ پوری محنت یہی ہے جو ہو رہی ہے تو پھر اصل شکل پر کوئی نہیں پہونچ پائے گا۔ اب جو انسان بھی محنت شروع کرے وہ یوں سمجھے کہ میری محنت ابتدائی شکل پر ہے اس کو کرتے کرتے اس شکل پر پہونچنا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے ساتھیوں نے کی تھی۔ جب وہ اصل محنت ہو تو انسان اپنی محنت کو اس کے مقابلے میں بالکل ادنیٰ سمجھے۔ لہذا اصل محنت کو سامنے رکھ کر نیت کرے کہ انشاء اللہ مجھے ترقی کر کے انتہا تک پہونچانا ہے۔

اب ایک تو یہ سوچنا ہو کہ اس محنت کا فائدہ کیا ہے؟ دوسرے یہ سمجھنا ہے کہ وہ محنت کیا ہے؟ اس محنت کا فائدہ یہ ہے کہ محنت کرنے والوں کو اور ساتھ ہی ساتھ دوسرے انسانوں کو ہدایت مل جائے اور انسان دین پر اتنا ہی چلیں گے جتنی خدا کی طرف سے ہدایت ملے گی۔

تو اب محنت کی سطح جتنی بلند ہوتی جائے گی اتنی ہی خدا کی طرف سے ہدایت کی تقسیم عام ہوتی جائے گی وہ محنت جب ختم ہو جاتی ہے تو ہدایت مسلمانوں میں نہ نکلتی شروع ہو جاتی ہے پہلے ہدایت کا رد بار اور معاشرت میں سے نکلتی ہے کہ کاروبار میں جو دین کے احکامات ہیں ان کو چھوڑ کر دوسرے طریقوں سے کاروبار چلانے لگتے ہیں پھر فرائض نکلتے ہیں اور پھر مختلف برائیاں داخل ہونے لگتی ہیں۔ حتیٰ کہ مسلمان دین سے نکلنے لگتے ہیں اور جب یہ دین کی محنت کی جاتی ہے تو ہدایت خدا کی طرف سے آتی شروع ہوتی ہے۔ پھر جس درجے میں محنت ترقی کرتی جائے گی ہدایت پھیلتی جائے گی۔

ہدایت کی ایک سطح یہ ہے کہ نماز پڑھنے لگیں۔ دوسری یہ ہے کہ روزے رکھ کر حج ادا کرنے لگیں۔ تیسری یہ کہ مال کمانے اور خرچ کرنے میں احکامات شرعیہ کی تعمیل ہونے لگے۔ اس سے آگے یہ ہوتا ہے کہ خدا تمام انسانوں کو ہدایت دینے لگے۔ ہدایت کے بعد دین زندہ ہو گا اور ہدایت محنت کے بعد آئے گی۔ تو اب ہم جو یہ دیکھتے ہیں کہ لوگ دین پر نہیں چل رہے ہیں بلکہ اس سے نکل کر بے دینی میں داخل ہو رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ محنت نکل چکی ہے۔ اب جتنی جہاں کے بندوں نے دین کی محنت شروع کر دی ہے اتنی خدا نے پاک نے ہدایت دینی شروع کر دی ہے اور بعد ہدایت کے دین زندہ ہونا شروع ہو گیا ہے۔ جہاں نمازی نہیں تھے وہاں کچھ نمازی ہو گئے۔ جہاں روزے نہیں تھے وہاں کچھ روزے زندہ ہو گئے۔ جہاں حج نہیں تھا وہاں کچھ حج قائم ہو گیا۔ جہاں تعلیم کا رواج نہ تھا وہاں تعلیم ہونے لگی۔ لیکن ہدایت اس سطح کی ابھی نہیں ملی کہ کمائیوں کے اندر کے احکام پورے کریں اور کھانے پینے کا مکان بنانے میں اور لیں دین میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دلی راہ اختیار کریں تو ابھی ہم مسلمان بھی اس کے محتاج ہیں کہ محنت کی سطح بلند ہو تاکہ پوری زندگی میں اسلام پر چلنے کی سعادت حاصل ہو اور دوسرے انسانوں کو بھی اسلام کے سمجھنے کی ہدایت ملے۔ اب اس محنت میں دو نوعیتیں ہیں۔ ایک تو محنت کرنے والوں کی تعداد بڑھانا دوسری یہ محنت جو لوگ کر رہے ہیں ان کا مقدار محنت کی شکلوں میں بڑھنا۔ یہ دو علیحدہ لائنیں ہیں۔ اگر لاکھوں محنت کرنے والے بن جائیں مگر محنت تھوڑی تھوڑی کریں تو ہدایت تھوڑی آئے گی۔ اگر خدا ایسی صورت کرے کہ جو محنت کر رہے ہیں ان کی مقدار محنت بڑھ جائے تو مسلمانوں کو بھی ہدایت ملے گی اور تمام انسانوں

کو بھی ملے گی۔

ابھی تک جو ہماری محنت کی نوعیت ہے وہ یہ ہے کہ مشغول لوگ اپنی شغلیتوں میں سے تھوڑا تھوڑا وقت اس طرح نکال رہے ہیں کہ ان کے دینی مشاغل میں فرق نہ پڑے۔ حق تعالیٰ شانہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں سے دین کے لیے قربانیاں دلوائیں، یہ تو اب محنت کرنے والوں میں جتنی حضور والی قربانی پیدا ہوں گی محنت کی سطح بلند ہوگی۔ اب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کی محنت بتلانا چاہتا ہوں جس سے ابھی ہم بہت دور ہیں لیکن اگر اس محنت کو سامنے رکھ کر چلتے رہیں گے تو خدا ہاں تک پہنچا دیگا تو ہر کام کرنے والے کو محنت کے اس انتہائی نقشہ کو سامنے رکھ کر وہاں تک پہنچنے کی نیت کرنی چاہیے یہ بات تو آپ لوگ جانتے ہیں کہ سارے عرب میں مدینہ والوں کی محنت دین پھیل رہی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کا عرب کا قریب چھوٹا نہیں تھا۔ ہندوستان کے برابر نہیں تو اس سے بہت کم بھی نہ تھا۔ اس وقت دنیا میں کمائیوں کے جو طریقے رواج پذیر تھے وہ بھی نہ تھے پورے ملک میں کوئی حکومت قائم نہ تھی جس کے دفاتر وغیرہ کی نوکریوں کے ذریعہ بھی رزق کی سہولت حاصل نہیں تھی۔ اس زمانے میں بیت اللہ پر آنے والے حجاج سے بھی وہاں کچھ وصول نہیں کیا جاتا تھا بلکہ حجاج کی مدارات میں ہر ایک کچھ خرچ کرتا تھا۔ لہذا حج کا شعبہ بھی اس زمانے میں کمائی کا شعبہ نہیں تھا۔ کھیت اور باغات بھی گویا نہیں تھے، تجارتی نظام بھی مکمل طور پر غائب نہ تھا۔ کہیں کہیں کھجور، انگور اور انار کے کچھ باغات تھے۔ چند مقامات تھے جہاں چھوٹے پیمانے پر تجارت ہوتی تھی۔ غرض کہ پورا عرب عام طور سے تنگابھوکہ پیا سار تھا۔ نہ سب کے پاس کپڑے تھے نہ مکاناں تھے۔ پانی اور کھانا بھی پورے عرب کو نہیں ملتا تھا۔ بھوک کی شدت میں کپڑے کھوڑے بھی کھا جاتے تھے۔ یہاں تک کہ زمین پر پڑا ہوا خون بغیر تحقیق کے کہ کس چیز کا ہے اس جگہ کا ہر چاٹ جاتے تھے۔ اکثر علاقے کمائی سے خالی اور بھوک سے بھرے ہوئے تھے۔ بادشاہوں تک کی ہمت نہیں تھی کہ اس ملک پر حکومت کریں حکومت کرنے کے لیے بھی اخراجات کی ضرورت ہے اس وقت نہ پٹرول تھا نہ سونا، عرب کے کنارے پرچہ درکشی کی حکومتیں فوجی نظام رکھتی تھیں کہ عرب ان پر کسی وقت بھی چڑھائی نہ کر دیں۔ ورنہ کوئی نظام حکومت پورے عرب بھر میں نہ تھا تو جس ملک میں نظام چھانے کے لیے حکومتوں تک کی ہمت نہ پڑتی ہو اس ملک میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے محنت کی

یہ جو مقامات تجارت و ذراعت کے مراکز تھے وہ سب ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں آگئے
سوائے مدینہ پاک کے آدمیوں کے سارے ملک کے خوشحال قبائل مخالف تھے سارے عرب منظر تھا
کہ کئے دالے اسلام لائیں تو ہم بھی لائیں اور مکہ والوں نے آپ کی زندگی کے آخری دور تک مقابلہ
کیا۔ اب ایسے حالات میں جتنا کام ہوا تمام کا تمام مدینہ کی بستی سے ہوا۔ جہاں بھی کوئی ایساں لاتا
اسے مدینہ بلا لیا جاتا۔ تو مدینہ ایسی بستی بن گیا۔ جہاں لوگ خاندان اور برادریاں چھوڑ چھوڑ
کر آکر رہتے رہے! اور جب قوم سے نکل کر آتے تھے تو اپنا مال بھی لے کر نہیں آ سکتے تھے۔ مدینہ
والوں کو ان کے رہنے کھانے پینے کا انتظام کرنا پڑتا تھا۔ اب یہ ایسی بستی بن گئی جہاں مہاجر
اور مقامی برابر ہو گئے۔

آنے والوں میں کچھ تو تھے ہی فقیر کچھ کے روزگار ٹوٹ گئے، کچھ کے اموال مقام والوں
نے چھین لیے غرضیکہ مدینہ میں آنے والے سب ہی فقیر بن کر آئے۔ ان فقیروں اور مدینہ کے انصار کو
لے کر آپ نے دین کی محنت کا کام شروع کیا۔ باہر سے آنے والوں کو کاروبار کرنے نہیں دیا گیا جب تک
کماؤ کی تسکلیں وجود میں آئیں تقاضیوں نے سب کی ضروریات مہیا کیں غرض کہ مدینہ میں بسنے والوں پر اتنا بوجھ
پڑ گیا تھا اور ان کے حالات ایسے ہو گئے تھے کہ کم از کم دس سال تک اپنے کاروبار چلانے یا زیادہ اخراجات مہیا
کرنے کے سبب ان کو کہیں باہر نہیں نکلنا چاہیے تھا۔ کماؤ دالے نظام کا یہی تقاضا تھا انصار پر چونکہ سب
آنے والوں کا خرچ بھی پڑ گیا تھا اس لیے کھیتوں اور باغات کے کام میں بھی زیادہ انہماک کی اور زیادہ وقت
لگانے کی ضرورت تھی تاکہ آنے والوں کے اخراجات پورے کر سکیں کہ نہ کہ مدینہ کے انصار کے بہت گھروں پر
کئی کئی خاندان ٹھہرے ہوئے تھے! غرض ان ضرورتوں کے اعتبار سے باہر نکلنے کا بالکل موقع نہیں تھا۔
لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کو کماؤ کی تھمٹی دینے کی بجائے دین کی پوری محنت اسی دس
سال میں کی اور کرائی اور دین کی محنت کا ایک ایسا نقشہ قائم کیا کہ انسانی زندگی میں جو تقاضے ہیں گھر
والوں کی پرورش (دیکھ بھال) مال دولت کمانے کا عمل ان دونوں عملوں کو ہر بار پھر اگر دین کی محنت کے
عمل کو آگے بڑھایا اور صحابہ کرام کو ایسی تربیت دی کہ جس وقت اللہ کے راستے میں نکلنے کو کہا جائے اور
جتنوں کو کہا جائے اور جہاں کے لیے کہا جائے سب تقاضوں کو چھوڑ کر نکل جائیں۔ یہاں تک کہ جن کو مغرب
کے وقت نکلنے کو کہا انہیں مدینہ میں سونے نہیں دیا جس طرح کچے نمازی اذان کی آواز سن کر تمام کام چھوڑ

کرنماز کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح مدینہ والے خدا کے راستے میں نکلنے کی آواز پر کھڑے ہو جاتے تھے۔ جس وقت اللہ کے راستے میں ایمان و دین کے تقاضوں پر آواز لگتی۔ یہ آواز سودے خریدنے وقت سینیں یا دوکان کھولتے وقت کان میں آنے یا خرید و فروخت کے انتہائی انہماک کے وقت سنی جائے یہ آواز کھجور کے باغوں میں کھجوروں کے توڑنے کے وقت لگے نکاح ہونے کے وقت لگے یا رخصتی ہونے کے وقت لگے عورتوں کے بچہ پیدا ہونے کے وقت لگے یا بیماری کے وقت لگے یا عزیزوں اور گھروالوں کی موت کے وقت لگے۔ اس کی مشق کر لی تھی کہ جس وقت آواز سنیں سب چھوڑ چھاڑ کر نکل جائیں جو پاس ہو لے لیں۔ جہاں ضرورت ہو چلے جائیں جسے وقت کا تقاضا ہو وہاں گزریں جو جان پر بیتے اسے جھیلیں۔ یہ مزاج بن گیا تھا خدا کے راستے میں نکلنے والوں کا۔ مدینہ پاک کے دس سال کے قیام میں ڈیڑھ سو جماعتیں نکالیں جن میں سے ۲۵ سفروں میں آپ خود تشریف لے گئے۔ کسی میں دس ہزار آدمی نکلے کسی میں پچاس نکلے کسی میں تیس یا چالیس ہزار نکلے کسی میں تین سو سترہ نکلے کسی میں کسی میں پندرہ کسی میں سات یا آٹھ نکلے۔ مدت کے اعتبار سے کسی میں دو ماہ خرچ ہوئے کسی میں تین ماہ کسی میں بیس دن کسی میں پندرہ دن خرچ ہوئے۔ بقیہ جو سو اسو جماعتیں نکالیں ان میں بھی ہزار نکلے پانچ سو اور چھ سو بھی کم و بیش سب طرح کے نکلتے رہے۔ مدت بھی چھ ماہ چار ماہ سب طرح کا وقت لگا۔ اب حساب لگاؤ کہ ہر آدمی کے حصے میں باہر گزارنے کا کتنا وقت پڑا۔ اور سال میں کتنے سفر کیے مگر سب سفروں کو جوڑ کر تخمینہ کر دے تو سال میں چھ ماہ یا سات ماہ ہر آدمی کے حصے میں آئیں گے۔ اب اس نقل و حرکت کی کوشش سے مختلف مقامات کے انسانوں کو مدینہ آنے کی دعوتیں ملیں کہ اسلام مدینہ میں آکر سیکھو۔ چوں کہ اسلامی زندگی ماحول سے آئے گی۔ اس زندگی کا ماحول صرف مدینہ میں تھا۔ تو باہر نکلنے والوں کو مدینہ منورہ کے قیام کے زمانے میں باہر سے آنے والوں کو دین سکھانا پڑتا تھا۔ پھر مدینہ والوں کو اپنے لیے بھی علم حاصل کرنے کے لیے وقت کا لٹا پڑتا تھا۔ مدینہ کے قیام کے زمانہ میں مسجدوں کے لیے وقت مانگا جاتا تھا۔ تاکہ سیکھنے سکھانے کا نظام مسجدوں میں قائم رہے اور آنے والوں کو سنبھالا جاسکے جب ان لوگوں نے روزانہ کی زندگی ایسی بنالی کہ اگر دو آدمیوں نے مل کر تجارت شروع کی تو باری لگائی ایک ایک دن کی کوئی کسی وقت کوئی کسی وقت کوئی لکھا کہ پہنچ جاتا۔ کوئی شام کو پہنچتا اور رات کو رہتا۔ عشاء بعد سے عبادت میں لگا رہتا۔ پھر سوتا۔ کچھ عشاء پڑھتے ہی سو جاتے اور پچھلے وقت میں تہجد ادا کرتے۔ اس طرح جو بیس گھنٹے مسجد میں مقامی مسلمان موجود رہتے۔ اب جو باہر سے جس

وقت پہنچتے آؤں مسجد میں ان کو سنبھالنے کو موجود ملے، کبھی تعلیم کے حلقہ ہو رہے ہیں تو آنے والوں کو اس میں بٹھاتے نماز ہو رہی ہے تو اس میں شامل کر رہے ہیں۔ ذکر اذکار جس وقت ہو رہا ہے اس میں جوڑ رہے ہیں اس طرح آنے والے بھی اپنے کو خالی کسی وقت نہیں سمجھیں گے! اب حساب لگاؤ چھ سات ماہ تو باہر خرچ ہوئے مسجدوں کی باری میں بھی دو ڈھائی ماہ نکل گئے! اب دنیاوی ضرورتوں کے لیے کتنا وقت رہ گیا ہر شخص کا وقت بیرونی نقل و حرکت میں بہت سا لگ گیا اور کافی وقت مدینہ آنے والوں کے سنبھالنے میں لگ گیا۔ ذرا بیع آمدنی تو عام حالات سے بھی کم ہو گئے اور اخراجات کسی گنا زیادہ بڑھ گئے۔ باہر کی نقل و حرکت کا خرچ اپنا اور گھر والوں کا خرچ جو دوسرے باہر سے مدینہ میں آئیں تو ان کا خرچ جو مدینہ کے غریبا باہر نکل رہے ہیں ان کا سفر خرچ، سواری، لباس، کھانا، باہر والے خوشحال آئیں ان کی بھی دعوتیں کرنا، پھر جن علاقوں میں قسط ہوتا رہی مدینہ یا ک آتے، انکی بھی مدد کرنا، غریب کا خرچ تو نقل و حرکت کے زمانے میں بھی ادرقیام کے زمانے میں بھی بہت بڑھ گیا اور کمائی کی شکلیں ٹوٹ گئیں نتیجہ یہ ہوا کہ باہر بھی اور مقام پر بھی بناتے جھیلنے پڑے سردی بھی سہنی پڑی، گرمی بھی برداشت کرنی پڑی غرض کہ ہر قسم کی تکلیفیں اٹھانی پڑیں اپنا پیٹ کاٹ کاٹ کر مقامی اور بیرونی خاکیوں کو چلا یا تو جب ایمان کا کام کرنے والوں نے ایمان کے تقاضوں کو کمائیوں اور گھر کے تقاضوں پر مقدم کر دیا تو حق تعالیٰ شانہ نے اس نقشہ سے خوش ہو کر تمام عرب کی بسنے والی قوموں کو اسلام میں داخل کر دیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کی قربانی کی برکت سے ان تمام انسانوں کی تربیت ہو گئی جن کی تربیت کی حکومتوں کو بھی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ آپ ایسی حالت میں دنیا سے تشریف لے گئے۔ جب سارا عرب اسلام سے منور ہو چکا تھا اور مدینہ کا ایک ایک گھر مال سے خالی ہو چکا تھا پھر حق تعالیٰ شانہ نے قیامت تک کے آنے والوں کو یہ دکھانے کے لیے کہ اسلام ذات محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی محنت سے بھلا ہوا آپ کے تشریف لے جانے کے بعد اکثر عرب قبائل کو پھر مرتد بنا دیا تاکہ قیامت تک کے آنے والوں کو پتہ چل جائے کہ جب بھی ہم اس محنت کو لے کر اٹھیں گے تو سارے عالم کے غما کے درست ہو جائیں گے جیسوہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوتے ہی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ کے مسلمانوں کو بیٹھنے نہیں دیا بلکہ ایک دم سب کو نذاکے راستے میں نکال دیا۔ اسی بھوک اور پیاس میں اسی غم کی حالت میں نکلا۔ یہاں تک کہ تین دن اور تین راتیں مدینہ پر ایسی گزریں کہ ہر وقت حملے کا خطرہ تھا اور مدینہ

پاک بالغ مردوں سے گویا بالکل خالی تھا۔ اکثر تو ملک شام کے رخ پر جیش ارام میں بھیجے گئے۔ بقیہ ڈیڑھ سو قرب
دجوار میں کھلے طاہر کے اعتبار سے نکلنے کا موقع بالکل نہ تھا۔ محض حکم کی تعمیل کے جذبے سے نکل گئے۔ الشرب العزیز
اس محنت کی پوری دنیا کو قیمت دکھائی ایک قلیل عرصہ میں سارا عرب اسی نقشہ پر آگیا ایک عرب گھرانہ بھی اسلام
سے باہر نہیں رہا اور اسمیں صرف ایک ماہ لگا۔ صرف یہی نہیں کہ سلمان بن گئے بلکہ ایمان کی پوری محنت پر لوٹ آئے۔
تو اصل ایمان کی محنت کا نقشہ یہ ہے کہ ایسی فضیلت پیدا ہو جائے کہ جس کو جس وقت جہاں کے لیے
کہا جائے سب مشاغل چھوڑ کر راہ خدا میں چلا جائے اور جب باہر کے آدمی دین کی کفنی کی لیے اس کے مقام
پر آئیں تو یہاں بھی ان کے ساتھ لگ جائے تو اب آپ غور کیجیے کہ آج کی محنتوں میں اور اس محنت میں
کتنا فرق ہے۔ تو اصل سمجھو اس نقشے کو اور یہ سمجھو کہ ہماری دالی محنتیں ابتداء ہی میں اور ہمیں ان جیسی
محنت کرنے والا بنتا ہے۔ پوری پوری جان لگانے والا بنتا ہے۔

مختصر سی زندگی ہے اس میں سے تھوڑا سا وقت ضروریات کے لیے کمانے پر لگائیں گے اور بقیہ
تمام وقت دین کی محنت پر صرف کریں گے! اب ذہن میں یہ رکھیں کہ چونکہ یہ قربانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہ کرام کے اندرون سے نکلی ہے اس لیے ان کے بدن اور روح کے انوار اس قربانی میں موجود ہیں
لہذا جتنی یہ قربانیاں کام کرنے والوں میں بڑھیں گی اتنی ہی ہدایت حق تعالیٰ شانہ کی جانب سے آئیگی۔
دین مالوں سے نہیں پھیلے گا بلکہ دین کی محنت سے کمائیوں کے نقشے میں جو نقصانات اور
کمیاں آئیں گی اس قربانی سے پھیلے گا اور جب یہ قربانیاں کمال تک پہنچیں گی تو ان توہوں کو آگے
ذریعہ ہدایت ملے گی جو آسمان پر اڑ رہی ہیں اور ہم غریبوں کی طرف دیکھتی بھی نہیں اور وہ سلمان جو زندگی
کے کسی شعبے میں اسلام کی بات سننے کو تیار نہیں وہ اپنے تمام کاموں کو اسلام کے احکامات کے موافق بنا
ئے گا اور آپ حضرات کی قربانیوں کا بارہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حوض کوثر پر کھڑے ہو کر لو ایں گے جہاں اپنے
انصار سے ملنے اور ان کی قربانیوں کا صلہ دوانے کا وعدہ فرمایا ہوا بشرطیکہ سب ملے کر کوثر اچھو کچھ ان محنتوں
کے بعد ملے گا۔ وہ حاصل کر کے دوسروں کو دیں گے اور خود زلیں گے ایسا کرنے میں حضور کی جھک پائی جائیگی
کیونکہ آپ قربانیوں کے ذریعہ صحابہ کرام کے ساتھ تھے اور جب نعمتیں ملنے کا وقت آیا تو آپ تشریف لے گئے اس
طرح جو حضرات اپنی جان و مال کی قربانی کریں گے اور دنیا میں کچھ لینا نہیں چاہیں گے اور صرف آخرت پر نگاہ
رکھیں گے وہی حضرات آخرت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ قریب ہوں گے۔ انشاء اللہ۔

راہِ خدا میں نکلنے والے قافلوں کے لیے

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی ہدایت

محمد منظور نعمانی

[تسلیمی اجتماعات کا پروگرام عموماً یہ ہوتا ہے کہ پہلے ایک دو دن پورے ذور و قوت کے ساتھ حاضرین کو اس کی دعوت اور ترغیب دی جاتی ہے کہ وہ ایمان و یقین اور ایمان والے اعمال اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے کچھ مدت کے لیے اپنے احوال اور روزمرہ کے مشاغل سے نکلیں اور دوسرے بندگانِ خدا کو بھی ان کی دعوت دینے کے لیے ایک خاص پروگرام کے مطابق وہ محنت و مجاہدہ کریں۔ اللہ کے جو بندے اس دعوت کو قبول کر لیتے ہیں ان کی جامعیت ترتیب دے دی جاتی ہیں اور اجتماع کے اہتمام پر ان کو ہدایات دے کر اور دعا کر کے رخصت کر دیا جاتا ہے۔] اپریل ۱۹۷۷ء میں کلکتہ کے قریب گمراہٹ میں ایک اجتماع ہوا تھا، راقم سطور بھی اس میں شریک تھا، پہلے دو دن کی دعوت و ترغیب کے نتیجہ میں ایک ہزار سے کچھ اور پر بندگانِ خدا نے اپنے نام لکھائے جن کو قریباً سو جامعوں میں تقسیم کر دیا گیا، آخری دن حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے جامعین کو رخصت کرتے وقت جو تقریر فرمائی تھی وہ اس عاجز نے اشارات و تحفہ کی شکل میں لکھی تھی۔ وہی ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔ اس میں جو کچھ ہے وہ مضمون کی حد تک حضرت مولانا مرحوم کا ہے، لیکن الفاظ کے بارے میں یہ بات نہیں کہی جاسکتی۔

خطبہ مسنونہ کے بعد مولانا نے فرمایا۔

آفتاب نورانی ہے۔ اس کے اندر نور ہے۔ وہ اپنے اس نور کے ساتھ چکر لگاتا ہے تو دنیا میں نور پھیلا ہے۔ اگر بجائے نورانی کے وہ خود ظلماتی ہوتا اور اس میں نور کے بجائے ظلمت ہوتی تو وہ دنیا میں ظلمت پھیلنے کا ذریعہ بنتا۔ آپ لوگ اپنے گھر چھوڑ کر نکل رہے ہیں اور دور قریب کی دنیا میں پھریں گے۔ اگر آپ میں نور ہوگا تو آپ کے ذریعہ نور پھیلا گا۔ اور اگر آپ کے اندر ظلمت ہوگی تو وہی ظلمت پھیلا گی، اس لیے آپ کو کوشش کرنی ہے کہ آپ کے اندر نور ہو اور آپ خود نورانی بنیں۔ کسی انسان کی ذات میں نور نہیں ہے، نور والے اعمال سے انسان میں نور آتا ہے اس لیے آپ لوگوں کو نور والے اعمال کرنے ہیں تاکہ آپ کے اندر نور آئے اور آپ کے ذریعہ نور پھیلا، اور ظلمت والے اعمال سے اپنے آپ کو بچانا ہے تاکہ آپ ظلمت پھیلنے کا ذریعہ نہ بنیں۔

نور والے اعمال وہ محمدی اعمال ہیں جو اللہ کی رضا کے لیے کیے جائیں، ان اعمال کو اتنی کثرت سے اور قسمل اور یکوٹی کے ساتھ کرنے کی ضرورت ہے کہ آپ ان کے نورانی رنگ میں رنگ جائیں۔ — وہ نورانی اعمال یہ ہیں :-

۱، ۱، ۱، خلاص کے ساتھ ایمان و یقین حاصل کرنے کی دعوت جو انبیاء علیہم السلام کی خاص میراث اور اللہ کی مخلوق کے ساتھ سب سے بڑی خیر خواہی ہے۔

(۲) نماز اور حلقہ عبادات جس میں ذکر و تلمذات، دعا و استغفار سب شامل ہیں۔

(۳) علم میں مشغولیت۔ خاص کر وہ علم جس میں انسانوں کے اعمال و افعال کے آخرت

میں ظاہر ہونے والے نتائج کا بیان ہو یعنی ترغیب و ترہیب۔

(۴) اچھے اخلاق جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق تھے اور جن کی آپ نے

تعلیم دی۔ جس کا خلاصہ اور حاصل ہے اللہ کی رضا کے لیے اس کی مخلوق کی خدمت

اور اس کے ساتھ اچھا برتاؤ۔

یہ ہیں وہ نورانی اعمال جن کے سلسل اور کثرت سے کرنے سے نور پیدا ہوتا ہے اور

زندگی نورانی بنتی ہے، آپ کو انہی اعمال میں مشغول رہتے ہوئے بچنا ہے۔

یاد رکھیے آپ نہ من اپنے گھر اپنے گھر والوں اور اپنے خاص ماحول کو چھوڑ کر جا رہے ہیں۔ نفس اور شیطان کو چھوڑ کر نہیں جا رہے ہیں۔ یہ دونوں دشمن ہر قدم پر اور دن رات آپ کے ساتھ رہیں گے۔ آپ کی بری عادتیں بھی آپ کے ساتھ جا رہی ہیں۔ یہ سب چیزیں آپ کے ان اعمال کی طرف کھینچیں گی جن سے آپ میں ظلمت آئے اور آپ خدا سے دور اور اس کی رضا سے محروم ہوں۔ آپ ان دشمنوں کے شر سے صرف اس طرح بچ سکتے ہیں کہ اس بات کا پورا اہتمام کریں کہ سونے کے چھ سات گھنٹوں کے علاوہ دن رات کے تمام اوقات میں اپنے کو ان نورانی اعمال میں مشغول رکھیں۔ یا آپ ایمان کی اور ایمان والے اعمال کی دعوت دیتے ہوں، یا نماز اور ذکر و تلاوت وغیرہ کسی عبادت میں مشغول ہوں، یا تعلیم اور تعلم میں لگے ہوں، یا کوئی خدمت والا کام انجام دے رہے ہوں۔

نفس اور شیطان کے شر سے بچنے کی صورت یہی صورت ہے کہ آپ کا وقت ان کاموں سے فارغ اور خالی نہ ہو۔ "خانہ خالی را دیو می گیرد"

پھر یہ اعمال بھی نور حاصل ہونے کا ذریعہ اسی صورت میں بنیں گے جبکہ صرف اللہ کی رضا کے لیے اور آخرت کے ثواب پر نگاہ رکھتے ہوئے کیے جائیں۔ اگر خدا نخواستہ نیت خالص نہ رہی تو یہی اعمال جہنم میں کھینچ لے جائیں گے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مشہور حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت میں سب سے پہلے تین آدمیوں کے بارے میں جہنم کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اور جہنم میں سب سے پہلے انہی کو پھونکا جائے گا، ان میں ایک وہ عالم دین اور عالم قرآن ہوگا جو عمر بھر قرآن سیکھنے سکھانے میں مشغول رہا۔ دوسرا ایک دولت مند سخی ہوگا جس کو دنیا میں اللہ نے خوب دولت سے نوازا تھا، اور وہ اللہ کی دی ہوئی دولت نیکی کے کاموں میں خوب کشادہ دستی سے خرچ کرنا تھا اور تمیز شخص ایک شہید ہوگا جو بہادری کے میدان میں دشمن کی تلواروں سے شہید ہوا ہوگا۔

لیکن ان تینوں آدمیوں نے یہ اعمال خالصاً وجہ اللہ نہیں کیے تھے، بلکہ دنیا میں ناموری اور شہرت و عزت حاصل کرنے کے لیے کیے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن جب یہ تینوں قسم کے آدمی اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش ہوں گے

تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ ہم دلوں اور نیوؤں کا حال جانتے ہیں۔ تم لوگوں نے یہ اچھے اور
 نورانی اعمال ہماری رضا کے لیے نہیں کیے تھے، بلکہ دنیا میں ناموری اور شہرت کے لیے
 کیے تھے اور یہ چیز تمہیں دنیا میں مل چکی، اب تمہارے لیے یہاں کچھ نہیں۔ اس کے بعد
 ان کو ان کے انہی اعمال کی وجہ سے گھسیٹ کے جہنم میں پھینکا دیا جائے گا۔ بلکہ حدیث میں
 یہ بھی ہے کہ یہ پہلے وہ انہی بوں کے جن کے لیے سب پہلے جہنم کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (العیاذ باللہ)
 سوچئے تو کس قدر لرزادینے والی ہے یہ حدیث، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث
 کو روایت فرماتے تو کبھی کبھی مارے خوف کے ان کی چمچیں مل جاتیں اور ان پر بیہوشی کا
 دورہ پڑ جاتا تھا۔ اور ایک دفعہ جب ایک تابعی نے یہی حدیث حضرت ابو ہریرہ سے سُن کر حضرت
 معاویہ کے سامنے نقل کی تو حضرت معاویہ اتنے دے کہ لوگوں کو ان کی جان کا خطرہ
 ہو گیا۔ بہت دیر کے بعد ان کی حالت ٹھیک ہوئی اور انہوں نے فرمایا۔

صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَنْ كَانَ	اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں یہ فرمایا اور ایک
يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا	مومن علی اللہ علیہ السلام نے اللہ کی طرف سے
تَوَفَّى إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا	پہنچایا کہ جو کون اپنے اعمال سے دنیا اور دنیا کی
لَا يَخْشَوْنَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ	ذیبت زینت چاہے گا، سکو اسکے اعمال کا پورا نتیجہ
لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ	دنیا میں ہم دے نیگے اور ان کیلئے ہمیں ہلکا
وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ	نہیں کہ جائیگی۔ ان لوگوں کیلئے آخرت میں
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ	دوزخ کی آگ کے اندر کچھ نہ ہوگا اور جو عمل انہوں
	نے کیے تھے وہ ضائع جائیں گے اور بے کار

لا حاصل ہوں گے ان کے اعمال۔

ہر حال نورانی اعمال نور پیدا کرنے کا ذریعہ ہی صورت میں ہو سکتے ہیں جبکہ وہ خالص اللہ کی رضا کیلئے
 اور آخرت کیلئے کیے جائیں، اسلئے آپ کو ایک طرف تو اپنے تمام اوقات انہی اعمال میں مشغول رکھنے میں دوسری
 طرف اس کا بھی اہتمام کرنا ہو کہ نیت صحیح ہے شیطان جب کسی بندہ کو اچھے عمل سے بڑا نہیں مکتا تو اس کی
 نیت میں خدو ڈالنے کی کوشش کرتا ہو۔ اللہ والے عمل اگر غیر اللہ کیلئے کیے جائیں تو ان میں اللہ کی نیت نہیں ہوتی۔

اور اگر اللہ کی رضا کیلئے وہ اعمال کیے جائیں جو درحقیقت مضاد الے اعمال نہیں ہیں تو ان میں اللہ کی نسبت نہیں آتی اور وہ رضائے الہی کا وسیلہ نہیں بنتے۔ اس لیے دونوں کوششیں ضروری ہیں۔ ایک اللہ کی رضا والے اعمال میں مشغولیت، ہمدوم ایسی مشغولیت کہ ان کا رنگ چڑھ جائے اور نیت کی صحت کا اہتمام جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر عمل سے مقصد اللہ کی رضا ہو۔ ساری کامیابی بس اللہ کی رضا میں ہے اور اس کی ناراضی میں تمام ناکامی اور نامرادی ہے۔

میں بتا چکا ہوں کہ اس نکلنے کے زمانہ میں بس چار کاموں میں اپنے آپ کو مشغول رکھنا ہے۔ سب سے پہلی چیز ہے ایمان و یقین کی اور ایمان والے اعمال کی دعوت۔ اس دعوت کے لیے عمومی گشت ہوں گے، خصوصی گشت ہوں گے جن کے اصول و آداب گشت کے لیے نکلنے وقت بتلائے جائیں گے ان کو دھیان سے سنا جائے۔ پھر جب آپ دعوت کے لیے گلیوں اور بازاروں میں نکلیں گے تو شیطان آپ کو وہاں کے نقشوں کی طرف متوجہ کرے گا۔ اس لیے سب سے پہلے دعا کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ شیطان و نفس کے شر سے بچائے اور اپنی مرضی کے مطابق کام کرنے کی توفیق دے۔ پھر گشت میں اس کا اہتمام رہے کہ بس اللہ کے بھال اور جمال پر اور اس کی صفات عالیہ پر نظر دے۔ نگاہیں نیچی رہیں اور اپنا مقصد نگاہ کے سامنے نہ رہے جس طرح جب کسی مریض کو اسپتال لے کر جاتے ہیں تو خود مریض اور اس کے ساتھی اسپتال کی عالی شان عمارتوں کو اور وہاں کے نقشوں کو دیکھیں گے نہیں دیکھتے بلکہ ان کے سامنے بس مریض کا علاج ہوتا ہے۔

خصوصی گشت میں اگر دیکھا جائے کہ وہ صاحب جن سے آپ ملنے گئے ہیں اس وقت توجہ سے بات سننے کے لیے تیار نہیں ہیں تو مناسب طریقہ سے جلدی بات ختم کر کے ان کے پاس سے اٹھ آنا چاہیے اور ان کے لیے دعا کرنی چاہیے اور اگر دیکھا جائے کہ وہ صاحب توجہ ہیں تو پھر پوری بات ان کے سامنے رکھنی چاہیے اور وقت فاسد کرنے کے لیے بھی کنا چاہیے۔ خصوصی گشت میں جب دینی اکابر کی خدمت میں حاضری ہو تو ان سے صرف دعا کی درخواست کی جائے۔ اور ان کی توجہ دیکھی جائے تو کام کا کچھ ذکر دیا جائے عمومی گشت کے لوگوں کو مسجد میں جمع کیا جائے اور ان کے سامنے ایمان و یقین، نماز، ذکر اللہ، علم دین، اخلاق اور دینی جہد کی بات رکھی جائے اور تشکیل کی کوشش کی جائے۔ پھر تشکیل کر کے مسکن

نہ ہو جائیں بلکہ جن لوگوں نے دعویٰ کیے ہیں اور نام لکھانے میں ان کو اللہ کے راستہ میں نکال دینے کی اور عددوں کو عمل میں لے آنے کی پوری کوشش کریں اور اپنے امکان بھر اس کا انتظام کریں کہ ان کا وقت اچھی طرح گزرے۔ جو لوگ اس وقت نکلنے کا فیصلہ نہ کر سکیں ان کو مقامی گشت مقامی اجتماع، تعلیم، نماز، ذکر کی پابندی پر آمادہ کیا جائے۔ اور ان کاموں کا نظام بنادیا جائے۔ جب دعوت کے سامان کی یہ ساری محنت کر چکیں تو اس کسان کی طرح جو زمین میں بیج بکھیر دیتا ہے اور پھر اللہ سے ہو گا تلہے پورے الحاح کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں وہی مطلب الغلوب ہے وہی جس کو چاہے ایمان اور ایمان والے اعمال دیتا ہے اور جس کے لیے نہیں پاتا اس کو محروم رکھتا ہے۔

دعوت کے بعد دوسرا کام تعلیم کا ہے جو بے تعلیم کیلئے بیٹھیں تو ادب نہیں، دل بول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے علم کی عظمت سے، باہوا ہو، فغان کا مذاکرہ ہو، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمائی ہوئی دعائیں یاد کی جائیں۔

جو وقت دعوت اور تعلیم سے خالی ہو اور کوئی دوسرا ضروری کام بھی اس وقت نہ ہو اس میں نوافل پڑھ جائیں یا قرآن مجید کی تلاوت کی جائے یا ذکر و تسبیح میں مشغول کیا جائے۔ یا اللہ کے کسی بندہ کی خدمت کی جائے۔

جس طرح نماز میں آدمی یا قیام میں ہو، یا رکوع میں یا سجدہ میں یا قعدہ میں اسی طرح اللہ کے راستہ میں نکلنے کے بعد آدمی یا دعوت میں لگا ہو، یا تعلیم اور تعلیم میں یا ذکر عبادت میں، یا اللہ کی کسی مخلوق کی خدمت میں۔۔۔ یہ چار کام اس پورے زمانے میں بطور اصل مقصد کے کیے جائیں گے اور اتنے کیے جائیں گے کہ یہی عادت و مزاج بن جائے۔ یہ اجتماع بھی کیے جائیں گے اور انفرادی بھی۔ اجتماع سے مطلب یہ ہے جو جماعتی نظام کے تحت ہو، جیسے خدیجی گشت اور عمومی گشت میں دعوت اور جماعت کی تعلیم کے وقت میں تعلیم اور جماعت کے ساتھ فرض نمازیں اور ان کے آگے پیچھے کی سنتیں اور جماعتی تفسیر کار کے مطابق کھانے وغیرہ کے انتظامات کی دودھ دھوپ، یہ سب اعمال اجتماعی ہیں۔ انفرادی دعوت، انفرادی تعلیم، انفرادی عبادت، انفرادی خدمت وہ ہوگی جو جماعتی پر دگرام کے

کے علاوہ کوئی شخص اپنے اس حالی وقت میں کرے جس میں کوئی اجتماعی کام نہیں ہے۔ مثلاً
دوپہ کے کھانے کے بعد ظہر تک کوئی جماعتی کام دعوت یا تعلیم وغیرہ کا نہیں ہے۔ ہر شخص کو اجازت
ہے کہ وہ اس میں آرام کرے۔ اب اگر کوئی اللہ کا بندہ اپنے اس وقت میں آرام کرنے کے
بجائے کسی شخص کے پاس جا کر دعوت ایمان کی باتیں کرے یا کسی اللہ کے بندہ کو کوئی دعا
یا ذکر اے یا اس کی نماز صحیح کر اے یا مسجد کے کسی کونہ میں کھڑے ہو کر نوافل پڑھنے لگے
یا کسی ساتھی کی کوئی خدمت کرنے لگے تو یہ سب صورتوں میں انفرادی عمل کی ہوں گی۔

۱۔ ہر حال اللہ کے راستہ میں نکلنے کے زمانہ میں یہ چار کام اصل مقصد کے طور پر کیے
جائیں۔ اور حاجات بشری کے علاوہ اپنے کل اوقات ان ہی کاموں میں مشغول رکھے جائیں تب
ان کے ذریعہ زندگی میں نور آئے گا اور پھر انشاء اللہ وہ نور متعدی ہوگا اور پھیلے گا۔
ان چار کاموں کے علاوہ چار ہی کام ناگزیر ضرورت کے طور پر کیے جائیں گے اور صرف
بقدر ضرورت ہی کیے جائیں گے۔ وہ چار یہ ہیں۔

۱۔ کھانا پینا ۲۔ قضاء حاجت ۳۔ سونا ۴۔ باہم بات چیت کرنا۔

یہ ناگزیر ضرورتیں ہیں ان کو بس اتنا ہی وقت دیا جائے جتنا ضروری اور ناگزیر ہو
سونے کے لیے دن رات میں بس کچھ گھنٹے کافی ہیں۔

۴ باتیں وہ ہیں جن سے پورے اہتمام کے ساتھ بچا جائے۔

۱۔ کسی سے سوال نہ کیا جائے بلکہ کسی کے سامنے اپنی کوئی ضرورت ظاہر بھی نہ کی جائے۔
بھی ایک طرح کا سوال ہی ہے۔ ۲۔ اسراء سے کبھی بچا جائے۔ اسراء یہ ہے کہ زبان سے تو یہاں
نہ کہ لیکن دل میں کسی بندہ سے کچھ حاصل ہونے کی طمع ہو، گو یا بجائے زبان کے دل میں
سوال ہو۔ ۳۔ اسراء سے بچا جائے۔ اسراء یعنی فضول خرچی ہر حال میں معصوب اور
مضر ہے، لیکن اللہ کے راستہ میں نکلنے کے زمانہ میں اس کے نتیجے اپنے حق میں بھی بہت کم
ہوتے ہیں اور دوسرے ساتھیوں کے حق میں بہت کم۔ بغیر اجازت کسی ساتھی کی بھی کوئی چیز
استعمال نہ کی جائے۔ بعض اوقات دوسرے آدمی کو اس سے بڑی ایذا پہنچتی ہے۔ اور شرعاً یہ
قطعا حرام ہے۔ ہاں اجازت دے کر استعمال کرنے میں کوئی منافیٰ تو نہیں۔

بس یہ ہیں ضروری ضروری باتیں جن کی پابندی اس راستہ میں نکلنے والوں کے لیے ضروری ہے۔ آپ لوگوں کے ۲۴ گھنٹے ان پابندیوں کے ساتھ گزرنے چاہئیں۔ ان اعمال کی پوری پابندی کرتے ہوئے آپ اللہ کی زمین میں اور اللہ کی مخلوق میں پھریں اور اپنے لیے اور پوری امت مسلمہ کے لیے اور عام انسانوں کے لیے اللہ تعالیٰ سے ہدایت مانگیں۔ بس یہی آپ کا عمل اور آپ کا وظیفہ ہو۔ اگر آپ نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ جو ارجمند الراحمین ہے ہرگز محروم نہیں رکھے گا۔

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص تجربیات

صفوف ذیابیطس اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد شکر میں کمی ہونے لگتی ہے۔ چند ہفتے کے استعمال سے خون میں اتنی شکر رہ جاتی ہے جیسی تندرست آدمی کے خون میں ہوتی ہے۔ چاندی سے استعمال کر لیا جائے تو دوا چھوڑ دینے کے بعد بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔ قیمت سے دس روپے کا ۱/۵ پاؤنڈ شربت جذام۔ جذام میں یہ دوا بے حد مفید ہے۔ پانچ چھ ماہ استعمال کر لینے سے یہ مرض رفع ہو جاتا ہے۔ ایک پاؤنڈ - 5/ شربت گندہ پتہ کی پتھریوں کا درد یا قان دم جگر ان تینوں حالتوں میں اس شربت کا استعمال بوجہ مفید ہے۔ ایک پاؤنڈ - 5/

شربت درد گردہ۔ پیشاب میں بھوری ریت آنا یا درد کے دورے انھیں تو یہ شربت استعمال کیجیے جن کی شکایت پرانی ہو اور پتھریاں پڑ گئی ہوں انھیں کئی ماہ بیٹا چاہیے۔ قیمت ایک پاؤنڈ - 5/

مراسم مسرخ۔ پھوڑوں مخصوصا بیٹھ اور گردہ کے پھوڑوں یعنی کاربیکل میں یہ مرہم مفید ہے۔ اس کے

استعمال سے ملین کا نور ہو جاتی ہے۔ قیمت 3/50

نیجر حسنی فارمیسی

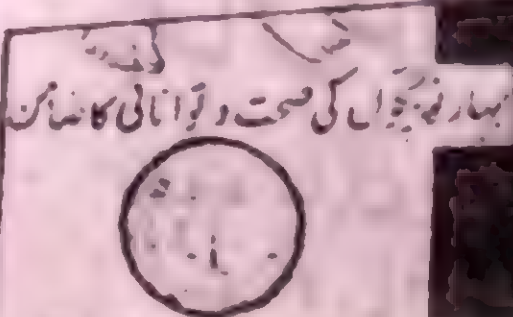
۲۴ گون روڈ لکھنؤ

بغیر سہار کے



نا کافی اور ناقص غذا اور خیا تین کی کمی سے عام طور پر بچے کمزور ہوتے ہیں اور بہت دنوں تک بغیر سہارے کے کھانے نہیں ہو سکتے۔ ایسے بچوں کو مناسب متوازن غذا کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ ضرورت

بہار نو بچوں کا مشہور ٹانگ مکمل طور پر پوری کرتا ہے



دوا خانہ عیبیہ کالج سلیم یونیورسٹی ملی لکھنؤ (ایڈریس)

حضرت مولانا محمد یوسف رضا رحمۃ اللہ علیہ کی دُعا

جن لوگوں نے حضرت مولانا مرحوم کو دُعا کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہیں سنا وہ بالکل اندر نہیں کر سکتے کہ کسی کا دُعا میں یہ حال بھی ہوتا ہے اور کہ کئی اس طرح مجسم دُعا بن کے بھی اللہ تعالیٰ سے مانگتا ہے حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مولانا مرحوم کو جن نعمتوں سے نوازا تھا ان میں سے ایک عظیم ترین نعمت حقیقت دعا تھی۔ ہماری بڑی آرزو تھی کہ اللہ کے کسی بندہ نے کسی اجتماع میں مولانا کی دعا کو لفظ بلفظ لکھا ہو اور وہ ہم کو مل جائے لیکن اس کی امید اس لیے نہ تھی کہ ان کی دعا کے وقت ہر شخص اپنے اسکان کی حد تک ظاہر و باطن سے ان کی دعا میں شریک ہونا چاہتا تھا اس لیے جو حضرات تقریروں کا لفظ لفظ لکھنا چاہتے تھے وہ دعا کا ایک لفظ بھی نہیں لکھتے تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہماری یہ آرزو اس طرح پوری فرمائی کہ ہمیں معلوم ہوا کہ مراد آباد کے آخری اجتماع میں آپ کی دعا کے وقت ایک صاحب نے خفیہ طور پر کارڈ مضمین لگا کر آپ کی دعا کا رڈ کر لی تھی، اس کی مدد سے آپ کی دعا لفظ بلفظ قلمبند کر لی گئی اور وہ بالکل حضرت مولانا مرحوم کے الفاظ میں ایک لفظ کی کمی بیشی کے بغیر ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ مراد آباد کے ان احباب کو جزا خیر عطا فرمائے جنہوں نے اس کو اہتمام اور محنت سے قلمبند کر کے مرحمت فرمایا۔ دعا میں جو الفاظ مکرر کر رہے ہیں وہ اصل دعا میں اسی طرح تھے۔ (درود شریف کے بعد باجمہ دعا میں طرح شروع فرمائی)

اللہ لا الہ الا ہو الحی القيوم، اے اللہ لا الہ الا ہو الحی القيوم و غنت الوجوہ للخی القيوم
لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین، یا احد الصمد الذی لم یلد ولم یولد

ولم يكن له كفواً أحد: يا ارحم الراحمين، يا ذا الجلال والاكرام يا ربنا
 ياسيدنا يا مولانا ويا غايته رغبنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن
 من الخاسرين. ربنا اغفر لنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم. رب اغفر وارحم
 وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم. اللهم مصرت القلوب صرت قلوبنا على طاعتك
 اللهم مصرت القلوب صرت قلوبنا على طاعتك، اللهم مصرت القلوب صرت قلوبنا
 على طاعتك، يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على
 دينك يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك اللهم ان قلوبنا ونواصينا وجوارحنا
 بيدك لم تملكنها منها شيئاً فاذ فعلت ذالك بنا فكن انت ولينا واهدنا الى
 سواء السبيل، اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه
 اللهم ارزقنا حبك وحب رسولك وحب من ينفعنا حبه عندك والعمل الذي
 يبلغنا حبك اللهم اجعل حبك احب الاشياء الى واجعل خشيتك اخوف الاشياء
 عندي. اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلاً وانت تجعل الحزن سهلاً اذا شئت لا اله
 الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات
 رحمتك وغفرائك مغفرتك والنعمة من كل ذنب والغلبة من كل بر والسلا
 من كل اثم لا تدع لي ذنباً الا غفرته ولا هملاً الا فرجته ولا كرباً الا نسفته
 ولا ضرراً الا كشفتته ولا حاجة هي لك رضى الا قضيتها يا ارحم الراحمين. اليك
 رب نجيتنا وفي الفسنا فذل لنا وفي اعين الناس فعظمتنا ومن سئى الاخلاق ونجيتنا
 وعلى صالح الاخلاق فقومتنا وعلى الصراط المستقيم فثبتتنا وعلى الاعدا
 اعدائك اعداء الاسلام فانصرنا اللهم انصرنا ولا تنصر علينا اللهم اكرمنا ولا تمهنا
 اللهم آثرنا ولا تؤثر علينا اللهم زدنا ولا تنقصنا اللهم امكر لنا ولا تمكر علينا اللهم ارحمنا
 ولا تسلط علينا من لا يرحمنا اللهم اشرح صدورنا للاسلام اللهم جبب البنا الايمان
 وزينه في قلوبنا وكره البنا الكفر والفوق والعصيان، اللهم اجعلنا من المرشدين المهديين
 اللهم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

والصالحين وحسن اوسلك رفيقا. اللهم اهد امة محمد صلى الله عليه وسلم اللهم عليهم الكتاب
والحكمة اللهم لهم مرشد امورهم، اللهم اجعلهم دعاة اليك والى رسولك اللهم
ثبتهم على ملته رسولك اللهم اوزعهم ان يشكروا نعمتك التى انعمت عليهم وان يؤفوا
بعهدك الذى عاهدتهم عليه اللهم افرهم على عدوك وعدوهم الاله الحق امين
اللهم اهد هذه البلدة اللهم اهد هذا الملك اللهم اهد هذه الحكومة اللهم اهد الناس
جميعا اللهم اهد الناس جميعا اللهم اهد الناس جميعا اللهم عليك بصناديد اليهود والنصارى
والمشركين اللهم عليك بائسداؤهم على الاسلام والمسلمين اللهم اقطع وابرهم اللهم خذ ملكهم
واموالهم اللهم قل اسلحهم اللهم اهلكهم كما اهلكت عادا وثمود اللهم خذهم اخذ عزير مقتدر
اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من
جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى
والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم
اخرج اليهودية والنصرانية والمجوسية والشيوعية والشرك عن قلوب المسلمين يا
مالك الملك تولى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء
بيدك الخير انك على كل شئ قدير اللهم ابد المسلمين فى مشارق الارض ومغاربها
يا امام العادل والخير والطاعات واتباع سنن سيد للوجودات اللهم ونقمهم لما تحب
وترضى واجعل اخرتهم خيرا من الاولى اللهم انصر الاسلام والمسلمين فى مشارق الارض
ومغاربها اللهم اعز الاسلام والمسلمين فى العرب والعجم اللهم اعلى كلمة الاسلام
والمسلمين فى المملكة الهندية وغيرها من الممالك الملحقة اللهم ربنا اتنا فى الدنيا
حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم انا نسئلك لعفود العافية والفوز
فى الدنيا والآخرة اللهم احسن ما قبضنا فى الامور كلها واجزنا من خزي الدنيا وعذاب
الآخرة اللهم ارحمنا بترك المعاصى ابدا ما بقيتنا اللهم اجنا على تلاوة القرآن وذكرك

وَشَكَرَكَ وَحَسَنَ عِبَادَتَكَ اللَّهُمَّ يَخْبِنَا الْفَوَاحِشُ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا دَوَالَ دَنَاوِ
 أَحِبَّائِنَا وَأَقَارِبَنَا وَجَمِيعَ الْمُبْلِغِينَ وَالْمُعَلِّمِينَ وَالْمُتَعَلِّمِينَ عَنِ الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَجَنِّبْنَا
 الْحَرَامَ حَيْثُ كَانَ وَآيِنَ كَانَ وَعِنْدَ مَنْ كَانَ وَخُلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ أَهْلِ- اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ
 خَيْرِ مَا سَأَلْنَاكَ مِنْهُ- بَنِيكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ
 مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ رِزْقَكَ وَالْجَنَّةَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ
 وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ- اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ
 عَذَابِ عَذْرَاءٍ نَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ- وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَ
 نَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْهَمْيَاءِ وَالْهَمَاتِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ
 الْهَامِ وَالْمَغْرَمِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ مَوْتَ فِي سَبِيلِكَ مَدْبُورًا اللَّهُمَّ تَثْبِيثًا كَتَبْتَ مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ تَثْبِيثًا كَتَبْتَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ تَثْبِيثًا كَتَبْتَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 اللَّهُمَّ وَاقِيَةً كَوَاقِبِ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ وَاقِيَةً كَوَاقِبِ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ نَصْرًا كَمَا نَصَرَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَصْرًا صَحَابَةَ اللَّهُمَّ نَصْرًا كَمَا نَصَرَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَصْرًا صَحَابَةَ اللَّهُمَّ نَصْرًا كَمَا
 نَصَرَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَصْرًا صَحَابَةَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا اتِّتَانِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
 حَسَنَةً وَمَنْعَا عَذَابَ لِنَارِ رَبَّنَا عَفِّرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاسْرِافَنَا فِي أَصْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا
 عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ-

اے اللہ ہمارے گناہوں کو معاف فرما یا اللہ ہمارے غرضوں کو معاف فرما۔ اے اللہ ہم قصور وار
 ہیں ہم خطا کار ہیں ہم گنہگار ہیں ہم مجرم ہیں۔ ہماری ساری زندگی خواہشات کی اتباع میں گزر گئی
 اے خداوند قدوس ہم دنیا کو سلا منے رکھ کر اس سے متاثر ہو گئے اور اسی کے یقین میں جذب ہو گئے
 اور اسی کے طالب بن گئے اور اسی کے اندر اپنی ساری صلاحیتوں کو ہم نے ضائع کر دیا۔ اے خدا ہمارے
 محنت کے بکڑ جانے کے اس جرم عظیم کو معاف فرما جس جرم عظیم سے ہزاروں خرابیاں ہم میں پیدا ہو گئیں
 اور ہزاروں ہمارے اندر کی دولتیں لٹیں اے خدا اس محنت کا بدلنا یہ ہمارا جرم عظیم ہے ساری
 امت کے اس جرم عظیم کو معاف فرما اے خدا ساری امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اس جرم کو معاف فرما
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس محنت پر ڈال کر گئے اس محنت کو چھوڑ کر ان محنتوں میں الجھ گئے جن محنتوں

کمال کر دے گئے تھے اے خدا اس محنت کا بدلہ لے کر ہمارا سب بڑا جرم ہے اس کو خصوصیت کے ساتھ معاف فرما اور اس محنت کو چھوڑ دینے کی بنا پر پھر جتنے جرائم میں ہم مبتلا ہوئے ایک ایک جرم کو اپنے کرم سے معاف فرما اور ایک ایک عصیاں کو معاف فرما ایک ایک گناہ کو معاف فرما اے اللہ مائیوں کی لائٹن کی ہماری عصیاں اور خبیث کی لائٹن کی ہماری عصیاں اور معاشرت کی لائٹن کی ہماری عصیاں اے اللہ ہر لائٹن میں ہم عصیاں کے سمندر میں ڈوبے ہوئے ہیں اے اللہ نکلتے کی ہمارے لیے کوئی صورت نہیں ڈوبا ہوا خود کمال نکل سکتا ہے جو ڈوبا نہیں ہے وہی نکال سکتا ہے، اے خدا ہم سب ڈوبے ہوئے ہیں اور تو ہی نکالنے والا ہے، اے اللہ عصیاں کے دریاؤں میں سے ہم کو نکال لے اپنے فضل سے نکال دے اپنے کرم سے نکال دے اے کریم! فرما نیوں کے دریاؤں میں سے اپنے کرم سے نکال دے اے اللہ اپنی رحمت کی رسی ڈال اور ہمیں کھینچ لے اور ہمیں عصیاں کی دریاؤں میں سے نکال دے اور ہمیں طاعت کی مٹر کیوں پر ڈال دے اے اللہ ہمیں قربانیوں کی پہاڑیوں کی چوٹیوں پر پہنچا دے۔ اے اللہ ہمیں دین کی محنت کے لیے قبول فرما، ہم سب کو دین کی محنت کے لیے قبول فرما۔ اور اے اللہ سو فیصد اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کی محنت کے لیے قبول فرما لے۔ علم کی محنت کے لیے ایمان کی محنت کے لیے عبادت کی محنت کے لیے ذکر کی محنت کے لیے اخلاق کی محنت کے لیے نمازوں کی محنت کے لیے حج کی محنت کے لیے روزوں کی محنت کے لیے زکوٰۃ کی محنت کے لیے ان سارے فرائض و عبادات کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے طریقے پر آ جانے کے لیے ہم سب کو اس کی پوری توفیق و محنت نصیب فرما لے اے اللہ اے اللہ ہماری زندگی کے شعبوں کی بد عملیوں کو بھی دور فرما، کٹائی کی بد عملیوں کو دور فرما اور کٹائی کے اعمال صالحہ کو زندہ فرما، گھر کی زندگیوں کی بد عملیوں کو دور فرما اور اعمال صالحہ کو گھر پر زندگیوں میں زندہ فرما، معاشرت کی بد عملیوں کو ختم فرما، اے اللہ عدل و انصاف والے اعمال کو ہماری معاشرت میں زندہ فرما، اے اللہ ہمیں نیک اعمال سے آراستہ فرما لے اور بُرے اعمال سے ہم کو نکال دے، اے خداوند قدوس جس قسم کے زمانے میں تو نے اس تبلیغ کے ذریعہ اس کلمہ و نماز و محنت کی صورت پیدا فرمادی اور ہمارے تمام دوستوں کو اس پر جمع ہونے کی اور کئے سننے کی اور اپنی راہ میں نکلتے کی توفیق دی۔ اے اللہ جب تو نے اپنا کرم فرما کر اس کام کے کئے سننے کا رخ پیدا فرمادیا، اور اس کی کام کی نقل و حرکت کا رخ پیدا فرمادیا، اے کریم! اپنے کرم سے سب کو قبول فرما لے اور ان سب کی ایسی تربیت فرما کہ نقل و حرکت کچھ پسند آ جائے تو ہی اپنے کرم سے اس ترتیب کی اور نقل و حرکت کی تربیت فرما تو ہی مربی ہے

تو ہی تربیت کرنے والا ہے تو ہی تزکیہ کرنے والا ہے اور تو ہی پاک و صاف کرنے والا ہے، اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما، اے اللہ ہم سب کو رقت کے ساتھ اے خدا ان کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ان کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ہم سب کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ہم سب کو اپنی قدرت پر یقین نصیب فرما، ہم سب کو یقین نصیب فرما، ہم سب کو وعدوں پر یقین نصیب فرما، یا اللہ ہمارے عقیدوں کو درست فرما، اور اس محنت کے لیے ہمارے ابد وہ جذبات پیدا فرما، اے خدا جن قربانیوں سے اے اللہ یہ منی کے گندے قطرے کا بنا ہوا انسان تیرا دوست بن جاتا ہے اور جن قربانیوں سے تیرا محبوب بن جاتا ہے اے خدا ان قربانیوں کی محبت ہمارے دلوں میں پیدا فرما، اے اللہ جس کرم سے تو نے یہ کام اٹھایا اب اس کام کو تکمیل کو پہنچا دے، اس کام میں گئے والوں میں دنیا کی رغبت ان کے دلوں سے نکال دے، ملک و مال کی رغبت ان کے دلوں سے نکال دے، اقتدار کی ہوس ان کے دلوں سے نکال دے، دنیا کے نقشے کے بارے میں بے رغبتی ان کے دلوں میں پیدا فرما، موت کی حقیقت ان کو عطا فرما، قناعت کی دولت ان کو نصیب فرما، اے اللہ صبر و اخلاص، مجاہدے کی طاقت ان کو نصیب فرما، اے خدا جس مجاہدے پر انسان اندر سے تیرے انوارات سے جگمگا جاتا ہے اور تیرے صفات اخلاق ان اعلیٰ مجاہدوں پر اے اللہ ترقیات کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اخلاق کی چوٹیوں پر انسان پہنچ جاتا ہے اے اللہ وہ مجاہدے کی دولت ہم سب کو نصیب فرما، اے اللہ جس طرح تو نے یہ کام اٹھایا اس کام کو ہدایت کے پوری دنیا آجائے گا اس کام کو سو فیصد ذریعہ قرار دیدے اے اللہ سارے انسانوں کے لیے اور سارے ملکوں کے لیے اور سارے مسلمانوں کے لیے ہدایت ملنے کا سبب اس کو قرار دیدے، سارے زمانوں قوموں ملکوں میں اس محنت کے پہنچنے کے لیے قبول فرما، اے اللہ ہدایت عام فرما، ہمیں ہمارے ساتھیوں کو ہمارے رشتہ داروں کو اور اس کام میں گئے والوں کو ان کے متعلقین اور رشتہ داروں کو اور ان سے تعلق و محنت رکھنے والوں کو اس ہدایت میں سے نصیب فرما جتنو مجاہدین کو ہدایت دیا کرتا ہے اور توجہ اخیوں کو ہدایت دیا کرتا ہے اور جو تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو ہدایت نصیب فرمائی تھی اور تو نے انبیاء سابقین کو اور اولیاء اللہ کو ہدایت و قربانی عطا فرمائی تھی، اے اللہ اس ہدایت سے ہم سب کو کچھ بوجھ نصیب فرما، اے اللہ ان خالی ہاتھوں کو اپنے کرم سے بھر دے اور ان خالی دلوں کو اپنے کرم سے بھر دے اپنے عشق سے اور اپنی محبت سے ہدایت کا فرمان ہمارے لیے فرما دے یا اللہ پوری امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اے اللہ، اے اللہ جو انہیں منالک کی طرف کھینچے ان کے ہاتھوں سے

انہیں چھوڑا دے اور جو انہیں ہدایت کی طرف کھینچے ان کے ہاتھوں کی طرف ان کو منتقل کر دے، اے خدا اس بہت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو یہود و نصاریٰ شرکین و کفرین کے ہاتھوں سے چھڑا دے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیادوں پر ان کو کھڑا کر دے، اے اللہ ان کے یقینوں کو ٹھیک کر، ان کو ہدایت نصیب فرما، ان کو ایمان کی قوت نصیب فرما، ان کو علوم نبویہ کا استقبال نصیب فرما، اسلام کی دولت ان کے سینوں میں اتار دے اور اپنا ذکر ان کے دلوں کو نصیب فرما دے اور دنیا کی بے رغبتی نصیب فرما کر علم دین سیکھنے کے مطابق زندگی گزارنے کی ہدایت نصیب فرما، انسانوں کو ہدایت نصیب فرما، اس ملک کے بنے والوں کو ہدایت نصیب فرما، اے اللہ اس ملک کے حاکم و محکوم کو یہاں کی اقلیت و اکثریت کو، اے اللہ اس راستے کی ہدایت نصیب فرما! اے اللہ ہندوؤں کی اور اژدہوں کی قسم سے جتنے انسان اور درندے انسان ہیں اور جن کو تجھے انسانیت سے نوازا نہا ہی نہیں اے خدا ایسے ایسوں کو جن جن کو ہلاک فرما، ایسوں کو زمینوں کو اس کے لیے بھڑا دے ایسوں کے مکانات کو ان پر توڑ دے، ایسوں سے نعمتوں کو اپنی چھین لے، ایسی عبرت ناک سزائیں عطا فرما کہ دنیا دیکھ لے کہ جو اپنی انسانیت کو بگاڑتا ہے، خدا اس کی صورتوں کو اس طرح بدلتا ہے اے خدا ظالم ترین مفسد ترین انسانوں کو جن جن کو ہلاک فرما، جن ناکوں کی ہدایت سے قوموں اور ملکوں میں ہدایت آجائے ان کو ہدایت نصیب فرما، اور جن ناکوں کی اے اللہ ہلاکت سے قوموں اور ملکوں کے فضالت و فساد ختم ہو جائیں اے اللہ اس کو جن جن کو ہلاک فرما دے اے خدا لوٹ و کھسوٹ کے ماحول کو ختم کر، ظلم و ستم کے ماحول کو ختم کر، عدل و انصاف کے ماحول کو قائم کر، علم و ذکر کے ماحول کو قائم کر، خدمت خلق کے ماحول کو قائم کر، تعاون و ہمدردی و محبت کے ماحول کو قائم کر، اے اللہ ہماری دعاؤں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرما، ہمارے عقروں کے قرضوں کی ادائیگی فرما ہمارے محتاجوں کی حاجتوں کو پورا فرما، ہمارے بیماروں کو تندرستی عطا فرما، جو آنکھ کے بیمار ہیں ان کو آنکھ کی شفا عطا فرما، اے اللہ جو معدے کے بیمار ہیں ان کو معدے کی شفا عطا فرما اور بقیہ جتنے آدمیوں نے اس جلسے میں ہم سے دعاؤں کے لیے کہا یا آج تک اس سے پہلے ہم سے دعاؤں کو کیا یا آئندہ ہم سے وہ دعاؤں کو کہیں اے اللہ سب کی حاجتوں کو پورا فرما اور سب کی پریشانیوں کو ختم فرما اے اللہ اس جلسے کو سامنے ہی انسانوں کے لیے اور سامنے ہی مسلمانوں کے لیے اس جلسے کو انتہائی باعزت و برکت باعث شد و ہدایت باعث لطف و رفعت اور باعث نوح و نوز اپنے لطف و کرم سے فرما ہماری دعاؤں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرما ان نکلنے والوں کو اپنے کرم سے قبول فرما۔ آمین

ہم آپ کو مخلصانہ مشورہ دیتے ہیں کہ آئندہ صفحات میں
کتاب خانہ لفظستان کی مختصر فہرست
 پر ایک نظر ضرور ڈال لیں!

کتاب خانہ لفظستان

ایک مقصدی ادارہ ہے

اس سے جو کتاب شائع کی جاتی ہے وہ وقت کے تقاضے، دور حاضر
 کی دینی ضرورت اور لوگوں کے دینی فائدہ ہی کی غرض سے
 — شائع کی جاتی ہے —

کتابیں طلب کرنے والے حضرات

(۱) اپنا پتہ صاف اُسد میں لکھیں اور ہو سکے تو انگریزی میں بھی۔

(۲) اگر کسی کتاب کے بھیجنے میں یا بل میں ہم سے غلطی ہو جائے تو فوراً اطلاع دیکر تلافی کی جائے گی۔

(۳) پاکستان کے حضرات کتابیں منگوانا چاہیں تو پہلے خط لکھ کر ہم سے دریافت کر لیں کہ
 ان کی مطلوبہ کتابیں ہم بھیج سکیں گے یا نہیں، اور طریقہ کار کیا ہوگا۔

مینجر کتب خانہ لفظستان، کچہری روڈ، لکھنؤ، یوپی

کُتُب خانۃ الفتان کی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از افادات مولانا نعمانی
اس میں اسلام کے کلمہ دعوت
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
کی تشریح
پوری تحقیق کے ساتھ ایسے مؤثر
انماذ میں کی گئی ہے کہ سطر سطر
سے ایمان و یقین میں
امنانہ ہوتا ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی
متاثر ہوتا ہے

قیمت ۱/۲۰ -

اسلام کیلئے؟

تالیف مولانا نعمانی

دوسری دفعہ نظر ثانی اور مفید اضافہ و ترمیم کے بعد
پہلا نیا ادیشن
(انگریزی اور ہندی ادیشن بھی تیار ہو چکا ہے)
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہو کہ
اللہ تعالیٰ نے اسکو کوئی خاص مقبولیت و تاثیر عطا فرما
ہو۔ اسلام کے متعلق ضروری واقعات حاصل کرنے کیلئے
ہی نہیں بلکہ کمال مسلمان اور اللہ کا دلی بننے کے لیے بھی
اس کا مطالعہ اور عمل انشاء اللہ کافی ہو۔

زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت شیراز
پر تاثیر، کتابت و طباعت اعلیٰ اور معیاری مجلد ۲/۵
ہندی ادیشن کاغذ اعلیٰ مجلد ۲/۱، انگریزی ادیشن ۵/۰

نماز کی حقیقت

از افادات مولانا نعمانی
ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو ہمارا غلغلہ
مشورہ ہو کہ نماز کے مقام اور
اس کی روح و حقیقت سے واقف
ہونے کے لیے اور اپنی نماز میں
خشوع کی کیفیت پیدا کرنے کے لیے
اس رسالہ کا مطالعہ ضرور فرمائیں
کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی عقل
عذبات اور دل و دماغ کو یکساں
متاثر کرتا ہے۔

قیمت ۱/۰ -

معارف الحدیث یعنی احادیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ و تشریح

جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری حالت کو سامنے رکھ کر
مرتب کیا گیا ہے، احادیث نبوی کی جو اصل غرض و غایت اور روح ہے یعنی اصلاح و ہدایت اور تزکیہ و تربیت

<h3>انیس سو اسی</h3> <p>از محترمہ بیگم سیدہ منیر حسین صاحبہ مسلمان خواتین خاص کر تعلیم یافتہ بہنوں میں دین کی طرف سے جو بے فکری اور غفلت کی طرف سے جو غفلت تیزی بڑھ رہی ہو اس کے علاج اور انسداد کے لیے ایک محترم بہن نے یہ رسالہ لکھا ہے۔ شروع میں مولانا نعمانی کے قلم سے پیش لفظ ہے قیمت ۱/۵۰ -</p>	<h3>برکات رمضان</h3> <p>از افادات مولانا نعمانی اسلام کے اہم رکن صوم و رمضان اور ماہ رمضان اور اس کے خاص اعمال و وظائف، تراویح و اشکان وغیرہ کے فضائل و برکات اور انکی مدح و ثناء تائیدات کا نہایت مؤثر و خوش اثر مجموعہ اور حکیم امت شاہ دلا اللہ کے طرز پر اس سلیکٹ احادیث کی ایسی تشریح جس سے دل بھی متاثر ہو اور دماغ بھی روشن قیمت ۱/۵۰ -</p>	<p>مؤلف نے پوری کوشش کی ہے کہ یہی غایت روح اس کتاب کی بھی رہے، اور ارشادات نبوی کے جو اشعار و مسابہ کرام پر پڑتے تھے ان کا کوئی عکس اس کتاب کے ناظرین پر بھی پڑے اسی کے ساتھ ہر حدیث سے متعلق سوالات کے علمی و تحقیقی جوابات عام فہم انداز میں۔ اسی تک تین جلدیں تیار ہو چکی ہیں۔ جلد اول - ایمان اور آخرت کے بیان کی حدیثیں قیمت مجلد ۵/۰ - غیر مجلد ۴/۰ جلد دوم - تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں قیمت مجلد ۵/۵۰ - غیر مجلد ۴/۵۰ جلد سوم - طہارت اور نماز کے ابواب کی حدیثیں قیمت مجلد ۴/۰ - غیر مجلد ۳/۰</p>
--	--	---

قرآن پاک کا کہتا ہو؟

از مولانا محمد منظور نعمانی
قرآن پاک نے ذرا انسانی کو جن چیزوں کی طرف خاص طور سے دعوت دی ہو یہ کتاب قرآن پاک کی اس عت و بکار کی ترجمان ہو ۲۰، ابواب میں متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور روح پرور تشریحات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے
جلد ۴/-

دین و شریعت

از: مولانا محمد منظور نعمانی
یہ اسلام کیا ہو؟ سے ادنیٰ سطح کی کتاب جو ہمیں وحید، آخرت اور رسالت، نماز، روزہ اور زکوٰۃ، حج، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست حکومت اور احسان و تقویٰ کے مباحث پر الہی تھکانہ روشنی ڈالی گئی ہو کہ دل و دماغ اور عقل و وجدان، ایمان و اطمینان سے معمور ہو جائے ہیں، بڑے بڑے ارباب نظر اسکو اسلام پر ایک نئی بخشش اور جامعہ و مانع کتاب قرار دیا ہو۔ کتابت و طباعت معیاری قیمت جلد ۲/-
دین و شریعت کا انگریزی ادیشن بھی تیار ہو گیا ہو جلد ۵/۵

آپ حج کیسے کریں؟

مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی
(مفید اضافات کے ساتھ جدید ادیشن)
حج و زیارت کے موضوع پر ایک ایسا ایسا ہمارے کتاب میں شائع ہو چکی ہیں لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں آپ بھی ممتاز اور منفرد ہو کہ حج کے احکام اور اس کا پورا طریقہ بھی یہ بہت آسان اور دلچسپ طریقے پر بتاتی ہو اور دونوں شوق اور عشق کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہو جو حج کی روح اور جان ہو قیمت جلد ۲/-

حضرت مولانا محمد الیاس اور انکی دینی دعوت

تالیف: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
شرع میں علامہ سید سلیمان ندوی کا خاضلہ مقدمہ۔ قیمت جلد ۲/-
غیر جلد ۲/۵۰
ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی ۱/۵۰
امام ولی اللہ دہلوی
از مولانا عبد شمس ندوی۔ قیمت ۱/-

ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دل بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے حرمین شریفین کا سفر بڑے ہی عاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سو اوروں کے ساتھ اس پورے سفر عیش کی مکمل مدد و امداد قلم بند کر کے انھوں نے یادگار کھجور پڑھی تھی۔ تاریخی اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہو۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس سفر کے ہندو حجاز کے بہت ہی اہم حالات اور مشاہدات اس کے اندر آگئے ہیں اور سفر حجاز کی واقعی کیفیات کا تو یہ عجیب و غریب ہی مرقع ہو۔
قیمت : ۱/۵۰

آسان حج

اے آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں؟ کا مکمل خلاصہ سمجھے۔ کم تعلیم یافتہ حضرات کیلئے حج کا بہترین معلم اور رہنما ہے۔ جیسی سائز آفٹ کی بہترین طباعت۔ جدید ادیشن قیمت ۱/۵۰۔

شاہ اسماعیل شہید

اور معاندین کے الزامات
مولانا محمد منظور نعمانی کے قلم سے ان الزامات کا تحقیقی جواب
قیمت ۱/۵۰۔

تذکرہ مجدد الف ثانی

مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے اس عظیم تجدیدی کارنامہ کی تعین و تفصیل جس کی وجہ سے آٹھ نے آپ کو بجائے ایک صدی کے پورے ایک ہزار سے کا مجید مانا۔ اس کے علاوہ آپ کی سوانح حیات اور دین کی ماہ میں فہرست بابیان اور اسلام میں مقام تجدید کی حقیقت (یہ لغزخان کے مجدد الف ثانی نہیں کہ کتابی ادیشن ہے)
قیمت جلد ۲/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

حضرت مجدد الف ثانی کے بعد آپ کی سنا صلاح و ہدایت کو آپ کے خلیفہ اور صاحبزادہ خواجہ محمد معصوم نے سنبھالا اور آپ کے کام کو تکمیل تک پہنچایا۔ آپ کی تربیت نے اورنگ زیب عالمگیر کو تخت حکومت پر مجاہد بنی سبیل اللہ اور ذاتی زندگی اور معاشرہ میں فیر بنایا۔ آپ کے مکتوبات کا جو ذخیرہ فاروق میں تھا اس کو انھیں کے ساتھ انور میں منتقل کیا گیا ہے۔
قیمت جلد ۲/-

معرکہ القلم

اکابر علماء دیوبند پر مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے سنگین تکفیری الزامات کا تحقیقی جواب، مولانا نعمانی کے قلم سے
قیمت ۱/۵۰

اسلام و کفر کے حدود اور قادیانیت

از مولانا نعمانی قیمت ۱/۵۰

قادیانیت پر غور کرنے کا سیدھا راستہ
از مولانا نعمانی قیمت ۱/۵۰

دوسرے اداروں کی متابل مطالعہ کتابیں

قرآن پاک سے متعلق

خدا پاک سے معلق

مشرع شامل ترمذی
 از شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا
 غلام علی دہلوی حقیقی ہونے کے ساتھ ترمذی
 بتائیں کتاب ۱۔ قیمت ۶/۱
ترجمان السنہ
 از حضرت مولانا ابرار عالم صاحب
 مقیم دہلیہ اردو میں حدیث کی
 نہایت مختصراً شرح ہے ابھی صرف
 ۲ جلدیں تیار ہوئی ہیں جلد اول
 ۱۔ جلد دوم ۲۔ جلد سوم ۵/۱
 جلد کے لئے فی جلد ۲/۱ کا اضافہ
تدوین حدیث
 از مولانا بدیع زمانہ حسن گیلانی
 تدوین حدیث کی نہایت مفصل اور
 مختصراً تاریخ جس کے مطالعہ کے
 بعد اس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا
 کہ حدیث نبوی کا جو ذخیرہ ہم تک
 پہنچا ہے وہ اس درجہ طینان بخش
 طریقہ پر پہنچا ہے کہ اس سے زیادہ
 طینان بخش طریقہ عالم امکان
 میں نہیں ہے۔ قیمت جلد ۱ ۵/۱
لغات الحدیث (اردو)
 شہر خدام حدیث مولانا عبدلرزاق
 صاحب کی عربی کردہ لغت حدیث
 اپنے موضوع پر سادہ اور طریقہ
 مکمل کافی دانی ہے۔ چھ ضخیم جلدوں
 میں۔ قیمت ہر جلد ۲/۱
مختصر خصائل نبوی
 قیمت ۱/۱

تاریخ و سیرت

رحمۃ للعالمین (کامل)

از قاضی سلیمان منصور پوری رح
شیر پر بے نظیر مقبول اور ثبت خیرین
کتاب کو تیار سے بے نیاز ہو۔

قیمت کامل - ۲/۰

اسلام (آغاز و ارتقاء)
(از حضرت مولانا عاشق الہی نیرنگی)
اصح السیر قیمت ۶/۰

مولانا عبدالرحمن دانا پوری مرحوم
کی تالیف کردہ نہایت محققانہ اور
متن سیرت نبوی۔ قیمت - ۱۰/۰

خطبات مدراس
حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں
پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خطبات
جو مرحوم کی تمام تحقیق کا بخور
ہیں۔ قیمت - ۳/۰

رحمت عالم
از مولانا سید سلیمان ندوی رح
یہ کتاب خاص طور سے مدراس
اور دیگر لوگوں کے طلبہ کیلئے لکھی گئی
تھی۔ قیمت - ۱/۰

سیرت محمدیہ
از: سر سید احمد خاں مرحوم
صوبہ بولی کے ایک گورنر گورنر نے
یہ کتاب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک
کتاب لائف آف محمدؐ لکھی تھی جو
زہر زانیوں اور فریادہ آزیوں
سے لبریز تھی۔ سر سید مرحوم نے لندن
میں یہ کتاب لکھ کر اپنے جواب میں سیرت محمدیہ
لکھی تھی اور مرکز الادب کا کتاب
قیمت جلد - ۱۳/۰

زاد المعاد (اردو)

از حافظ ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات
طیبہ پر جو کتابیں گزشتہ صدیوں
میں لکھی گئی ہیں ان میں علم و تحقیق
کے لحاظ سے زاد المعاد کا خاص
مقام ہے یہ ۳ جلدوں میں ہو اس کا
اردو ترجمہ اردو داں طبقہ کے لئے
بڑی نعمت ہے۔ ترجمہ بھی ۳ جلدوں
میں ہے۔ قیمت مکمل جلد - ۴۸/۰

ابوبکر صدیق اور فاروق اعظم
از: ڈاکٹر طاہر حسین مصری۔
ترجمہ - از شاہ حسن عطایم لے
حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کا زمانہ
خلافت وہ اصل عہد نبوی کا ترجمہ تھا
ان ۱۲ سالوں میں وہ ہوا جس نے
دنیا کا رخ بدل دیا، اور جو بلاشبہ
تاریخ انسانی کا ایک معجزہ کی پوری
تفصیل اس کتاب میں بھی جانچنی
ہے۔ قیمت جلد ۵/۰

صدیق اکبر
از: مولانا سید احمد اکبر آبادی
مولانا شبلی رحوم کے القارئین
کے بعد اردو زبان میں سیرت صدیقیہ
کا جو خلاصہ ہو رہا تھا اس کو اس
کتاب نے گما تھ پر کر دیا جو نہایت
کی شائع کردہ ہے۔ قیمت - ۱/۰

شیر الیوم کے سرکاری خطوط
بڑی فاضلانہ قابل مطالعہ
کتاب ہے۔
قیمت - ۵/۰

از: رئیس احمد جعفری ندوی
قیمت جلد - ۵/۰

تاریخ مصر
فارغ محمد حضرت عمر بن الخطاب
کی شخصیت اسلام لانے سے پہلے بھی
اور بعد میں بھی باریکی بصر و کردار
کے لحاظ سے بہت ممتاز تھی۔ وہ
کامیاب ترین جنگی قائد اور غیر معمولی
قسم کے ریاست دان تھے۔ انکی تفصیل
سوانح مصر کے ایک خاص استاد
محمد فرج نے لکھی ہے اس کا بیاب
اردو ترجمہ شیخ محمد احمد نے کیا ہے۔
قیمت - ۱۷/۰

تاریخ اسلام
مصنف مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی
کامل تین حصوں میں
حصہ اول - عہد نبوی اور خلافت راشدہ
حصہ دوم - بنو امیہ و بنو عباس کا عہد
حصہ سوم - اندلس دولت معاویہ
سلجوقیہ عثمانیہ خواندہ شاہیہ
اور اس دور کی تمام سلطنتوں
کے تفصیلی حالات جو اپنے اندر بڑی غنیمتیں
اور بصر میں لے جاتے ہیں۔
قیمت مکمل ۳ حصہ - ۳۹/۰

تاریخ ملت
شائع کردہ ذیہ العقیقین دہلی
عہد رسالت سے سلاطین ہند تک
گیارہ حصوں میں
قیمت - مکمل - ۳۰/۰
غیر جلد - ۲۱/۰ جلد ہر ۲۲/۰

ترجمہ تاریخ کا خلاصہ (کامل)
خلافت راشدہ سے مصر کے قاضی
خلافت تک کی تاریخ قیمت - ۱۲/۰

امام ابن الاثیر جزوی کی تاریخ کا خلاصہ
اردو ترجمہ از سید اہم ندوی خلافت
جو امیہ کے بارہ میں سوچنے والوں کے
لئے اس کا مطالعہ ضروری ہو دور بنی
امیہ کا سارا بار ایاہ و سفید آپ کو اس
میں لے گا جلد اول ۱۱/۰ جلد دوم ۱۱/۰
قیمت - ۱۰/۰

فتوح البلدان (اردو)
احمد بن یحییٰ المبلغانی تونی
کی فتوح البلدان تاریخ اسلام
کی قدیم متن کے اردو میں ہو اور جو
ازب نو اور جزوی۔ قیمت - ۱۵/۰

تاریخ فاطمین مصر
از: ڈاکٹر زاہد علی (اسٹورٹ) مصنف
لے یہ کتاب خود قاضی عقیقین کی قلمی
کتابوں سے اخذ کر کے لکھی ہے۔
جلد اول ۱۵/۰ جلد دوم ۱۵/۰

تاریخ فیروز شاہی
آٹھویں صدی ہجری کے ہندوستانی
بادشاہ فیروز شاہ تغلق کی مکمل
سوانح حیات اور اسکے پر سکون عہد
حکومت (۷۵۰ھ تا ۷۵۰ھ) کا
قابل اعتماد تذکرہ جو اسی دور کے
ایک مصنف نے لکھا ہے۔
(اردو ترجمہ)
قیمت - ۸/۰

خلفائے راشدین اور

اہلبیت کے باہمی تعلقات

ترجمہ مولانا احتشام الحسن گزہوی
قیمت ۱/۵

دعوت اسلام

مصنفہ سر سہاس ازلہ

ترجمہ از مولوی غایت اللہ دہلوی

سر سہاس ملازمتی کے استاد تھے

ان کی کتاب سرچنگات اسلام

کا یہ ترجمہ سر سید احمد خاں مرحوم نے

کرایا تھا پڑھنے کے قابل کتاب ہے ۹/۰

تاریخ فلاسفۃ الاسلام

تصنیف محمد لطیف جمہ

ترجمہ ڈاکٹر میر علی الدین پی ایچ ڈی

کندی، فارابی، بوہلی سینا، امام غزالی

ابن رشد ابن خلدون جیسے فلاسفہ

اسلام کے حالات اور ان کے خاص افکار و

نظریات اور دنیا پر ان کے اثرات قیمت ۶/۵

ہزار سال پہلے

از مولانا سید محمد حسین گیلانی پوچھی

اور پانچویں صدی ہجری کے یا حوں

نے جو کچھ اپنے سفر ناموں و تاریخات

میں لکھا سو اگلیانی مرحوم کے ذہن

نے ان سے اخذ کر کے یہ قریب کیا

البرامکہ

مصنفہ مولانا عبد الرزاق کانپوری

نظام الملک طوسی

قیمت ۱۲/۰

حیات النور

سوانح حضرت علامہ سید نور شاہ

کشمیری - قیمت ۴/۰

مغلیہ دور حکومت

چار حصوں میں

یعنی خانی خان نظام الملک کی

”منتخب الباب“ کا اردو ترجمہ

از محمود احمد فاروقی

حصہ اول - بارہ جہانگیر تک ۶/۵

حصہ دوم - در شاہجہانی ۸/۷۵

حصہ سوم - دور عالمگیری ۱۱/۰

حصہ چہارم - شاہ عالم سے محمد شاہ تک ۱۱/۰

اقبال نامہ جہانگیری

جہانگیری کے دور حکومت کی مکمل تصویر

تصنیف سعید خاں بخشی ترجمہ محمد کرم

ماں قیمت مجلد ۶/۵

شاہجہاں کے ایام اسیری

اور عہد اورنگ زیب

مصنفہ ڈاکٹر برنیئر (فرانسیسی)

ترجمہ خلیفہ محمد حسین قیمت ۱۲/۵

ماثر عالمگیری

اس کا مصنف رانی خان قانع تھا

کی حیثیت زندگی بھر اورنگ زیب

کے ساتھ رہا۔ اسکے مطالعہ سے حیات

عالمگیری کی پوری تصویر آنکھوں کے

سامنے آجاتی ہے

ترجمہ مولوی ذوالی طالب قیمت ۹/۵

سلاطین دہلی کے مذہبی حجابات

از پر فیض خلیفہ احمد نظامی

قیمت مجلد ۹/۰ غیر مجلد ۸/۰

سفینۃ الاولیاء

از دارالعلوم، ترجمہ از ۵/۵

مقدمہ ابن خلدون

فلسفہ تاریخ پر عظیم النظر کتاب اور ترجمہ

معلقہ نقوش اور تصویروں سے

مزین قیمت ۱۵/۰

تاریخ غزناتو

ی کتاب لسان الدین محمد الخطیب

الغزناتو کی کتاب ”الاحاطہ

فی اخبار غزناتو“ کا تیس

اردو ترجمہ ہے۔ یہ ایک شہر کی ایک

سلطنت کی تاریخ نہیں بلکہ ایک

دور کی اور اسکے پورے تمدن کی

تاریخ بھی ہے۔ ترجمہ از حکیم احمد شہر

نزدی قیمت ۱۱/۰

خلیفہ عبدالرحمن الناصر

اندلس میں اسلامی حکومت کی صبح

درختان طارق اور موسیٰ ابن نصیر

سے طلوع ہوئی تو عبدالرحمن الناصر

اس صبح کا نصف النہار تھا۔ ۵/۰

سفر نامہ ابن بطوطہ

ترجمہ، رئیس احمد جعفری ابن بطوطہ

نے جب دنیا کی ریاحت کے لئے

کریمت باندھی تو وہ ۲۵ سال

کا نوجوان تھا اور جب یہ ریاحت

ختم کی تو ۵۰ سال کا بوڑھا ہو چکا

تھا۔ محمد قسطنطین کے زمانہ میں وہ ہندوستان

بھی آیا اور اس کا سفر بن کر حسین

بھی گیا۔ ہر تعلیم یافتہ کو یہ سفر نامہ

ضرر پڑھنا چاہیے۔ ترجمہ کی تہذیب

در تہذیب نے اس کو اور زیادہ

دیکھ بڑھا دیا ہے۔ قیمت ۱۵/۰

آئینہ حقیقت کا از اکبر شاہ خاں

نجیب آبادی! انگریزوں کی سیاسی غرض

کے تحت مسلمان بادشاہوں کے ظلم و ستم کی

جودات میں تاریخ کا جز بنادی تھیں

جنہوں نے ہندوؤں کو آج تک مسلمانوں کا

دشمن بنا رکھا ہے۔ مولانا نے اس کتاب

میں ان سب کا پردہ چاک کیا ہے۔ ۱۲/۰

امام ابو حنیفہ کی سنی زندگی

(از مولانا گیلانی)

قیمت مجلد ۱۲/۰

سیرۃ النعمان

(از علامہ شبلی نعمانی)

قیمت مجلد ۳/۰ غیر مجلد ۳/۰

امام عظیم ابو حنیفہ

از مفتی عزیز الرحمن مناجت

قیمت ۱/۵

تاریخ دعوت و عمریت

مولانا سید ابو الحسن علی ندوی کی

شہرہ کتاب جو محمد وین مصحفین

امت کے تذکرہ پر مشتمل ہے

جلد اول پہلی صدی ہجری سے

ساتویں صدی تک جلد دوم

آٹھویں صدی کے حبیب اللہ محمد

امام ابن تیمیہ نیز ان کے تلامذہ کی

خداوند حالات جلد سوم حضرت

نظام الدین دینا د خواجہ شہر الدین

یعنی میری حقہ اللہ علیہ کے کمالات اور

اسلامی و تجدیدی زاموں کی تفصیل

میں قیمت جلد اول ۹/۰ جلد دوم

جلد سوم ۸/۰

تاریخ عبدالحق محمد دہلوی

از پر فیض خلیفہ نظامی۔ مجلد ۱/۰

تذکرہ شیخ محمد طاہر مہر

قیمت ۱/۵۰

تذکرہ الرشید (کامل ۲ جلد)

از مولانا مفتی ابی برہی قیمت ۸/۰

سوانح قاری (کامل ۳ جلد)

از مولانا گیلانی۔ قیمت ۱۵/۰

تذکرہ شیخ الہند

از مفتی عزیز الرحمن بخاری قیمت ۱/۵

حیات امام ابن قیم

بالکلی نوی اور بلند پایہ کتاب قاہرہ
یونیورسٹی کے استاد عبد العظیم
شرف الدین کے قلم سے مترجم ہے۔
ریشہ احمد ارشد۔ قیمت ۱۲/-
سوانح حضرت اے پوری
امام ارشاد و معرفت حضرت مولانا
شاہ عبد القادر راءے پوری قدس سرہ
کی سوانح حیات مولانا سید بوکھن
علی ندوی کے قلم سے قیمت مجلد ۵/-
سوانح حضرت مولانا محمد الیاس
از مولانا سید بوکھن علی ندوی
قیمت مجلد ۱۳/- غیر مجلد ۲/۵

تذکرہ

حضرت شاہ فضل الرحمن

از مولانا سید بوکھن علی ندوی
قیمت ۲/۵

سیر مولانا محمد علی مونگیری

مولانا مونگیری کی سیرت مولانا
سید بوکھن علی ندوی کی رہنمائی میں
مولانا سید محمد حسنی اذہر "شیر حیا"
نے لکھی ہے۔ قیمت مجلد ۲/-

علمائے ہند کا شاندار مافی

مولانا سید محمد ریاض صاحب قلم
جمعہ علمائے ہند کی شہرہ آفاق
کتاب آخری ادیشن قیمت ۵/-
علمائے صنادید پور
از مولانا سید محمد ریاض صاحب قلم

مسلمانوں کا عروج و زوال

از مولانا سید احمد اکبر آبادی
قیمت مجلد ۵/-

تذکرہ شاہ ولی اللہ

حضرت شاہ صاحب کا بیاضی ماحول
اور ان کی علمی تجدیدی خدمات
مولانا سید مناظر حسن کے قلم سے ۲/۵
جنگ آزادی ۱۸۵۷ء

مصنف سید خورشید مصطفیٰ بی بی ہیں
۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی میں
اہل وطن کا جذبہ ایثار و قربانی
اور اسکی علمی تصویر پیش کرنے میں
یہ کتاب بے نظیر ہے۔ قیمت ۱/-

۱۸۵۷ء کا تاریخی و زمانہ

قیمت مجلد ۲/۵ غیر مجلد ۵/۵

نقش حیات

حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی
کی خود نوشت سوانح عمری جو حضرت
شیخ الہند کی مجاہدانہ سرگزشت
کا بھی آئینہ ہے۔

جلد اول ۵/- جلد دوم ۲/۵

مکتوبات شیخ الاسلام

حضرت مولانا مدنی کے مکاتیب
جلد اول ۱/- دوم ۱/- سوم ۲/۵

ارشادات

حضرت مولانا مدنی کے اہم مضامین و
خطبات کا مجموعہ۔ قیمت ۲/۵

حرف اہم کتابیں

الطبقات الکبریٰ کا ترجمہ طبقات الاولیاء

امت محمدیہ کے اولیاء اکرام کے حالات سو برس صدی پہلے کے آثار
شیخ عبد الوہاب شہرانی کی کتاب "طبقات کبریٰ" مستند اور جامع ترین
کتاب جس میں مصنف نے حضرت صدیق اکبر سے لیکر اس کتاب کے زمانہ
تصنیف (۱۲۵۰ھ) تک کے اولیاء کا کافی تفصیل سے تذکرہ کیا ہے
ترجمہ مولوی عبد الغنی صاحب اردنی مرحوم نے کیا ہے جو دولت المغیر
حیدر آباد کے سابق اکاؤنٹنٹ جنرل تھے۔ قیمت مجلد ۱۲/-

انسان کامل

تصنیف: سید عبد الکریم اجملی، ترجمہ مولانا فضل میراں
تقوت کے حقائق و معارف اور اسرار و رموز پر مبنی تصنیف
عام اُردو داں حضرات اس سے استفادہ ہو سکیں گے صرف
خواص کے لئے قابل استفادہ ہے۔ قیمت ۱/-

بچوں کے لئے سیرت تاریخ کی درسی کتابیں

از مولانا سید ابوالحسن
رسول عربی۔ قیمت ۱۲/- خلافت راشدہ اول ۱/-
خلافت راشدہ دوم ۱/-

مختلف موضوعات پر

قابل مطالعہ کتابیں

مقالات احسانی

تصوف و سلوک کے موضوع پر
مولانا سید مناظر حسن گیلانی کے

مقالات کا ضخیم مجموعہ، ہر مقالہ
قیمتی علمی تحفہ ہے۔ قیمت مجلد ۲/۵

نقہ الاسلام

تصنیف حسن احمد الخطیب
ترجمہ سید احمد ارشد المیزان

اس میں اسلامی شریعت کے اصول
اور فقہی قوانین کو جدید انداز

میں پیش کیا گیا ہے اور قرآن وحدث
اور ائمہ مجتہدین کے مہول ذخیرہ

کی روشنی میں بتایا گیا ہے کہ اسلامی
قوانین میں اس قدر وسعت و لچک

ہو کہ ہر زمانہ کے تقاضوں کو پورا
کر سکتے ہیں۔ نیز اسلامی قوانین کا

مغربی قوانین سے مقابلہ کر کے انکی
برتری ثابت کی گئی ہے۔ قیمت مجلد ۲/۵

اسلام کا نظام حکومت

قیمت غیر مجلد ۱/- مجلد ۱/-
مسلمانوں کا نظم مملکت

قیمت غیر مجلد ۱/۵ مجلد ۵/-
اسلام کا اقتصادی نظام

از مولانا حفص الرحمن مرحوم۔ مجلد ۱/-
اسلام کا زرعی نظام

قیمت غیر مجلد ۱/۵ مجلد ۵/-
اسلام کا نظام عفت و صمت

قیمت ۱/-
اسلام کا نظام مساجد

اسلام کا نظام آرائشی ۱/۵

مختلف موضوعات پر مختلف اداروں کی مطبوعات

<h3>حدیث نبوی</h3> <p>الادب المفرد (ترجمہ اردو) امام بخاری کا مرتب کردہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا قابل دید مجموعہ۔۔۔۔۔ ۱۲/-</p> <p>کتاب الآثار (ترجمہ اردو)۔۔۔ ۸/- موضوعات کبیرہ موضوعات حدیث کے بیان میں طاعلی قادی کی مشہور کتاب کا اردو ترجمہ۔۔۔۔۔ ۸/-</p> <p>نوائد جامعہ بر عجائب نافعہ حدیث سے دلچسپی رکھنے والے ہر شخص کے لیے اس کا مطالعہ ضروری ہو۔۔۔ ۱۵/-</p>	<h3>تاریخ و سوانح</h3> <p>محسن اعظم اور محسن۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے تذکرہ میں قابل دید کتاب ہو۔۔۔ ۵/-</p> <p>سیرت النبیؐ اربعہ۔۔۔۔۔ ۷/۵۰</p> <p>حیات طیبہ۔ (سوانح حضرت شاہ اسفین شہید)۔۔۔۔۔ ۵/۵۰</p> <p>سید عطاء اللہ شاہ بخاری۔ ۲/-</p> <p>آپ مہدی (اذ ظہر من ایک) مولانا سید مرحوم ادرانی کے جانباز رفقاء کی ہجرت کا لکھا اتمامی سبق ہے سرگزشت۔۔۔۔۔ ۵/-</p>	<h3>تصانیف شیخ الحدیث حضرت مولانا اکبریا مدظلہ</h3> <p>فضائل دود شریف۔ حضرت شیخ الحدیث، ذلک بالکل جدید تصنیف مطالعہ کر کے عشق و محبت کا ذائقہ حاصل کیجئے۔۔۔۔۔ قیمت۔۔۔ ۱/۷۵</p> <p>حکایات صحابہ۔ ۱/۵۰ فضائل نماز۔ ۱/۵۰</p> <p>فضائل قرآن مجید۔۔۔۔۔ ۱/۶۰</p> <p>فضائل رمضان شریف۔ ۱/۵۵</p> <p>فضائل تبلیغ۔ ۲/- فضائل حج۔ ۲/۵۰</p> <p>فضائل صدقات (کمل مجلس)۔ ۷/۵۰</p> <p>فضائل نبویؐ شرح شمائل ترمذی۔ ۶/-</p>
<h3>فتاویٰ</h3> <p>قادی مولانا عبدالحیؒ کا مکمل ۱۵/-</p> <p>فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل مرتبہ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ۔۔۔۔۔ قیمت کال مجلس۔ ۲۰/-</p> <p>فتاویٰ رشیدیہ کال۔۔۔۔۔ ۸/-</p>	<h3>حجۃ اللہ الی اللہ مع ترجمہ اردو</h3> <p>از مولانا عبدالحی قادیؒ مجلس دیوبند میں تبلیغ دین امام غزالیؒ کی اہم تصنیف کا ترجمہ۔۔۔۔۔ ۳/۵۰</p> <p>مجلس تحقیقات و نشریات کی مطبوعہ</p>	<h3>بعض تصانیف حضرت حکیم الامت</h3> <p>تعلیم الدین مجلس۔ ۱/۷۵</p> <p>حیات المسلمین مجلس۔ ۱/۷۵</p> <p>اصلاح الرسوم مجلس۔ ۱/۷۵</p> <p>اعمال قرآنی۔ ۱/۶۰</p> <p>صبر و شکر (سوانح شریف)۔ ۱/۵۰</p> <p>کرامات صحابہ۔ ۱/۵۰</p> <p>بہشتی زیور۔ ۱۲/۵۰</p>
<h3>تصوف</h3> <p>الرسائل القشیریہ (عربی)۔ ۱۰/-</p> <p>عمیقات (عربی) اذنیہ اسماعیل شہید قیمت۔۔۔۔۔ ۳/۵۰</p> <p>ترجمہ عمیقات (اردو) از مولانا گیلانی قیمت۔۔۔۔۔ ۱۰/۵۰</p> <p>انتخاب مکتوبات امام ربانی۔ ۲/-</p> <p>شیخ عبدالقدوس گھلوہی اور ان کی تعلیمات قیمت۔ ۱/-</p>	<h3>اسلام اور مغربیت کی کشمکش</h3> <p>مولانا علی میاں کی موزوں کتاب۔ ۵/-</p> <p>ہندوستانی مسلمان۔ ۳/۵۰</p> <p>طوفان سے ساحل تک۔ ۵/-</p> <p>جزیرۃ العرب (جزائریہ)۔ ۵/-</p>	<h3>تصانیف مولانا عبدالباری ثوری</h3> <p>تجدید دین کامل۔ ۶/- تجدید معاشیات۔ ۵/-</p> <p>تجدید عقول و سلوک۔ ۵/-</p> <p>تجدید تعلیم و تبلیغ۔ ۳/-</p> <p>اردو دینیات کا کامیاب فصلب تیار کردہ۔۔۔۔۔</p> <p>اچھا نامہ۔ ۱۹/- اچھی باتیں کال (۵ حصے)۔ ۲/۹۲</p> <p>حضرت ابو بکرؓ۔ ۲۴/- حضرت عمرؓ۔ ۲۴/- حضرت عثمانؓ۔ ۲۴/- حضرت علیؓ۔ ۲۴/- حضرت محمدؐ۔ ۲۴/- حضرت عائشہؓ۔ ۱۲/-</p>

حَیَاۃُ الصَّحَابِ عِکْسہ

چہارم = پنجم = ششم = ہفتم

تألیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ
شاگردِ رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی "قدس سرہ"

مؤلف کی شہرہ آفاق کتاب حَیَاۃُ الصَّحَابِ عربی جوہند، و پاک کے علاوہ
مالکِ اسلامیہ میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں
کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل
رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سمویا ہے
کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ بامحاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علمائے
اہل حق کی نظر میں ترجمہ کی خوبی و پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے وقت

فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اسم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ
کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔
کاغذ سفید، کتابت واضح، طباعت عکسی، ٹائٹل حسین ریگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

ناشر: اختر انیسل احمد غفرلہ ادارہ اشاعت و بیات جعفر نظام الدین دہلی

حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم

یکجا مجلد ریگزن ۱۲/-

حصہ اول، دوم، سوم

یکجا مجلد ریگزن ۱۰/-

مفتی اعظم پاکستان

کتاب کی نظر سے نہیں گزرا ہے تو نمونہ ایسا ہے چاہے نیت

⑤ دین کی ذبیحہ ادنیٰ دعوت کا ترجمان
 ⑥ اُن ایمانی کیسے ذوق و نشاط کا سامان
 اور۔۔۔ دینی خدمتوں کے تلاوت شریعہ بنیام

محرم ۱۴۲۵ھ سے ۱۴۲۶ھ تک

محرم ۱۴۲۵ھ سے ۱۴۲۶ھ تک

ایں سہ ماہی کے تمام احکامات و مسائل کے ساتھ ساتھ
 اور۔۔۔ دینی مقصدیت کے ساتھ ملحق قدر و قیمت کا مقابل

مفتی اعظم پاکستان

سالانہ پنہونہ روزہ کے احکامات و مسائل کے ساتھ ساتھ
 ماحول کے احکامات و مسائل کے ساتھ ساتھ
 ماحول کے احکامات و مسائل کے ساتھ ساتھ

نفسِ مکران لکھنؤ

عزیز

عشقِ ابرارِ حسنِ بختی

فی پرتہ ساٹھ تہ



(منزل)

محمد منظور نعمانی

قرآن آپؐ کی کتاب ہے؟

اے انسان! سوچو! قرآن مجید کی دعوت، مسیحیوں کی دعوت، ماننے والے کی دعوت ہے۔
 انہوں نے یہ دعوت مان لی ہے، اس کتاب پر کتاب لکھ دی ہے، اس کتاب کے ماننے والے
 انسان کی کتاب انہیں بھی ماننے کی دعوت ہے۔

یہ کتاب

اسی دعوت کی کتاب کو ماننے پر آمادگی رکھتی ہے۔
 یہ قرآنی دعوت اور اس کی تعلیمات پر ایک جاندار کی دعوت ہے۔
 جیسے کہ ہونا اس کے تحت خلافت قرآنی کی دعوت ہے اور اس کی تعلیمات پر آمادگی رکھتی ہے۔
 اس طرح طور پر قرآن کی دعوت تو یہ کہ ایمان اس کتاب پر کتاب لکھ دیا ہے۔
 بالکل ایسے طریق کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے دشمنی کے ساتھ نہ کر سکتا
 قرآن کے عقائد پر ایمان کا بھی نہ کر سکتا ہے۔
 قرآن کی دعوت کو ماننے والے کو کائنات کی دعوت اور اس کی دعوت پر آمادگی رکھنی ہے۔

کے تجاہد الفتنان کے

ہندستان سے سالانہ چنڈہ
 ششما ہی ہے
 پاکستان سے سالانہ چنڈہ
 ششما ہی ہے

انفستان

ماہنامہ
 فی کابی ۶۰ نئے پیسے

غیر ممالک سے
 سالانہ چنڈہ ۱۳ شنگ
 ہوائی ڈاک سے
 ایک پونڈ

جلد ۳۳۰ | بابۃ ماہ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۵ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۵ء | شمارہ (۷)

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین و نگار	صفحہ
۱	نگارہ اولیں	عشق الرحمن سنبھلی	۲
۲	جدید عصری رجحانات کے مقابلہ میں دعوت اسلامی کا صحیح طریق کار	مولانا نسیم احمد صاحب فریدی	۱۶
۳	سلسلہ ولی اللہی کا ایک گناہ شیخ شریعت	نیمہ حضرت مولانا محمد یوسف نمبر	۲۸
۴	ہمارے انفرادی و اجتماعی مسائل کا واحد حل (حضرت مولانا محمد یوسف کی ایک تقریر)	دورہ منظرہ خزانہ	۳۱
۵	مسلمانوں کو امت نے کی دعوت (ایک تقریر)		
۶	مولانا کا طرز فکر (چند جملے)		

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی دعوت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چنڈہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا رسالہ بصیغہ دی پی ارسال کیا جائے گا۔ چنڈہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ تاریخ تک پہنچانی چاہئے۔ پاکستان کے خوجید اور اپنا چنڈہ مکریری ادارہ اطلاع تبلیغ اشرعین بلڈنگ، ہجرہ کو بھیجیں۔ متاثرہ شیخ اشاعت ۲۰ رسالہ ہرگز گزری نہیں کے پہلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر ۱۵ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ خط و کتابت اور ترسیل ذرا کاہتہ۔ دفتر انفستان، کپری روڈ، لکھنؤ

(ہوئی) مقررہ روزنامی پر مشرور پیشہ نے تحریریں لکھیں ہیں کہ دفتر انفستان کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَلِیْقُ الرَّحْمَنِ بَسْمَلِی

مولانا محمد عاشق الہی زیرِ قلم نے اپنی تالیف ”تذکرہ انجیل“ میں ایک جگہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کے تذکرہ کے ضمن میں تحریر فرمایا ہے کہ:-

”ایک مرتبہ بندہ حاضر تھا آپسے سر اٹھایا اور فرمایا، مولوی عاشق الہی ایکٹ کہوں! ہم نے اپنے بڑوں سے سنا ہے کہ بندہ متان میں مسلم کی اتنی کٹی تھی کہ دور کوں جاؤ خود ہاؤس آسمان میں بھی جنازہ کی نماز پڑھانے والا شکل سے ملتا تھا، اور آج مسلم کی کثرت کا یہ حال ہو کہ شہر و شہر کوئی قصبہ بلکہ شاید کوئی گاؤں بھی ایسا نہ ہو جہاں کوئی مولوی نہ مل جائے۔ اسکے بعد دروازہ کھولا دیکھو کہ زندہ گزے کچھ مدت نہیں ہوئی، کہ ابھی اسکے دیکھنے والے بھی زندہ ہیں۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہو کہ پچاسی گڑی ہوئی تھی اور ان ناکورہ غفلتوں کا پائینہ چلایا تھا جن کو پچاسی کا حکم دیا جا چکا تھا وہ لوگ، انکھوں سے دیکھ رہے تھے کہ ایک نعش کو اُٹا رہا جا۔ ابرک اور دوسرے زندہ کو چڑھایا جا رہا ہے۔ اس طرح پر موت ان کی نظر کے سامنے تھی اور ان کو چینِ اطمینان تھا کہ چند منٹ بعد میرا ستارہ مردوں میں ہوا چاہتا ہو۔ یا اس جہہ کوئی جموں بھی ان کے مغفلانہ ضعفِ ایمان کا یہ الزام نہیں لگتا، بلکہ جو کہ کچھ نے بھی موت سے ڈر کر اسلام سے انحراف یا تبدیلِ مذہب کا خیال کیا ہو، باوجود قلم اور غلبہِ جہالت کے ان کا ایمان اتنا پختہ تھا کہ مزاحیہ باتوں کا مذاق نہ تھا، اور آج با اس کثرتِ مسلم ضعفِ ایمان کا یہ حال ہو کہ ذرا دُور سے کاخِ نبویؐ کے دو حوت انگریزی کے عطیہ کی طرح دلا کر جو چاہے کہلا لیا اور جو چاہے کرا لیا عجیب بات ہو کہ قلمِ علم کے وقت ایمان بن

اتنی قوت اور کثرتِ علم کے زمانے میں، ایمان کی اتنی کمزوری! — اسکے بعد منسرایا
 سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک جگہ ملامت قیامت بیان کیا علم کا کم ہونا اور
 دوسری جگہ فرمایا کہ قیامت کے قریب علم زیادہ ہو جائے گا۔ اہل باطن نے بغیر دیکھے تو یہ فرات
 سے تطہیر دی تھی۔ مگر ہم برصیہوں نے اس وقت کو آنکھوں سے دیکھ لیا کہ صورتِ علم کتنے بگڑ گئی
 مگر حقیقتِ علم قلیل ہو گئی، اور یہی خاص علامت ہے تفسیر قیامت کی۔
 (تذکرۃ الخلیفین ص ۱۱۱، مطبوعہ الخلیفین پریس، میرٹھ)

حضرت شیخ الہند کا یہ ارشاد گرامی یوں تو ہر مسلمان کے لیے قابلِ توجہ ہے کیونکہ اس میں کسی خاص
 مسلکی نقطہ نظر کی بات نہیں ایمان و اسلام کی ایک عمومی بات ہے۔ لیکن ان لوگوں کے لئے تو یہ خصوصیت
 طور پر توجہ طلب ہے جو شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے امتساب کو غر اور آپسے عقیدت کو سرمایہ سعادت
 سمجھتے ہیں۔ اور پھر جو اس سلسلہِ علم دین و اشاعتِ دین کے وارث بھی ہوں جس کی ایک تابناک
 کڑی اپنے وقت میں شیخ الہندؒ کی ذات گرامی تھی، ان کے لئے تو یہ ارشاد گویا ایک مستقل تنبیہ ہے
 اور سب سے زیادہ اسکے مخاطب وہی ہیں۔

حضرت شیخ الہندؒ کے اس ارشاد میں اس مقالے کی کوئی گنجائش نہیں ہو کہ مصائب اور
 آزمائشوں سے ڈر کر مکمل تبدیلِ مذہب کر لیتا اور اسلام کو چھوڑ بیٹا تا ہی ایمان کی کمزوری ہے۔
 یہ درجہ ایمان کی کمزوری کا نہیں ایمان کے خاتمے کا ہو۔ ایمان کی کمزوری کا اطلاق تو اس سے کم درجہ
 ہی پر کیا جاسکتا ہو یعنی اسلام سے کھینچے انحراف تو ہو بلکہ کسی معمولی خوف یا معمولی لاپرواہی سے آدمی
 اسلام کی شکلِ بیرونی اور اسکے ساتھ کامل وابستگی میں کمزوری دکھائے۔ اور کسی معاملے میں
 اسلام کی تعلیمات کے خلاف کرنے یا کسی مسئلے میں شریعت کے حکم کے خلاف کہنے پر آمادہ ہو جائے۔ یہی وہ ایمانی
 کمزوری ہے جس کا ذکر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانے کے بارے میں فرما رہے ہیں۔

حضرت شیخ الہندؒ نے اس کمزوری کا ذکر اور اس پر انفس کا اظہار صرف دینی اور ایمانی خرابی
 کے اعتبار سے فرمایا ہو۔ اور کم از کم علماء و دین کی نظر میں تو اس کمزوری کا یہی پہلو سب سے زیادہ قابلِ توجہ
 ہونا چاہیے لیکن یہ دینی خرابی کا سودا اگر آدمی اپنی کسی ذاتی منفعت یا شخصی تحفظ و عافیت کے
 لئے نہیں کرتا بلکہ ذاتی مفاد و مصلحت کے خیال سے کرتا ہو اور قوم و ملت کو بھی اس کے رستے پر چلنے کی دعوت دے

تو اس سے دنیا میں بھی کم از کم قوم کی کوئی بات بننے والی نہیں ہے۔ یہ قوم کے اندر اس بدترین
 زردی اور اخلاقی پستی کی تخم ریزی ہو جس کے تحت کسی دباؤ کے موقع پر قوم اپنے دین ایمان
 کا سودا کرنے پر بھی تیار ہو جائے۔ یہ کسی قوم یا جماعت کی زردی اور اخلاقی کمزوری کا آخری درجہ
 ہے کہ وہ کسی دباؤ کے موقع پر نہ صرف یہ کہ اپنے اصول و مقصدات کے اظہار سے کترانے لگے بلکہ انکے
 بالکل برعکس اصولوں پر اپنے اعتقاد کا اطمینان دنیا کو دلانے لگے۔ ایسی قوم اور ایسے لوگ دراصل صرف
 اپنے آپ کو دھوکہ دیتے ہیں دنیا ان کے بارے میں کسی دھوکے میں نہیں آتی۔ ہاں صرف ایک بات
 اس سے دنیا پر ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہ انہوں سے بالکل کھوکھلے ہیں اور انھیں جب اور جب طرح چاہیے یا جاسکتا
 اپنے اصول و نظریات میں غلطی کے کہتے ہیں، یہ بات مسلمانوں کے لئے کہیں اور سے سمجھنے کی نہیں
 ہے۔ خود حضرت شیخ الہندؒ نے درودِ ندو کے جس عام ابتلا کا حوالہ دیا ہے وہی اس لحاظ سے سنا جاتا ہے
 کی تاریخ کی ایک حیات آفریں مثال ہے۔ لیکن ایک بالکل اس وقت کی مثال پہلے سامنے
 ہے جو اگرچہ اصطلاحی "ایمان والوں" کی نہیں بلکہ دہریوں اور منکرینِ خدا کی ہو۔ اگرچہ ہمارے
 لئے قابلِ تقلید نہ ہو لیکن سبق آموز تو ہو ہی سکتی ہے۔

یہ مثال ہندوستان کی بائیں کیوینٹ پارٹی کی ہے جو چین سے ہندوستان دشمن ساز بائو کے
 الزام میں۔ پوسے ہندوستان میں محبوب ہو۔ سوائے ایک بڑے لیڈر کے اسکے تمام اہم افراد
 جیلوں میں سڑ رہے ہیں۔ لیکن اس تنہا لیڈر (مشر بنو دی پد) نے عین اس موقع پر جبکہ پاکستان
 اور ہندوستان کے درمیان جنگ کی حالت پیدا ہو گئی تھی۔ اور پاکستان سے چین کا گٹھ جوڑ بالکل
 کھلا ہوا تھا، وزیرِ اعظم ہند ستر لال بہادر شاستری کی اس اپیل کے جواب میں کہ اس وقت
 تمام ہندوستانی بلا کسی اختلاف کے حکومت ہند کی حمایت کریں ذرا بھی لچک اپنے نظریات کے
 معاملے میں نہیں دکھائی اور پوری صفائی کے ساتھ یہ چند باتیں کہیں کہ

(۱) اگر وزیرِ اعظم سنجیدگی کے ساتھ مخالفت پارٹیوں کا تعاون جانتے ہیں تو وہ مخالفت
 پارٹیوں کو گلے کی پالیسی پر پس و پیش آفت اندیادوں کو ختم کریں اور شہری آزادیوں کو
 طور پر بحال کریں۔

(۲) ملک کے دفاع اور خارجہ پالیسی کے بارے میں ہمارے اپنے نظریات ہیں۔ ہم اس

طریق کار کے خلاف ہیں جو چین اور پاکستان سے ہمارے تنازعات کے ایسے ہی حکومت
اختیار کے ہوئے ہے۔ حکومت کی پالیسی سے متعلق ہم نے اس موقع کو ترک کرنے کے لئے
تیار نہیں ہیں۔

(۳) داخلی پارٹیزوں کے مسئلے میں بھی حکومت کا موقف ایسا نہیں ہے جو تمام پارٹیز
کو پوری طرح حکومت کی پشت پر لاسکے اسکے برخلاف بعض طبقات اور درجہات کے
عوام اس طرح کی فکر دہرائے ہوئے ہیں کہ حکومت کے لئے ان کے فونی جوش
کو اُبھارتا ممکن ہوگا۔ مگر ان پارٹی ۱۰ سوچنا سناط ہے نہ عوام کی یہ بے چینی مخالفت
پارٹیوں کے شرارت سے نیردہ اقتدارات کا نتیجہ ہے..... اس بے چینی کا ایک
خاص وجہ جس کا تعلق کمزیر سے خاص طور پر ہے۔ یہ ہے کہ ملک میں دو مختلف
لسانی و ثقافتی گروہوں کو متحد کرنے کے مسئلے میں حکومت ناکام رہی ہے۔ ہمارے
ملک کا سطح نظر "توزع میں اتحاد" ہونا چاہیے اس بات کو محسوس کرنے میں کامی
کے نتیجے میں حکومت نے ایسی پالیسیاں بنائیں جن کی وجہ سے مختلف لسانی و ثقافتی
گروہوں میں جن "کمزیرے عوام" کی شامل ہیں۔ علمانی پیداوائی۔

سرنبوری پر کا بیان طویل ہے۔ ہم نے صرف چند نقاط سے اس اتفاق
اور عدم اتفاق ایک الگ بات ہے۔ دیکھنے کی چیز اپنے موقع پر پہنچی اور بے فونی جو
اور اس لحاظ سے اپنا سلسلہ جاری دیکھتے ہوئے یہ کہے بغیر نہیں رہا جاسکتا کہ

دیکھ مسجد میں نکلتے رشتہ نسبیہ مشیخ
بتلوں میں برہمن کی پتہ نہ ناری بھی دیکھ

حضرت مولانا محمد یوسف ممبر

کا پہلا ایڈیشن شائع ہونے ہی ختم ہو گیا تھا۔ دوسرے ایڈیشن کی طباعت تقریباً ختم
ہو چکی ہے۔ رکی ہوئی فرمائشوں کی تعمیل فوراً شروع کی جا رہی ہے۔ (دینیچ)

جذہ فکری حجامت کے مقابلہ میں دعوتِ اسلامی کا صحیح طریقہ کار

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

[: مقالہ رابطہ عالم اسلامی حکومتِ پاکستان پر لکھا گیا تھا اور سالِ گزشتہ کی موثر اسلامی کے شعبہ دعوتِ اسلامی میں چھپا گیا۔
ذیل میں اس کا ترجمہ مولانا عبدالحق صاحب ندوی، اتاوا، ڈب و ایلم
غورہ العلماء کے قلم سے پیش کیا جا رہا ہے۔]

الحمد للہ! سلاماً علی عبادہ الذین اصطفیٰ! اللہ تعالیٰ
جس مومنوں پر گفتگو کرنے سے پہلے یہ امر واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ اسلام ایک
عرصہ دراز سے اپنی ان خصوصیات کی بنا پر جو اللہ تعالیٰ نے اسے اندر و بیعتِ فرامی میں زندہ
اور پائندہ ہے۔ اسلام خود اپنے اندر دوام کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اس کے اندر کشش اور جاذبیت
کی بے نظیر طاقت ہے۔ یہ اپنے بلند ترین نصب العین اور اعلیٰ پیام کے سہاے ہی جی رہا ہے اور
جیتا رہے گا۔ سلیم الفطرت طبیعتوں کو اپیل کرنے کی جو صلاحیت اس کے اندر ہو اس کی بنا پر یہ اپنا راستہ
خود نکالتا ہے بغیر اس کے کہ کوئی حکومت اس کی پرستی کرے یا کوئی معاشرہ اس کا کامل نمونہ اور نمائندہ
ہو، ماضی میں جس طرح یہ انفرادی کوششوں، شخصی اور تفرقہ جہد و جدوجہد سے پھلتا اور بڑھتا رہا ہے

وہ آج بھی مورخین کے لئے حیرت و استعجاب کا موجب بنا ہوا ہے۔ پھر حال میں افریقہ امریکا اور
ایشیا کے اندر نئے منطقوں میں جس طرح یہ اثر و نفوذ کر رہا ہے اس سے اسکی اثر انگیزی کا بخوبی اندازہ
کیا جاسکتا ہے۔ جرمنی اور جاپان کے نئے ظلموں میں بھی اس کے لئے نیامیدان کھل سکتے ہیں اور اسکی
رگ جہات کے لئے ان قوموں سے نیا اور تازہ خون فراہم ہو سکتا ہے اور اسکی غیر معمولی صلاحیتوں
میں جس کی بنا پر علم و تدبیر کا قافلہ کبھی آگے بڑھا تھا، مزید اضافہ ممکن ہے بشرطیکہ اسے اپنی دعوت
و پیام کے لئے ایسے افراد و رجائیس مل جائیں جو اسلاف کی صفات کی حامل ہیں اور اپنے اندر
اسکی صلاحیت بھی رکھتے ہوں کہ وہ مذکورہ بالا دونوں قوموں کی نفسیاتی کھینچوں اور ان کے فکری
انتشار کو جس سے یہ دونوں قومیں دوچار ہیں ابھی طرح سمجھ سکیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جرمنی اور جاپان
کی پھر سے ابھرتی ہوئی یہ دونوں قومیں زندگی سے بھرپور اور عظیم صلاحیتوں کی حامل ہیں۔ انکو
اسلام کی روشنی انھیں مل جائے تو یہ اپنی بلند حوصلگیوں اور غیر معمولی صلاحیتوں سے تاریخ کا
دھارا بدل دیں اور یہ کوئی متعذر امر نہیں۔ تا تاریخوں اور ترکوں کی مثال بارے سامنے آئے اور
پھر اکی طرح سے اپنے زمانہ میں ایرانیوں اور افغانوں نے اسلام قبول کیا۔ ع۔

پاسباں جن گئے لعلہ کو صغیر خان سے

اسلام اس حیثیت سے کہ وہ ایک دین اور شریعت ہے واقعہ یہ ہے کہ اب کوئی دین
اور مذہب اس کا مقابل نہیں رہا۔ تمام ادیان اس سے علمی مقابل میں میدان ہار چکے ہیں اور
مصاصات زندگی سے اب دوچار ہے۔ اسکے اور دوسرے ادیان فراہم کیے، مین علمی
اور کلامی کشمکش اور نزاع کی کہانی پُرانی ہو چکی ہے، اسلام اور دوسرے مذاہب کے موازنہ
کا دور گزر چکا۔ اب اس قسم کے موازنوں سے بہت کم لوگوں کو دلچسپی رہ گئی ہے۔ چند متشدد قہقہوں کو
ہجوم زد جو اپنی تحریروں میں یا ان کے معلقین جو اپنی تقریروں میں اسلام کے خلاف شلوک و
شبہات پیدا کرنے کی جہم انجام دیتے رہتے ہیں اور جن کا دائرہ علمی حلقوں تک محدود ہے اب
کسی کو ان کلامی اور مذاہنہ مباحث سے دلچسپی باقی نہیں رہی ہے۔ ہندوستان اور دوسرے
مشرقی ممالک میں اب کوئی مذہب بحیثیت مذہب کے علمی میدان میں اسلام کے خلاف صف آرا
نہیں۔ اب اسلام وہ واحد مذہب ہے جو مادہ پرستی اور اکاد کے مقابل میں نبرد آزما ہے اور

جس کے پردوں میں تبلیغی جوش ہے اور جس کو معاشرہ پر اپنا اقتدار قائم رکھنے اور زندگی کی رہنمائی پر اصرار ہے۔ اس میدان میں کوئی مذہب اور کوئی دینی دعوت اسکی حریف اور مقابل نہیں ہے۔

یہی بات کہ دوسرے ادیان کو اسلامی معاشرہ پر کسی نئی فتوحات حاصل ہو رہی ہیں اور یوں کی بڑی تعداد کو اسلام سے برکشتہ کرنے میں وہ کامیاب ہو رہے ہیں تو یہ شخص انسان ہی ہے۔ اس میں اگر ایک طرف بہت زیادہ مبالغہ ہے تو دوسری طرف کچھ قوتیں اور قریب خود دگی کو بھی دخل ہے۔ ہم پورے اعتماد کے ساتھ کہتے ہیں اور اس سلسلہ میں ہمیں اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت پر پورا یقین ہے کہ انوس کا المیہ اب کبھی دہرایا نہیں جاسکے گا اور د کوئی مسلم معاشرہ مجموعی طور پر اعتقادی ارتداد کا شکار ہو گا اور کسی دین و مذہب کو قبول کرے گا اس اعتماد کا باعث صرف یہ نہیں ہے کہ سلسلوں میں خود اعتمادی اور مخالفت دھاواؤں کے مقابل میں انہی جگہ جے رہنے کی صلاحیت کچھ زیادہ ہو گئی ہے بلکہ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان مخالفت مذاہب کے علمبردار اب عقائد کے میدان کو چھوڑ کر دوسرے میدانوں کی طرف متوجہ ہو گئے ہیں اور انھوں نے بنگا کی حکمت عملی بدل دیا ہے، لیکن خطرہ کی بات دراصل یہی ہے اور اسی کی طرف ہم آپ کی توجہ مبذول کروانا چاہتے ہیں۔

امت مسلمہ نے اس وقت سب سے بڑا خطرہ ذہنی و فکری ارتداد کا ہے جس کا بیج جدید غری رجحانات اور فلسفے پھیلا رہے ہیں اور مسلم معاشرہ میں پوری آزادی کے ساتھ اس کی آبیاری کرنے میں مصروف عمل ہیں۔ یہ جدید فلسفے مخالفت مذاہب کے کسی درجہ میں بھی کم خطرناک نہیں۔ امت مسلمہ کو ایسے اپنے اسلامی عقیدہ اسلامی زندگی اور اسلامی مزاج سے برکشتہ کرنے میں یہ تحریکیں اور فلسفے بہت اہم اور موثر کردار ادا کر رہے ہیں اس لئے کہ جو بھی ان کے دام میں آتا ہے وہ اس کو دین کا باغی اور اخلاقی قدروں کا دشمن بنا دیتے ہیں۔ اسکی بغاوت میں شدت اور دشمنی میں جوش و خروش پیدا کرنے رہتے ہیں اور ستم ظریفی یہ ہے کہ اس ارتداد پر اسلامی معاشرہ میں کسی قسم کی بے چینی اور اضطراب اب بھی نہیں پیدا ہونے پایا بلکہ لوگ اس کا ٹوس تاک نہیں لیتے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص اسلام سے نکل کر کسی دوسرے

مذہب کو اختیار کر لینے کا اعلان نہیں کرتا اور نہ وہ کسی کو جہاد اور کسی مندر میں داخل ہوتا ہو اور نہ مسلم معاشرہ سے کٹ کر وہ کسی دوسری برادری میں شمول ہو جاتا ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کی توجہ اسکی طرف ہو۔

اور اتحاد کا یہ نقطہ مسلم معاشرہ کو اپنی حیثیت میں لے رہا ہے، اور ہر طرف سے اس پر حملہ آور ہے، پورا عالم اسلام اس فتنہ کی زد میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا جو وعدہ اس دین کی بقا اور اس کے امی اور سرور کی پیروی اور امت مسلمہ کی وحدت کے سلسلہ میں ہے اگر اس پر پورا اعتماد اور بھروسہ نہ ہوتا تو ان حالات کو دیکھ کر یہ یقین کوئی کی جا سکتی تھی کہ آئندہ صل کر اس امت پر بھی مغربی اقوام یا جاپانیوں کی طرح مادی حیثیت یا سیکولرزم کی چھاپ غالب آجائے گی، اور اسلام کا اثر معاشرہ حکومت ادب و ثقافت فکر و فلسفہ سب کے ذہن میں بوجھلے گا جس کے نتیجہ میں یہ امت خدا و خداستہ زندگی اور تائید میں اپنی قدر و قیمت اور مرکز کی حیثیت کھو بیٹھے گی اور اس طرح ایمان و روایت کا آخری پریش بھی گل ہو جائے گا اور انسانیت اپنی اصلاح کی آخری امید سے محروم ہو جائے گی، اور یہ انسانیت کے تمام المیوں میں سے سب سے بڑا المیہ ہو گا۔

دعوت اسلامی کو ان تمام تحریکات سے جنگ کرنے کے لئے سب سے پہلے تعلیم و ثقافت کا میدان منتخب کرنا پڑا ہے کہ یہیں سے ان کو غلبہ، قیادت کے لئے جہاد دینی کی وہ کئی بھی ملتی ہے جس سے ہر مسلم فاضل کھلا ہے، اور پھر اس طرح قیادت و فرمانروائی کی وہ کئی ملتی ہو جہاں قوموں اور جماعتوں کے انکار اور نظایات پر کنٹرول کیا جاتا ہے۔

اسکے بعد دوسرا میدان ادب لٹریچر، پریس، صحافت، علم و فلسفہ اور سیاسیات و معاشیات کا ہے جن پر یہ تحریکات قابض ہیں اور ان پر اپنی جہاد جاری قائم کر رکھی ہے۔ دوسری طرف دینی عقوتوں اور دینی تحریکات کے قائدین اپنی کمزوری کو مٹا ہوتی اور غلط اندیشی کی بنا پر اس سے دست بردار ہو چکے ہیں حالانکہ اسکے برعکس اس سے پہلے ان کی تمام کار دینی تحریکوں کے قائدین ہی کے ہاتھوں میں تھی اور وہی اس میدان کے شہسوار تھے انھیں کی قیادت میں علمی اور ادبی تحریکات چل رہی تھیں اور

انہی کی رہنمائی میں علوم و ادب پھیل پھول رہے تھے، نئی نسل کی رہنمائی دینی قائمین کے ہاتھ میں اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک فکری قیادت کی زمام کار ان کے ہاتھوں میں نہیں آجاتی۔ اس لئے اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ علمی ادبی اور فکری میدانوں میں اس طائفہ کے مجتہدانہ کمالات کا اظہار ہو اور جدید اسلحہ سے مسلح ہو کہ میدان میں اترا جائے، زندگی کے میدان میں اسلام کوئی اہم پارٹ نہیں ادا کر سکتا اور نہ دور جدید میں وہ اپنا حق کوئی حیثیت کی نمائندگی کر سکتا ہے جب تک کہ مدارس اور نظام تعلیم کا ڈھانچہ از سر نو بدل کر اسکو پورے اسلامی رنگ میں نہ رنگا جائے کہی بنیاد اگر ایک طرقت انبان و عقیدہ و حانیت اور اسکے اعلیٰ پیغام اور دعوت پر مبنی ہو دوسری طرقت ان ترقیات اور تبدیلیوں کو کبھی پوری طرح ملحوظ رکھا جائے جو حالات و زمانہ تاریخی عوامل اور فکر انسانی کے ارتقاء اور زندگی کی پیچیدگیوں سے پیدا ہو چکی ہیں۔ ان تحریکات کا مقابلہ بلا خاص ملکی انداز میں کیا جانا چاہیے علم و عقل تجربہ اور دلائل کی روشنی میں ان کا توڑ کیا جائے۔ اسلام کے داعیوں دین کے علماء اور اسلامی محققین کو اپنے فرض کی ادائیگی کے لئے اس طرقت کھڑا ہو جانا چاہیے جس طرح امام ابوحنیفہ اشعری امام غزالی شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے اپنے دور میں اٹھ کھڑے ہوئے تھے اپنے فرائض نفسی کو ادا کرنے کے لئے انھوں نے اپنے دور کے فکری جمادات کا مطالعہ کیا اور نقد و تحقیق سے کام لے کر ان سب پر اسلام کی برتری ثابت کی۔ ضروری ہے کہ اس کام کے لئے علمی مجالس (ایکڈمیز) قائم ہوں جن میں ہمارے علم و محققین اور ماہرین فن (ایپیشلٹ) جمع ہو کر بحث و تحقیق کا کام کریں اور ان موضوعات پر اس انداز کی تحقیقات کریں اور علمی مقالے لکھیں جن میں مطالعہ کی گہرائی بحث کی پختگی رائے کا وزن استدلال کی قوت اور ادب کا حسن موجود ہو اور جو مخالف کیب کی کتابوں اور لائبریریوں کا مقابلہ کر سکیں۔ پھر ساتھ ہی ان کی نشر و اشاعت کا کام جدید وسائل کے ذریعہ اعلیٰ پایہ پر ہونا چاہیے ورنہ اگر کام اس ڈھنگ اور انداز سے نہیں ہوا تو نئی نسل کو ہم اضطراب اور پریشانی کے اس گرداب سے نہیں نکال سکتے جس میں

موجودہ ثقافتی و حادوں یا صلیبی پھیروں نے ان کو ڈال دیا ہے۔

اس سلسلہ میں ہماری نظر رابطہ عالم اسلامی پر جاتی ہے رابطہ اگر چاہے تو نہایت عمرگی کے ساتھ اس کام کو انجام دے سکتا ہے، اسکے اس کام کی ایک حیثیت اور قدر قیمت بھی ہوگی۔ رابطہ اس غرض کے لئے ایک اعلیٰ علمی اکیڈمی قائم کر سکتا ہے اور اس میں عالم اسلام کی جیدہ اور منتخب شخصیتوں کو مناسب موقعوں پر جمع کر سکتا ہے پھر ان کی علمی تصنیفات اور تحقیقی مقالات کو عالم اسلام کی مختلف زبانوں اور بعض یورپین زبانوں میں ترجمہ کر کے شائع کر سکتا ہے۔ رابطہ کو ان خطوط پر کام کرنے کے لئے غور و فکر کر کے ایک طریقہ کار متعین کرنا چاہیے اسکے بعد اس کے لئے ایجابی اور اعلیٰ اقدام کرنا چاہئے۔

دعوت اسلامی کی دوسری اہم ضرورت ان تحریکات کے مقابلہ کے سلسلہ میں ہے کہ اسے کچھ ایسے غلصے، اگنی میسر آجائیں جو دعوت کے تمام ضروری صفات سے محروم ہوں۔ دعوت اسلامی کو سیاسی طریقہ کار اور کئی انجمنوں کے نقشہ عمل پر قیاس نہ کیا جانا چاہئے کہ ان کا انحصار زیادہ تر علمی نقشے، سوچے سمجھے اور لگے بندھے پروگرام اور مالیات پر ہوتا ہے۔ اسکے برعکس اسلامی دعوت کا دار و مدار جگہ اور سرور میں جس چیز پر دلدلہ اخلاص عمل، اذیت کے لئے کئی ہمدردی، دنیا کی دلفریبیوں سے بے اعتنا، گہری روحانیت اور نچہ لہیت ہے۔ اس وقت دنیا میں اگر کوئی خلا ہے تو یہی ہے کہ ایسے رہنمائی کی غیر معمولی کمی ہے۔ مادیت کے کچلے ہوئے بیمار دلوں کا اگر کوئی دوا دین سکتا ہے تو وہ یہی رہائیں ہیں یہ دلوں کی اس گہرائی تک پہنچ جاتے ہیں جہاں ایک سرے اور باؤ کیسے باریک خرد دہنوں کی روحانی ممکن نہیں۔ یہ رہائی ان گہرائیوں میں آکر کوئی انگیلوں سے مرہم کا پچھایہ رکھ دیتے ہیں، یہ رہائی اس بات کی استطاعت رکھتے ہیں کہ باطل کے ہر پر فریب داؤں اور مسخر کن کشش سے دامن بچالے جائیں اور اہل اقتدار کے دام پرانگ زمین سے کتر کر دینا پر یہ ثابت کر دیں یہاں ایک دوسری دنیا بھی ہے جو اس مادی دنیا سے روحانی جہاں اور دلفریبی میں کہیں بڑھ چڑھ کر ہے یہاں کچھ ایسی حقیقتیں اور غائبات ہیں جو اپنے اندر دیوی لذات سے کہیں زیادہ کشش رکھتی ہیں

اور اگر بات ایسی نہ ہوئی تو آج کل کو ما جن پر اور احوال کو نقد پر وہ کبھی ترجیح نہ دیتے۔
 یہی وہ امر ہے جس نے جبار بن سلمیٰ کو اس دین کے بارے میں تحقیق و سوال پر آمادہ
 کیا اور بالآخر ایمان لانے پر مجبور کر دیا۔ انھوں نے ایک مسلمان پر نیزہ کا وار کیا، نیزہ سینہ
 سے پار ہو گیا۔ وہ زمین پر ڈھیر ہو گیا اور خاک و خون میں تڑپنے لگا اور اسی عالم میں باطنی
 کے ساتھ اسکی زبان سے نکلا ”نَزَتْ رَبِّ الْكَعْبَةِ“ کعبہ کے رب کی قسم میں کامیاب ہو گیا
 جبار بن سلمیٰ کے دل میں یہ سوال پیدا ہوا کہ بھلا یہ کون سی کامیابی ہے؟ جب اس کا رشتہ
 حیات منقطع ہو چکا تو وہ خوارہ ہی خوارہ میں رہا پھر وہ اپنی کس کامیابی پر سرور ہو رہا ہو
 اس سوال اور جستجو کے نتیجہ میں جبار بن سلمیٰ پر یہ راہ نکھڑا کہ غور و فطوح کے اس شور کا اصل
 سرچشمہ کیا ہے چنانچہ وہ اسلام لے آئے اور پھر ان کا اسلام عبادی ثابت ہوا۔

عالمِ اسلام کے جس غلام کا ہم ذکر کر رہے تھے اسے پرہیزگار چاہیے اسی ایمان اور انہی
 پاکیزہ صفات کے ساتھ جن میں حرص و طمع کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ ہو ہم ان دھاروں کا مقابلہ
 کر سکتے ہیں۔ یہ دھارے دراصل اسی حرص و طمع اور اسی حسبِ مالی اور حسبِ جاہ اور ہوس
 اقتدار کی پیداوار ہیں ان مادی تحریکوں کے رہنا پرلے درجے کے بوجہ پرست اور خود غرض
 ہیں۔

تیسری چیز جس کی دعوت اسلامی کو بڑی ضرورت ہے وہ ایک ایسے اسلامی شہرہ
 کا قیام ہے جہاں اسلام مجسم عمل میں نظر آئے اور جلتا پھرتا جیتا جاگتا دکھائی دے۔ ماضی
 میں اسلام کی تبلیغ اور اسکی اشاعت کا سب سے بڑا ذریعہ ایسے ہی معاشرہ کا وجود تھا۔
 مضطرب اور پریشان دل اور حقیقت کی جو بار و حیس اسی کے سایہ میں پناہ لیتی تھیں جس
 طرح کوئی ڈوبنے والا شخص ٹوٹی ہوئی کشتی کے ٹخنوں کا سہارا لیتا ہے۔ اسلام کی طرف
 دعوت دینے والے اور روحانی اور اخلاقی قدروں کی طرف بلانے والے اپنی دعوت
 و پیام میں اثر آفرینی اور سحر جانی میں طاقت اسی معاشرہ سے حاصل کرتے تھے کیونکہ
 ان کی پشت پر ایک جیتا جاگتا اور شامی معاشرہ موجود تھا جس سے ان کی ہر اس بات
 کی تصدیق ہوتی تھی جس کی طرف وہ لوگوں کو بلاتے تھے۔ اور جس کی عظمت کے وہ گیت

گاتے تھے۔ جسے انسانی سعادت اور خوش بختیوں کا وہ عناصر قرار دیتے تھے پناہ بخیر و کھٹس جس کو اسلام کی دعوت پہنچتی یا جو اس کے نام اور بصفت سے آشنا ہو تا وہ اس معاشرہ کے آئینہ میں اسلام کی اصلی اور واضح شکل و صورت دیکھ سکتا تھا۔

پس ان باطل دھاروں کا مقابلہ کرنے کی سب سے بہتر صورت ایک ایسے اسلامی معاشرہ کا قیام ہے خواہ وہ مختصر زمانہ پر اور ایک محدود دائرہ کے اندر ہی کیوں نہ ہو۔ دعوتی کام کے لئے ایک ایسے اسلامی معاشرہ کو وجود میں لانے کی سخت ضرورت ہے جہاں اسلامی تعلیمات عملی شکل میں پائی جائیں، جہاں اسلام کا اخلاقی و روحانی معاشرتی، اقتصادی اور سیاسی نظام قائم ہو، جہاں اسلامی تعلیمات پر عمل کے نتیجے میں ان اجتماعی اور اقتصادی شکلات کا وجود تک نہ ہو جن کی گتھیاں سلجھانے میں یورپ کے مفکرین اور اسکے دانشور ناکام رہے ہیں۔

پھر جب دنیا دیکھی گئی کہ ان شکلات کا جو عمل اسلام پیش کرتا ہے اس سے کس طرح ساری گتھیاں خود بخود سلجھتی چلی جاتی ہیں اور کس طرح اس معاشرہ میں تقویٰ و طہارت پائیزگی و امانت، محنت و مردانگی، ہمدردی و سخاوت، محبت و نگہداری اور عدل و انصاف کی روح جاری و ساری ہے جس کی طرف اسلام دعوت دیتا ہے اور جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا اور آپ کے بعد خلفائے راشدین اور تابعین، رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عمل کرتے آئے خیب لوگ یہ سب کچھ دیکھیں گے تو بھی امِ اسلام کی طرف متوجہ ہونے اور اسکے تعارف کا سب سے بڑا ذریعہ بنے گا اور ہم کو پروگنڈسٹس کے ہر اس ذریعہ سے بے نیاز کرے گا جس میں خرچ تو بہت زیادہ کرنا پڑتا ہے مگر فائدہ کم حاصل ہوتا ہے۔

اس اسلامی معاشرہ کے قیام کے لئے جو سب سے بہتر جگہ ہو سکتی ہے وہ یہی ملک (حجاز مقدس) ہے جہاں ہم لوگ اس وقت جمع ہیں اس مقام اور ملک کو جسے قرآن مجید میں ابلد الامین کہا گیا ہے ایک ایسا مثالی اور اسلامی شہر بننا چاہیے جو ہر دور میں حیاتِ اسلامی کی صحیح تصویر کشی کرے اور اس کے تمام خدوخال کو نمایاں اور اسکی ساری خوبیوں کو اُبھا کر رکھے رکھائے۔ یہاں تک کہ ہر آنے والا خواہ اس کی مدت قیام کتنی ہی مختصر

کیوں نہ ہو پہلی ہی نظر میں اسکی خوبیاں محسوس کر لے اور اسکی عبادت سے لذت آشنا ہو جائے۔ اس شہر کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ فرمادیا ہے کہ آخر زمانہ تک یہ حج کامزدہ ہے گا اور عالمِ اسلامی کے مسلمان کھٹ کھٹ کو ہر سال اسکی طرف آئیں گے۔ چنانچہ آنے والے وہ خود اس بات کے یقین کرنے میں بڑی حد تک حق بجانب ہوں گے وہ ایک ایسے شہر کا رخ کر رہے ہیں جہاں ہر طرح پاکیزگی ہی پاکیزگی ہے جو دین کا مولد اور سلام کا روحانی دار السلطنت ہے اس نے ہر وہ چیز جس کا یہاں رواج ہو اور ہر وہ بات جس کا یہاں مشاہدہ کریں اس کو اسلامی سمجھیں اور اسکو حجت مانیں چونکہ وہ خود گھوڑہ اسلام سے دور رہتے ہیں اس لئے ان کو حق ہے کہ یہاں کی ہر چیز کو اپنے عمل کے لئے حجت قرار دے لیں۔ عاتقہ المسلمین کے نزدیک مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کامل آخری درجہ رکھتا ہے۔ اگر خدا نخواستہ اسلامی تعلیمات کی خلافت و ریزی آپس سے ہونے لگی تو پھر اسلام کی کہاں امید کی جاسکتی ہے۔ ۴۔ چوں کہ افرادِ کعبہ پر خیز و گماندہ سلمانی یہ پچھ انسانی طبیعتوں کا خاصہ ہے کہ مرکز میں رہنے والوں کے عمل کو دلیل بناتے ہیں ان کے اس طرزِ استدلال کے خلاف آپ کتنا بھی زور و خطابت صرف کر دیں آپ ان کو مطمئن کرنے سے قاصر ہیں گئے یہی عروت تہذیب و آدابِ زبان و محاورے اور فقہ کے بارے میں رہا ہے چنانچہ عربی زبان کے سلسلہ میں قریش کی زبان کو ہمیشہ نمکالی سمجھا جاتا رہا جو اسی طرح فقہ کے معاملہ میں اہل مدینہ کا عمل مذاہبِ اربعہ میں ایک حلیہ القدر مذہب (مذہبِ اہل مدینہ) میں حجت اور مستند سمجھا جاتا رہا ہے اور قرطبہ والوں کا عمل ان کے دورِ عروج میں مغرب کے بہت سے فقہاء لکھ کے نزدیک حجت رہا ہے اسی طرح آداب و تہذیب کے معاملہ میں بھی لوگوں نے سلطنت اور مرکزی مقامات کے طور طریقوں کو سندانے رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں دینی مسلمین اور دعوتی کام کرنے والوں کو بے اوقات بڑی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے جب کہ بعض حجاج یہاں کے بعض ان مشاہدات کو جو شریعت اسلامی سے میل نہیں کھاتے بطور حجت اور دلیل کے پیش کرنے لگے ہیں۔

پورے عالمِ اسلام کے طویل و عریض رقبہ میں اسلامی معاشرہ کا عملی قیام ایک ناگزیر ضرورت

ہے۔ کیونکہ ہم کی اپنی ایک دعوت ہے اور اسکی اپنی ایک سوسائٹی ہے اسی طرح سرمایہ دارانہ نظام کی بھی ایک دعوت اور اپنا ایک معاشرہ ہے بلکہ اودیت بھی اپنے وسیع منوں اور متنوع شکلوں میں اپنی ایک دعوت اور اپنا معاشرہ رکھتی ہے پھر کیا اسلام ہی ایک ایسا مسلک زندگی ہے جس کی اپنی دعوت تو ہے مگر اسکے مطابق کوئی معاشرہ دنیا میں موجود نہیں۔ ہمارے لئے یہ بڑے تنگ و عمار کی بات ہو۔ اگر ہم کوئی ایسا میٹاری اسلامی معاشرہ قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے تو یہ تاریخ کے واقعات میں سے ایک اہم اور غیر معمولی واقعہ ہو گا اور یہ اسلام اور انسانیت کی سب سے بڑی خدمت ہوگی۔ جو ملک بھی اس آرزو کی نیکیں کرے گا اسے دنیا کے موجودہ نقشہ میں ایک ممتاز مقام حاصل ہو گا۔ اس ملک کو اتنی اہمیت حاصل ہوگی جو کسی بڑے سے بڑے طاقتور سے طاقتور ملک کو میسر نہیں۔ اقصائے عالم کے بڑے بڑے علمائے تحقیق و مفکرین اس ملک کو دیکھنے کے لئے شدہ حال کر سینگے اور دنیا کے قیام کو اپنی بڑی سعادت سمجھیں گے۔ محققین کو تحقیق کے لئے سب سے بڑا موضوع اُنھ لگے گا پھر اس حکومت کو جوان بنیادوں پر قائم ہوگی اسے دوسری بڑی حکومتوں کے مقابلہ میں وہ عظمت کا مقام حاصل ہو گا کہ اس کا سوال حصہ بھی سفارتی تعلقات اطلاعات و نشریات اور پروپیگنڈے کے دیگر ذرائع سے حاصل نہیں ہو سکتا اور نہ منہج کی اندھی تقلید سے پرستش حاصل ہو سکتی ہے۔

یہ چند کلمات ہیں جو اس رابطہ عالم اسلامی کی فرمائش کی تعمیل میں وقت کی کمی، سفر کی صوبت اور اپنی معذوری کی حالت میں اُلا کر آئے گئے ہیں۔ یہ چند معروضات جن کے پیچھے ایک درد مند دل، فکر مند دماغ اور بے تاب روح ہے اگر آپ کی توجہ کو وقت کی اس اہم ترین ضرورت پر مبذول کر سکیں اور عظیم انشان فرض منصبی کی ادائیگی پر آپ کو آمادہ کر سکیں تو میں سمجھوں گا کہ میری کوشش کامیاب ہے اور میری یہ دراز نفسی رائیگاں نہیں لگتی۔

سلسلہ دلی الہی کا ایک گنام متبع شریعت درویش

حضرت شاہ عبدالقادر صیومیؒ

(از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری)

حضرت شاہ ابوسعید حسنی قطبی رائے بریلویؒ کے نقشہ حالات اور ان کے تعلقات حضرت شاہ دلی احمد محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے — مراسلات کی روشنی میں — ناظرین الغفرین ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اب میں ان کے ایک خلیفہ مجاز کا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں جو اگر یہ بہت کم مشہور بلکہ گنام میں اور علمی حیثیت سے بھی معروف نہیں لیکن اتنا شریعت اور روحانیت میں ان کا مقام بہت اونچا ہے۔ ان کی یہ خصوصیت ہی کیا کم ہے کہ وہ صرف دو واسطوں سے (بلکہ ایک حیثیت سے ایک واسطے سے) حضرت محدث دہلویؒ کے حلقہ طریقت میں شامل ہیں حضرت سید احمد شہیدؒ نے ان کی پابندی اوقات کی خاص طور پر اپنی زبان مبارک سے تعریف فرمائی ہے۔ میں نے یہ حالات ایک قلمی رسالے سے اخذ کئے ہیں جو حضرت شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ کی مختصر سوانح پر مشتمل ہے اور جس کے مطالعہ کا موقع مجھے لکھنؤ میں مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ زیرِ مجاہد کی عنایت سے ملا۔ یہ رسالہ حضرت خالص پوریؒ کے صاحبزادے مولوی عبدالنظار خانؒ نے مشتمل میں مرتب کیا ہے اور غالباً ان کے ہاتھ

کا ہی لکھا ہوا ہے۔ میں نے اپنے اس مضمون کے اندر اس رسالے کے مضامین میں سے اپنے ذوق کے مطابق ضروری مضامین اختصار کے ساتھ لئے ہیں اور حسب ضرورت مولف کے مفہوم کو برقرار رکھتے ہوئے ترتیب اور انداز نگارش میں تبدیلی کی ہے۔ کہیں کہیں مولف کے الفاظ بھی نقل کر دیئے ہیں۔ رسالے کی زبان اردو ہے اور قدیم طرز تحریر کا نونہ ہے۔ میرے نزدیک یہ رسالہ غیر معمولی ہے۔ اتنا اور عرض کر دوں کہ کسی اور تاریخ یا تذکرے میں مجھے حضرت خالص پوریؒ کے حالات نہیں ملے۔ البتہ مولانا حاجی محمد احسن صاحب نگر امی مرحوم نے وفیات الاخیار میں آپ کا نام نامی کے وفات اور مقام حجاز درج کیا ہے۔ اور خالص پور کے کے متعلق لکھا ہے ”ضلع کھنڈو میں بڑا موضع ہے اور پٹھانوں کی بستی ہے۔“

حضرت شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ خورجہ میں پیدا ہوئے والد خانان اور آبادی وطن خانان اور آبادی وطن کا نام غازی خان تھا آپ کے پردادا نعمت اللہ خاں نے سب سے پہلے خورجہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ وہ عبداللہ خاں رئیس خورجہ کے یہاں رہتے تھے نعمت اللہ خاں کے پانچ لڑکے تھے جن میں سب سے بڑے حاتم خاں رسالہ تھے جو شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ کے دادا تھے۔ حاتم خاں الہ آباد میں سکونت پذیر ہو گئے وہاں انھوں نے ایک چنڑہ سرے بنوائی تھی جو بعد میں ایک شہر کی تعمیر میں کھد گئی۔ حاتم خاں شہید ہوئے تھے ان کو الہ آباد ہی میں دفن کیا گیا۔ حاتم خاں کے بعد ان کے اہل و عیال پریشان حال ہو گئے۔ الہ آباد سے فروخ آباد پھر علی گنج آ گئے ذوالفقار خاں نے ان کی کفالت کی۔ غالباً شاہ صاحب کے والد نے خورجہ ہی میں اپنی سکونت کا تعلق باقی رکھا۔ شاہ صاحب قوم سے توبین پٹھان تھے آپ کی والدہ سیدانی تھیں۔

آپ نے بچپن میں کچھ نہیں پڑھا، بس نازیکیہ لی تھی۔ ہوش سنبھالا تو جنگل عبداللطیف میں بگیاں چرانے لگے۔ جو خواہ دارمعلم آپ کے بھائیوں کے پڑھانے پر مقرر تھا وہ آپ کے گھر کی مالی حالت کمزور ہو جانے کی وجہ سے دوسرے محلے میں ملازم ہو گیا۔ آپ اتنا کرتے تھے کہ اپنے بھائیوں کو اپنی نگرانی میں معلم کے پاس لے جاتے اور واپس لاتے تھے خود نہیں پڑھتے تھے ایک دن آپ نے معلم سے دریافت کیا کہ اگر میں پڑھنا شروع

کروں تو کیا مجھے پڑھنا آجائے گا؟ معلم نے کہا کیوں نہیں۔ ابھی طرح پڑھنا آجائے گا، شوق ہوگا تو خوب پڑھ لو گے۔ بعد ازاں اپنے اپنے چا شاہ نور صاحب کے رجو شاہ حبیب اللہ قوجی کے مرید تھے، عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں کچھ پڑھ لوں۔ چچا نے فرمایا کہ اس سے ابھی کیا بات ہے؟ چنانچہ آپ نے بکریاں چرا کر موتوف کر کے پڑھنا شروع کر دیا۔ اول کلام اللہ ختم کیا پھر گریبا با منی پڑھا۔ اس کے پڑھنے سے جذبہ شوق بیدار ہوا۔ دوسرے با منی پڑھے اور جنگل میں جا کر ان شعروں کو یاد کرتے اور روایات سناتے تھے۔ اس کے بعد کچھ کتابیں فارسی کی اور رسائل دین کی پڑھیں۔ اس زمانے میں تو اتنی ہی تھیں علم کا تہ چلتا ہے۔ پھر مرشد کامل سے تعلق ہونے کے بعد ملکہ مرشد کے دھال کے بعد چالیس سال کی عمر میں مشکوٰۃ شریف پڑھنے کا ذکر آپ کے صاحبزادے نے کیا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

در بیان میں عربی کسی سے پڑھی کون کون سی کتابیں پڑھیں اس کا کچھ علم نہ ہو سکا۔
 آپ فارسی کی تعلیم حاصل کر کے مرشد کامل کی تلاش
 اکل حلال اور مرشد کامل کی تلاش اور اکل حلال کی فکر میں مصروف ہو گئے۔ اکل حلال حاصل کرنے کی غرض سے معلیٰ کا پیشہ اختیار کیا۔ معلیٰ اس انداز سے کی کہ کسی سے کچھ تنخواہ نہیں ٹھہرائی۔ جو دیدار دے لے لیا۔ تنخواہ کا تقاضہ بھی نہیں کرتے تھے بہت دنوں تک معلیٰ کی پھر کچھ عرصے سپاہ گری اختیار کر لی اور اس میں بہت سی شقتیں برداشت کیں۔ پیر کامل کی تلاش برابر جاری رہی جہاں کہیں کسی بزرگ کو سنا اس سے جا کر ملاقات کی۔ طبیعت میں شریعت کی پابندی بے انتہا تھی جب کسی کو ذرا اخلاص شریعت دیکھا اس سے عقدا ہٹ گیا۔
 رائے بریلی کے کچھ لوگوں نے آپ سے حضرات تکیہ کی تعریف
 حضرت شاہ ابوسعید سے تعلق سمیت و توصیف کی اور یہ بتایا کہ وہ پابندی شریعت میں ممتاز
 ہیں وہاں اس وقت حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کی اولاد میں یہ چار بزرگ شریعت طریقت میں نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔

(۱) حضرت ید محمد عدل عیسیٰ مرید شاہ نعل

(۲) حضرت شہد شاہ ابوسعیدؒ

(۳) حضرت مولانا شہد محمد واضحؒ

(۴) حضرت میر محمد نعمانؒ

ان میں سب زیادہ تعریف حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی لوگوں کی زبانی سنی وہ اس وقت راج بیت اللہ کے سفر میں تھے۔ جب سفر حج و زیارت سے واپس آئے تو آپ رات بے یلی حاضر ہوئے۔ پہلے حاجی مراد خاں کے ٹیکے میں ان سے وہاں حضرت شاہ ابوسعیدؒ کا حال سنا کہ ان کا ہزاروں روپے کا خرچ ہے۔ داد و دوش کا بازار گرم ہے ایک زبردست لشکر خانہ ہے اور ایک عجیب فیضانہ شان ہے۔ یہ باتیں سن کر آپ کو خیال ہوا کہ یہاں تو بظاہر دوشی کا کارخانہ معلوم نہیں ہوتا بنا بریں ان کا قصد بغیر ملاقات واپس جانے کا ہوا۔ حاجی مراد خاں نے جو حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے فیض یافتہ تھے آپ کو بھانپا کہ میاں اتنی دور سے آئے اور بغیر ملاقات جا رہے ہو یہ کوئی اچھی بات نہیں ہے۔ جا کر ملاقات تو کر لو پھر میرا تھا راجی جا ہے دیا کرنا۔ اور یہ بھی کہا کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ نے دین و دنیا دونوں بھر پور دیئے ہیں۔ نہ منظمہ اور عینہ منورہ میں ہزار ہا روپیہ خرچ کیا ہے اللہ فی اللہ خرچ کرتے ہیں، غرض حاجی صاحب کے کہنے سننے سے آپ خدمت شاہ ابوسعیدؒ میں حاضر ہوئے چند روزہ کرکھی حضرت رائے بریلویؒ کی شان امارت دیکھ کر ان کا اعتقاد نہ جما۔ واپس جانے کا ارادہ کیا۔ حضرت نے اپنی روشن ضمیری سے صورتِ حالی کا اندازہ لگایا اور فرمایا۔ میاں عبد القادر! تم کو پیر کی تلاش کرتے کرتے پچیس سالی ہو گئے ابھی تک تمہیں موافق طبیعت پیر نہیں ملا! سن لو قیامت تک تم کو تھاری طبیعت کے موافق پیر نہیں ملے گا اس لئے کہ تم بے عیب پیر ڈھونڈ رہے ہو حالانکہ بے عیب ذاتِ اشرع تعالیٰ کی ہے تم اس طرزِ عمل سے راہِ سلوک کی برکات سے محروم رہ جاؤ گے بہتر یہ ہے کہ جس میں دشمن نیکیاں اور دشویرائیاں ہوں انہی کو غنیمت جان لو۔ یہ طریقہ بغیر پیر کے حاصل نہیں ہوتا اگر پیر کامل نہ بھی ہو اور شوق، کامل ہو تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تک جو پیرانِ طریقت کا سلسلہ ہے وہ ذریعہ فیض بن جائے گا۔ حضرت کی یہ بات آپ کے دل میں*

ہی کے سلسلے میں ہو گا۔ خبر دہم لوگ ان سے کچھ نہ بولنا چاہیے وہ مجھے زبرد کو بھڑکائی کریں۔
 یہ سن کر ہم سب مجبور ہو گئے اور تشویش تھی کہ کیا صورت بنے گی۔ اتنے میں میاں صاحب ہلکے
 وقت تشریف لے آئے۔ آپ نے ان کو اپنے سعلے پر بٹھایا۔ وہ سعلے پر نہ بیٹھے، پھر آپ نے فرمایا
 میاں صاحب مجھے آپ سے کچھ کہنا ہے انھوں نے فرمایا حضرت میں سب کچھ گیا اور میں
 مان لیا۔ آپ کی خدمت میں توبہ کر کے آیا ہوں اور اس امر کی دعا چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
 مجھ کو توفیق نیک دے اور اپنے باپ دادا کے طریقے پر چلائے۔

امام السلین حضرت سید احمد شہید جب رجب بیت اللہ
 حضرت سید احمد شہید کی آپ کے باپ سے ملے

مظہ اور مدینہ منورہ گیا راستے میں اور ان مقامات مقدسہ میں بہت سے بزرگوں سے
 ملاقات کی مگر میں نے شاہ عبدالقادر بن الخضر پوری جیسا پابند اوقات اور سید محمد جامع
 جیسا کلام اللہ پڑھنے والا نہیں پایا۔ حضرت سید شہید خانہ پور تشریف لائے تو وہاں
 بھی یہی فرمایا کہ آپ کی سی پابندی اوقات میں نے کسی میں نہیں پائی اس کو سن کر ازراہ
 تواضع آپ نے فرمایا کہ ”میاں مجھ جیسا ناکارہ تم نے نہ دیکھا ہو گا۔“

آپ کے صاحبزادے لکھتے ہیں کہ جب امام السلین حضرت
 حضرت سید احمد شہید خانہ پور میں

لوگ سید صاحب نے مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ خانہ جی! ہمارے حضرت کا کچھ حال بیان
 کرو، میں نے عرض کیا حضرت ان کا عجیب حال ہو گیا ہے کبھی بستے ہیں کبھی رونے میں اور
 اشعار بھی بہت پڑھتے ہیں۔ سید صاحب نے فرمایا کہ مجھے ان کی ملاقات کا بہت اشتیاق
 تھا اور یہ حال سن کر اور زیادہ اشتیاق ہو گیا مگر اس وقت چونکہ دہلی کے چند علماء و مفسر
 یہاں ہوا ہیں اسلئے ابھی نہیں جاسکتا ان حضرات کے تشریف لے جانے کے بعد
 جلد حاضر ہوں گا۔ فی الحال میرا سلام کہنا اور یہ کہنا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم
 سے صد آدمیوں کے ساتھ حج کیا، اللہ تعالیٰ نے بہت سی ایسی ظاہری و باطنی نعمتیں مجھے
 عنایت فرمائیں کہ میں ان کو بیان نہیں کر سکتا۔ میاں عبدالغفار خاں بیان کرتے ہیں کہ میں نے

جم گئی۔ اُسکے بعد آپ نے عرض کیا کہ اب میں آپ ہی سے بیعت کرتا ہوں مگر شرط یہ ہے کہ خلافت شریعت کوئی عمل نہ کر دوں گا۔ خدمت آپ مجھ سے جو چاہیں لیں حتیٰ کہ بیت الخلاء کی صفائی پر متعین فرمادیں اس خدمت سے بھی گریز نہیں ہے۔

حضرت نے فرمایا "بھائی میں تم سے کیا خدمت لوں گا میں تو خود ہی تمہاری خدمت کروں گا" شاہ عبدالقادر فرمایا کرتے تھے کہ عنایت الہی اور حضرت مرشد کی توجہ سے میرا مطلب آٹھ دن میں حاصل ہو گیا۔ بعد حصول مقصد اپنے وطن جانے کی اجازت چاہی تو حضرت نے اور حضرت کے صاحبزادے میاں سید ابوالیث صاحب نے روک لیا، چنانچہ آپ آتا نہ مرشد پر عرض کر رہے۔

آپ نے ابھی تک شادی نہیں کی تھی۔ پیر و مرشد کی وفات کے بعد چالیس سال [شادی] کی عمر میں جب کہ مشکوٰۃ شریف پڑھ رہے تھے اس میں نکاح نہ کرنے پر تہدید کی حدیث آئی تو خوف لھا کر قصد نکاح کیا۔ نکاح کے لئے یہ شرط لگائی کہ کوئی رسم خلافت شرح نہ ہونے پائے اور عورت کا سب خاندان نمازی ہو۔ حضرت مولانا سید محمد واضح نے ان شرطوں کو ملحوظ رکھ کر اپنے ایک مرید لعل خاں سے فرمایا کہ وہ اپنی لڑکی شاہ عبدالقادر کو منسوب کر دیں، چنانچہ لعل خاں کی صاحبزادی سے آپ کا نکاح ہو گیا۔ مولوی عبدالغفار خاں صاحب نے لکھا ہے کہ پیر زادہ

[امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جذبہ] میاں کلم صاحب جو بانس بریلی کے رہنے والے اور

حضرت سید محمد مصوم قدس سرہ کی اولاد میں تھے بڑے صاحب جلال اور عہدہ در تھے۔ ان کا مزاج تودہ و دیشانہ تھا مگر ظاہری شکل و صورت بالکل خلافت شرع تھی۔ میاں صاحب موصوف والد صاحب کے اوصاف سن کر باشتیاق تمام ملاقات کے لئے لکھنؤ سے خالص پور آئے۔ میں نے والد صاحب سے اذراہ احتیاط عرض کیا کہ میاں کلم صاحب آپ کے ملاقات کرنے تشریف لا رہے ہیں ان کی ظاہری شکل و صورت خلافت شرع ہے آپ ان سے باخلاق پیش آئیے اور کچھ نصیحت نہ فرمائیے ان کے مزاج میں غصہ بہت ہے۔ آپ نے فرمایا میاں کلم چلے، سنو ان شاء اللہ تعالیٰ میرا پہلا کلام نصیحت

خالصہ را کہ سلام و پیام عرض کر دیا مگر اتفاق کی بات اسکے چند روز بعد آپ کی یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ بالکل خاموش رہتے تھے۔ تھوڑے دنوں بعد امام اہلین حضرت سید احمد شہیدؒ آئیں۔ بعد اور فقار کے ہمراہ خالص پور انجمن ملاقات تشریف لائے، مجھے بڑی ہنس ہوئی کہ میں نے اس وقت والد صاحب کا جو حال بیان کیا تھا اب وہ حال نہیں اب تو خاموش رہتے ہیں کسی سے کلام نہیں فرماتے۔ وہ کوئی عرض کرتا ہے تو اس سے یہ فرمادیتے ہیں ”میاں چپ رہو“ میاں تم نے سنا نہیں کہ ”جو بولا سوا مارا گیا“ جب سید صاحب نے آپ کو سلام کیا آپ نے حلیم السلام کہہ کر مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھا دیا اور یہ مشہور عارفانہ بیانی پڑھی۔

ہنکس کہ تاشاخت جاں را چہ کند فرزند عیاں و خانان را چہ کند
دیوانہ کنی بر دوہا شش بخشی دیوانہ تو بر دوہاں را چہ کند
معمود ایالت پیدا

خدا ورم، محمد ورم، دگر مریخ نہاید

پھر پڑھا۔۔۔ رب بن مجھ کو کچھ نہ سہائے نہ آگ لگے سب جل میں جائے
ایک سوچا میں آدمی حضرت سید احمد شہیدؒ کے ہمراہ آئے تھے اور ان کے علاوہ خالصہ پور کے باشندے بھی اس وقت موجود تھے ان کلمات کو سن کر سب کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔
لکھنؤ کے ایک پیر اوسے بھی ہمراہی میں تھے انھوں نے فرمایا سید صاحب آپ پر قربان جانے آئیے ایسے اچھے بزرگ سے ملاقات کرادی۔

اسکے بعد حضرت سید احمد شہیدؒ نے سب صاحبوں کو

حضرت سید احمد شہیدؒ کی درخواست دعا
اور استفادہ باطنی

وہاں سے رخصت کیا صرف میاں عبدالغفار خاں سے فرمایا کہ تم یہاں رہو۔ پھر فرمایا کہ حضرت میرے تین عقلمند

ہیں ایک تو میں یہ چاہتا ہوں کہ میرا جان و مال، اسباب، تن بدن اور جو کچھ بھی ہے وہ سب افسرِ حق کے لئے راہ میں صرف ہو اور افسرِ حق نے مجھ کو قبول فرمائے۔ آپ کے لئے دعا کا طالب ہوں۔

دوسرا مقصد یہ ہے کہ آپ مجھے کچھ وصیت کریں تاکہ میں اس پر عمل کروں آپ نے فرمایا
میاں میری وصیت کی کیا ضرورت ہے تم پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے سید صاحبؒ نے
فرمایا حضرت کچھ نبر کا ہی فرما دیجئے اس وقت حضرت سید شہیدؒ آپ کی چار پائی کے نیچے
آپ کے سامنے بیٹے ہوئے تھے، آپ اذراہ شفقت و محبت سید شہیدؒ کے سر مبارک پر ہاتھ چھونے
جاتے تھے اور ان کی داڑھی میں خلل کر رہے تھے۔ بیکار آپ نے مشرق کی طرف
نکلتی لگائی پھر تھوڑی دیر بعد سید صاحبؒ کی طرف منہ کر کے نصیحت و وصیت لے
یہ الفاظ ادا فرمائے۔

”میاں! استقامت اور پرمشیت کے“

ان الفاظ کو تین مرتبہ فرمایا۔

تیسرا مقصد سید صاحبؒ نے پیش کیا کہ آپ مجھے توجہ دیجئے۔ آپ نے فرمایا میاں میں اس
لاق نہیں ہوں۔ آپ کے صاحبزادے لکھتے ہیں کہ حضرت سید صاحبؒ نے مجھ کو اشارہ کیا
کہ میں اس سلسلے میں سفارش کروں میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو صاحبزادوں کو بہت
مانتے ہیں اور سب سے زیادہ محبت آپ کو سید صاحبؒ سے ہے لہذا آپ نے اگر کسی کو توجہ نہ دی
دی ہو تب بھی سید صاحبؒ کو توجہ دیجئے اور توجہ تو آپ اور بولوں کو دیتے رہتے ہیں۔
اس کو سن کر آپ نے اپنے صاحبزادے کو ڈانٹا اور فرمایا ”ارے تو کیوں بولتا ہے۔“
اور سید صاحبؒ سے مخاطب ہو کر فرمایا ”میاں گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے“ پھر فرمایا
اچھا میاں تمھاری خوشی یہی ہے تو بیٹھو چنانچہ گھڑی بھر توجہ دی۔ توجہ سے فراغت
کے بعد حضرت سید صاحبؒ نے فرمایا کہ اس وقت نسبت قادر یہ تھی مرنسٹ فقرائندہ
کا بھی مشتاق ہوں فرمایا کل غر کو۔ دو سکر در حسب وعدہ نسبت نقشبندیہ کی
توجہ دی۔ اس موقع پر میاں عبدالغفار صاحبؒ لکھنے کے بعد کہ سید صاحبؒ والد صاحبؒ
کے پیر و مرشد کے واسطے تھے اور والد صاحبؒ کے شاگرد بھی تھے۔ بولی رقمطراز ہیں۔
”سبحان اللہ سید صاحبؒ کیا عاشق اللہ کے تھے۔ کچھ اپنی غرض نہ تھی نہ نفع
کی نہ لہاک کی فقط رضائے الٰہی (مطلوب تھی) ویسے ہی مقبول ہوئے کہ

لاش بھی تصدیق ہو گئی اس کا بھی پتہ نہ لگا اور ہزار ہا آدمی دین اسلام سے نفیس یا ب
ہوئے اس ماحی نے سید صاحب سے عرض کی تھی کہ آپ جہاد کو..... شریعت سے جاتے
ہیں یہاں پہلے مسلمانوں کو اسلام پر پکا کیجئے پھر شریعت لیجائیے آپ کی ذات سے ہزاروں
گلہ گرد بچا، مسلمان ہوا ہے۔ عرض ان کو شوق، جہاد کا دیا کھٹا، اور شہادت (بھی)
جلد منظور الہی ہوئی۔

حضرت شاہ عبدالقادر خالصپوری نے ۱۲۴۰ھ قعدہ ۱۲۴۰ھ بروز یکشنبہ
تقریب صبح صادق وفات پائی۔ خالصپور میں مزار ہے۔ مولوی محمد علی صاحب
کوئی بزرگ ہیں انھوں نے تاریخ وفات اس طرح لکھی۔

چو چہتر سال تاریخ وفاتش
خرد گفتم، "جنت شد مقامش"

۱۲۴۰ھ

ترقی کی طرف ایک اور قدم

— ﴿خَمِمْ﴾ —

حَضَرَتُ مَلِكِ الْأَمَانَةِ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ

٥١٣٨٥
—
٦١٩٤٥



”حضرت مولانا محمد رفیع صاحب دہلوی کا تھا کہ حضرت مولانا مرحوم کی بعض تقریریں دغیرہ جن کو ”نمبر“ ہی میں شائع کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا، مگر وقت اور صفحات میں گنجائش نہ رہنے کی وجہ سے وہ اس میں شامل نہیں کی جاسکیں، آئندہ شمارہ میں وہ ناظرین کی جائیں گی۔ اسی وعدہ کے مطابق آئندہ صفحات میں حضرت مولانا مرحوم کی دو اہم تقریریں اور متعدد تقریروں کے منتخب اجزاء اور اقتباسات شائع کیے جارہے۔ ان میں سے پہلی تقریر مباحثہ جی۔سی۔ کی اس بیاض سے لفظ بہ لفظ لی گئی ہے جس کا ذکر ”نمبر“ میں کیا جا چکا ہے۔ دوسری تقریر حضرت مولانا مرحوم کی زندگی کی آخری اہم تقریر ہے جو بعض خاص محرکات کی بنا پر تبلیغی کام سے تسلی و رکھنے والے خواص کے ایک مجمع میں وصال سے تین بجے دن پہلے آپ نے فرمائی تھی۔ مسلمانوں کے مختلف طبقوں اور سطحوں میں شعوری اور غیر شعوری طور پر جو طبقہ وارت یا علاقائی عصبیت پیدا ہو رہی ہے جو مسلمانوں کے آئندہ واحد ہونے کی صفت کیلئے سیم قائل ہے۔ مسلمانوں کی یہ اہم تقریر اس خطرناک مرض سے متعلق تھی اور جن لوگوں نے بغیر سنی تھی انہوں نے جیسا کہ اس تقریر کے وقت حضرت مولانا مرحوم پر اثر اور سنگ و آلم کی عجیب کیفیت طاری تھی۔

ان دو تقریروں کے بعد چند مختلف تقریروں کے اہم اجزاء اور اقتباسات ہیں جن سے حضرت مولانا مرحوم کے مخصوص طرز فکر اور اس کی خاص بنیاد کو سمجھا جاسکتا ہے۔

سائے انفرادی اجتماعی مسائل کا ایک حل

حضرت مولانا محمد یوسف خاں صاحب کی ایک تقریر

{ یہ تقریر یہاں جن محمدیہ کے اس بیاض سے نقل بغلغل نقل کی گئی ہے جس کا ذکر

پہلے کیا جا چکا ہے }

نہی عنہ فیصلو علی رسولہ الیٰ نعیم

بھائی دوستو! بڑی وقت کی بات - ہے کہ اپنی غلط کاری کی بنا پر ہمارا ذہن انفرادی بن چکا۔ دین کے بارہ میں بھی اور دنیا کے بارہ میں بھی، یہاں کے بارہ میں بھی اور آخرت کے بارہ میں بھی۔ ذہن یہ بن گیا کہ میں اپنی ذات والے حال میں نگار ہے، خواہ وہ دین کا حال ہے یا دنیا کا اس سے اپنا مسئلہ درست ہو جائے گا، حالانکہ شخصی احوال پر طائفہ خرچ کرنے سے بلا مصیبت کم نہیں ہوتی بلکہ امتداد ہی ہوتا ہے، اجتماعی احوال کو جب تک ٹھیک نہ بنایا جاسکے اس وقت تک شخصی حالات درست ہونا مشکل ہے۔ اگر اجتماعی زندگی کی خرابی پر کوئی اجنبی اجتماعی مصیبت آپڑے تو پھر ہر کسی کی شخصی بھی بگڑاتی چلی جادے گی اور اس کے برعکس اگر اجتماعی زندگی کو بہتر بنانے کی سعی کی جائے تو ایک ایک شخص کا انفرادی مسئلہ بھی بہتر ہوتا چلا آئے گا، جب کسی قوم، ملک یا امت کا اجتماعی مسئلہ بگڑا ہو اور طاق اس کی درستگی پر لگائی جائے تو وہ اجتماعی بھی درست ہو جاتا ہے اور ہر کسی کا شخصی بھی درست ہو جاتا ہے۔ جس غلط فہمی ہوتی ہے کہ ظلال تدبیر کے نہ کرنے کی وجہ سے معاملہ بگڑا ہے، حالانکہ ہمارے ایک ایک مسئلہ کا بھڑا اور بڑا اجتماعی مسئلہ کے ساتھ ہے۔ ان اگر تھوڑے سے آدمی اجتماعی مسئلہ پر طائفہ لگا دیں تو سب کے مسائل اجتماعی اور انفرادی درست ہو جائیں گے اور

اگر کچھ لوگ بھی پوزی قوم میں سے اس کا فکر رکھتے والے نہ ہوئے تو اجتماعی کے ساتھ ہر کسی کا شخصی مسئلہ بھی بگڑ جائے گا اور سوائے حسرت و یاس کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اجتماعی مسئلہ کے بگڑنے کی صورت میں اگر قوم کے اولیاء اللہ اس کے سدھار کے لیے راتوں کو رو رو کر بھی دعائیں کریں گے تو ان کی دعائیں بھی حالات کو بہتر نہیں بنا سکیں۔ اگر خدا تعالیٰ کے ہاں سے فیصلہ ہو جاوے کہ کسی ملک کے انسان بھوکے میں تو اگر بھوکے بچنے کے لیے ایک ایک شخص پر ہی طرح جان بھی کھار یا ہو گا تب بھی ایک ایک کر کے بھوک سے ہلاک ہو جائیں گے اپنی ذات کے مسئلہ میں لگ جانا ہی تو اجتماعی کے بگاڑ کا ذریعہ ہے۔ جوں جوں اپنی ذات کیلئے جان کھپا دے گا اسی قدر اجتماعی حالات بگڑتے جائیں گے اور یہاں تک بگڑیں گے کہ احادیث میں آنا ہے کہ لوگ قبروں پر سے گزرتے ہوئے حسرت کریں گے کہ کاش ہم بھی قبروں میں جوتے، آدمی آدمی کو کات کر کھا جاوے گا، یہ جب ہو گا کہ ہر کسی کا جذبہ جانوروں کی طرح صرف اپنی ہی ذات کے لیے ہو جائیے انسان انسانوں کے جامد میں دردمسے ہوتے ہیں، ساری پریشانی اس وجہ سے ہے کہ وقت تو اجتماعی مسائل کے لیے قربانی دینے کا ہے اور کوشش اس بات کی کر رہے ہیں کہ اچھا جب تک دوکان چلتی رہے چلاؤ، دین میں لگا جاوے لگے رہو۔ محض اپنے گنے سے مسائل درست نہیں ہوتے بلکہ اللہ پاک ہی بگاڑنے میں اور وہ ہی بناتے ہیں۔

یقین اس بات پر جانا ہے کہ جس چیز پر اللہ پاک طاقت لگوانا چاہتے ہیں اس میں گنے سے تو مسائل ٹھیک ہوتے ہیں اور جن مخلوقات پر انسان از خود طاقت خرق کرتا ہے اس سے مسائل بگڑتے ہیں۔ انفرادی بھی بگڑتے ہیں اور اجتماعی بھی۔ طاقتیں جب مخلوق پر خرچ ہونے لگیں تو خدا کا غضب نازل ہوتا ہے اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو ایک دوسرے کے ہمدرد ہوتے ہیں وہ جان لیوا ہو جاتے ہیں، جس طرح چیزیں اللہ کی مخلوق ہیں اسی طرح حالات بھی اللہ کی مخلوق ہیں، سورج مخلوق ہے، چاند مخلوق ہے، زمین و آسمان مخلوق ہیں، اور سارے جانور بھی مخلوق ہیں، حالات چیزوں کی مخلوق نہیں ہیں، حالات مستقل طور پر اللہ کی مخلوق ہیں، یہ بات نہیں کہ اگر کسی نے چاہا تو امن کر دیا اور چاہا تو فساد کر دیا۔ نہیں بلکہ یہ احوال

اشتر پاک کے لانے سے ظاہر ہوتے ہیں۔ جس طرح سورج اشتر کی مخلوق ہے اسی طرح وہ روشنی جو اس میں سے نکل رہی ہے وہ بھی اسکی مخلوق ہے۔ جب چاہتے ہیں سورج سے روشنی نکالتے ہیں اور جب چاہتے ہیں سلب فرمالیتے ہیں کسی ہتھیار سے آدمی نہیں مارتا بلکہ جس طرح وہ آدمی اشتر کی مخلوق ہے اسی طرح اس کی موت بھی اشتر کی مخلوق ہے، جب اشتر پاک مارنا چاہتے ہیں قوموت و قوت میں آتی ہے، اسی طرح عسرت و دولت و فقر و فاقہ وغیرہ سب اشتر پاک ہی کی مخلوق ہیں، ہمیں غلہ سے پیٹ کا بھرنا نظر آتا ہے اور اسی طرح سے دوسری چیزوں میں ہم غلط طور پر احوال کو دیکھنے کے عادی ہو گئے ہیں اور غلط تخیل قائم کرنے میں حالانکہ قرآن پاک میں صاف صاف ارشاد ہے کہ پانی ہم امارتے ہیں، کھیتی ہم اگاتے ہیں، ایک عورت اگر خدا کی مخلوق ہے تو اس کے اندر میں جو کچھ ہے وہ بھی اشتر ہی کی مخلوق ہے، مخلوق کسی وقت خالق نہیں بن جاتی، جو اولیٰ چیز کو بنانے والا ہے وہ سب دوسری کو بھی وہی بنا دے گا، کسی مخلوق کو مخلوق میں (سے ظاہر ہوتا) دیکھ کر (اس مخلوق پر) طاقت خرچ ہوگی تو مسئلہ گرستے گا۔ روٹی کھانے میں پیٹ بھرا یعنی پیٹ بھرنے کی لازمی خاصیت) نہیں ہے۔ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ کبھی میری یہ حالت تھی کہ روٹی کھانے کا سہرا جڑاؤ کہ جاتا تھا اور پیٹ نہیں بھرتا تھا۔ . . .

جو کچھ بھی ہے زمین سے لے کر آسمان تک اور جو اس وقت موجود ہے اور جو آگے آنے والا ہے ساری ہی چیزیں اشتر کی مخلوق ہیں اور سارے احوال بھی اس کے مخلوق ہیں تو بس جب کچھ لینا ہو اس کے لینے کے لیے اشتر ہی پر طاقت صرف کی جائے، اگر خود سے گھبراہٹ ہے تو بھی رابطہ اشتر پاک سے ہی پیدا کیا جاوے، جس خوف کو اشتر پاک سے ہٹواؤ گے وہ ہمیشہ کے لیے ہٹ جاوے گا۔ اگر مخلوق پر طاقت صرف کر کے کوئی چیز حاصل کی تو خود تو اس کا بھی اشتر ہی کے پیدا کرنے سے ہٹ گا تاہم مخلوق کے واسطے سے آنے کی صورت میں وہ فانی ہوگی، جو شخص اشتر سے نہ لے بلکہ مخلوق سے لے تو بہت ہی پچھتا نا پڑے گا۔ اس لیے کہ جو مخلوق مخلوق میں سے آئے گی وہ فانی ہوگی اور اسکے فنا پر حسرت و افسوس ہوگا اور جو چیز اشتر سے آئے گی وہ ہمیشہ کے لیے ہوگی۔ لا الہ الا اللہ کا مطلب یہی ہے کہ تمام مسائل کو ایک ذات باری تعالیٰ سے ہی حل کرنا ہے، لہذا وہ ہم پر خستہ بار کر دے جو اس سے لینے کی ہیں۔ اگر

خدا تعالیٰ سے لینے کی تدبیر اختیار کی جائیں گی تو دنیا میں بھی لے گا اور آخرت میں بھی۔ غیر خدا پر طاقت لگا کر ہم جو کچھ دے رہے ہیں کر چیزوں سے کچھ پیدا ہو رہا ہے تو اس میں شرک کی برائی ہے۔ کوئی مخلوق اللہ پاک کے حکم کے بغیر کچھ دے نہیں سکتی۔ قرآن پاک میں جگہ جگہ بتلایا گیا ہے کہ مخلوقات میں کچھ نہ سمجھے بلکہ عقیدہ رکھے کہ اللہ ہی کرنے والے ہیں۔ اسی کو توحید کہتے ہیں جس طرح مخلوق سے فائدہ اٹھانے کی تدابیر ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ سے لینے کی بھی تدابیر ہیں۔ سات احکامات بعد تو آئے ہیں۔ پہلا حکم یہ ہے کہ اللہ پاک پر یقین پیدا ہو جائے اور اسی کے پیدا کرنے کے لئے انسانوں میں کوشش کی جائے۔ اس سلسلہ میں اگر تھوڑا سا یہاں خوفِ برہشت کر لیا جائے گا تو ہمیشہ کے خوف سے چپکا رہا ہو جائے گا۔ خدہ جی سی بھوک پیاس برداشت کر لی جائیگی تو ہمیشہ کی بھوک سے نجات مل جاوے گی، تھوڑا وقت جیوں بچوں کی بدائی میں گزر گیا تو ہمیشہ کا ساتھ نصیب ہو گا۔ حضرات صابر! کرام! نے تھوڑے دن بھوک پیاس برداشت کی تو اس دنیا میں بھی بڑی بڑی سلطنتوں کے دبے ہوئے خزانے تک ان کے پیروں میں آ پڑے، ضرورت ہے کہ ذاتی تاثر کسی چیز پر نہ رہے تب ہی لاکھ مال کے فنون سے بچاؤ ہو سکتا ہے اور اللہ کے لیے جو کسی سے مل کر کرنا آجائے۔ جب روپیہ نہ ہو تو بھی متاثر نہ ہو اور حسبِ روپیہ آجائے تو اس سے بھی متاثر نہ ہو۔ ایسے ہی لوگ شارع میں جو مخلوق کا تاثر ختم کر دیں۔ غرض یہ کہ اس وقت کے گناہ کی وجہ صرف یہی ہے کہ ہم سب جو اللہ پاک کے نیکوں پر جان کھپانے والے ہوتے۔ وہ مخلوق پر جان کھپانے اور اسی سے لینے کے غلط تصور کے عادی ہو گئے، اللہ پاک کے نیکوں پر جان کھپانے پر جس قدر اللہ کی مددوں کا یقین ہو گا اسی قدر غیب سے دروازے کھلتے جاویں گے، اگر خدا کے دین کے لیے جان کھپانے والوں کی مقدار بڑھے اور اس پر یقین ہو تو چونکہ ساری مخلوقات اللہ کی ذات سے وابستہ ہے۔ ہماری مرغوبات ہوں یا کرواہات اللہ ہی کی طرف سے ہیں۔ جب یہ بات ہے تو دونوں کو پوری طرح مخلوق میں اللہ پاک کا یقین پیدا کرنے کے لیے تھوکریں کھا لیں اور راتوں کو اس کی جناب میں پوری طرح گریہ و زاری سے دعائیں مانگیں تو انشاء اللہ ہر طرح اجتماعی و انفرادی احوال درست اور سائنقی ہو جائیں گے۔

مسلمانوں کو اُمت بننے کی دعوت

{ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے وہاں سے یہی دن پہلے لکھی
۲۴ ذی قعدہ (مطابق ۳۰ مارچ) شنبل کے دن، بعد نماز فجر رات کو (مطلع لاہور) میں
ایک اہم تقریر فرمائی تھی (آپ کی زندگی کی اہم آخری تقریر تھی)۔ میں یہ تقریر
مولانا عبدالعزیز صاحب گھنٹوی کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے۔ یہ تقریر بہت صوفی
کی تھی، صفحات میں گجائش کی کمی اور ناظرین کی سہولت فہم کے لیے ہم کسی قصہ مختصراً
اور مفصلی ترمیم کے ساتھ اس کو ذیل میں درج کر رہے ہیں۔ ہم نے انکی کوشش کی ہے کہ
اس کا کوئی اہم حصہ چھوٹے نہ پاسے۔ حضرت مولانا رحم نے مرد مسلمان کے بعد ملا
عادت تقریر اس طرح شروع فرمائی۔

”دیکھو میری طبیعت ٹھیک نہیں ہے، ساری رات مجھے نیند نہیں آئی، اس کے باوجود مجھ کو
سمجھ کے بول رہا ہوں، جو کچھ کے عمل کرے گا اللہ تعالیٰ اسے پکائے گا ورنہ اسے اپنے پاؤں پر
کھانڈی مارے گا“

اس کے بعد فرمایا۔

”یہ اُمت بڑی شقت سے بنی ہے اس کو اُمت بنانے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور
صحابہ کرامؓ نے بڑی مشقتیں اٹھائی ہیں اور ان کے دشمنوں یہود و نصاریٰ نے جوش ملیح لکھنؤ
کی ہیں کہ سلطان ایک اُمت نہ رہیں بلکہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں۔ اب سلطان اپنا اُمت بنانا پسند
اُمت ہونے کی صفت کچھ چکے ہیں، جب تک یہ اُمت بنے ہوئے تھے چند لاکھ ساری نیپار
بھاری تھے، ایک چھ لاکھ نہیں تھا، مسجد تک کی نہیں تھی، مسجد میں چراغ تک نہیں جلتا
تھا، مسجد نبوی میں ہر شہر کے نوے سال چراغ جلتا ہے، جسے پہلا چراغ جلتے مائے میلا جلی

ہیں وہ مشن میں اسلام لائے ہیں۔ اور سلسلہ تک قریب قریب مارا مسٹر اسلام میں داخل ہو چکا تھا، مختلف قومیں، مختلف زبانیں، مختلف قبیلے ایک امت بن چکے تھے قریب یہ سب کچھ ہو گیا۔ اس وقت بعد نبوی میں چراغ جلا، لیکن حضور جو نور ہدایت لیکر تشریف لائے تھے وہ پورے عرب میں بلکہ اس کے باہر بھی پھیل چکا تھا اور امت بن چکی تھی، پھر یہ امت دنیا میں انھی بدھ کو نکلی ملک کے ملک پیروں میں گرے۔۔۔۔۔ یہ امت اس طرح بنی تھی کہ ان کا کوئی آدمی اپنے خاندان، اپنی برادری، اپنی پارٹی، اپنی قوم، اپنے وطن، اپنی زبان کا حامی نہ تھا، مالی و جائداد اور بیوی بچہ، کسی طرف دیکھنے والا بھی نہ تھا بلکہ ہر آدمی صرف یہ دیکھتا تھا کہ اللہ و رسول کیا فرماتے ہیں، امت جب ہی بنتی ہے جب اللہ و رسول کے حکم کے مقابلہ میں سارے رشتے اور سارے تعلقات کٹ جائیں۔ جب سلطان ایک امت تھے تو ایک مسلمان کے کہیں قتل ہو جانے سے ساری امت ہل جاتی تھی اب ہزاروں لاکھوں کے گلے کہتے ہیں اور قانون پہ جوں نہیں چلتی۔

سلسلہ بیان جاری رکھتے ہوئے آگے آپ نے فرمایا۔

امت کسی ایک قوم اور ایک علاقہ کے رہنے والوں کا نام نہیں ہے بلکہ سیکڑوں ہزاروں قوموں اور علاقوں سے جڑ کر امت بنتی ہے جو کوئی کسی ایک قوم یا ایک علاقہ کو اپنا بھٹا ہے اور دوسروں کو غیر بھٹا ہے وہ امت کو ذبح کرتا ہے اور اس کے ٹکڑے کرتا ہے اور حضورؐ کی اور صحابہؓ کی مہنتوں پر پانی پھیرتا ہے۔۔۔ امت کو ٹکڑے ٹکڑے ہو کر پہلے خود ہم نے ذبح کیا ہے۔ یہود و نصاریٰ نے تو اس کے بعد کئی کئی امت کو کاٹا ہے۔۔۔ اگر مسلمان اب پھر امت بن جائیں تو دنیا کی ساری طاقتیں مل کر بھی ان کا بالیہ کیا نہیں کر سکیں گی۔ اب ہم کہہ رہے ہیں کہ ان کو ختم نہیں کر سکیں گے لیکن اگر وہ قومی اور علاقائی عصبیتوں کی وجہ سے باہم اُٹسکے ٹکڑے کرتے رہے تو خدا کی قسم تمہارے ہتھیار اور تمہاری فوجیں تم کو نہیں بچا سکیں گی۔

سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے آگے آپ نے فرمایا۔

مسلمان ساری دنیا میں اس لیے پھرتے رہا اور رہا ہے کہ اس نے امت اپنے کو ختم کر کے حضورؐ کی قربانی پر پانی پھیر دیا ہے میں یہ دل کے غم کی باتیں کہہ رہا ہوں، ساری تباہی اس

جو کہ ہے کہ امت امت نہ رہی بلکہ یہ بھی بھول گئے کہ امت کیا ہے اور حضورؐ نے کس طرف امت بنائی تھی۔

امت ہونے کے لیے اور مسلمانوں کے ساتھ خداوندی دہ ہونے کے لیے صحت یہ کافی نہیں ہے کہ مسلمانوں میں تہذیب و ذکر و عبادت ہو، مدرسہ کی تعلیم ہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل ابن ابی لہجہ ایسا ناجہی اور ایسا ذاکر تھا کہ جب اس کو قتل کرتے وقت غصہ میں جھب لوگوں نے اسکی زبان کاٹنی چاہی تو اس نے کہا سب کچھ کر لیکن میری زبان امت کا نوماز و مذہب کی کے آخری سانس تک میں اس سے اللہ کا ذکر کرتا رہوں۔ اس کے باوجود حضورؐ نے فرمایا ہے کہ علی کا قاتل میری امت کا سب سے زیادہ دشمن اور بد نسبت ترین آدمی ہوگا، اور مدرسہ کی تعلیم تو اب افضل اور فیضی سے بھی حاصل کی تھی اور ایسی حاصل کی تھی کہ قرآن پاک کی تفسیر بے لفظ لکھ دی، حالانکہ انھوں نے بڑا اکبر کو گمراہ کر کے دین کو برباد کیا تھا۔ تو جو ایسا ابن لہجہ اور اب افضل فیضی میں تھیں وہ امت بننے کے لیے اور خدا کی غیبی نصرت کے لیے کیسے کافی ہو سکتی ہیں سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے آگے حضرت مولانا نے فرمایا۔

حضرت شاہ اسماعیل شہید اور حضرت سید احمد شہید اور ان کے ساتھی دینداروں کی یہ کہانیاں بہترین مجموعہ تھیں، وہ جب سرحدی علاقے میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں نے ان کو اپنا بڑا بیٹا یا تو شیطان نے وہاں کے کچھ مسلمانوں کے دلوں میں یہ بات ڈالی کہ یہ دوسرے علاقے کے لوگ انکی بات یہاں کیوں چلے۔ انھوں نے ان کے نثار بجاوت کرائی، ان کے کہتے ہی ساتھی شہید کر دیے گئے اور اس طرح غرور مسلمانوں نے علاقائی بنیاد پرست پن کو توڑ دیا، اللہ نے اسکی سزا میں انگریزوں کو سلاطین کا خدا کا خدایہ تھا۔

یاد رکھو یہی قوم اور میرا علاقہ اور میری برادری یہ سب امت کو توڑنے والی باتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کو یہ باتیں اتنی اچاند ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ جیسے بڑے صحابی سے اس بارہ میں جو غلطی ہوئی (جو اگر وہ نہ گئی ہوتی تو اس کے نتیجے میں انصار اور مہاجرین میں تفریق برپا ہوتی) اس کا نتیجہ حضرت سعد کو دنیا ہی میں بھگتنا پڑا۔ وہاں بات میں یہ ہے کہ ان کو جنات نے قتل کر دیا اور دیر میں یہ آواز سنائی دی اور بولنے والا کوئی نظر نہ آیا۔

فَتَلْنَا سَيْدَ الْخُرُوجِ سَعْدِي عِبَاد :

رہنشاہ بہ ہم فام یغظ غوادہ

اس واقعے میں شامل قائم کردہ اور سبق دیا کہ اچھے سے اچھا آدمی بھی اگر قومیت و علاقہ کو بنا دے تو قومیت چنے کو توڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو توڑ کے رکھ دے گا۔

امت جب بنے گی جب امت کے سب طبقے بلا تفریق میں کام میں لگ جائیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں معدودہ کچھ امت، پتے کو توڑنے والی چیزیں معاملات اور معاشرت کی خواہیاں۔ ایک فرد یا طبقہ جب دوسرے کے ساتھ نا انصافی ہو چلا کر رہا ہے اور اس کا پورا حق اس کو نہیں دینا یا اس کو تکلیف پہنچانا ہے یا اس کی تحقیر اور بے عزتی کرنا ہے تو تفریق پیدا ہوتی ہے اور امت پنا توڑتا ہے ماس لیے میں کہتا ہوں کہ صرف کلمہ اور تسبیح سے امت نہیں بنے گی، امت معاملات اور معاشرت کی اصلاح سے اور سب کا حق ادا کرنے اور سب کا اکرام کرنے سے بنے گی بلکہ جب بنے گی جب دوسروں کے لیے اپنا حق ادا کرنا مفاد و زبان کینا جائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے اپنا سب کچھ قربان کر کے اور اپنے پر علم فیض پھیل کے اس امت کو امت بنایا تھا۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک دن لاکھوں کروڑوں روپے آئے اُن کی تفسیر کا مشورہ ہوا اس وقت امت بھی ہوئی تھی یہ مشورہ کرنے والے کسی ایک ہی قبیلہ یا ایک ہی طبقہ کے نہ تھے بلکہ مختلف طبقوں اور قبیلوں کے وہ لوگ تھے جو حضور کی صحبت کے اعتبار سے بڑے اور خواص سمجھے جاتے تھے، انھوں نے مشورہ سے باہم طے کیا کہ قسیر اس طرح ہوا رہے زیادہ حضورؐ کے قبیلہ والوں کو دیا جائے۔ اسکے بعد حضرت ابوبکرؓ کے قبیلہ والوں کو پھر حضرت عمرؓ کے قبیلہ والوں کو اس طرح حضرت عمرؓ کا قارب تیسرے نمبر پر آئے۔ جب یہ بات حضرت عمرؓ کے سامنے رکھی گئی تو آپؐ نے اس مشورہ کو قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ اس امت کو جو کچھ ملا ہے اور مل رہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اور آپ کے صدقے میں اس بات اس لیے میں حضورؐ ہی کے قتل کو میاں بنایا جائے جو نسب میں آپؐ سے زیادہ قریب ہوں ان کو زیادہ دیا جائے (ادامہ) قبیلہ خراج کے سوا سب کو جملہ کو ہلاک کر دیا ہم نے اس کو فریاد کیا: جانا بھیک اس کے دل پر لگا۔

جو دوم سوم چہارم نمبر پر ہیں ان کو کسی نمبر پر رکھا جائے، اس طرح سب زیادہ تہی باشم کو دیا جائے
اس کے بعد نئی عہد منات کی پھر قصی کی اولاد کو، پھر کلاب کی، پھر کعب کو، پھر مرہ کی اولاد کو،
اس حساب سے حضرت عمرؓ کا قبیلہ سب سے پہلے پڑ جائیگا تھا اور اس کا حصہ بہت کم رہ جائیگا تھا، مگر حضرت
عمرؓ نے یہی فیصلہ کیا اور مال کی تقسیم میں اپنے قبیلہ کو استے پہلے ڈال دیا۔ اس طرح
بنی تھنی یہ اُمت !

اسی سلسلہ میں آگے فرمایا:

اُمت بنتے کے لیے یہ ضروری ہے کہ سب کی یہ کوشش ہو کہ آپس میں جوڑ جو بیچت
نہ پڑے۔ حضورؐ کی ایک حدیث کا مضمون ہے کہ قیامت میں ایک آدمی لایا جائے گا
جس نے دنیا میں نماز، روزہ، حج، تبلیغ سب کچھ کیا ہو گا مگر وہ عذاب میں ڈالا جائے گا
کیونکہ اس کی کسی بات نے اُمت میں تفریق ڈالی ہو گی، اُس سے کہا جائے گا پہلے اپنے رب یا رب
لفظ کی سب ابھگت لے جس کی وجہ سے اُمت کو نقصان پہنچا، اور ایک دوسرا آدمی جو نماز کے
پاس نماز روزہ حج وغیرہ کی بہت کمی ہو گی اور وہ دنیا کے عذاب سے بہت دور ہو گا، مگر اس کو
بہت ثواب سے نوازا جائے گا، وہ خود پوچھے گا کہ یہ آدمی کس عین کی وجہ سے ہے اس کو
بتایا جائے گا کہ تو نے فلاں موقع پر ایک بات کہی تھی جس سے اُمت میں پیدا ہونے والا ایک
فساد رُک گیا اور میرا ہے تو نے جو چیز پیدا ہو گیا۔ یہ سب نیسے اسی لفظ کا صلہ اور ثواب ہے۔
اُمت کے بنانے اور بگاڑنے میں جوڑنے اور توڑنے میں سب زیادہ دخل زبان کا
ہوتا ہے، یہ زبان دلوں کو جوڑتی بھی ہے اور پھاڑتی بھی ہے زبان سے ایک بات غلط
اور فساد کی نکل جاتی ہے اور اس پر لاکھوں چل جاتی ہے اور پورا فساد کھڑا ہو جاتا ہے اور ایک
جی بات جو پیدا کر دیتی ہے اور بچنے ہوئے دلوں کو ملا دیتی ہے۔ اس لیے سب سے
زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ زبانوں پر قابو ہو اور یہ جب ہو سکتا ہے جب بندہ بہ وقت اس کا
خیال رکھے کہ خدا ہر وقت اور ہر جگہ اس کے ساتھ ہے اور اس کی ہر بات کو سن رہا ہے۔

اسی سلسلہ میں آگے فرمایا کہ:

بدینہ میں انصار کے دو قبیلے تھے دو، اور خزرج ان میں پشتوں سے عداوت اور

لائی چلی آ رہی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب حیرت سے فرما کر یہ پہنچے اور انصار کو اسلام کی توفیق ملی تو حضور کی اور اسلام کی برکت سے ان کی پشتوں کی لڑائیاں ختم ہو گئیں اور اس و غور رج شیر و شکر ہو گئے۔ یہ دیکھ کر یہودیوں نے ابلیس بنائی کہ کسی طرح ان کو پھر سے لڑایا جائے۔ ایک مجلس میں جس میں دونوں قبیلوں کے آدمی موجود تھے، ایک سازش آدھی نے ان کی پڑائی لڑائیوں سے متعلق کچھ شعر پڑھ کے اشتعال پیدا کر دیا۔ پہلے تو باتیں ہاک دوسرے کے خلاف چلیں، پھر دونوں طرف سے ہتھیار نکل آئے۔ حضورؐ کے کسی نے جا کر کہا آپؐ فوراً مقرر لاک اور فرمایا کہ میرے ہوتے ہوئے تم آپس میں خون خرابہ کرو گے، آپ نے بہت مختصر مگر درد سے بھرا خطبہ دیا، دونوں فریقوں نے محسوس کر لیا کہ ہمیں شیطان نے دغا دیا، دونوں روئے اور گلے ملے اور یہ آیتیں نازل ہوئیں: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمْسُوهُنَّ إِلَّا وَاتِّمَّمْتُمْ مَسْلُكَكُمْ"

اے مسلمانو خدا سے ڈرو جیسا اس سے ڈرنا چاہیے اور مرنے دم تک پورے پورے مسلمان اور خدا کے فرمانبردار بندے بنے رہو۔ جب آدمی ہر وقت خدا کا خیال رکھے گا اس کے قہر و عذاب سے ڈرنا رہے گا اور ہر دم اس کی تابعداری کرے گا تو شیطان بھی اسے نہیں بھانکے گا۔ اور راست بھوٹ سے اور ساری خرابیوں سے محفوظ رہے گی۔ اس کے فرمایا۔

وَأَعْتَبُكُمْ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْمَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا۔۔۔۔۔ اور اللہ کی رحمت کو یعنی اکی کتاب کی اور اس کے دین کو سب مل کر مضبوطی سے تھامتے ہو یعنی پوری دنیا عیسائی ساتھ اور اُس نے کی صفت کے ساتھ سب مل جل کر دین کی رحمت کو تھامے رہو اور اس میں لگے رہو اور قوم کی بنیاد پر یا علاقہ کی بنیاد پر یا زبان کی بنیاد پر، یا کسی اور بنیاد پر ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو اور اللہ کے اس احسان کو نہ بھولو کہ اُس نے تمہارے دلوں کی وہ عداوت اور دشمنی ختم کر کے جو پشتوں سے تم میں چلی آ رہی تھی تمہارے دلوں میں لغت پیدا کر دی اور تمہیں باہم بھائی بھائی

بنا دیا اور تم آپس میں لڑتے وقت دوزخ کے کنارے پر کھڑے نہ بن گئے ہی والے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو تمام لیا اور دوزخ سے بچایا۔
اس کے آگے ذرا نگاہ۔

شیطان تمہارے ساتھ ہے اس کا علاج یہ ہے کہ تم میں ایک گروہ ایسا ہو جس کا موضوع ہی بھلائی کی اور نیکی کی طرف بلانا اور ہر برائی اور فساد سے روکنا ہو۔ وَلَقَدْ كُنَّا مِنْكُمْ امَّةً قَبْلُ ثُمَّ نَزَّلْنَا الْخُبْرَ وَبِأَعْرُودٍ بِأَمْشُورٍ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْعِظَمِ الْخَبِيرِ
امت میں ایک گروہ وہ ہو جس کا کام اور موضوع ہی یہ ہو کہ وہ نیکی کی طرف اور ہر قسم کے خیر کی طرف بلائے۔ ایمان کے لیے اور خیر اور نیکی کے راستے پر نہ لے لیے محنت کرتا رہے، نمازوں پر محنت کرے، ذکر پر محنت کرے، جھوٹے لائے ہوئے علم پر محنت کرے، بُرائیوں اور مصیبتوں سے بچانے کے لیے محنت کرے۔ اور ان مصنفین کی وجہ سے امت ایک امت بنی رہے۔۔۔۔۔ آگے فرمایا۔

وَلَا تَتَوَخَّاهُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَوَلَّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا مِنْ اَعْدَائِهِمْ اُولَٰئِكَ مَنَاجِبُ غَضَبِ اللَّهِ
اَلَا لَيْتَ اَنْهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔۔۔۔۔ جو وہ ان برائیوں کے بعد بھی شیطان کی پیروی کر کے اراک الگ۔۔۔۔۔ راہوں پر چلنے کے احتمال سے پیدا کریں گے اور امت کے امت بننے کو توڑیں گے تو ان پر خدا کی سخت مار پڑے گی (اَلَا لَيْتَ اَنْهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ)۔

دنیا کی ساری تعلیم اور ساری چیزیں جوڑنے والی اور جوڑنے کے لیے ہیں۔ ماہرین جوڑنے روزہ میں جوڑے، حج میں قوموں اور ملکوں اور مختلف زبان والوں کا جوڑ ہے۔ تعلیم کے حلقے جوڑنے والے ہیں۔ مسلمانوں کا اکرام اور باہم محبت اور جمہور شعاہت کا لین دین یہ سب جوڑنے والی اور حقیقت میں لے جانے والی چیزیں ہیں اور قیامت میں ان اعمال کے لیے محقق کرنے والوں کے چہرے نورانی ہوں گے اور ان کے برفلاف باہم بغض و سترا بغیبت، جھگڑا، ہی۔ توہین، تحقیر اور دل آزاری یہ سب بھوٹ ڈالنے والے اور توڑنے والے اور دوزخ میں لے جانا والے اعمال ہیں اور ان اعمال والے آخرت میں دو سیاہ ہوں گے۔

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوْهُ وَاَسْوَدُ وُجُوْهُ فَاَمَّا الْاَسْوَدُ فَهُمْ رُجُوْهُمْ

اَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
 وَآيَةُ الْاٰزِيٰتِ اَبْيَقْتُ دُجُوهُمْ فَقِي دَسَسَ اللّٰهُ مَحْمُودًا خِلَافَةً ۝
 جنہوں نے پھوٹ ڈال کے اور پھوٹ ڈالنے اعلیٰ کر کے اُست کو توڑا پھر گادہ
 قیامت کے دن تھروں سے کالے منہ اٹھیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ تم نے
 ایمان دے اسلام کے بعد کفر دانوں کا طریقہ اختیار کیا، اب تم یہاں دوزخ کا خطاب
 چکھو اور جو ٹھیک راستہ پر چلتے رہے ہوں گے، ان کے چہرے نورانی اور چمکتے
 ہونے ہوں گے اور وہ ہمیشہ اللہ کی رحمت میں اور جنت میں رہیں گے۔

مسئلہ بھاری دوستو! یہ سب آیتیں اس وقت اُتری تھیں۔ جب یہود نے انصار میں
 پھوٹ ڈالنے کی کوشش کی تھی۔ اور ان کے دو قبیلوں کو ایک دوسرے کے مقابل کھڑا کر دیا
 تھا۔ ان آیتوں میں مسلمانوں کی باہمی پھوٹ اور لڑائی کو کفر کی بات کہا گیا ہے اور آخر کے
 خطاب سے ذرا ایسا ہے۔۔۔ آج ساری دنیا میں امت پنا توڑنے کی محنت چل رہی ہے
 اس کا علاج اور توبہ یہی ہے کہ تم اپنے کو حضور و انی محنت میں لگا دو، مسلمانوں کو مسجدوں میں
 لاؤ، وہاں ایمان کی باتیں ہوں۔ تعلیم اور ذکر کے حلقے ہوں۔ دین کی محنت کے مشورے ہوں۔
 مختلف طبقوں کے اور مختلف برادریوں کے اور مختلف زبانوں والے لوگ مسجد نبوی کے طریقہ
 ان کاموں میں جڑیں۔ جب امت پنا آئے گا۔ ان باتوں سے بچیں جن سے شیطان کو پھوٹ
 ڈالنے کا موقع ملے جب تم یہ نہیں تو اس کا خیال رکھیں کہ جو تمہارا ہے ساتھ اللہ ہے، ہمارا
 پانچ بیٹھیں تو ہمیشہ یاد رکھیں کہ پانچواں یا چھٹواں اللہ ہمارے ساتھ ہی موجود ہے، امداد
 ہمارا ہی ہر بات میں رہا ہے اور دیکھ رہا ہے کہ ہم امت بنانے کی بات کر رہے ہیں یا امت پنا
 توڑنے کی۔ ہم کسی کی قیادت اور پیروی تو نہیں کر رہے کسی کے خلاف سازش تو نہیں کر رہے۔
 یہ امت حضور کے خون اور فاقوں سے بنی تھی، اب ہم اپنی معمولی معمولی باتوں پر امت کو توڑ
 رہے ہیں، یاد رکھو نماز جمعہ پھوڑنے پر بھی اتنی کڑ نہیں ہوگی جتنی امت کے توڑنے پر ہوگی۔
 اگر مسلمانوں میں امت پنا آجائے تو وہ دنیا میں ہرگز ذلیل نہ ہوں گے دوس اور امر کی کی طاقتیں
 بھی ان کے سامنے ٹھیکس کی، اور امت پنا جب آئے گا جب آجائے عَلَیْہِ سَلَامٌ دُھینیں ہر مسلمان کا

عمل جو یعنی ہر مسلمان دوسرے مسلمان کے مقابلہ میں چھوٹا بننے اور ذلت و تواضع اختیار کرنے کو اپنائے تبلیغ میں اسی کی مشق کرنی ہے۔ عرب مسلمانوں میں **أَوْلَىٰ لَنَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ** "اولیٰ صفت آجائے گی تو وہ دنیا میں **أَعَزَّ نَحْنُ عَلَى الْغُرَبَاءِ** "یعنی کافروں کے مقابلہ میں زبردست اور غالب ضرور ہوں گے چاہے وہ کافر یورپ کے ہوں یا ایشیا کے۔

میرے بھائی و دوستو! اللہ ہر سولہ ان باتوں سے شدت اور نفی منع فرمایا ہے۔ جس سے دلوں میں فریب و شکوک اور بھڑکنا کا خطرہ بھی ہو، وہ دو چار الگ الگ کام ہوں گے اس شیطانی دلوں میں جو گمراہی پیدا کر سکتا ہے اس سے منع فرمایا گیا اور اس کو شیطانی کام بتا دیا۔ **لَا تَتَّبِعُوا الْفِتْنَةَ** "الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِشَأْنِهِمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" اسی طرح یہ بھی یاد رکھنا ہے اور تسخیر سے منع فرمایا گیا۔ **لَا تَتَّبِعُوا قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَصَىٰ** "أَن يَكُونُوا أَعْتَبًا مِّنْهُمْ" اس سے بھی منع فرمایا گیا کہ دوسرے کی کوئی بُرائی جو معلوم نہ ہو اس کو تحسین کر کے معلوم کیا جائے اور جو بُرائی کسی کی معلوم ہو گئی ہو اس کو دوسروں کے سامنے ذکر کرنے سے منع فرمایا گیا۔ اور غیبت کو حرام کیا گیا، غیبت اس کا نام ہے کہ جو واقعی بُرائی کسی کی معلوم ہو اس کا ذکر کسی سے کیا جائے۔ **وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا** یہ تحقیر اور تسخیر اور غیبت سب وہ چیزیں ہیں جو آپس میں تفرقہ پیدا کر کے اُمت پر کو توڑتی ہیں، ان سب کو حرام قرار دیا گیا۔۔۔ اور ایک دوسرے کا اکرام و احترام کرنا جس سے اُمت جڑتی بنتی ہے اس کی تاکید فرمائی گئی لہذا دوسروں سے اپنا اکرام چاہنے سے منع کیا گیا، کیونکہ اس سے اُمت جتی نہیں بگڑتی ہے۔ اُمت جب بنے گی جب ہر آدمی پہلے کرے کہ میں عزت کے قابل نہیں ہوں اس لیے مجھے عزت یعنی تیسرے بلکہ دوسروں کی عزت کرنی ہے اور دوسرے سب لوگ اس قابل ہیں کہ میں ان کی عزت کروں، ان کا اکرام کروں۔

اپنے نفسوں اور اپنی ذاتوں کو قربان کیا جائے گا تو امت جمع بنے گی اور امت بنے گی تو عزت ملے گی، عزت اور ذلت دونوں اور امریکہ کے نقشوں میں نہیں ہے بلکہ خدا کے ہاتھ میں ہے اور اُس کے ہاں اصول اور ضابطہ ہے۔ ہر شخص یا قوم یا خاندان طبقہ چمکانی والے اصول اور اعمال لاوے گا اس کو چمکا دیں گے جو نئے دلائل کام کرے گا اس کو مٹا دیں گے۔ یہ وہ

نبیوں کی اولاد میں اصولِ قوم سے تو اللہ نے ٹھوکر مار کے اُن کو توڑ دیا صحابہ کرامؓ بہت پرستوں کی اولاد تھے، انھوں نے چمکانے والے اصول اختیار کیے تو اللہ نے ان کو تپکا دیا، اللہ کی خدمت واری کسی سے نہیں ہے اس کے ہاں اصول اور ضابطہ ہے۔

دوستو! ایسے کو اس محنت پر جھوٹا کب و دھنصور کی امت میں امت پنا آجاتا ہے۔ ایمان یقین آجانے یہ ذکر و تسبیح اور تعلیم والی، خدا کے سامنے ٹھکنے والی، خدمت کرینوالی، برداشت کرنے والی، دوسروں کا اعزاز و اکرام کرنے والی امت بن جائے، بنجوعی نہ کرنے والی، نامزدانی نہ کرنے والی، اپنے بھائیوں اور ساتھیوں کی تحقیر و تمسخر اور تجسس و غیبت نہ کرنے والی امت بن جائے۔ اگر کسی ایک علاقہ میں بھی یہ محنت اس طرح ہونے لگے جس طرح ہونی چاہیے تو ساری دنیا میں بات چل پڑے۔

اب اس کا اہتمام کرو کہ مختلف قوموں، مذاہب اور طبقوں اور مختلف زبان والوں کو جوڑ جوڑ کر ہمارے میں بچھو اور اصول کی پابندی کراؤ، پھر انشاء اللہ امت بننے والا کام ہوگا۔ اور شیطان اور نفس خدا نے پنا تو کچھ بھی نہ بگاڑ سکیں گے

اس کے بعد حضرت مولانا نے دیہات میں محنت کرنے اور فضا بنانے پر خصوصی توجہ کے ساتھ نعرہ دیا۔ اور حسبِ اصول و بنا پر تعمیر ختم ہوئی۔

حضرت مولانا محمد الیاسؒ

اور اُن کی دینی دعوت

(از مولانا سید ابوالحسن علی حسینی مدنی)

اس کتاب میں حضرت مولانا کے فاقی حالات، کمالات اور سوانح کے علاوہ انکی اس دینی دعوت کے اصول اور فکری بنیادوں کو بھی تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جو ہائے اس عہد کی بلاشبہ سب سے وسیع و عظیم دینی و اسلامی دعوت ہے، شروع میں حضرت علامہ سید سلیمان مدنیؒ کا قافلہ لاہور و حجاز و مشرق ہے۔

قیمت ۲/۵۰ ————— مجلد ۳

نئے کاہستہ، مکتب خانہ الفرتان، پتھری روڈ، لکھنؤ

مولانا کا طرزِ فکر

چند جھلکیاں

[اس عاجز کے پاس حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ کا مختلف تقریروں کے کچھ نمبر روشنی تھے۔ یہ سارے نوٹس صرف اشارات میں تھے جو دراصل خود اپنے اشتیاق اور اپنی یادداشت کے بے ذلت کیے گئے تھے۔ ان میں سے چند نمونے عرب کے ذہن میں مدون کیے جا رہے ہیں۔ ہر نمونے کے مضمون کے متعلق پڑاٹھیاں ہیں کہ وہ حضرت مولانا کی کہ ہے لیکن اشتیاق کی ذمہ داری ہمارے ہاتھ میں ہے۔ اس عاجز پر یہ بھی حرج آتا ہے کہ قرآن کے جو ترجمے کیے گئے ہیں ان کا ذمہ دار بھی بن جائیں۔ یہ مختلف تقریروں کے الگ الگ اجزاء ہیں، اب یہ بھی پتہ نہیں کہ ان میں سے کون تو قرآن کے زمانہ میں کی گئی تھی میں لوگوں نے مولانا کی تقریریں سنیں اور ان کا دینا دعوت کو بنیادی طور پر سمجھا ہے۔ امید ہے کہ یہ نمونے انھیں بہت کچھ یاد دلانے میں آئیں گے اور وہ ان میں اپنے بے رہنمائی کا کافی سامان پائیں گے۔

مؤرخ منظور نعمانی

— (۱) —

یہ خیال غلط ہے کہ ملک و مال ہاتھ میں آجانے سے اسلام چھوٹے گا۔ ملک و مال والے تو اسلام کو زندہ دگر کر رہے ہیں، آج جن کے ہاتھوں میں حکومت اور اس کے خزانے ہیں وہ ابوبکر و عمر کے نمائندے نہیں ہیں بلکہ قیصر و کسریٰ اور شرار و قارون کے نمائندے ہیں۔ ان سے حیاتِ اسلامی کی توقع بالکل غلط ہے ان کے ہاتھوں اسلام کا جو حال ہے اس کو دیکھ کے تو دل کہتا ہے۔

اَنِّیْ یُحْیِیْ هٰذِیْنِ ۝ اللّٰهُ یُعَذِّبُ مَن یَّشَاءُ ۝ (اللہ اس مردے میں اب کیسے جان دالے گا)

اسلام جب بھی چمکا ہے قربانیوں سے چمکا ہے آج بھی قربانیوں ہی سے چمکے گا۔ اسلام کے لیے اگر قربانیاں ہوں تو یہ دشمنوں کے گھیر میں بھی چمکتا ہے اور جب قربانیاں نہ ہوں تو اپنی بادشاہت میں مت جاتا ہے۔

جو لوگ اخلاص کے ساتھ قربانیاں دیتے رہیں گے۔ ان کی طرف ملک و مال والے ایک دن خود رجوع ہوں گے وہ وقت بڑی آزمائش کا ہوگا۔ اگر نظران کی حکومت اور دولت پر ہوگئی اور یہ سمجھا لیا کہ اب ان کی دولت اور حکومت سے دین کا کام چلے گا تو سب کیا دھڑا بھاڑ ہو جائے گا اور اگر ان کے ملک و مال سے نظر ہٹا کے ان کو بھی قربانی کے راستے پر لگایا گیا تو پھر ان سے بھی بڑے آئیں گے۔ ان کے ساتھ بھی ایسا کرنا ہوگا یہاں تک کہ حکومتوں کے صدور اور وزرائے اعظم آئیں گے ان کو بھی اسی راستے پر لگانا ہوگا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ دعوت اور قربانی کا راستہ ہے ملک و مال کا راستہ نہیں ہے۔

ایسے کی ضرورت ہے جو روس اور امریکہ کی مادی فضاؤں میں بھی اسی یقین پر رہیں کہ دین۔ ہن دعوت کے راستے کی قربانیوں سے اور قربانیوں کے بعد کی دعاؤں سے چمکے گا اور اس یقین پر دعوت کے راستے میں قربانیاں دیتے رہیں، اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اثر اور کئی نیکوئی شان پر نگاہ رکھتے ہوئے امید و یقین کے ساتھ ہدایت کی اور جن کے دلوں پر مہر لگ چکی ہے اور ان کی وجہ سے ہدایت کا راستہ رک رہا ہے ان کی بربادی کی دعا میں کریں پھر یا تو ہدایت کے دروازے کھلیں گے یا وہ ہوگا جو شراد و فرداد و فرعون و ہامان کے ساتھ ہوا۔

————— (۲) —————

تم دنیا میں سورج کی طرح نور کے ساتھ پھرو گے تو تم سے دنیا میں نور پھیلے گا اور نور تمہارے اندر ایمان سے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم والے اعمال و اخلاق سے اور اخلاص کے ساتھ دین کی دعوت سے آئے گا۔ سورج میں تین باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ نور کے ساتھ پھرتا ہے دوسرے مسلسل پھرتا ہے تیسرے یہ کہ جن کو وہ دشنی پہنچاتا ہے ان سے خود کوئی فائدہ نہیں اٹھاتا۔ تمہارا حال بھی یہی ہونا چاہیے 'نور کے ساتھ پھر دو' مسلسل پھر دو

اور لَا اسْتَعْلَمُوا عَلَیْهِمْ آخِرًا کو اپنا اصول بنادو دعوت کے عمل سے کوئی فائدہ نہ اٹھاؤ

— (۳) —

آج دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور جو ترقیاں نظر آ رہی ہیں وہ مادہ پر محنت کا نتیجہ ہے انبیاء علیہم السلام کا راستہ روح پر محنت اور روحانی ترقی کا راستہ تھا۔ وہ اللہ کی رضا والے اعمال پر محنت کر کے اور قربانیاں دے کے اللہ کی طاقت سے اپنے مسائل حل کراتے تھے۔ فرعون کے پاس فوج تھی، لشکر تھا اور ہر قسم کی مادی طاقت تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بس روح کی ترقی دے دی اور اللہ کی رضا دے اعمال کے لیے تیار کیا ان سے فرمایا کہ اس میری قوم اگر تم نے ایمان والا راستہ اختیار کیا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ پر اتھاؤ اور ہجرہ کر دو اور پورے ایمان و یقین اور اتحاد کے ساتھ اس سے مدد مانگو۔ رَبَّنَا قَوْمِ اِنَّا كُنَّا مِّنْكُمْ يَا لِلّٰهِ فَلْعَلِّمْهُ تَوَكَّلُوا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ ۝

قوم نے کہا ہم نے آپ کی بات مان لی اور اللہ پر یقین و توکل کا راستہ اختیار کر لیا اور ہم اپنے اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ فرعون اور فرعون کی حکومت کے ظلم و ستم سے ہماری حفاظت فرمائے اور اس کا فرقوم کی غلامی کی مصیبت سے ہمیں نجات دلائے۔ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝

اس کے بعد قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون کو حکم دیا کہ اپنی قوم کی ایمانی تربیت کے لیے مصر میں خاص مرکز اور عبادت خانے قائم کرو اور اقامت صلوة کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے ان کا تعلق جوڑ دو اور ان کی زندگی کو اللہ کی فرمانبرداری والی زندگی بناؤ اور ساتھ ہی فرمایا گیا کہ جب یہ باتیں عمل میں آجائیں تو قوم کو بشارت سناؤ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول کر لی اور اللہ کا فیصلہ ان کے حق میں ہو گیا۔ رَبَّنَا وَجِّعْنَا لِمَرْمِيٍّ وَاجْعَلْهُمُ الْغُلَامَ الْيَتِيمَ الَّذِي يَصْرِفُ مَالَهُمَا خِصًا يُّبَوِّغُ مِنْهُ قَبْلَهُ وَارْتَبُوا بِصَلٰوةٍ ۝ حضرت موسیٰ اور ہارون اللہ کے حکم کے مطابق بنی اسرائیل کی تربیت میں لگ گئے اور بنی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق اقامت صلوة کا عمل اور تہذیب کی محنت شروع کر دی تو حضرت موسیٰ اور ہارون نے دعا کی کہ خداوند! تو نے فرعون اور

اور فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَمِنْ ثَمَرَاتِهِ إِذَا

اور جو تقویٰ اختیار کرے گا اللہ اس کے
کاموں کو آسان کر دیں گے۔

اور ایک دوسرے موقع پر فرمایا گیا ہے

وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ

اور اگر لوگوں میں ایمان اور تقویٰ کی صفات
ہوتیں تو ہم ان پر زمین و آسمان سے برکتوں
کے دروازے کھول دیتے۔

ان آیتوں میں تقویٰ پر جو کچھ وعدہ فرمایا گیا ہے اس کا تعلق اسی دنیا سے ہے۔

اور یہ بات کہ تقویٰ کیا ہے اس کی تفصیل اس آیت سے معلوم ہوگی۔ اس آیت میں تقویٰ
کی ساری شرطیں بیان کر دی گئی ہیں۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالْكِتَابِ وَالرَّسُولِ وَآتَى
الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي
الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ
وَأَتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ

نیکی کا سہارا یہ نہیں ہے کہ تم مشرق کی طرف منہ
کر دیا مغرب کی طرف بکراصل نیکی اللہ کی ہر
ادار اللہ کی نگاہ میں یکہ وہ ہیں جو ایمان
دیکھتے ہوں اللہ پر اور فرشتوں پر اور اللہ
کی کتاب پر احسان کے پیروں پر اور یوں
ایسا مال اس کی چاہت کے باوجود اپنی قربت
کو اور یتیموں کیوں کو اور (ضرورت مند)
ساروں کو اور سائلوں کو اور غلاموں
کو آزاد کرانے کے لیے ادب قائم کریں
ناز اور اگر کریں نذرۃ اعداء کو کھانے
والے اپنے عہد کے جب عہد کریں اور میر
وہداشت سے کام لینے والے تنگی اور
تکلیف میں اور آفات سے بچنے والے

الَّذِينَ صَدَقُوا وَأَوَّلَتْ لَكُمُ
هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

والے، جنگ کے وقت میرا بندے ہیں
سچے اور یہی تقویٰ والے ہیں۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کے متقی ہونے کے لیے یہ چند باتیں ضروری ہیں۔
ایک ایمان باللہ۔ یعنی اس حقیقت کا پورا یقین کہ سب کچھ اللہ کی ذات سے ہوتا
ہے اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں ہوتا۔ اس لیے بس اسی کو راضی کرنے کی فکر کرنی چاہیے اور اسی
کے لیے مزا مٹانا چاہیے۔

دوسرے ایمان بالیوم الآخر۔ یعنی اس حقیقت کا یقین کہ یہ زندگی اصل زندگی
نہیں ہے بلکہ اس زندگی کے خاتمہ کے بعد ایک دوسری زندگی اور دوسرا عالم ہے اور وہی
اصل عالم اور اصل زندگی ہے اور یہ چند روزہ زندگی بس اس کی تیاری کے لیے ہے اور انسان
کی کامیابی اور ناکامی کا دائرہ مدار اسی دوسری زندگی کی کامیابی اور ناکامی پر ہے۔

تیسرے ایمان بالملکہ یعنی اس بات کا یقین کہ یہ عالم جن ظاہری اسباب سے
چلتا ہوا نظر آتا ہے وہ اصل ان اسباب سے نہیں چل رہا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے
باطنی نظام کے ذریعہ اس سارے ظاہری نظام کو چلا رہا ہے۔ مثلاً ہمیں نظر آتا ہے کہ بارش
بادلوں سے اور ہواؤں سے ہوتی ہے اور زمین کی چیزیں بارش کے پانی سے اگتی ہیں۔
حالانکہ پر ایمان کا مطلب یہ ہے کہ ہم اس بات کا یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ یہ سارے
کام دراصل فرشتوں سے کرا رہا ہے۔ گویا ان ظاہری اسباب کے پیچھے فرشتوں کا نظر نہ
آنے والا نظام ہے اور اس کے پیچھے اللہ کی ذات اور اس کا حکم اور اس کی مشیت ہو۔
چوتھے ایمان بالکتاب والیقین۔ یعنی اللہ کی نازل کی ہوئی کتابوں اور اس کے

پیچھے ہوئے نبیوں کے بارہ میں یقین کہ تحقیق علم دہی ہے جو اللہ کی کتابوں میں ہے اور جو
نبیوں کے ذریعہ انسانوں کو ملتا ہے۔ اس کے سوا جو کچھ ہے وہ غیر تحقیقی ہے اور ناقص ہے مثلاً
انسانوں کی ظاہر اور کامیابی کا راستہ دہی ہے جو اللہ کے نبیوں نے اور اللہ کی نازل
کی ہوئی کتابوں نے بتایا ہے اگر دنیا بھر کے فلسفی اور دنیا بھر کے لیڈر اس کے خلاف کہتے
ہیں اور سوچتے ہیں تو غلط ہے اور ان کا جہل ہے۔

یہ چار باتیں ایمان و یقین کی لائن کی تھیں یعنی متقی ہونے کی پہلی شرط یہ بتائی گئی کہ ان چار باتوں کے بارے میں یقین صحیح ہو۔ اس کے بعد فرمایا گیا: "وَأَتَى الْمَذَلَّ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ" یعنی ایمان و یقین کی درستی کے ساتھ وہ مالیات کو بھی اس یقین کے مطابق بنائیں، مال کی طبعی چاہرت اور اس سے دل چسپی اور محبت کے باوجود اپنا کمایا ہوا مال وہ اللہ کی رضا کے لیے اللہ کے نبیوں اور کتا پوں کی تعلیم کے مطابق اپنے اسول کے ضرورت مندوں پر خرچ کریں، قرابت و ایثار پر خرچ کریں یتیموں، سیکھنے والوں پر خرچ کریں بے چارے پر دیسیوں کا بندہ دہشت کریں، حاجت سائلوں کو دیں، غلاموں کو آزاد کرانے پر خرچ کریں، غرض اپنی کمائی دوسروں پر لگائیں اور اس سے دوسروں کو آرام اور نفع پہنچائیں۔

اس کے بعد میری شرط تقویٰ کی یہ بتائی گئی کہ نماز قائم کریں جس کا مطلب یہ ہے کہ پورے اہتمام سے اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کریں۔
جو تقویٰ شرط یہ بتائی گئی کہ زکوٰۃ بھی اہتمام سے ادا کریں۔

آخر میں اخلاقیات کی درستی کی شرط بیان کی گئی "فَلْيُؤْتُوا بِمَعْنِيهِمْ إِذَا عَاهَدُوا" اور الصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْمَنَاسِ" یعنی ان میں دغاے عہد ہونے پر صبر و استقامت رکھیں اور پوری طرح ادا کریں اور تنگیوں اور تکلیفوں میں اور جنگ اور قربانی کے میدانوں میں صبر اور برداشت سے کام لیں والے ہوں محالاً شکست کھینے ہی مخالف ہوں مگر ان کے پاؤں میں نعرش نہ آئے۔

اس سیکے بعد فرمایا گیا ہے کہ "أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" کہ یہی اللہ کے سچے بندے ہیں اور یہی لوگ متقی ہیں۔
اس آیت سے معلوم ہوا کہ اپنے اندر تقویٰ پیدا کرنے کے لیے ان سب رخیوں پر محنت کرنی ہوگی۔ ایمان و یقین کے لیے محنت، مالیات کے درست کرنے پر محنت، نماز پر محنت، زکوٰۃ پر محنت، اخلاق کی درستی پر محنت، جب یہ سب چیزیں صحیح ہو جائیں گی اس وقت کوئی شقی ہوگا اور پھر اس پر اللہ تعالیٰ کے خاص انعامات ہوں گے اللہ تعالیٰ

غیر اس کے مسائل میں کرے گا اس کے لیے برکتوں کے دروازے کھلیں گے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقویٰ پر جو انعامات اس دنیا میں ہوتے ہیں اور تقویٰ بندوں کے مسائل جو حل کیے جاتے ہیں ان کی فہمیں مختلف ہوتی ہیں۔

اکثر تو ایسا ہوتا ہے کسی تقویٰ بندے کو کسی چیز کی ضرورت پیش آئی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی بندہ کے دل میں ڈالا اور اس نے وہی چیز پر یہ کے طور پر پیش کر دی یہ بہت عام اور تعارف طریقہ ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ضرورت پیش آئی اور اللہ تعالیٰ نے بغیر کسی واسطہ سے اپنے فضل سے اس کو حل فرمادیا۔ مثلاً ایک بندہ بیمار ہوا اسے بیمار کی تکلیف شروع ہوئی اس نے اللہ سے شفا کی دعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے بغیر حکیم و ڈاکٹر اور بغیر دوا کے شفا عطا فرمادی۔

کبھی کسی بندہ کی ضرورت کے بارے میں اللہ تعالیٰ اپنے کسی دوسرے بندہ کو خواب میں بھی مطلع فرماتے ہیں۔ حسن ابن سفیان ایک بزرگ ہیں، ان کا واقعہ لکھا ہے کہ وہ اور ان کے دو ساتھی علم حدیث اور دین کی طالب میں تھے ایک شہر میں قیام کیا جو تھوڑا بہت اپنے پاس تھا۔ سب ختم ہو گیا اس کے بعد جب فاتحوں پر فائز آنے لگے تو انھوں نے طے کیا کہ اب ہم ایسی حالت میں ہیں کہ ہمارے یہ سوال جائزے، مشورہ سے ملے ہو اگر حسن ابن سفیان جاس اور کسی سے کچھ مانگ کے لائیں یہ بے چارے نکلے لیکن انھیں شرم آئی کہ کسی مخلوق سے مانگ کریں، تمہاری کا کوئی گوشہ تلاش کیا اور صلوة حاجت پڑھ کر اللہ سے دعا کی۔ اور واپس آگئے اور ساتھیوں سے کہا کہ میں تو کسی سے سوال نہیں کر سکا۔ میں نے بھی دعا کی ہے اور تم بھی بس اللہ سے دعا کرو۔ اسی رات کو شہر کے امیر نے خواب میں دیکھا کہ کوئی شخص اس کو آسمان کی طرف سے بڑے جلال کے انداز میں پکار رہا ہے، نگاہ اٹھا کے دیکھو تو نظر آیا کہ ایک شخص غصہ میں بھرا ہوا ہے اور نیزہ اس کے ہاتھ میں ہے اور وہ نیزہ کا رخ امیر کی طرف کر کے ڈانٹ کے کھڑا ہے

اورك الحسن سفیان و اصحابہ حسن بن سفیان اور ان کے ساتھیوں کی

قبل ان بموتوا۔ خبرے قبل اس کے کہ ان چاند کا حاکم ہو جائے

بالکل بھول گئے ہیں۔ حالانکہ یہی راستہ ہے جس کی دعا ہر نماز کی ہر رکعت میں کی جاتی ہے۔
 ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے اس میں سب سے پہلے اس یقین کو تازہ کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رب العالمین ہے وہی سب کا پروردگار اور کارساز ہے، وہ رحمن اور رحیم ہے۔ دنیا کے علاوہ عالم آخرت کا مالک مجاہد بھی ہے اور اس کی ذات و صفات سے اور اس کی ربوبیت اور رحمت سے استفادہ کا طریقہ یہ ہے کہ ”ایاتک نعبد وایاتک نستعین“ کہ بس اس کی عبادت ہو اور اس سے دعا ہو، یہی صراطِ مستقیم ہو جو انبیاء اور صدیقین، مشہد اور مہاجرین کا راستہ ہے۔ حضرت نوحؑ نے اپنے دشمنوں کی بے پناہ اکثریت کے مقابلہ میں جو کامیابی حاصل کی اسی راستہ سے حاصل کی، حضرت ابراہیمؑ کو جو کامیابی فردوس کی حکومت کے مقابلے میں حاصل ہوئی اسی راستہ سے حاصل ہوئی، حضرت موسیٰؑ اور ان کی قوم کو فرعون اور اس کی فوج کے مقابلہ میں جو کامیابی حاصل ہوئی وہ اسی ”ایاتک نعبد وایاتک نستعین“ کے راستہ سے حاصل ہوئی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا راستہ بھی یہی تھا اسی راستہ کی ہدایت کی دعا ہر نماز کی ہر رکعت میں اس طرح کی جاتی ہے ”اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین

انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“

بہر حال اللہ کے بارے میں رسولوں اور ان کی راہ پر چلنے والے سب مقبول، بندوں کا راستہ یہی ہے۔ اور اس کے برعکس جو لوگ اللہ کی ہدایت سے محروم ہیں اور بھی پر خدا کا غضب ہے ان کا راستہ یہ ہے کہ وہ اللہ کی ذات و صفات کے یقین اور عملات و استقامت سے بالکل بے پروا اور بے فکر ہو کر صرف نادری لائوں پر محنت کرنے لگیں۔

(۵۱)

انبیاء علیہم السلام کا یہی نام اور نمبر یہ ہے کہ مسلمانوں کا عمل اور کامیابی نہ ان میں تو نہ حکومت میں، نہ اکثریت میں، بلکہ اللہ کے امر سے وابستہ ہو جانے میں اور اس کی راہ میں مجاہد کرنے میں جو قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کے جو واقعات بیان فرمائے گئے ہیں ان سب کا حاصل اور خلاصہ یہی ہے حضرت نوحؑ اور ان کی قوم کا واقعہ، حضرت ابراہیمؑ اور ان کی قوم اور خود کا واقعہ، اسی طرح حضرت موسیٰؑ اور فرعون و قارون کا واقعہ، قرآن مجید میں پڑھیے اور غور

کہیے۔ ان سب واقعات کی روح بھی ہو کہ اکثریت اور دولت اور حکومت کچھ نہیں اصل چیز
اللہ کا فیصلہ اور اس کی مدد کا اور وہ ان بندوں کے ساتھ ہے جو اس کے ہو جائیں اور اس کی
راہ میں قربانیاں دیں۔

(۶)

اللہ تعالیٰ کی مدد ذاتوں اور شخصیتوں کی وجہ سے نہیں آتی بلکہ ان کے اعمال اور اخلاق
اور اوصاف کی وجہ سے آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو مدد فرمائی اسی طرح
آپ کے صحابہ کرام اور بعد میں اولیاء اکرام پر اللہ تعالیٰ کے جو انعامات ہوئے اور ان کی جو مددیں
فرمائی گئیں وہ ان کی شخصیتوں کی وجہ سے نہیں بلکہ ان کے اعمال اور خاص کر اللہ کے لیے ان کی
قربانیوں اور دین کے راستہ کی ان کی محنتوں کی وجہ سے فرمائی گئیں آج بھی جو کوئی اللہ کی راہ
مددیں چاہے ان کے لیے اعمال اور ان کی دالی قربانی اور محنتوں کے راستہ پر پڑ جائے۔ وہ اللہ
کی مددوں کو آتا ہوا خود آنکھوں سے دیکھ لے گا۔

اللہ کی نصرت اور غیبی مدد کا استحقاق اس وقت تک رہتا ہے جب تک نظر میں اللہ پر ہوا وہ
یقین ہو کہ ہم سے یا کسی سے کچھ نہ ہو سکے گا، جو کچھ ہو گا صرف اللہ کی مدد اور اس کے کرم
سے ہو گا۔ غزوہ بدر اور خندق میں مسلمانوں کا حال یہ تھا کہ اللہ کے سوا کوئی سہارا اور
کوئی پناہ کی جگہ ان کے سامنے نہیں تھی اپنی کسی چیز پر ذرا بھی اعتماد نہیں تھا اس لیے نظر صرف
اللہ کے کرم اور اس کی نصرت پر تھی تو پوری نصرت اور بھرپور مدد ہوئی۔ اور اس کے بعد
غزوہ احد اور غزوہ حنین میں جب اپنی تعداد اور تیاریوں پر بھی کچھ اعتماد پیدا ہو گیا تو اللہ
تعالیٰ کی طرف سے مدد کا ہاتھ کھینچ لیا گیا۔

(۷)

مسلمانوں میں دین کی رسم اور صورت ہو جو ہے اس میں بھی مجدد و مجدد کا مقصد یہ ہے کہ ان
میں دین کی روح اور حقیقت آجائے ان میں وہیہ کے منتشر اجزاء ہو جو دین میں صلح کا مقصد یہ
ہے کہ ان میں پورا دین اپنی صحیح ترتیب کے ساتھ آجائے۔۔۔ یہ چھ نمبر جن پر تبلیغ میں زور
دیا جاتا ہے اور جن کی مشق کرائی جاتی ہے ان کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان صحیح ترتیب کے ساتھ

دین پر پڑ جائیں اور اللہ تعالیٰ کے احکام اور آخرت کے ثواب و عذاب پر نظر رکھ کے زندگی گزارنا ان کا مزاج بن جائے۔

(۸)

آج دین کہ جن احکام پر مسلمان عمل نہیں کر رہے ہیں خواہ وہ احکام کس شعبہ کے ہوں ان پر عمل کرنے سے یا تو مسلمانوں کے مال پر زد پڑتی ہے یا جان و جسم پر یا خواہشات پر اس لیے ان احکام پر عمل کرنا ان کے لیے سخت مشکل ہو رہا ہے اور وہ اسلام کے ماننے کے باوجود اس کے احکام کے خلاف زندگیوں گزار رہے ہیں۔ ہماری یہ جلد و جہد جس کا نام تبلیغ ہے اور اس کے چھ نمبر ہیں اس شکل کو حل کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔ اس مقصد یہ کہ ان نمبروں میں مسلسل مشغولیت اور ان کی مشق کے ذریعہ مسلمانوں کی زندگی کا رخ ان چیزوں کی طرف سے مڑ کر جن کی طرف بچ گیا ہے اللہ کے ادا اور احکام کی طرف ہو جائے اور پھر وہ اس کی راہ میں ہر قسم کی قربانیاں تکلیفیں اور نقصانات برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

(۹)

ہمارے اس تبلیغی کام کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان اللہ کے احکام کی پابندی و ادائی زندگی گزارنے لگیں۔ یہ نمبر دیکھا جائے تو اللہ تعالیٰ سے ان میں یہ بات آسکتی ہے۔ لیکن ان نمبروں کے الفاظ سے جو مطالب عام لوگ سمجھتے ہیں اس سے یہ مقصد پورا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ان کا جو مطلب اس سے سمجھتے ہیں اور بتاتے ہیں اس کے مطابق کرنے اور لگنے سے انشاء اللہ وہ بات پیدا ہو جائے گی کہ جتنی تکلیفوں اور مالی نقصانوں کے باوجود اور نفس کی خواہشات کے خلاف وہ ہونے کے باوجود لوگ اللہ کے احکام پر چلیں گے۔

(۱۰)

اسلام میں جن اعمال کا حکم دیا گیا ہے اور جن کے عوض ثواب کا اور جنت کا وعدہ کیا گیا ہے وہ چار قسم کے ہیں۔ ایک وہ جن میں اللہ تعالیٰ کی نیابت پر مشاعرہ کا حکم ہے احسان کا حکم ہے سخاوت اور فیاضی کا حکم ہے عدل و انصاف کا حکم ہے ہجر ہوں کو سزا دینے کا حکم ہے۔ ان اعمال اور اخلاق کی حیثیت یہ ہے کہ دراصل یہ اللہ تعالیٰ کی صفات

اور اس کے افعال ہیں اور بندہ اس کی حکمت پر کردہ اپنی حیثیت کے مطابق یہ اعمال کریں اور یہ صفات پر جس (تخلّقوا بہ غلاف اللہ)

دوسری قسم کے وہ افعال ہیں جو دراصل نبیوں کے کرنے کے ہیں اور امتی ان کو نبیوں کی نیابت میں کرتے ہیں جیسے دین کی دعوت و تبلیغ، تعلیم و تربیت، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، اعلاء کلمۃ اللہ کی کوششیں اور اس کے راستہ میں قربانی وغیرہ وغیرہ۔ یہ دراصل نبیوں والے اعمال ہیں اور نبیوں ہی کے کاموں کے لیے بھیجے جاتے ہیں۔ امتی ان کے کاموں کو کر کے نبی کے مقصد کی خدمت کرتے ہیں اور ان ہی کی نصرت اور نیابت میں ان راستوں پر محنت کرتے ہیں۔

تیسری قسم وہ اعمال ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی عبادت اور بندگی کا ہرگز نہ کیے لیے اور اس کے ذریعہ اللہ کا قرب اور اس کی رضا حاصل کرنے کے لیے کیے جاتے ہیں یہ نشان عبادت کی ہے۔ نماز، روزہ، حج، قربانی، ذکر، تلاوت، وغیرہ عبادات اس قسم کے اعمال ہیں۔

چوتھی قسم وہ اعمال ہیں جو دراصل اپنی خواہشات اور بشری تقاضوں کے لیے کیے جاتے ہیں لیکن ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے احکام دیے ہیں کہ ان کو اس طرح کر دو اس لیے یہ بھی دینی اعمال ہو گئے، مثلاً نکاح کرنا، بیوی بچوں کو کھلانا، پلانا، پکڑے پہنانا، ان کو بیا کرنا یا خرید و فروخت، اسی طرح کاشتکاری یا کارخانہ داری یا محنت مزدوری یہ سب وہ چیزیں ہیں جن کا تعلق دراصل ہماری خواہشات اور بشری ضروریات سے ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق احکام دیے کہ ان کو اس طرح کیا جائے اور ان میں کئی ثواب رکھ دیا اب یہ بھی دینی اعمال ہو گئے، لیکن ان کے دینی اعمال اور قابل ثواب ہونے کی ایک شرط تو یہ ہے کہ یہ اللہ کے دیے ہوئے احکام اور اس کے مقرر کیے ہوئے ضابطوں کے مطابق ہوں اور دوسری شرط یہ ہے کہ ان کی وجہ سے وہ اعمال ضائع نہ ہوں، ہاں سے مقدم اور زیادہ اہم ہیں، اب اگر ایک شخص اپنے کاروبار میں اور بیوی بچوں میں اس طرح مشغول ہوتا ہے کہ اس خصوصیت کی وجہ سے دین کیلئے

کے لیے اور ایمان و یقین حاصل کرنے کے لیے اور اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے کے لیے اور خدا سے اپنے گناہ کو صحت کرنے کے لیے وقت نہیں نکال آتا تو اس کا بیوی بچوں کو پالنا اور کاروبار میں مشغول رہنا ہرگز دینی عمل نہیں بلکہ سراسر بدل ہے اور ”إِنَّمَا أَمُؤُا الْكُفْرُ وَأَوْدَ الْكُفْرُ فَتَنَةً“ کا مصداق ہے۔

(۱۱)

محنت کے دو میدان ہیں۔ ایک زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں دوسرے ایمان اور ایمان والے اعمال۔ پہلی محنت کا معاوضہ دنیا میں ملتا ہو، لیکن ایسا نہیں ملتا کہ محنت کرنے والے اس پر خوش اور مطمئن ہوں۔

دوسری محنت کا معاوضہ دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ بھر پور دے گا۔ یہاں جو کچھ نظر آتا ہے وہ بہت ناقص ہے، بیماری آنکھ کا حال یہ ہے کہ وہ ہر چیز کی صورت صورت کو دیکھ سکتی ہے حقیقت کو نہیں، کسی جسمانی چیز کی صورت اور برے نظر آنے والی سطح اور شکل کو دیکھ سکتی ہے اس کی روح کو نہیں دیکھ سکتی، حد یہ ہو کہ خود اپنے کو نہیں دیکھ سکتی، اللہ کا غیبی نظام جو نظر نہیں آتا وہ لاکھوں کردوں سے زیادہ وسیع ہے، پھر آنکھ نہ کسی چیز کا اول دیکھتی ہے نہ آخر، صورت اس کا حال دیکھتی ہو، ہر چیز شروع میں مٹی مٹی، آخر میں پھر اس کو مٹی بننا ہو، آنکھ نے نہ اوقت کو دیکھا جبکہ وہ پہلے مٹی مٹی نہ وہ اوقت کو دیکھ رہی ہے جبکہ پھر مٹی ہوگی، بلکہ صورت اس کو درجہ شکل میں دیکھتا ہے جب کسی چیز کو دیکھ تو سوچ کہ کچھ نہیں یہ پہلے مٹی مٹی مٹی اللہ کی قدرت سے اس کی یہ شکل بن گئی ہے اور پھر ایک دن اس کو مٹی ہو جائے گی۔ اپنے بارہ میں بھی یہی سوچو۔

قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے ”فَبِمَا خَلَقْتُمْ ذُنُقَهَا فَغَيَّرْنَا ثُمَّ دَمَخْنَا خَلْقَ حِلْمٍ تَارَةً أُخْرَى“ حماز کی ہر حرکت میں دو سجدے رکھے گئے ہیں، اس کی یہ بھی ایک حکمت ہو کہ جب پہلے سجدے میں جلتے تو یاد کرے کہ میں اسی زمین کی مٹی سے بنایا گیا ہوں، پھر دوسرے سجدے میں یاد کرے کہ زندگی کی سجاد ختم کر کے مجھے پھر اسی زمین کا پیوند ہو جائے گا اور پھر اس سے آنکھ کر اللہ کے حضور میں پیش ہونا ہو اور دینی زندگی کا حساب بنائے۔

ان کتابوں کے صرف دو دو تین نسخے ہمارے ہاں ہیں

امام ابو حنیفہؒ کی سیاسی زندگی
مولانا سید مناظر حسن کیلانی کی معرکہ الآراء فاضلہ

تصنیف - قیمت ۱۲/۰

حیات امام مالکؒ

تالیف محمد ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ حیدر اشرفی - قیمت ۱۰/۰

امام شافعیؒ

تالیف محمد ابو ذرہ (مصر) ترجمہ امین احمد جوی

حیات امام ابن حزمؒ

از پرہ فیض ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ پروغیر نظام ابو جری قیمت ۱۲/۰

حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ

تالیف استاد ابو ذرہ (مصر) ترجمہ امین احمد جوی

حیات امام ابن القیمؒ

بالکل نئی اور بلند پایہ کتاب، قاہرہ پوزر کتبانی کے

استاذ محمد الطحطاوی شرف الدین کے قلم سے۔

ترجمہ سید شمس الدین - قیمت ۱۲/۰

تذکرہ شاہ ولی اللہؒ

شاہ عسائت کا سیاسی اور ان کی تجدیدی

خدمات، مولانا سید مناظر حسن کیلانی کے قلم سے۔ ۲۴/۰

حیات مسیحیہ

سراج حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ - قیمت ۵/۰

مولانا محمد علیؒ کی حیات تاریخ اور ملت کے ساتھ

از: محمد سرمد صاحب - قیمت ۵/۰

سید عطاء اللہ شاہ بخاری

از خودش کشمیری - قیمت ۲/۰

آپ بیتی : (از فخر حسن ایک) اب سے

پچاس سال پہلے دہلی جنگ عظیم کے زمانہ میں لکھی تالیف شاہ

سندھی روح دہلی کے چند جاناؤں نے فقیر نے جلالا ہندو

مختصر کے تحت چند صفحات کے کالی جوت کی تالیف تھی

لیکن اب اس کا دوسرا نسخہ ہے۔ قیمت ۴۰/۰

تاریخ عالم کا انسائیکلو پیڈیا

مشہور مغربی فاضل اور بیگز کے ذریعہ تمام زبان کے مشہور

محققوں کے ساتھ تاریخ دانوں نے تاریخ عالم کی یہ

دن جھونک دیا عرب کی تھی۔ مولانا غلام رسول قرنی

تذکرہ تصنیف ابو حنیفہ کے ساتھ اس کو نقد میں نقل

کیا اور بڑی تصدیق اور طے کاروں سے حمایت دہم

مسلمات کا حاشیہ میں نقل اضافہ بھی کیا۔ ماضی

اور حال سے پوری طرح باخبر رہنے کے لیے یہ کتاب تھی

مطبوعہ بے شمار دینی سی رت میں امریکہ میں اس کے بیچ

ایڈیشن قربانوں کے لئے نکل چکے ہیں یہ بیچ نہیں ہیں

جلد اول - تاریخ اسلام

جو ابتداء اسلام سے ہمارے اس زمانہ تک کے مسلمانوں

کے سہو جز اور دنیا بھر کی اسلامی حکومتوں کے احوال کا خلاصہ

جائزہ شرف سند گویا پوری چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ کا

جلد دوم - ابتداء سے محمدؐ جنوں کے آخر تک کی

پوری دنیا کی عام تاریخ۔

جلد سوم - محمدؐ جنوں کے بعد سے ۱۹۵۹ء تک

قیمت ۳۶/۰

سیرۃ النبیؐ

حنیفہ محمد حسین بھٹی (مصر) ترجمہ محمد رشید شاہ

سیرۃ النبیؐ کے موضوع پر بدستور اس قدر کی حمایت

اہم محمد رسول اللہؐ تصنیف ہے

قیمت ۱۲/۰

گرامات صحابہؓ

حدیث و سیرت کی مستند روایات میں صحابہ کرامؓ کی

گرامات کے جو واقعات متعلق ہیں اس کتاب میں ان کو

اردو ترجمہ کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ ہاں نازہ کوٹنے

کے لیے اس کا اضافہ ضرور کیجیے۔ قیمت ۱/۵

حیات امام ابو حنیفہؒ

تالیف شیخ ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ غلام احمد جوی - قیمت ۱۵/۰

سالانہ چندہ

۶/-	ہندوستان سے
۶/-	پاکستان سے
	ششماہی
۳/۵۰	ہندوستان سے
۳/-	پاکستان سے

(۱) اگرچہ یہ سب باتیں تو بہت ہی عجیب و غریب ہیں لیکن ان کے خلاف کوئی دلائل نہیں ملتا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عقبن الرحمن سبحلی

میں خدایا کا فضل ہے کہ وہ خطرات جو ہندوستان و پاکستان کے کسی تصادم کی شکل میں سامنے نہ آئے مگر تھے وہ تین ہفتے کے بھر پور تصادم کے باوجود واقعات کی صورت نہ اختیار کر سکے، لیکن پھر بھی ان حالات میں مسلمانوں کے لئے جو نزاکت پیدا ہو گئی ہے اس سے شاید کوئی دلیانہ ہی انکار کر سکے، اور کم از کم ان لوگوں کو تو اس سے انکار ہونا ہی نہ چاہیے جو اگرچہ اپنی نسبتوں کے لحاظ سے تختہ دار پر حق کہنے والے ہیں اور اس پر فخر ان کا سب سے بڑا سرمایہ ہو مگر اس نزاکت احساس نے انھیں مجبور کر کے اس جنگ میں اپنے وطن کی حمایت کو مسلمانانِ ہند کا وطنی اور سیاسی فریضہ قرار دینے ہی پر آمادہ ہو کر اس بلکہ ایک مذہبی فریضہ اور شریعتِ متبرکہ کا تقاضا بھی قرار دیں، اور اسے باوجود قرار دادیں کہ ملک کے لیڈر بار بار مسلمانوں سے کہہ رہے ہوں کہ یہ کوئی مذہبی جنگ نہیں بلکہ سیاسی جنگ ہو، لیکن ہم یہ دیکھ کر حیران ہیں کہ وہی لوگ جن کے موجودہ حالات کی نزاکتوں کے احساس کا ایک طرف یہ عالم ہے دوسری طرف وہ ان نزاکتوں سے اس قدر بیگانہ بھی ہیں کہ اپنی جماعتی تعلقوں کے تحت کسی مشترک ملی پلیٹ فام کو چھوڑنا ہوتا اس کے اعلان کے لئے بھی انھیں حالات کو منتخب کریں اور پھر اعلان بھی مجرد قطع تعلق کا ہو بلکہ ادھر بہت سی جدال انگیز باتوں کے ساتھ ساتھ یہ فرد جو ہم بھی اس اعلان کا جزو بنے کہ اس ملی پلیٹ فام نے ہندوستان و پاکستان کی جنگ کے دوران حمایت سے تعلق اور سرد دہری کاروبار رکھا حتیٰ کہ اس کی کوئی جنگ ناک اس سلسلے میں نہیں بلائی گئی، جبکہ پہلے ذرا ذرا سی باتوں پر اس کی میٹنگیں ہوتی رہیں۔

ہم یہ سہیں بہت ہی ناخوشگوار کی کے احساس کے ساتھ جمعیتہ علماء ہند کے جنرل سکرٹری جناب مولانا اسعد مدنی کے اس بیان پر لکھ رہے ہیں جو مسلم مجلس مشاورت سے استغنے کے طور پر جمعیتہ ادا بعض دو سکر اخبارات میں شائع ہوا ہوا اور جس میں ڈاکٹر سید محمود صاحب (صدر مجلس) کو خطاب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ :-

”ہندو پاکستان کی جنگ کے دوران آپ نے اگرچہ ذاتی طور پر اپنی خدمات عائد جنگ کے لئے پیش فرمائیں، مگر مجھے تعجب اور حیرت ہو کہ اس سلسلے میں مسلم مجلس مشاورت نے معمولی توجہ دینے کی ضرورت بھی محسوس نہیں کی۔ اور اس اہم و اوزار کے موقع پر مجلس کا کوئی اجلاس بھی طلب نہیں کیا گیا، حالانکہ اس سے پہلے معمولی معمولی باتوں پر اجلاس طلب کئے گئے ہیں۔“

جمعیتہ (سنڈے ایڈیشن) ۲۴ اکتوبر ۱۳۵۵ھ

راقم حروف کو مولانا اسعد صاحب کے ہمدردی کی نسبت ہے۔ ماوراء شاہد سہری کی بھی تعلق بھی ان کی محبت و عنایت سے براہ ورانہ رہا ہے، لیکن وہ جس عظیم ہستی کی یادگار ہیں اس کے اٹھ چار کے بعد سے بابر کی کے بجائے اُن کو بڑائی کے تمام پر لکھ کر دیکھنا ہی دل کو پسند رہا۔ علاوہ ازیں وہ جس جماعت کے جنرل سکرٹری ہیں وہ ہمارے بزرگوں کی جماعت ہو، شیخ الہند حضرت مولانا محمود کی ذات عالی نے اسکی بنیادوں کو عظمت بخشی، حضرت مولانا انور شاہ کے تقدس اور پاک نفسی سے بھی اس نے فیض پایا، حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ کی سرپرستی میں ایک طویل مدت اس نے گزارا اور پھر شیخ عرب دہم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی کی مدتوں سربراہی کا طغرائے امتیاز بھی اسکے حق میں آیا۔ مولانا حفظ الرحمن صاحب اگرچہ اس خاص صفت کے ذمے مگر انھوں نے جمعیتہ کے جنرل سکرٹری کی حیثیت سے سترہ سے سترہ دہائی کے پر آشوب دور میں ملتان ہند کی جس قدر وسیع پیمانے پر خدمت کی اور جس مجاہدانہ انداز میں وہ ہر موقع پر اس ستم زدہ ملت کے لئے سینہ سپر ہوئے، یہ چیز ان کی شخصیت کو بھی جمعیتہ کے لئے ان بزرگوں ہی کی طرح موجب احترام و باعث اکرام بنا دیتی ہے۔ اس لئے مولانا اسعد صاحب کی ذاتی حیثیت کا سوال ہو یا جمعیتہ کے جنرل سکرٹری ہونے کی حیثیت کا طبعی طور پر دونوں ہی صورتوں میں بڑا مشکل کام ہو کہ ان پر کسی مہلک تنقید کا حرا

سر کیا جائے۔ اور مدد ملے گی ایسا جس میں اُن کے نازک جذبات کی دعایت بھی ممکن نہ ہو۔
لیکن افسوس ہو کہ زیر نظر بیان پر کسی بھی نسبت اور کسی بھی حیثیت کا لحاظ کر کے خاموشی کی گنجائش نہیں،
بیجا غمی اور قیوتی وقایت کا فرمایا نہیں گا ایسا خود بخود جو محترم افسردہ کی ہمدردی والا نصیبیہ کے لحاظ
سے ہی افسوسناک نہیں لوری ملت کے مفاد اور مستقبل کے لحاظ سے کبھی بے پناہ خطرناک ہو۔

ابھی بادہ دیا نہیں ہوئے ہیں کہ شینلزم اور یکوزلم کے نام پھیلانوں کی ایک جماعت کہ جس سے
جس بھی تخت اختلاف رہتا ہو، اصولاً اسعدیوں کی طرف سے مصلحت کے جانے پر ہم نے بلا نام لے
نہیں لیا تھا کہ یہ باتیں ان کے ثانیان شان نہیں۔ نہ تو دینی لحاظ سے یہ دونوں اہم سی فروع و بات
کامیابانہ بننے کے لائق ہیں اور نہ ملی مصلحت کے لحاظ سے ہندوستان کے موجودہ حالات اس بات کی
احیاء دیتے ہیں کہ مسلمان علی الاعلان ایک دوسرے کے سیکولرزم اور شینلزم کی پامائش کریں، لیکن
یگزادش وایگان ہی گئی۔ اور اب اس سے بھی آگے بڑھ کر آج کے جیسے نازک حالات میں مولانا
اسعدیوں کسی ایک جماعت نہیں بلکہ جمعیت علماء کے ہر اقتدار و گروہ کے سوا مسلمانوں کی تمام اہم
جہاتوں اور مختلف مصلحتوں کے مشترک پلیٹ فام کی حسب الوطنی کو پامائش میں لاتے ہوئے اظہارِ حیرت
فرما رہے ہیں کہ اس نے ہندوستان اور پاکستان کی جنگ کے دوران کوٹ بھی نہیں لی!۔
لیکن اسعدیوں کو یہ بات بھولنی نہ چاہیے کہ انھیں بھی وطن کی راہ میں کچھ جھیل کر دکھانے کا موقع
نہیں ملا، جو جبکہ جس شخص (ڈاکٹر سید محمود صاحب) کو وہ حب الوطنی کا سبق پڑھا رہے ہیں، اسکے
ہاں ہی اس راہ میں وہ سب کچھ چھیلے ہوئے سفید ہوئے ہیں، جو چندت جو اہر لال ہندو، مولانا
ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر راجندر پرشاد اور اس صنعت کے دوسرے اشخاص نے چھیلنا تھا ججیہ علماء
کی قیادت بیکار ہو کر اس کا مطلب نہیں ہوا، چاہیے کہ آدمی فرق مراتب کو بھی کیسے بھول
جائے! مولانا اسعد صاحب اگر جمعیت علماء کے بزرگوں کی ذریعہ بات کا اس فرماتے تو ان کا
تقاضا تو یہ تھا کہ اگر کسی مسلمان میں کوئی دینی کمزوری بھی ہوئی تو وہ اس کی پردہ پوشی فرماتے
نہ کہ ڈاکٹر سید محمود جیسے بزرگ طب وطن کی حسب الوطنی کو بھی شکوک فرمادینے کی سعی کی
نہ کہ لاش! اسعدیوں محسوس کر لیں کہ وہ کدھر جا رہے ہیں!۔



کائنات کا خالق — خدایا اتفاق

(از جناب وحید الدین خاں صاحب)

کائنات کے اندر جو حیرت انگیز نظم اور جو غیر معمولی حکمت و منطوقیت پائی جاتی ہے۔ جو مخالفین و مہمبداں کو بطور واقعہ تسلیم کرتے ہیں مگر اس میں انہیں کسی ناظم و مدبر خدا کا اشارہ نہیں ملتا۔ بلکہ وہ اس کی دوسری توجیہ کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ سب کچھ محض "اتفاق" سے ہو گیا ہے۔ فی الواقع کچھ کے الفاظ میں چوبند اگر نائب راہ پر بیٹھ جائیں اور کروڑوں سال تک اسے بیٹھتے رہیں تو پوچھ سکتے ہیں کہ ان کے یہاں کیے ہوئے کا فضائل کے ڈھیر میں سے آخری کاغذ پر شکیبہ کی ایک نظم (SONNET) نکل آئے۔ اسی طرح اربوں اور کھربوں سال مادہ کی اندھا دھند گردش کے دوران میں یہ سچا کائنات بن گئی۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE. 3-4.

یہ بات اگرچہ بھلے خود بالکل غلط ہے۔ کیونکہ ہمارے آج تک کے تمام علوم ایسے کسی اتفاق سے قطعاً ناواقف ہیں جس کے نتیجے میں اتنا عظیم، اس قدر باعینی اور ایسا متعلّق واقعہ وجود میں آجائے جیسی کہ یہ کائنات ہے۔ بلاشبہ ہم بعض اتفاقات سے واقف ہیں۔ مثلاً ہوا کا ایک جھونکا کبھی سرخ گلاب کے ذریعہ (POLLEN) کو اٹھا کر سفید گلاب پر ڈال دیتا ہے جس کے نتیجے میں نندونگ کا پھول کھلتا ہے مگر اس قسم کا اتفاق صرف ایک چھٹی اور انتہائی واقعہ کی توجیہ کرتا ہے، وہ گلاب کے پورے وجود و کائنات کے اندر ایک حالت میں اس کی مسلسل موجودگی اور سارے نظام عالم سے اس کا حیرت انگیز ربط جو اس کے اتفاقی ہونے سے سمجھا نہیں جاسکتا۔ اتفاقی واقعہ کے نظام میں ایک جزوی صداقت ہے۔ نہ کہ باوجود کائنات کی توجیہ کے اعتبار سے وہ ایک غلط بات ہے۔ پروفیسر

ایڈون کانکلین (EDWIN CONKLIN) کے الفاظ میں زندگی کا بذریعہ حادثہ (ACCIDENT) وقوع میں آجانا ایسا ہی ہے جیسے کسی پرس میں دھماکہ ہو جانے سے ایک منجم لنت کا تیار ہوجانا۔

THE EVIDENCE OF GOD, P. 174.

کہا جاتا ہے کہ اتفاق کے حوالے سے کائنات کی توجیہ کوئی الٹ پات نہیں ہے۔ بلکہ سرسبز جینز کے الفاظ میں وہ خالص ریاضیاتی قوانین اتفاق (PURELY MATHEMATICAL LAWS OF CHANCE) پر مبنی ہے۔ ایک مصنف لکھتا ہے :-

”اتفاق (CHANCE) محض ایک فرضی چیز نہیں ہے بلکہ یہ ایک بہت ہی ترقی یافتہ حسابی نظریہ ہے جس کا اطلاق ان امور پر کیا جاتا ہے جن میں قطعی معلومات ممکن نہیں ہوتیں۔ اس نظریے کے ذریعہ ایسے بے لگ اصول ہمارے ہاتھ آجاتے ہیں جن کی مدد سے ہم صحیح اور غلطیاں باہمی امتیاز کر سکتے ہیں اور کسی خاص نوعیت کے واقعہ کے مصادر ہونے کے امکانات کا حساب لگا کر صحیح صحیح اندازہ کر سکتے ہیں کہ اتفاقاً اس کا پیش آجانا کسی حد تک ممکن ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 23

اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ مادہ کسی خاص حالت میں خود سے کائنات میں موجود ہو گیا اور پھر یہی فرض کر لیں کہ اس میں عمل اور رد عمل کا ایک سلسلہ بھی اپنے آپ شروع ہو گیا۔ اگرچہ ان مفروضات کے لیے کوئی بنیاد نہیں ہے۔ جب بھی کائنات کی توجیہ حاصل نہیں ہوتی کیونکہ یہاں ایک اور اتفاق مخالفین مذہب کی راہ میں حائل ہو گیا ہے۔ بد قسمتی سے ہماری ریاضیات جو قانون اتفاق کا قیمتی نکتہ ہیں دیتی ہے، وہی اس بات کی تردید بھی کر رہی ہے کہ قانون اتفاق موجودہ کائنات کا خالق ہو سکتا ہے کیونکہ سائنس نے معلوم کر لیا ہے کہ ہماری دنیا کی عمر دو درجہ صامت کیلئے اور دو درجہ صامت اس نے معلوم کی ہے وہ قانون اتفاق کے تحت موجودہ دنیا کے وقوع میں آنے کے لیے بالکل ناگاہی ہے۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE, P. 3

”اگر تم دس سکے لو اور ان پر ایک سے دس تک نشان لگا دو۔ اس کے بعد انھیں اپنی جیب میں ڈال کر اچھی طرح ملا دو۔ اب ان کو ایک سے دس تک بالترتیب اس طرح کھانے کی کوشش کرو کہ ایک حکم کو کھانے کے بعد ہر بار اس کو دوبارہ جیب میں ڈال دو۔ یہ امکان کہ نمبر ایک کا سکہ پہلی بار تمھارے ہاتھ میں آجائے دس میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک اور دو بالترتیب تمھارے ہاتھ میں آجائیں سو میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو اور تین نمبر سلسلہ وار تمھارے ہاتھ میں آجائیں ایک ہزار میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو، تین اور چار نمبر کے سکے بالترتیب نکل آئیں، دس ہزار میں ایک ہے۔ یہاں تک کہ یہ امکان کہ ایک سے دس تک تمام سکے بالترتیب تمھارے ہاتھ میں آجائیں دس بلین (دس ارب) میں صرف ایک بار ہے۔“

یہ مثالی فعل کر کے بعد کر سی مارین (ACRESSY MORRISON) لکھتا ہے:-

THE OBJECT IN DEALING WITH SO SIMPLE A
PROBLEM IS TO SHOW HOW ENORMOUSLY
FIGURES MULTIPLY AGAINST CHANCE.

MAN DOES NOT STAND ALONE. P. 17

یعنی یہ سادہ مثال اس لیے دی گئی تاکہ یہ امر بھی طے واضح ہو جائے کہ واقعات کی تعداد کی نسبت سے امکانات کی تعداد کتنی زیادہ ہوتی ہے۔

اب اندازہ کیجئے کہ اگر سب کچھ محض اتفاق سے ہو گیا ہے تو اس کے لیے کتنی دلت و دکار ہوگی۔
ذی حیات اشیاء کی ترکیب زندہ خلیوں (LIVING CELLS) سے ہوتی ہے۔ خلیہ ایک نہایت
چھوٹا اور پیچیدہ مرکب ہے جس کا مطالعہ علم الخلیہ (CYTOLOGY) میں کیا جاتا ہے۔ ان خلیوں
کی تعمیر میں جو اجزاء کام آتے ہیں ان میں سے ایک پروٹین ہے۔ پروٹین ایک کیمیائی مرکب ہے جو
پانچ عناصر کے ملنے سے وجود میں آتا ہے۔ کاربن، ہائیڈروجن، نائٹروجن، آکسیجن اور گندھک۔
پروٹین سالمہ (MOLECULE) ان عناصر کے تقریباً چالیس ہزار جو اہر (ATOMS)
پر مشتمل ہوتا ہے۔

کائنات میں سو سے زیادہ کیمیائی عناصر بالکل منتشر اور بے ترتیب بکھرے ہوئے ہیں۔

شکل میں کسی بھی قسم کی زندگی پیدا ہونے کا کوئی سوال نہیں تھا۔ اس کے بعد وہ آہستہ آہستہ ٹھنڈی ہو کر منجمد ہوئی۔ اس انجماد کے بعد ہی یہ امکان پیدا ہوتا ہے کہ اس میں زندگی کا آغاز ہو۔ زمین کی عمر جب سے کہ وہ ٹھوس ہوئی، مختلف طریقوں سے نہایت وسیع طور پر علوم کی جانچ

ہے، ان میں سے کچھ طریقہ تابکار عناصر (Radio-Active Elements)

کی دریافت سے حاصل ہوا ہے۔ تابکار عناصر کے ایٹم کے بونی ذرات ایک خاص تناسب سے مسلسل خارج ہوتے رہتے ہیں اور اسی لیے وہ ہم کو روشن نظر آتے ہیں۔ اس اخراج یا انتشار کی وجہ سے ان کے بونی ذرات کی تعداد گھٹتی رہتا ہے اور وہ دھیرے دھیرے غیر تابکار روحوں میں تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ یورینیم اسی قسم کا ایک تابکار عنصر ہے۔ وہ عمل انتشار کی وجہ سے ایک خاص اومتیں شروع سے سید میں تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ یہ پایا گیا ہے کہ اس تبدیلی کی شرح کسی بھی سخت ترین حرارت یا دباؤ سے متاثر نہیں ہوتی۔ ہم تبدیلی کی اس رفتار کو اُل سمجھنے میں حق بجانب ہیں۔ یورینیم کے ٹکڑے مختلف جہانوں میں پائے جاتے ہیں اور بلاشبہ وہ اس وقت سے چٹان کا جزو ہیں جبکہ یہ چٹان منجمد ہوئی۔ یورینیم کے ساتھ ہم سید پاتے ہیں۔ ہم یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ تمام سید یورینیم کے ساتھ پایا جاتا ہے وہ یورینیم کے انتشار (Disintegration of-)

(URANIUM-) سے وجود میں آئے ہیں۔ کیونکہ یورینیم سے بنا ہوا سید، عام سیسے سے کچھ ہلکا ہوتا ہے۔ اس لیے سیسے کے کسی بھی ٹکڑے کے بارے میں یہ کہنا ممکن ہے کہ وہ یورینیم سے بنا ہے یا نہیں۔ اس سے ہم حساب لگا سکتے ہیں کہ یورینیم میں چٹان میں سے دہائیوں مدت سے اس پر انتشار کا عمل ہو رہا ہے اور چونکہ یورینیم جہان میں اس وقت سے ہے جبکہ چٹان منجمد ہوئی اس لیے ہم اس ذریعہ سے خود چٹان کے انجماد کی مدت معلوم کر سکتے ہیں۔

اس طرح کے انداز سے بتاتے ہیں کہ چٹان کے انجماد کو کم از کم چودہ سو ملین سال گزر چکے ہیں۔ یہ اندازے ان جہانوں کے مطالعہ پر مبنی ہیں جو ہمارے علم کے مطابق زمین کی قدیم ترین جہانیں ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ لیکن بے زمین کی عمر اس سے بہت زیادہ مثلاً دو لاکھ اور گنا ہو۔ مگر ارضیاتی مطالعہ کے دوسرے خواہ اس طرح کے غیر معمولی اندازوں کی تردید کرتے ہیں۔ جتنا پتہ چلے گا۔ اس سے یورینیم نے زمین کی عمر کا ایک بہتر ادما دو ہزار ملین سال قرار دیا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جب صرف

ایک غیر ذی روح پر دینی سالہ کے مرکب کو اتفاقاً وجود میں لانے کے لیے نیکو مہاسکھ سے بھی زیادہ مدت درگاہ ہے تو صرف دو ہزار ملین سال میں زمین کی سطح پر زندہ اور مکمل اجسام رکھنے والے حیوانات کی دس لاکھ سے زیادہ اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ اقسام کیسے وجود میں آگئیں۔ اور ہر قسم میں لائق اور حیوانات و نباتات پیدا ہو کر خشکی اور تری میں کیسے پھیل گئے۔ اور پھر انھیں ادنیٰ درجہ کی ذی روح اشیاء سے اتنی قلیل مدت میں انسان جیسی اعلیٰ مخلوق کیسے وجود میں آگئی جبکہ نظریۂ ارتقاء انوار میں جن اتفاقی تبدیلیوں کے اور پر اپنی بنیاد کھڑی کرتا ہے۔ ان میں سے ہر تبدیلی کا حال یہ کہ ماہر ریاضی پاجو (PAGAN) نے حساب لگایا ہے کہ کسی ذی حیات میں نئی تبدیلی کو ممکن ہوتے ہوتے دس لاکھ پشتوں کے گزر جانے کا امکان ہے۔ اس سے اندازہ کیجئے کہ اگر محض ارتقاء کے اندر مادی عمل کے ذریعہ کتنے کی طرح پانچ انگلیاں رکھنے والے بڑا مچھلی نسل میں بے شمار تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھوڑے جیسا مختلف جانور بن گیا ہو، تو اس کے بننے میں کتنا عرصہ درگاہ ہو گا۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امریکی عالم عضویات ایم۔ بی۔ کرڈر (MARLIN BOOKS KREIDER) کے یہ الفاظ کس قدر صحیح ہیں:-

THE MATHEMATICAL PROBABILITY OF A CHANCE

OCCURRENCE OF ALL THE NECESSARY FACTORS IN

THE RIGHT PROPORTION IS ALMOST NIL.

THE EVIDENCE OF GOD, P. 67

یعنی تخلیق کے تمام ضروری اسباب کا صحیح تناسب کے ساتھ اتفاقاً اکٹھا ہوجانے کا امکان یا حیاتی طور پر قریب قریب نفی کے برابر ہے۔

یہ طویل تجربہ محض اتفاقی بدامین کے نظریے کی غوریت واضح کرنے کے لیے کیا گیا ہے۔ وہ حقیقت یہ ہے کہ اتفاق سے نہ کوئی ڈیم یا مالے کیول وجود میں آسکتا ہے اور نہ وہ زمین پیدا ہو سکتا ہے یہ سوچ رہا ہو کہ کائنات کیسے وجود میں آئی۔ خواہ اس کے لیے کتنی ہی طویل مدت فرض کی جائے۔ یہ نظریہ دعوتِ ایمانیٰ طرد پر محال ہے بلکہ منطقی حیثیت سے بھی وہ اپنے اندر کوئی دخل نہیں رکھتا۔ یہ ایسی ہی غوریت ہے جیسے

کوئی کچے کو ایک گلاس پانی فرش پر گرنے سے دنیا کا نقشہ مرتب ہو سکتا ہو ایسے شخص سے بجا طور پر
بچا جاسکتا ہے کہ اس اتفاق کے پیش آنے کے لیے فرش، کشش اور مٹی گلاس اور پانی کہاں سے
دھو میں آگئے۔

طبعیات کا مشہور عالم ہیکل (HAECKEL) نے کہا تھا۔ مجھے ہوا، پانی، کیمیائی اجزاء اور
وقت دو، میں ایک انسان بنا دیا گیا۔ مگر یہ کہتے ہوئے وہ بھول گیا کہ اس اتفاق کو وجود میں لانے کے لیے
ایکہ ایک اور مادی سالمات کی موجودگی کو ضروری قرار دے کہ وہ خود اپنے دعوے کی تردید کر رہا ہو۔ بہت
خوب کہا ہے مارٹن نے:-

”ہیکل نے یہ کہتے ہوئے میں (GENES) اور خوردگی کے سلسلے کو نظر انداز کر دیا۔ انسان کو دھو میں
لانے کیلئے اسکو سب پہلے ناقابل مشاہدہ اٹیم فراہم کرنے ہوں گے، پھر ان کو مخصوص ڈھنگ سے
ترتیب دے کر میں بنانا ہوگا اور اسکو زندگی دینی ہوگی پھر بھی اسکی اس اتفاق تخلیق کا اسکی کھوکھلی
میں ایک کامیاب حادثہ بالعرض اگر وہ کامیاب بھی ہو جائے تو اسکو وہ اتفاق (ACCIDENT)
نہیں کہہ سکتا بلکہ وہ اس کو اپنی ذہانت (INTELLIGENCE) کا نتیجہ قرار دے گا۔“

MAN DOES NOT STAND ALONE, P. 97

اس بحث کو میں ایک امریکی عالم طبیعیات جارج ارنل ڈیویس (EARL DAVIS) کے
اتفاق پر ختم کر دیا گا:-

”اگر ایک کائنات خود اپنے آپ کو پیدا کر سکتی ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اپنے اندر
خالق کے اوصاف رکھتی ہے۔ ایسی صورت میں ہم یہ ماننے پر مجبور ہوں گے کہ کائنات خدا
ہو۔ اس طرح اگر ہم خدا کے وجود کو تسلیم کر لیں گے لیکن وہ خدا ہوگا جو ایک وقت
مافوق الفطرت بھی ہوگا اور مادی بھی۔ میں اس طرح کے کسی مثل تصویر کو اپنانے کے بجائے
ایک ایسے خدا پر حتمیہ سے کو ترجیح دیتا ہوں جس نے عالم مادی کی تخلیق کی ہے اور اس عالم
کا وہ خود کوئی جز نہیں۔ بلکہ اس کا فرماں روا اور ناظم و مدبر ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 71

مقالات طریقت

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے حالات میں یکایک تذکرہ

از: محمد عبدالدین خاں صاحب اہلئے ادارہ علوم اسلامیہ پرنسپل علی گڑھ

محمد شاہ کی دلی ہے، لوٹ مار، قتل و غارتگری کا دور دورہ ہے، سکھ، جاٹ اور ہٹے ہر طرت تباہی مچائے ہوئے ہیں، نادر شاہ کا قتل عام اسی سرزمین میں ہو چکا ہے، ایوانی و تورانی امراء نے بادشاہ کو اپنے ماتھوں میں کھلونا بنا لیا ہے اور ہندوستان میں مسلمانوں کا سیاسی انحطاط اپنی انتہا کو پہنچ چکا ہے جس دور کی ابتدا محمود غزنوی، ایک اور افشاش کی رزم آرائیوں سے ہوئی تھی آج وہ بہادر شاہ اول اور محمد شاہ کی رزم آرائیوں اور ہنگامائے ناؤ و فوٹوشی ختم ہو رہا ہے اور غلط فہمیاں کے شکر کی یہ صدائے فضاؤں میں گونج رہی ہے۔

آج کل کو بیتوں میں نعتیں پراگم کیا جے

شمیر و ستاں اول طاؤس در باب آہستہ

اس سیاسی بد امنی اور معاشرتی فتنے کا اثر نہ ہی زندگی پر بھی پڑنا ضروری تھا، اگر اکثر کے چند بیدار مغز بندے اس فتنے اور توہم پرستی کے برہنہ ہوئے مگر خان کو روکنے کے لئے کمر بستہ نہ ہو جاتے اور ان تیز و تند جوانوں میں مذہب و ثقافت کے چھانچوں کو نہ بچاتے تو ان کا بھی وہی حال ہوتا۔

ان جوان مرد باہریوں میں شاہ عبدالغنی محدث دہلوی کا نام سر پرست نہ، انھوں نے اور ان کے خاندان کے دوسرے بزرگوں نے ہندوستان میں اسلام کی دلی خدمت کی جو تو دلی

کے اکابر نے پوری دنیا سے اسلام کی انجام دی تھی، انہوں نے اسلامی ہند کے اس عظیم فرزند کا صحیح اور غیر جانبدارانہ مطالعہ ایسا کیا جاسکا کہ کسی نے ان کو اپنے ذاتی فلسفے کے لئے آلودہ نہ بنایا، کسی نے ان پر صرف حقیقت و محبت کے باقی بھولی چڑھائے، کسی نے سب فوٹم کی پادشہی کی، کسی نے ان کی تعریف میں زمین و آسمان کے فلاسفے ملا دیئے، آج کل ایسی اشخاص اعداد و اوزل نے کام شروع کیا تو وہ بھی ان کی کتابوں کے ترجمے یا ان ہی پرانی ٹیڑھی ترجموں کی تصویروں کو دوبارہ سامنے لانے تک محدود رہے۔

محققین نے شاہ صاحب کے جتنے بھی تذکرے لکھے، ان میں سے اکثر کا یہی حال ہے، نہ ان میں واقفیت ہے نہ تاویفیت، اس لئے ان کے اکثر بیانات دل کو نہیں لگتے اور بصورتِ کلامی رخ سامنے نہیں آتا، ان تذکروں میں ایک تذکرہ مقالاتِ طریقت معروف بہ فضائلِ عزیز ہے، جسے عبدالرحیم ضیاء حیدر آبادی نے لکھا ہے، یہ کتاب طبع تو آج سے تقریباً سو سال پہلے ہوئی تھی، مگر ایک طویل عرصے سے نایاب تھی، اور اس کے حوالے بھی بہت کم ملتے تھے، پہلے لکھے متعلق کسی طرح کا خیال نہیں ظاہر کیا جاسکتا تھا، اتفاق سے یہ کتاب راقم کو حیدر آباد کے ایک ذاتی کتب خانے سے دستیاب ہو گئی، اس کے پڑھنے سے اندازہ ہوا کہ یہ تذکرہ تصویم ہونے کے باوجود کسی بھی جدید، مفصل اور حقائقہ تذکرے سے کم نہیں ہے۔

یہ کتاب تین سو بیس صفحات پر مشتمل شاہ صاحب کے انتقال کے باوجود ۱۲ سال بعد ۱۲۹۱ھ میں حیدر آباد میں لکھی گئی اور اس کے دو سو سال یعنی ۱۲۹۲ھ میں حیدر آباد ہی سے شائع ہوئی، تذکرے کے مصنف محمد عبدالرحیم ضیاء حیدر آباد دکن کے رہنے والے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے خلفائے اسی قریبی تعلق رکھتے تھے، وہ شاہ النبی صاحب (خليفة و نواسہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب) کے خلیفہ اور شاگردید شاہ محی الدین صاحب (دکنی یلدری) کے مرید بھی تھے، فاضلِ تذکرہ نگار اسکے علاوہ اور کتابوں کے مصنف اور صاحبِ دیوان شام بھی ہیں وہ اس کتاب کے ماخذ کے بارے میں لکھتے ہیں :-

”اکثر روایات اہل ہند ثقافت سے کہ بعض ان میں محبت یافتہ خلیفہ کے ہیں صحیح کہے جواد اب کہ اسی طریق سے حاصل نہ ہوئے، ان کو بذریعہ تحریر جناب فضیلت آب۔۔۔

..... مولانا حافظ حاجی محمد عبدالقیوم صاحب دیوبند سید العزیز القوی داماد دشا گورکھپور

حضرت مولانا محمد اسحاق علیہ الرحمہ سے بعد دریافت و تحقیق کے اس کتاب میں لکھا

یہ کتاب چھ مقالات (الجواب) اور ایک خاتمے پر مشتمل ہے پہلے مقالے میں مصنف نے شاہ صاحب کے فاضل حالات از ولادت تا وفات درج کئے ہیں، یہ باب چوبیس صفحات پر مشتمل ہے اور اس کتاب کا سب سے اہم اور پراثر معلومات باب ہے، دوسرا باب ابو منقح معلوم ظاہر و باطن اٹھادون صفحات میں جو تیسرا باب شاہ صاحب کی "تعبیر دیا" سے متعلق سترہ صفحات میں ہے، چوتھا باب جو تیس صفحات کا ہے، شاہ صاحب کے "اجوبہ اہل" سے متعلق ہے، پانچویں باب میں ان کے مختلف سلاسل طریقت کا ذکر بڑی تفصیل سے پتیا لیس صفحات میں کیا گیا ہے، آخری باب میں شاہ صاحب کے اہل و ارشد خلفاء کے تفصیلی حالات ساتھ صفحات میں ہیں، خاتمے میں اپنے پیر و مرشد سید شاہ محی الدین قادری دیوبند کے حالات جو ایس صفحات میں ملے ہیں، کتاب کے حصے میں مولانا محمد زمان ہشید کا تذکرہ جو شاہ صاحب کے خاندان کے شہور خلفاء میں ہیں، ۲۲ صفحات میں ہے۔

اس اجالی تعارف کے بعد اس پر تفصیلی نگاہ ڈالی جاتی ہے، تاکہ اسکی افادیت اور

اہمیت کا صحیح اندازہ ہو سکے۔

کتاب کے شروع میں مصنف نے شاہ عبدالعزیز صاحب کے سلسلہ نسب اور آقاؤ و اولاد کے مولود و مکن وغیرہ کا حال لکھا ہے، اسکے بعد شاہ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب کے حالات کسی قدر تفصیل سے دیے ہیں، اسکے بعد رقمطراز ہیں:-

"حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے اول اپنے ماموں کی درخواست سے نکاح کیا تھا

اس سے مولوی محمد رحمت اللہ علیہ پیدا ہوئے، آپ بڑے دلی کامل تھے آپ پر جناب

بہت غالب تھا،..... مزار آپ کا مع دونوں فرزند کے بوڑھانہ کی مسجد

میں واقع ہے، بعد انتقال والدہ ماجدہ مولوی محمد صاحب کے شاہ صاحب مولود

نے دختر نیک اختر بی بی، اللہ صاحب ساکن قصبہ سونی پت مسماۃ بی بی ارادہ
 عبد اللہ علیہا شادی کی۔ ان سے چار فرزند پیدا ہوئے، اولین مولانا شاہ عبدالعزیز
 دومین شاہ رفیع الدین، سومی شاہ عبدالقادر، چارمی مولوی عبدالغنی اور ایک
 دختر مسماۃ بی بی امہ العزیز، دختر مذکورہ کو مولوی محمد عاقب بن مولوی محمد عاشق
 ابن شاہ عبداللہ بن شیخ محمد بھٹی سے شادی کر دی، ان کا سلسلہ اب تک باقی ہے۔
 اس کے بعد شاہ رفیع الدین صاحب، شاہ عبدالقادر صاحب اور شاہ عبدالغنی صاحب
 کی زندگی کے اہم واقعات لکھے ہیں، جو کہ پی اور معلومات سے خالی نہیں، مگر اس مضمون
 میں اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات سے بحث ہے، اس لئے طوالت کے
 خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہے، مگر اس سلسلہ میں ایک اہم بات فاضل مصنف نے یہ
 بیان کی ہے کہ شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر کے بیعت کے معاملہ میں عام طور پر یہ
 گمان کیا جاتا ہے کہ چونکہ شاہ ولی اللہ صاحب کے انتقال کے وقت شاہ عبدالعزیز کے
 تین بیٹے تھے، اس لئے جس طرح شاہ عبدالعزیز صاحب ان حضرات کے ظاہری
 مربی تھے، اسی طرح باطنی مرشد بھی وہی ہوں گے، مگر عبدالرحیم منیاد کے بیان کے مطابق
 شاہ رفیع الدین صاحب شاہ محمد عاشق بھٹی صاحب سے بیعت و اجازت رکھتے تھے اور
 شاہ بدایوں صاحب شاہ عبدالعدل دہلوی سے بیعت تھے، جن کا مراد حضرت خواجہ
 ابی بکرؒ کے اصحاب میں ہے۔

کتاب کا اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات بیان کرنا ہے، واللہ کے
 تذکرے میں لکھے ہیں۔

”حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ..... دراز قد، لاغر و نام
 گندم رنگ، کلاں شیم، صاف جسم تھے، گرداگرد ہیکل کے کچھ مہارک خوشنما
 اعتماد تھے، اکثر چند اس کے نیچے انگڑیاں اور پاجانہ شرعی، دستار کشی کا لہ پڑا
 رومال بینی یا ک نیلا اور پاپوش نرمی اور لم تھ میں عصائے نیر رکھتے تھے، اخلاق
 میں تخلقوا باخلاق اللہ کے مصداق تھے، مزاج میں نہایت خوش طبعی

اور ہر ایک بات کا مذاق تھا۔

”ولادت آپ کی شب جمعہ بخت و نیم ماہ رمضان ۱۰۵۵ھ میں ہے اور نام تاریخی آپ کا غلام حلیم ہے، کہتے ہیں کہ اسی شب شب قدر بھی تھی، اور آپ تم قرآن شریف بھی اسی شب کو کرتے تھے، اور تم میں شیرینی قسم ریوڑی سے تقیم فرماتے تھے، آپ کی عمر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کے انتقال کے وقت سولہ برس چھ مہینے کی تھی، فاکوہ سوم شاہ ولی اللہ صاحب کا خال دوران خال کے محل کلاں میں ہوا۔“

”رحمہم دنا ربندی میں تین چار بیچ مولانا غفر اللہ عنہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے سر مبارک پر بانٹے۔ جناب مرزا مظہر جانجانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی شریک تھے، آپ نے علوم ظاہر و باطن اپنے پدر والا قدر سے پڑھا، اور مولوی عاشق صاحب بھٹائی سے اسکی تکمیل کی۔ اور بابا فضل کشمیری سے جو مجملہ ارشد تلامذہ شاہ ولی اللہ صاحب تھے، بعض کتب حدیث کی سن دی، اور علم فقہ اپنے خسر مولوی نور اللہ صاحب جد مولوی محمد عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھا، اور اکثر فیوض ظاہر و باطن مرزا نیر الدین اور پدر بزرگوار سے حاصل کرتے تھے، ننھوڑے وقت انکی قبر شریف پر مراقبہ دیتے تھے، کوئی ظلم و فتن ایسا نہ تھا کہ جس میں آپ کو دستگاہ کامل نہ ہو۔ خطانگست و نسخ خوب لکھتے تھے، علم موسیقی میں ملکہ راسخ تھا کہ استادان فن زمانہ سے ادب تہہ کرتے تھے، تیر اندازی خلیفہ محمود شاہ سے گھوڑے کی سواری ملک بزرگ افسر چاکر سواران محمد شاہ بادشاہ سے سکھی، تمام ہفتوں میں برآمد و شادابی میں رہتے تھے، غرض آپ کی ذات صاحب کالات معاصرین پر فائز ملکہ کیانی روزگار تھی، اور فیض باطن حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اپنے بابا سے۔“

”اور تین موضع آپ کی جاگیر تھی، اول کی نہ عالم بادشاہ اور دولت راجہ نے گوارائی تھی پور اور مراد آباد پر گنہ سنگہر آباد سے چاروں بھائیوں میں شریک اور ایک موضع یعنی محل چنہ پر گنہ پوڑا خانہ سے ملا شریک آپ کے تصرف میں تھا،

چنانچہ وہ موضع اپنے دونوں نواسے مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب کو حوالہ کیا تھا، ابناک جادی ہو، مولوی نصر اللہ خاں صاحب کہتے ہیں کہ میری عکساری میں محل جنہ کے سالانہ بارہ سو روپے کھداتے تھے اور اب بھی وہی ہے سو ایک اکڑ جاے فوحت بلا قید سال و ماہ اللہ تعالیٰ پہنچاتا تھا، جو شخص کچھ گزرا نسا تو قبول فرماتے اور نہ دیتا تو ذکر تک بھی دلاتے، خدمت طلبا اور فقرا وغیرہ کی بہت کرتے تھے، گویا جو دو کرم آپ کا سرشت تھا، جو سائل آتا تھا بے نیل مرام نہ جاتا تھا۔

اس کے بعد شاہ صاحب کے درس و تدریس، تربیت باطن اور تصنیف کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں :-

”جاننا چاہیے کہ دنیا میں فیض بخشی کے بہت طریقے ہیں، مگر ان میں تین طریقے مشہور معروف ہیں، ایک تدریس دوسرا تربیت باطن جسے مریدی کہتے ہیں، تیسرا تصنیف اور یہ ابواب مجید ترین باقیات المعالکات ہیں، ان امور میں حضرت کا پایہ بلند اور تہ اور بلند تھا، تدریس کا یہ حال کہ ہندوستان وغیرہ میں کوئی عالم کم نہ ملے گا جس کو حضرت سے واسطہ نہ ہو، کچھ ہیں کہ ایک برائیوں کے عالم نے حدیث شریف پڑھے کا ارادہ کیا، مگر اس کو نادانی سے یہ خیال آیا کہ اس شخص سے پڑھے کہ جس کے سلسلے میں شاہ عبدالعزیز نہ ہوں، تمام ہندوستان پھرتے پھرتے حیران ہوا، جہاں گیا وہاں حضرت ہی کا فیض پایا، کوئی ایک واسطے سے کوئی دو یا تین واسطے سے حضرت کا شاگرد نکلا، یہ بات ایسی ہے کہ جسے کسی نے انہوں میں اپنی نسبت کوئی چاہی مگر یہ قید لگائی کہ اس خاندان میں ہو جس میں حضرت آدم علیہ السلام نہ ہوں“

”مگر آپ نے مستقل بجز چار پانچ شخص کے اور دن کو بہت کم پڑھا ہے یعنی اپنے تئیں بھائیوں کو کہ رفیع الدین صاحب مالک کے انتقال کے وقت میندی اور عبدالقادر صاحب صرت میر پڑھتے تھے، اور عبدالغنی صاحب قرآن کریم

حفظ کرتے تھے، تمام علوم پڑھایا اور اپنے داماد مولوی عبدالحی صاحب کو مولوی
عبد القیوم صاحب، مولانا انصاری صاحب علیہ الرحمہ سے نقل کرتے ہیں کہ مولانا صاحب
مجھ سے فرماتے تھے، میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ
بعد غلبہ آشوب خیم کے بھی پڑھائے ہوں مگر تھاہے والد مولانا عبدالحی صاحب
کو اور جناب غلام علی شاہ صاحب پیر علیہ الرحمہ بھی شاگرد ہیں، بخاری شریف پڑھی
ہے۔ ان حضرات کے سوا اگر کسی کو پڑھایا ہے تو تین چار سبق سے زیادہ نہیں پڑھایا۔
”اور صبح کو جو ایک رکعت قرآن شریف کا قریب طلوع آفتاب ہر روز ایک
تفسیر کے ساتھ پڑھتے تھے، یہاں تک کہ بروز وفات بھی تھاہے، اسکے قاری
خاص مولانا انصاری صاحب ہوتے تھے، اور آپ کے برادران کے
ساتھ مولوی مفتی الہی بخش صاحب ساکن کاندھلہ اور مولوی فرالدین صاحب
منت نخلص وغیرہ سامع تھے، اسی طریق سے انھوں نے تفصیل کی۔“
شاہ صاحب کے درس اور شاگردوں سے متعلق اس کتاب کی روایت انوکھی لکھا
عجیب کی ہے، مصنف لکھتے ہیں:-

”مولوی عبدالقیوم صاحب فرماتے ہیں، میں نے مولانا انصاری صاحب کو چھ ماہ
حضرت اکثر لوگ جو کہتے ہیں کہ ہم شاہ صاحب کے شاگرد ہیں، شاہ صاحب نے ہمیں
تعلیم کی ہے، اسکی کیا حقیقت ہے، آپ نے فرمایا کہ بعد بننا ہونے کے شاہ صاحب
پڑھنے کی دو صورتیں تھیں، ایک تو صبح کو قرآن شریف کا رکوع پڑھنا تھا
بعد میں لنگ سامع رہتے تھے، دوسرے یک طلباء و حضلاء اور بڑے بڑے بزرگ
اطراف سے حاضر ہو کر حصول اجازت تینا تبرکات چاہتے تو حضرت شاہ صاحب
فرماتے کہ چل تمہارے وقت پڑھیں میں سنوں گا، اس وقت کچھ بیان بھی کرتے
تھے، اس قسم کے شاگرد بہ شمار ہیں۔ سوائے جمہور و متکلم کو قرآن شریف کا درس

ماہنامہ الفت سرائے کے مدیر نے شاہ ابوسعید صاحب کو بھی شاہ صاحب کا شاگرد بتلایا ہے۔

بطور دعا کے ہوتا تھا، اسکی کیفیت مردِ اعلیٰ شاہ صاحب قاضی خشتی اپنے استاد مولوی یازد محمد سب مرحوم کی زبانی جو حضرت کے شاگردوں میں سے تھے، یوں بیان کرتے ہیں کہ آپ کے دستِ خط میں ہزار بار آدمی رہتے تھے، ان میں جو پڑھ لکھے تھے وہ لوگ ایک ایک تفسیر اپنی اپنی استعداد کے موافق عربی ہو یا فارسی لے کر بیٹھے رہتے، جب کوئی آیت شروع کرتے تو حضرت ہر ایک سے پوچھتے کہ امام رازی کیا معنی کرتے ہیں اور شیخ محمد بن الدین ابن عربی کیا فرماتے ہیں اور قاضی بیضاوی کیا کہتے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس سب کے پاس جو تفسیر ہوتی وہ اپنا بیان کرتا، جب سب تفسیریں ہو جاتیں تب آپ فرماتے، خیر یہ سب بیان ہو چکا، اب جو خدائے تعالیٰ نے اس فقیر کے دل پر القا کیا ہے بیان کرتا ہوں، پھر وہ وہ سنائیں فرماتے کہ کسی مفسر کے ماثیہ خیالی میں بھی نہ آئے ہوں۔ سب لوگ کتابیں بند کر کے حضرت کا دستِ خط دیتے اور ششدر ہو جاتے۔ مولوی یازد محمد صاحب علیہ الرحمۃ مدتوں خدمتِ نبینِ دہشت میں رہے ہیں اور کئی دور سے قرآن مجید کے ان کے دربار ہوئے ہیں، ان دوروں کا قرآن مجید شروع سے آخر تک محض ان کے فرزند مولوی محمد اسحاق صاحب کے پاس موجود ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب بھی اسی طرح درس فرماتے تھے۔ اخیر درس ان کا اعدادِ احوال و اقارب اتھوئی تھا، وہاں سے حضرت نے شروع کیا۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اور

حضرت کا آخری درس آیت ان اکرمکم عند اللہ اتقکم رہتا، حضرت کے بعد وہاں سے بولانا اسحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے شروع کیا۔

شاہ صاحب کے درس و تدریس کی کیفیت سننے کے بعد ان کے تصوف اور طریقہ تربیتِ باطن کا بھی کچھ حال تذکرہ نگار کی زبانی سنئے، یوں تو انھوں نے اس کا ایک مستقل باب ہی قائم کیا ہے مگر اس باب میں بھی مختصر ارقص نظر آ رہا ہے۔

”تربیتِ باطن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ کو تمامی آدابِ ملوک اور اشغالِ طریقت میں دستِ گاہِ کامل اور ملکہِ راستہ تھا، عیاں پہلے تھے ویسا طالع بینی کو مستند و انکس

پہنچاتے تھے، کوئی طریقہ کے مقید نہ تھے، کیونکہ اپنے عزیز واقارب برادران کی اولاد یعنی مولوی مخصوص اشرف صاحب اور مولوی انیس صاحب اور مولوی یعقوب صاحب اور مولانا اسحق صاحب وغیرہ سے قادر یہ طریقہ میں بیعت لی تھی، اور ارام اوکوہلہ ہشتیہ میں اور دوسروں کو سلسلہ نقشبندیہ میں مرید کرتے تھے، چنانچہ جناب سید احمد صاحب طریقہ نقشبندیہ میں مرید تھے مگر مولانا عبدالحی صاحب کو مولانا شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت تھی، اور شاہ صاحب خود صاحب طریقہ ہیں، کیونکہ آپ نے بعد تکمیل سلوک راہ ولایت اور سلوک راہ نبوت کے خاص ایک طریقہ سلوک راہ ولایت کا برعایت طابع بنائے اور ان اشخاص کی اسے، وصول الی اللہ کے واسطے نہایت آسان و سہل ہے، اس سیمیز نے اس خاص سلوک طریقہ علیہ عزیز یہ کو مقالہ پنجم میں..... لکھا ہے.....

حضرت کی توجہ وغیرہ کا کوئی وقت مقرر نہ تھا، اگر کوئی خواہاں ہوتا تو فرماتے کہ تم غلام علی شاہ صاحب کے پاس جاؤ کہ وہ صاحب طریقہ اور اس کام کے ذمہ دار ہیں، یہ فقیر طریقہ تعلیم علوم ظاہری رکھتا ہے، اس پر بھی کوئی بہت خواہش اور آکارح کرنا اور آپ کے ذہن عالی میں آتا تو اس کے واسطے ایک وقت مبین فرماتے اور بجائے مقرر کرتے، مثلاً کسی کو بعد نماز مغرب اور کسی کو بعد نماز ظہر یا دوسرے وقت جو مناسب جانتے تفسیر کرتے، جیسے جناب سید احمد صاحب اور سید اللہ یا صاحب برہان پوری اور مولانا یعقوب صاحب اور شیخ غلام جیلانی صاحب بارخ پتی اور حافظ قطب الدین صاحب علقی، یہ اکابر حضرت سے توجہ لے رہے ہیں اور تکمیل کو پہنچے ہیں.....“

لے مولانا انیس شہید اور مولانا عبدالحی صاحب کے شاہ صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت ہونے میں راقم کو اختلاف جو عام روایت کے مطابق یہ بزرگ سید احمد شہید سے بیعت تھے، لیکن جو ان میں سے کسی ایک نے ہر گز بیعت کی جو اور عبدالقادر تعلیم بعد میں سید احمد شہید سے حاصل کی ہو، بہر حال یہ بات تحقیق طلب ہے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب کی تصانیف کے سلسلے میں بھی اس کتاب کی دہائی کچھ نہیں ہیں اس سے ان کی بہت سی تصانیف کے بارے میں شبہات اور ابہام دور ہو رہے تھے ہیں :-

”خوبی تصانیف کی تمام زلمے پر ظاہر و باہر ہے، بیان کی احتیاج نہیں، تفسیر فتح العزیز، تحفہ اشاعتیہ، سرالشاہاتیں، بیان الحمدین، بحالہ انافہ، حواشی قول البکین، یہ تمام کتابیں مشہور و مطبوع ہیں، سو ان کے علم معانی میں ایک رسالہ ہے۔ سو اس کے صدرہ دور میرزا ہد رسالہ پر بھی حواشی ہیں، حاجی محمد حسین صاحب سہارنپوری سلمہ اندر تعالیٰ، مولوی نور الدین سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی ایک تفسیر فارسی تمام قرآن مجید کی اکبر آباد کے قاضی کے یہاں موجود ہے مگر وہ بھی نہیں تفسیر فتح العزیز کے لکھنے کا سبب یہ ہوا کہ آپ کی امام جو افی میں عادت تھی کہ بعد نماز عصر تشریف رکھتے، اخبار دیار و امصار کے گوشہ زد ہوتے، دوسرے سخن و قصص بھی درمیان آتے اور اشخاص اسی قسم کے جمع ہوتے تھے، چنانچہ ایک کابینہ بھی درباریوں سے بادشاہ شاہ عالم کے اسی وقت حاضر ہو کر قصص دیار عرض کرتا، آخر کار وہ کابینہ فیض صحبت سے سلمان ہو کر شیخ مصدق الدین نام پایا، اور کمال کو پہنچا، ان ہی کے حسب استدعا سالہ ۱۱۰۰ھ میں تفسیر شروع ہوئی، چنانچہ خود بدولت دیباچے میں تفسیر کے کیفیت مفصل تحریر فرمائے ہیں شیخ مصدق الدین کے فرزند مولوی اکرم اللہ صاحب بڑے فاضل اور ولی کامل خلفائے غلام علی شاہ صاحب کے ہوئے ہیں“

”مرزا محمد علی شاہ صاحب قادری حقیقی اپنے استاد مولوی یار محمد صاحب قلعہ سے روایت کرتے ہیں، تفسیر کے ناتمام رہنے کی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں جناب شاہ صاحب کو فرمایا کہ تم تفسیر لکھنا متوقع رکھو، اگر تمام کو دے دو اور تمام مفسروں کی محنت بے فائدہ ہوگی، کوئی کسی کی تفسیر نہ دے گا، بخاری اتنی ہی تفسیر کوئی سمجھے تو تمام قرآن کے مضامین پر حاصل ہوگا،

اپنے حسب حکم موقوف کیا، سورہ بقرہ ناتمام رہا، واقعی ایسی ہی تفسیر نادر ہے کہ اسکے
 وصف میں زبان قاصر ہے، باوجود ضوابط علم تفسیر کے صحت روایات و آداب لوگوں
 اور احادیث و نکات معارف ایسے ہیں کہ اور تفسیر میں کم ہونے لگے، جناب امام وازی
 قدس سرہ نے آیت کا ربط آیت سے دیا ہے، حضرت نے سو اس کے سورہ کو سورہ
 سے مربوط کیا ہے، اسکی تحریر کا یہ حال تھا کہ سورہ کا اتفاق نہ ہوا، اور جو لفظ
 فرمایا پھر دہرایا وہ زبان پر نہ آیا، مولوی حیدر علی صاحب تہی الکلام علیہ اثر نقائی
 نے جو حضرت کے آخر وقت کے متفیضوں میں سے ہیں، حسب خواہش سکندر بیگم
 مغفورہ والیہ بھوپال تفسیر مذکور کا تکتہ تا میں جلدوں میں کیا ہے، راقم نے دیکھا
 ہے، بہت خوب لکھا ہے، اس عصر میں ایسی استعداد و لیاقت کی فرد نایاب ہے
 دو سہر کا نہ نہیں جو یہ ہمت کہے، مگر دونوں کا فرق کرنے والا اپنے حوصلے
 کے مطابق سمجھ سکتا ہے۔

”تحفہ اثنا عشریہ بھی آپ کی زندگی میں یعنی ۱۲۱۸ھ میں طبع ہو کر شہر ہوئی
 اور وہ بھی ایسی ہی بے ساختہ لکھی گئی، کہتے ہیں کہ جب تحفہ اثنا عشریہ چھپ کر
 شہر بایں تو ایک کلکتہ کا کوئی فوایدیہ مذہب تھا، اس کو نہایت شائق گذرا،
 اس نے وہ کتاب اور بہت سے روپے ایران کو روانہ کر کے وہاں کے فضلا
 اور بلغا کو لکھا کہ یہاں سینوں کو اس کتاب کی عبادت اور مضمون پر ناز ہو چاہیے
 کہ دونوں کا رد ہو دے۔ ایران میں تمام فضلا، اور اہل بیت نے صحیح ہو کر مدت

۱۲۱۸ھ صاحب کی تفسیر فتح العزیز کے سلسلے میں بہت شواہد اور نادر و مستبر روایات راقم کو فراہم ہوئے
 ہیں، لیکن روشنی میں خلعت و حیرت انگیز نتائج برآمد ہوئے ہیں، چونکہ یہ بحث طویل ہے اس لئے اسے الگ
 مقالے کی شکل میں مختصر یہ پیش کیا جائے گا۔

۱۲۱۹ھ کا یہ نسخہ بہت ہی اہم ہے، یہ بھی باریں تہی تہی تعداد میں ۱۲۱۹ھ میں کلکتہ سے شائع ہوا، راقم کی
 نظر اس کے دو گنے لگے ہیں۔

ہم تمام کتاب کجرات و حرات دیکھی، کچھ دیکھا، کچھ نہ دیکھا، آخر کو وہ روپے سب چمک چمکا کر اس کے جواب میں ایک نام لکھ کر روانہ کیا، اس کا مضمون یہ تھا کہ صاحب تحفہ نے جو اپنے مذہب کی قدیم کتابوں کا حوالہ دیا ہے، اس ملک میں وہ مذہب صد سال سے اٹھ جانے کے سبب وہ کتابیں ہمدست نہیں ہو سکتیں اور جو ہمارے مذہب کی قدیم کتابیں اس میں مذکور ہیں ہم نے انہیں دیکھا انہیں مضمون کا رد تو کتابوں کی قدرت پر موقوف ہے، وہی عبارت ایسی صاف اور بے تعصب کس مشی کا منہ ہے جو لکھ سکے، سبحان اللہ

”آپ سے نظم و نثر بھی بہت یادگار ہے، اس عمل پر برکتاً نقطہ ایک بیت ایک قطعہ اور ایک قصیدے پر لکھا گیا“

فاضل تذکرہ نگار نے شاہ صاحب کی وفات کے بھی جو کیفیت بیان کی ہے، اس کی تفصیلات موجود روایات میں بیش قیمت افادہ ہیں، ان سے اصل واقعات کی تمام کڑیاں مل جاتی ہیں، مصنف و منظر اذین :-

”آپ بہت قلیل افکار اور کثیر الامراض تھے، جب وقت قریب آیا تو چند روز سے غبارِ ترک کی، مرض کی شدت تھی، وعظ کا دن آیا، آپ نے فرمایا مجھ کو پکڑ لے، جب بیان شروع کر دوں تو چھوڑ دینا، دیا ہی کیا، یعنی قوت روحانی اور فیض باطنی کا غلبہ ہوا، آپ کو چھوڑ دیا، وعظ فرمانے لگے، ہزاروں آدمی جمع ہوئے اس حال میں بھی جیسا دور والے سنتے تھے دیا ہی نزدیک والے بھی سنتے تھے، بعد ازاں آئے شہیدِ زوی القربی والتمنی والتمکین وابنِ لبیل کا بیان کیا، اس کے مطابق نقد اور اباب سب تقسیم فرمایا، من بعد قریب لاکھ روپے کے نقد اور

فصل - ایک کے بیٹے حضرت محمد بن عبد اللہ کی خدمت میں

اس کتاب میں جو اشعار ہیں وہ اودان کے علاوہ دیگر خطوط و مطبوعات سے جو اشعار مل سکے ہیں، انکی تعداد تقریباً ایک ہزار ہے جو راقم کے پاس موجود ہیں، اسکے علاوہ بعض نادادنی صرف و نشرجات ایک الگ مضمون کی شکل میں پیش خدمت ہوں گے۔

اصل میں کوٹنگ انور اس جگہ کا نام تھا، اب زبان اردو عام خوش نر و کا چھتہ شہر ہے، اور شیخ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ رفیع الدین صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب مولوی عبدالغنی صاحب اور مولوی محمد علی صاحب صاحب وغیرہ قدس اللہ سرہاں ہم، ان سب کے مزار وہیں ایک ہی احاطے میں ہیں۔ اس کے بعد شاہ صاحب کی تاریخ وفات کے شاہ رؤف احمد مجددی، اور تقاضا علیخان صاحب گوپا محوی اور حکیم مومن خاں مومن وغیرہ کے قطعات تاریخ درج کئے ہیں، جس سے یہ پوری طرح واضح ہوتا ہے کہ شاہ عبدالغنی صاحب کا انتقال ۱۲۳۹ھ میں ہوا تھا، نہ کہ ۱۲۴۰ھ میں، اصل میں موخر الذکر سال سب سے پہلے سرسید نے شاہ صاحب کے تذکرے میں آثار الصنادید میں فانی غلطی سے لکھ دیا تھا، اسکے بعد سے متعدد تذکرہ نویسوں، مثلاً رحمان علی، رحیم بخش دہلوی اور اسماعیل گو دھوری وغیرہ نے، یہی نسخہ سرسید سے نقل کر کے لکھا ہے، حالانکہ سرسید کی اس روایت کے خلاف بہت سارے شواہد قلمی خطوط اور تذکرے کی شکل میں موجود ہیں، اسی کے ساتھ ساتھ یہ قدیم تذکرہ اور اس کے ساتھ مختلف مبصرین کے قطعات تاریخ وفات سرسید اور ان سے نقل کرنے والے حضرات کی تردید ہوتی ہے۔

تذکرہ نگار نے اسکے علاوہ اور بہت ساری باتیں اس کتاب میں ایسی درج کی ہیں جو کسی اور تذکرے میں ایک سانس میں نہیں مگر طوالت کے خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہو اور صرف انکی موسیقی کے سلسلے کی چند روایتیں ناظرین کی خدمت میں پیش ہیں۔

”روایت جو حاجی محمد حسین صاحب سہارنپوری سے وہ روایت کہنے میں مولوی وحید الدین صاحب بھٹکتی سے کہ ”وہ شاگرد ہیں مولانا بھٹکتی شہید کے اور وظیفہ ہیں سید احمد صاحب قدس سرہ کے اور تیرہ سال حضرت شاہ صاحب اور مولانا جلیل القادر“

لے تذکرہ ملائے ہند ۱۲۷۱ھ ص ۱۲۱، دلی ۱۲۷۲ھ شاہ عبدالغنی صاحب موسیقی کے بہت بچے عالم تھے، تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو راقم کا مقالہ ”شاہ عبدالغنی محدث دہلوی کی ایک نایاب تصنیف“ معارف، دسمبر ۱۹۶۴ء۔

قدس سرہ کی خدمت میں رہے ہیں، کہا انھوں نے کہ تو اب نصر اللہ خاں والی راہ پر ور کے یہاں ایک قوال سخی ہمت خاں بڑا صاحب کمال تین سو روپے ماہوار کا نوکر تھا، تمام گویے اسکو لانتے تھے، ثانی تان سین جانتے تھے، ایک دن اسکو خیال آیا کہ اگرچہ کو تمام لوگ بڑا کمال دالا جانتے ہیں، اس کا کچھ اعتبار نہیں، میں اپنے ہنر کو جب تک حضرت کے محاک امتحان پر عرض نہ کروں اور ان کی زبان سے سند نہ لوں تو کوئی نہ کہنے کو کچھ چیز بکھوں کس لئے کہ اس زمانے میں اس ذات جامع الکملات کی جیسی کوئی ذات نہیں اور کمال ذہبی معتبر ہے جو اہل کمال پسند کریں اور داد دیں اسی آرزو میں دہلی کو آیا وہ حضرت کا آخر زمانہ تھا کہ مینا کی سب ہو گئی تھی اور تمام حواس میں ضعف طاری تھا، رو برو حاضر ہو کر سلام کیا، آپسے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ آؤ ہمت خاں اچھے لو ہو، سنتے ہی نہایت حیران و ششدر ہوا، اور تمام حضار متعجب ہوئے کہ یہ شخص تو کبھی یہاں نہیں آیا اور نہ بھی حضرت نے اسکی ادالہ کسی اور نہ صورت دیکھی، یہ کیا بات ہے کہ اس کا نام لے کر پکارا، اس نے بھی استفسار کیا تو فرمایا کہ تمھارے گانے کا لوگ ذکر کیا کرتے تھے کہ ان کی آواز میں یہ بات ہے اور اس طرح کا آواز چڑھاؤ ہے، وہ بات صاف تھا کہ اسے تکلم سے پائی گئی تو میں نے جانا کہ اس انداز کا تمھارے سوا کوئی نہیں ہے، جب اس نے اپنا مدعا عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں اپنا جوہر حضرت کے رو برو عرض کروں، ارشاد ہوا کہ مناسب، پھر حضرت نے ایک دن حضرت شاہ رفیع الدین صاحب اور مولانا عبد القادر صاحب وغیرہ بڑے بڑے کلماء کو جمع کیا اور کوئی اختیار سے نہ رہا تب اسکی بادی ہوئی، اور وہ گانے لگا، جو جو چیزیں اس کو یاد تھیں سب سنا دیں، تمام حضار کو وقت ہوئی، حضرت شاہ رفیع الدین صاحب کہ نہایت منتقل مزاج تھے، ان کے بھی ارشاد جا بھی چمکے، چادر منہ پٹو لے ہوئے بیٹھے رہے، اور حضرت بھی کندھولے پر جہان تھے، جب وہ سب گاجکا

دوسرا سبب میں قیمت جو رہا تھا اس میں سے چند ہزار روپے واسطے زادہ اور سفر کھازہ اور ادائے مناسک حج و عمرہ وغیرہ کے اپنے نواسے مولانا محمد اسحق اور مولانا محمد تقی و محمد الشریف علیہا کو عنایت کئے اور چند ہزار روپے مصارف مراسم و فاقات و تعزیت کے لئے دیئے، بعد ازاں کچھ اشعار عربی اور فارسی پڑھے، اور بہت شعرا لے کر ایک مصرع دوسروں کا اور ایک مصرع اپنا چنانچہ یہ شعر مشہور قدسی علی الرحمہ کا ہے۔

دور قیامت چوں شود ہر کس بگیرد نامے

من نیز حاضر می شوم تصویر جاتاں در عسل

بجائے مصرع ثانی آپ نے فرمایا۔

من نیز حاضر می شوم تفسیرت آں در بغل

پھر فرمایا کہ میرا کفن ایسے کپڑے کا ہو جو میں پہنے ہوں، کہ تا آپ کا ادھوتر کا اور پانچا گھڑے کا ہوتا تھا اور فرمایا کہ جنازے کی نماز باہر شہر کئے ہو، اور بادشاہ میرے جنازے پر نہ آوے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، ساتویں تاریخ ۱۷ ماہ سوال روز یکشنبہ ۱۲۳۵ھ وقت طلوع آفتاب کے روح پر فزع اس عالم گزران سے جانب عالم جاوداں رواہ ہوئی، جس جگہ آپ کو غسل دیا گیا تھا وہ خاک منظر ہوئی تھی، بہت لوگوں نے اپنے مکان میں اس کو رکھا تھا، اول بار دروازہ ترکمان دہلی کے باہر مولانا محمد اسحق صاحب نے امام ہو کر نماز پڑھائی، بعد ازاں نصیر الدین صاحب لکھنؤی شامعی کے مقبرے میں جماعت سے نماز ہوئی، یہاں تک کہ کچھن پادریاں جنازے کی تلاوت پڑھی گئی جو درجوق آتے تھے اور پڑھتے تھے، بعض مقامات میں خاندان بھی نماز ہوئی ہے، مزار پر انوار آپ کا شاہجاں آباد کے باہر دہلی دروازے کی سمت ہندوؤں کے قریب خوش زور کے چھپنے میں واقع ہے۔

۱۔ بگہرہ درود کے ساتھ جیل خانہ اور مولانا آغا محمد علی کا کنگ کے پیچھے واقع ہوگا اور اب قبرستان ہندوؤں کے نام سے مشہور ہے، اسی قبرستان میں مولانا حفص الرحمن صاحب دہلوی رحمہ اللہ کی دفن کیا گیا ہے۔

تو فرمایا کہ واقعی تم اپنے کمال میں کیا ہو گے اس وقت شاید پر تو سے ان فقرہ کے تھائے بھی مزاج میں کچھ تیز رفتاری ہو ہو گا کہ فلاں فلاں مقام میں یہ بات رہ گئی در نہ تم کو بخوبی معلوم ہوگی، اس نے عرض کی کہ پروردگار فدوی کو جو کچھ معلوم تھا سب عرض کیا، یہ جو حضرت نے فرمایا ہو اس کا علم نہیں، کچھ حضرت کی طرف سے ارشاد ہو، جب آپ نے جس جس مقام میں جو جو آثار چھاد رہے تھے اس کو یا حسن و جو نا یا اور کھجایا وہ نہایت خوش ہوا اور اپنے کو سب کچھ چیز جانا۔

ایک اور جگہ ذواب مبارک علی خاں مولف کمالات عزیزی کی روایت سے چھبوں نے اپنی کتاب میں بھی اس واقعہ کا ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں:-

”دوقالوں میں ایک راگ کی شخص میں بڑا اختلاف تھا، آخر اتفاق ہو کر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ راقم (ذواب مبارک علی خاں) بھی اس وقت قریب موجود تھا، قوالوں کی تقریر کو چلا گیا، مگر وہ اپنا سوالی عرض کر چکے تھے، حضرت نے اسی کیفیت اس راگ کی بیان کی اور اس طرح اس کو سنا دیا کہ دونوں کا اطمینان خاطر ہوا اور دونوں خوش ہو کر دعا دیتے ہوئے چلے گئے۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب آخر عمر میں مختلف پریشان کن عوارض میں مبتلا تھے، ان کی طرف کئی مصنف نے کئی جگہ اشارہ کیا ہے، ایک جگہ لکھتے ہیں:-

”روایت ہو مولوی شجاع حسین صاحب زوی پوری لکھنؤ نے فرمائی ہے وہ روایت کرتے ہیں اپنے استاد مولوی سعادت علی صاحب جو پوری سے ’وہ شاگرد ہیں مولانا انیس دہوی شہید کے کہا انھوں نے کہ حضرت کو شدت حرارت قلب سے دھڑکے کا عارضہ تھا، تو کبھی کبھی شاہ راہ عام میں جو روبرو دولت سرا کے تھا بصر کے وقت واسطے تخفیف عارضہ اور تفریح طبع کے چلے فدوی کیا کرتے تھے۔“

شاہ صاحب کی یادداشت اور ان کے کمالات کے سلسلے میں ایک طویل قصہ لکھنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں:-

”..... ہا جو اس ایام میں تھا کہ جن روزوں حضرت بسبب قصور ہضم کے

دوبارہ آئے غذا اور اسی قدر تک سلیمان کی کھا کر چار ہزار قدم مشی فرماتے تھے۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات میں ایسے متعدد واقعات اور کیفیات مصنف

نے بیان کئے ہیں جن کو نقل کرنے کی گنجائش اس مقالے میں نہیں ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب کے بہت سے تلامذہ کے تفصیلی حالات جواب بالکل نایاب ہیں، اس تذکرے میں ملتے ہیں غلامی طور پر پیدا احمد شہید، شاہ اقصیٰ، مولانا یعقوب اور مولانا سراج احمد خوجوی کے حالات دیکھنے سے تعلق دیکھتے ہیں، اس مختصر تعارف سے ناظرین اس کی اہمیت اور افادیت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

مرتبہ مولانا حکیم منظور نعمانی آپ حج کیسے کریں؟ مفید اضافات کے ساتھ جدید ایڈیشن

حج و زیارت کے موضوع پر ایک اردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور منفرد ہو کر کچھ کے احکام اور اسکا پورا طریقہ بھی یہ سبک سامان اور دانش پسند طریقے پر بتاتی ہے اور زردق شوق و روشن کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہے جو حج کی روح اور جان ہی بخند کرے۔

آسان حج

اے آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں؟ کا مکمل خلاصہ دیکھئے، کم تعلیم یافتہ حضرات کے لئے حج کا بہترین معلم اور رہنما جو مبینی رائز آفسٹ کی بہترین طباعت۔ جدید ایڈیشن۔ قیمت ۱۰ روپے۔

ہندوستان کا سب سے پہلا

سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب برادر آبادی نے حرمین شریفین کا سفر کر کے ہی مانتھارہ انداز میں کیا تھا۔ سو اور سال کے اس دور سے سفر حرمین کی مکمل رو مراد ظم شد کہ انھوں نے یاد کا گھر ڈھکی تھی، تاریخ کے اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان کا پہلا سفر نامہ حجاز کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس جگہ کے بندہ حجاز کے بہت سے نامہ حالات اور معلومات کے اندر آئے ہیں اور سفر حجاز کی حقیقی کیفیات کو باریک بینی سے سمجھنے کی

ملنے کا بہت سہولت یافتہ سفر نامہ، پچھری روڈ، لکھنؤ

مفتِ اسلامی

افریقہ میں اسلام اور مسلمانوں کے مسائل

از شیخ محمد البودی، ریسرچر جامعہ اسلامیہ، مدینہ منورہ
(ترجمہ: مولانا سعید الرحمن اعظمی، ذوقہ العلماء، لکھنؤ)

==

جناب صدر، اور معزز دوستو!

آپ کی اس موثر کانفرنس کے جنرل سکرٹریٹ نے مجھے ایک ایسا تفصیلی مضمون لکھنے کی فرمائش کی جس کا موضوع ہو "براعظم افریقہ میں مسلمانوں کے مسائل اور ان کی سیاسی و سماجی حالت کو بہتر بنانے کے لیے تجاویز" تاکہ کانفرنس اس مسئلے پر غور کر کے کوئی عملی قدم اٹھا سکے۔ میرے مختصر مضمون اس فرمائش کی تعمیل میں پیش کر رہا ہوں جو حسب ذیل مباحث پر مشتمل ہے۔

- ۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن۔
- ۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالف طاقتیں
- ۳۔ مسلمانوں کی بہبودی میں رکاوٹ ڈالنے والے حالات
- ۴۔ موجودہ سیاسی مسائل اور بہارِ موقتہ
- ۵۔ اسلامی عنصر کو تقویت پہنچانے کے لیے ضروری اقدامات۔

۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن

براعظم افریقہ کی مجموعی آبادی میں مسلمان ایک تہی اکثریت ہیں۔ اس لیے کہ وہاں کی بڑی آبادی (۲۵ کروڑ) میں مسلمانوں کی تعداد اکھڑے بھی متجاوز ہے، مسلمانوں کے اس مجموعہ کی

عہدہ منتر جناب ایس۔ مکر میں رہے کہ تقاریر سے پہلا مقالہ اکثر برکے افغان ہیں دیا جا چکا ہے۔ یہ وہاں کے مسلمانوں کی تعداد اور تقاریر میں شائع ہوتے رہیں گے۔ مرتبہ

اہمیت جو دینی اور ثقافتی اعتبار سے متحد ہے اس لیے اور زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ افریقہ کے غیر مسلم باشندوں کی اکثریت مُت پرست قبائل سے تعلق رکھتی ہے جہاں ابھی تک کسی کسمپاسب مذہب کی رسائی نہیں ہو سکی ہے اور اس لیے ان کے اندر اسلامی دعوت کو پیش کرنے کے لیے ایک پُر امیدان موجود ہے۔ ہم پورے دنیوی کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ اس بر اعظم میں اسلامی دعوت کے پھیلنے بھولنے کے بستے مواقع ہیں۔ ساری عالم میں شاید کہیں نہ ہوں، لیکن افسوس یہ مواقع بھی محدود ہوتے جا رہے ہیں، اسلام دشمن طاقتیں ان کو ختم کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہی ہیں اور جب تک ان مواقع سے فائدہ اٹھانے کے لیے اسلامی اور عربی کوششیں وسیع پیمانہ پر ایک دوسرے کا ہاتھ نہ بٹائیں اس وقت تک ان سے فائدہ اٹھانے کا امکان نہیں ہو سکتا۔ بہت ممکن ہے کہ ہمیشہ کے لیے یہ مواقع ہمارے ہاتھ سے نکل جائیں..... اس بنا پر یہ کہنا باطل ہے کہ آئندہ میں سال اس بر اعظم میں اسلام اور مسلمانوں کے لیے فیصلہ کن مدت ہوگی اور اگر مطلوبہ کوششیں وسیع پیمانہ پر وجود میں آجائیں یہ امید ذرا بھی خوش فہمی پر مبنی نہیں ہوگی کہ افریقہ ایک اسلامی بر اعظم بن جائے۔

اس بر اعظم میں مسلم اکثریت کی کوششوں کے باوجود (جو بعض علاقوں میں ۱۰ ویں صدی سے بھی اور پہلے سے) ایک حقیقت ہے کہ مسلمان عام طور پر غیر مسلم اقلیتوں کے زیر حکومت ہیں جن کی سیاسی پالیسیاں اسلامی اخوت سے ٹکراتی ہیں۔ یہ غیر مسلم اقلیتیں مسلمانوں پر اپنے نظامِ حاکم کرتی ہیں جو نہ صرف اسلامی فکر کے منافی ہیں بلکہ دعوتِ اسلامی کی کامیابی کے مواقع کو بھی پوری طرح ختم کر دیتے ہیں۔

یہ حالات کسی باتوں کا نتیجہ ہیں:-

۱۔ جدید تعلیم سے مسلمانوں کی بالعموم محرومی اور دوری جس میں کہ تواریک و تارکینِ مسلمان کے قصد و ارادہ کو دخل تھا تا کہ مسلمان حکمرانی کے قابل نہ ہو سکیں۔ دوسرے تو مسلم اقلیتوں نے اپنی اولاد کو بے دینی کے اندیشے سے عیسائی اسکولوں میں داخل ہو کر تعلیم پانے سے باز رکھا جس کا نتیجہ یہ ہے کہ تمام کلیدی عہدوں اور زندگی کے اہم شعبوں پر غیر مسلموں کا قبضہ ہو گیا۔ مزید برآں یہ کہ تواریک و تارکینِ مسلمان نے جب ان ممالک کو آزادی دینے کا

اردہ کیا تو اس کی مخصوص طور پر کوشش کی کہ جہانگ ہو سکے زمام حکومت غیر مسلم لیڈر کے
 حملہ کی جائے اور پھر مختلف معاہدوں اور اقتصادی امداد کے ذریعہ ان کی پشت پناہی کا
 سلسلہ جاری رکھا جائے۔ اس کی مثال سنغال، تشاد، تنزانیہ، یوگنڈا، اور جابیا ہیں جن
 میں مسلمانوں کا تناسب ۷۰ سے لے کر ۹۸ کے درمیان ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان تمام
 ملکوں میں حکومت عیسائی اقلیت کے ہاتھوں میں ہے جس کے دل میں اسلام سے بغض و عناد
 بھرا ہوا ہے اگرچہ انتہائی عیاری کے ساتھ اس کو چھانے کی کم و بیش کوشش کی جاتی ہے۔
 ۲۔ اسلامی بنیاد پر اسلامی جماعتوں کے متحد ہونے کا تصور اب تک غیر واضح ہے جس کی
 وجہ سے مسلمان مختلف سیاسی گروہوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں بلکہ کچھ اس بنیاد پر بھی آپس میں
 اختلاف کھڑا کرتے ہیں کہ سیاسی سرگرمیوں سے دین کا کوئی تعلق ہی نہیں، حالانکہ یہ اختلاف
 اس کے سوا کوئی معنی نہیں رکھتا کہ مسلمان بحیثیت اکثریت کے جن حقوق کے حقدار ہیں علاوہ
 ان سے فائدہ نہ اٹھائیں اور ایک بے اثر اکثریت بن کر دیں۔ اس اختلاف و انتشار کے
 انوشاک نتائج کی مثالیں افریقہ کے ان ممالک میں بکثرت ہیں۔

۳۔ بعض اسلامی جماعتیں اسلام کا اپنا غلط تصور اور اس کی ایسی بگڑی ہوئی تصویر پیش
 کرتی ہیں جو باطل اور خرافات کا مرتع ہوتی ہے۔ اور جس کی وجہ سے نئی نسلیں اسلامی رشتہ
 سے ٹوٹ کر عصر حاضر کے نئے فلسفوں اور نئے نظریوں کی طرف دھمکتی ہیں اور اس میں زندگی
 کے پیچیدہ مسائل کا حل ڈھونڈتی ہیں، اسلامی اکثریت کی طاقتوں کو بھی چیز قدیم و جدید کے
 دو کتاب فکر میں تقسیم کرتی ہے، قدیم مکتب فکر عصر حاضر کی روح اور زندگی کے تقاضوں
 سے بالکل الگ تھلک رہ کر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے تو جدید مکتب فکر قدیم کو ناقابل اعتبار
 تصور کرتا ہے۔ اور خاص جذبہ افکار کو اپنی ترقیوں کا ذریعہ اور اسی کو اپنے مسائل کا حل
 تصور کرتا ہے۔ گو یہ دونوں مکتب فکر ہر جگہ حتیٰ کہ بلاد عربیہ میں بھی موجود ہیں، لیکن افریقہ میں
 جہاں اسلام کے خلاف زبردست معرکہ آرائی ہے اور جہاں اسلام کا مستقبل ایک مضبوط متحدہ
 اسلامی اتحاد پر موقوف ہے، یہ تقسیم بخیر خطرناک ہو جاتی ہے۔

۴۔ افریقہ میں بہت سی آزاد مسلم حکومتیں موجود ہیں جن میں اس بات کی پوری صلاحیت

ہو کہ اس بر اعظم میں اسلامی لہر کو مضبوط کرنے میں ایک موثر رول ادا کریں۔ لیکن وہ اپنے داخلی مسائل میں اس طرح پھنسی ہوئی ہیں کہ اس اہم کام کی طرف کوئی توجہ نہیں کر پاتیں۔ یہاں کی بیرونی وسیع کاریوں کا نتیجہ ہوں یا اندرونی اختلافات کا بہر حال ان حکومتوں کی اس میلان میں سرگرمی اور اثر اندازی کے لیے ستم قاتل ہیں۔ مثال کے طور پر سوڈان کے لیے جنوبی سوڈان کا مسئلہ، انجبار کا اندونی جھگڑا اور مراکش و الجزائر کا سرحدی قضیہ۔ اسی طرح مسلم افریقہ میں وہ تمام عیوب و اختلافات موجود ہیں جو عام طور پر عربی اور اسلامی ملکوں میں پائے جاتے ہیں۔ اور جو اسلامی تربیت کی کمزوری اور سامراج کے پیدا کردہ سیاسی اور اقتصادی احوال کا نتیجہ ہیں جیسے کہ قومیت و وطنیت اور اشتراکیت و غیرہ کے غم کے بھی افریقہ میں ابھر رہے ہیں اور سب سے زیادہ خطرناک صورت حال یہ ہے کہ ان لیڈروں کے اندر گرد اسلامی ذہن رکھنے والے ایسے افراد یا جماعتوں کا بھی فقدان ہے جو انھیں صحیح رہنمائی دیں اور اس غلط ہموار کرنے یا کم سے کم اس کو سست کرنے کا راستہ انھیں بتائیں۔ بعض جگہ اگر خوش قسمتی سے ایسے حکمران پائے جاتے ہیں جو اپنے ملکوں کی ریاست و معیشت کو اسلامی بنیادوں پر تدارک کرنا اور اسلامی دین سے خود کو مربوط رکھنا چاہتے ہیں تو وہ دیکھتے ہیں کہ سامراج نے ایک طرف ان کو ایسے حالات میں چھوڑ دیا ہے کہ بیرونی امداد کے بغیر ان کا کام کسی طرح نہیں چل سکتا اور دوسری طرف تخریب کاری کے لیے جالی بھیلادینے لگے ہیں جو وقت ضرورت سامراج کے ادنیٰ اشارے سے اس کے کام آسکتے ہیں۔

افریقہ کے ایک ایک ملک کے تفصیلی حالات کو نظر انداز کر کے اگر پوچھے کہ بر اعظم پر ایک مجموعی نظر ڈالی جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ افریقہ کے بارے میں بڑی طاقتوں کی پالیسی بھی اس کی وحدت کے تصور ہی پر مبنی ہے اور اس نقطہ نظر سے وہ افریقہ کی غیر مسلم قیادتوں کو ہر ممکن طریقے پر اس حد تک مضبوط و مؤثر بنانے کے لیے کوشاں ہیں کہ دنیا کی نظریں بھی قیادتیں افریقہ کی ترجمان اور اس کے بہت دکنکار کی غماز بن جائیں۔ معلوم آیا ہوتا ہے کہ ان بڑی طاقتوں نے افریقیوں کے اندر اتحاد و یکجہتی کے رجحان کا اندازہ کیسے اس بات کا محسوس بنایا ہے کہ کس طرح اس متحدہ افریقہ کی حکمرانی غیر مسلم عناصر کے

اتحاد میں آجائے۔ اور اس کا تقاضہ ہے کہ ہم ہر افریقی ملک کے حالات کا جدا جدا جائزہ لینے کے ساتھ غلطی پائیس کا مدار اس کی وحدت کے تصور ہی رکھیں، جہاں جہاں اسلامی قیادتیں موجود ہیں ان سے واقفیت حاصل کریں اور جہاں یہ قیادت مفقود ہے وہاں اسے وجود میں لانے کی کوشش کریں تاکہ افریقہ کے مسلمان پورے براعظم میں اپنا صحیح رول ادا کر سکیں۔

۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالف طاقتیں

ایسی اثنی مشنریاں۔ آج سے قریباً ڈیڑھ صدی پیشتر جب عیسائی مشنریوں نے افریقہ کی سرزمین پر قدم رکھا۔ ان کے سامنے صرف ایک مقصد تھا کہ افریقیوں کو عیسائی بنائیں خواہ وہ مسلمان ہوں یا بت پرست۔ مسلمانوں کے معاملے میں ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کے عقائد کا رد کر دینا اور عیسائی و اجتماعی لحاظ سے ان کو کمزور کر دینا، اسلام کے آغوش سے ان کو نکالنے ورنہ کم سے کم ان پر سے اسلام کی گرفت کو کمزور کر دینے کی طرٹ ایک مؤثر قدم ہوگا اور اس کا نتیجہ یہ ضرور ہوگا کہ اپنی اجتماعی زندگی کی اساس کمزور پڑ جائے پر وہ بے وزن اور بے اثر گرد ہوں گی شکل میں رہ جائیں جن کے اتحاد میں کوئی طاقت نہ ہو۔

ہم اگر یہ سمجھ لیں کہ عیسائی مشنریوں کا یہ حیلہ بالکل ناکام رہا تو یہ بڑی غلطی ہوگی کیونکہ ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ عیسائی اقلیتیں کس طرح بعض ان افریقی ملکوں تک پر قابض ہیں جن کی غالب اکثریت مسلمان ہے۔ مشنریوں کے کچھ خاص طریقے اور بھی ہیں جو افریقیوں کے لیے بڑے مؤثر ہیں اور ان سے کام لینے میں یہ برابر لگی رہتی ہیں۔ وہ طریقے کیا ہیں۔ اسکول، شفاخانے اور پناہ گزین کمپنوں جیسے رفاہی کاموں کے ذریعے عوام میں نفوذ۔ اور پھر انھیں اڈوں سے وقت ضرورت اسلامی ممالک میں بغاوت کی آگ بھڑکانے اور اندرونی جنگوں کو ہوا دینے کا کام بھی لیا جاتا ہے۔ لیکن اب جبکہ افریقہ آزادی کی راہ پر گامزن ہو گیا ہے عیسائی مبلغین کو یہ احساس ہونے لگا ہے کہ ان کے مشن کا گوشہ سامراج سے تعلق آئندہ افریقہ میں ان کے لیے بڑی پریشانیوں اور دشواریوں کا باعث بن گیا ہے اور افریقہ کے عوام مسیحیت کو ان سفید فاموں کے مذہب کی نظر سے دیکھتے ہیں جنہوں نے صدیوں تک

خون چوس رہے۔ اس صورت حال نے ان مشنریوں کو مجبور کیا ہے کہ وہ جگہ جگہ کانفرنسیں کر کے اپنے اہل سفیر سامراج کے تعلق کو دبا دینے کی اسکیمیں تیار کریں۔ اور جو افریقی ملک ابھی تک سامراج کے چھٹے میں ہیں ان کی آزادی کے مطالبات کی تائید کریں، بلکہ مختصر یہ کہ ہر ممکن کوشش سے مسیحیت کو سیاہ فاموں کا مذہب بنا کر پیش کریں۔

اس سلسلہ میں جنوبی افریقہ اور جنوبی افریقہ کے کلیسا کا رویہ ایک مثال کی حیثیت سے دیکھنے کے قابل ہے جہاں کانفرنسیں منعقد کر کے نسلی امتیاز کی مخالفت کی گئی اس طرح اب یہ بھی مشاہدہ میں آئے گا کہ کلیسائی اہل علم بھی افریقی عیسائیوں کو دیے جانے لگے ہیں۔ یہ تمام باتیں اس وسیع منصوبے کا ایک جز ہیں جو افریقہ کی آزادی سے پیدا شدہ نئے حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے بہت ادبی سطح پر تیار ہو رہا ہے اور جس کا ایک اشارہ عیسائی دنیا کے موجودہ پوپ کی ایک حالیہ تقریر سے بھی ملتا ہے جس میں موصوفت افریقہ کو "سج کی نئی سرزمین" کے نام سے یاد فرمایا۔

اس بات کے کہنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ عیسائیت کی تبلیغ کو سامراج سے الگ کرنے کے اقدامات محض دکھاوا ہیں جس سے ایک زوال پذیر طاقت اپنے آپ کو سنبھالنا چاہتی ہے، اور یہی کیا سامراج اس وقت اپنی پالیسیوں کو ہر پہلو سے بدلتے اور ایسی شکلیں اختیار کرنے میں لگا ہوا ہے جس سے افریقی دھوکے میں آسکیں۔ جیسے کہ اقتصادی اور ثقافتی تبادلوں جس کا مقصد ایک نئے انداز سے تسلط برقرار رکھنے کے سوا اور کچھ نہیں۔ ٹھیک جس طرح استعمار اور سامراج اپنا لیا وہ بدل رہا ہے اس طرح اس کی دست راست عیسائی مشنریاں بھی ایک نیا روپ دھارنا چاہتی ہیں۔ اگرچہ دونوں کا مقصد بدستور ایک ہے اور دونوں ایک دوسرے کے معاون و مددگار!

عیسائیت کا تبلیغی نظام اپنے ان نئے طور طریقوں کے ساتھ ساتھ افریقہ میں اپنی کچھ مددگار طاقتیں بھی رکھتا ہے اور وہ دہاں کی وہ حکومتیں ہیں جن میں عیسائیت کا پورا غلبہ ہے۔ اس چیز نے عیسائیت کو افریقہ میں کامیابی کا پدا موقع فراہم کر دیا ہے۔ اور اسی چیز نے ہم پر یہ لازم کر دیا ہے کہ افریقہ میں دعوتِ اسلامی کے مضبوط مرکز قائم کریں ورنہ

ہم اگر اس بارے میں کوتاہی کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسائیت کے اس منصوبے کو کامیابی کی پوری آزادی دے رہے ہیں کہ وہ افریقہ میں اسلام کو باہر سے لا کر تھوپے ہوئے مذہب کی شکل میں پیش کرے اور یہ وہ شکل ہوگی جسے آزاد افریقہ کا ذہن قبول کرنا کبھی گوارا نہیں کر سکتا۔ ہمیں اس خطرہ کی پیش بندی کے لیے پوری حکمت سے کام لینا ہے۔ منجملہ اس کے یہ بھی ہے کہ یہاں اسلامی دعوت کا کام اہل افریقہ ہی کے ذریعہ سے ہو جن میں خود اسلام کی گہری جڑیں موجود ہیں۔

۲۔ سامراج۔ عیسائی مشن اور سامراج جس طرح ساتھ ہی ساتھ افریقہ میں داخل ہوئے تھے اسی طرح ان کی سرگرمیوں میں بھی حالات کے مطابق کہیں کھلے طور پر اور کہیں چھپے طور پر اتحاد قائم رہا۔ ایک طرف مشن کا کام یہ تھا کہ وہ اہل افریقہ کے دین و مذہب اور ثقافت و روایات کی بیخ کنی کرے اور ان کی قومی خودداری کے سوتے خشک کرے، دوسری طرف سامراج کا کام یہ تھا کہ وہ اس خلا سے فائدہ اٹھا کر ان قوموں کو غلام بنائے اور یہاں کی دولت سے اپنی قوم کو مالا مال کرے۔ یہ افریقہ کے درغلای کی بات تھی۔ اور اب جبکہ افریقہ آزاد ہو رہا ہے تو سامراج عیسائی مشنوں کے کام سے ایک دوسرے انداز میں فائدہ اٹھا رہا ہے۔ افریقہ جب آزادی کے مرتد ہوا تو عیسائی مشن کی وسیع حدود و حدود کی بدولت قیادت و حکومت کی باگ ڈور سنبھالنے کے لیے ان کے رنگ میں رنگا ہوا ایک طبقہ تیار ہو چکا تھا۔ اب سامراجی طاقتیں ہر ممکن طریقے سے اس طبقہ کو اپنی جگہ دلاتی ہیں اور امداد کی جو صورت بھی ان کے بس میں ہے (حتیٰ کہ بعض وقت فوجی مداخلت بھی) اس کے ذریعہ اس فوضیہ طاقت کی پشت پناہی کر رہی ہیں، قریب ہی کے گزشتہ سالوں میں دیکھے کہ مشرقی افریقہ کی ریاستوں، کینیا، یوگنڈا، تنزانیہ، جابون، اٹنڈا اور دہوم میں حالات کو جوں کا توں رکھنے کے لیے کس تیزی سے برفنی و مٹی کی آٹاؤں اور اس کے مقابلہ میں زنجبار کی بغاوت کو کس لاہردی کے ساتھ نظر انداز کیا گیا اس لیے کہ یہاں بغاوت اسلامی قیادت کے علاوہ تھی۔ آج سامراجی طاقتیں اپنے اثر کی چھوٹی چھوٹی افریقی ریاستوں کے ذریعے افریقی اتحاد کے نام پر عیسائی قیادت کو مضبوط کرنے اور اسلامی قیادتوں کو ابھرنے سے روکنے میں انتہائی سرگرمی کے ساتھ منہمک ہیں تاکہ اس لیے اس وقت انتہائی افسوس ہوتا ہو جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعض مسلم حکومتیں بھی ان کے جہال میں محسوس نہیں کرتی ہیں۔

اور ایسی تعاون کی راہوں سے دانت یا دانتہ اسلامی قیادتوں کی قیادتوں کی مددگار بن رہی ہیں۔
۲۔ اسرائیل۔ قسری ہم طاقت جو افریقہ میں سرگرم عمل ہو رہا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ اسرائیل سامراج اور
عیسائی شہزادیوں سے الگ نہ کر کوئی کام نہیں انجام دے رہا ہو بلکہ انہیں کے دشمن بنش ایک ہی اسکیم کے تحت عمل پیرا ہو
افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کا موضوع ایک مستقل بحث چاہتا ہو جو کہ ہم مختصر مروج ذیل خلاصہ میں بیان کر رہے ہیں۔
(الف) تاریخی پسلو۔ (ب) ذہنی پسلو۔ (ج) سیاسی پسلو۔ (د) اقتصادی پسلو۔ (ه) پرہیزگشتا۔
(الف) اسرائیلی سرگرمیوں کا تاریخی پسلو۔

سامراج نے یہ بات بھی طرح ذہن نشین کر لی ہو کہ عرب ہی وہ قوم ہے جس نے اسلام کو بڑے عظیم افریقہ تک پہنچایا اور
وہ اب بھی اپنے افریقی بھائیوں کی قوت کا سرچشمہ اور ان کیلئے مرکز قوت ہے۔ نیز یہ بھی کہ افریقی بڑے عظیم کا مستقبل اور
سامراج کے علی الاعظم ہلکی ترقی کے امکانات بڑی حد تک عرب افریقہ کے ہم آہنگ تعلقات پر موقوف ہیں۔ اسلئے سامراج
کی ہوشیاری کوشش رہی ہو کہ وہ افریقیوں کو عربوں سے متنفر کرنے کے تمام وسائل استعمال کرے۔ چنانچہ انہیں
عربوں کو غلاموں کی تجارت اور ان کے ساتھ وحشیانہ سلوک کیلئے مطعون کیا اور اس سلسلہ میں بعض ایسی افواہیں
اور شاذ مثالوں کا پردہ چاند کیا گیا، جن سے کسی بھی معاشرہ کا دامن پاک نہیں نکلا جاسکتا۔ یہ پردہ چاند
اگرچہ افریقی مسلمانوں میں کامیاب نہیں ہو سکا، لیکن یہاں کے غیر مسلم لیڈروں اور تادمین پر اس نے برا اثر
ڈالا اور عربوں کی نسبت مخالفانہ نظریہ پیدا کرنے کا سبب بن کر رہا ہے۔ وہ نظریہ تھی جس کو اسرائیل نے
اپنے پردہ چاند کے لیے استعمال کیا، چنانچہ تاج افریقہ میں غلامی کا موضوع اسرائیلی پردہ چاند کے
ایک اہم باب بن چکا ہے، اسی طرح اسرائیلی پردہ چاند اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کشی میں بہت حد تک
کامیاب رہا جس سے اسرائیل کو اپنا فطری حق داس لینے اور اپنے "صلی وطن" داس جانے میں دھار ہونا پڑا۔
اسرائیل نے اپنے بانی میں اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کو اس ظلم و نا انصافی کے ساتھ خاک پریش کیا جس میں
خود افریقی ایک طرف ایک استعماری قوتوں کے ہاتھوں مبتلا ہے اور ایک اور طرف غیر ملکی اسرائیلی اور افریقی دونوں
نسلی اور مذہبی امتیاز کے سبب مظلوم قومیں ہیں اسلئے انکو دنیا کے ظلم و نا انصافی کا قطع شمع کرنے کیلئے متحد ہو جانا چاہیے۔
یہ قابلِ ملاحظہ ہے اور ناقابلِ اعتنا نہیں اور تاریخی اعتبار سے ان کا رد کرنا بالکل آسان ہو لیکن عربی اور اسلامی
ذہن نے اس کا اجماع بالکل نہیں کیا اور اسکو ایک بدی اور کچھ ظاہر جز سمجھ کر چھوڑ دیا، حالانکہ یہ پردہ چاند تمام
افریقی ممالک میں نہر کی طرح سرایت کر رہا ہو اور عربی افریقی تعاون اتحاد کی راہ میں ایک بڑی کاوش ثابت ہو گا۔

(ب) اسرائیلی سرگرمیوں کا دینی رخ

افریقہ کے اندر اسرائیلی سرگرمیوں میں ایک دینی عنصر بھی شامل ہے اور وہ یہ ہے کہ یوڈی وہاں کے عیسائیوں کے مذہبی جذبہ کی تائید حاصل کرنے کے لیے اپنے معاملہ کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ اسرائیلی حکومت کا قیام دراصل ان مشین گوئیوں کا ظہور ہے جو تمام عیسائی فرقوں کے مقدس صحیفوں "عهد نامہ قدیم" اور "عهد نامہ جدید" میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس بنیاد پر عربوں کے ہاتھوں اس حکومت کا سقوط خود کسی عقیدے کے لیے ایک جسیلیغ اور حکم الہی کی شکست ہے۔ اسرائیل کے لیے ایک بڑی پریشانی یہ بھی کہ عیسائیوں کی مقدس کتابوں میں صاف صاف مذکور تھا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی پر چڑھوانے کے تاثر ذمہ دار یوڈی تھے اور اس لیے یہ کتابیں یوڈیوں کے لیے بھری ہوئی بھی ہیں۔ یہ چیز عیسائی اور اسرائیلی اتحاد کی راہ میں، بالخصوص عوامی سطح پر اتحاد و مفاہمت کی راہ میں ایک سخت رکاوٹ تھی اور عرب یا کسی بھی یوڈو دشمن طاقت کو اسرائیل پر حملہ آور ہونے اور اس کے قلع قمع کر دینے کا بہترین موقع فراہم کرتی تھی۔ لیکن اسرائیل کی مصیبت دنیائے صیہائیت کے مرکزی ادارے کے اس حالیہ فیصلے نے دور کر دی کہ یوڈی سن بیست اقوام حضرت مسیح کے خون سے بری ہیں۔ اور اس لیے اسرائیلی پروپیگنڈا اس فتوے کا اب جتنا بھی سہارا لے دو کم ہے۔ اس کے ساتھ اسرائیل کو ایک اور چیز سے بھی فائدہ پہنچ رہا ہے اور وہ یہ کہ افریقہ کے عیسائی بالخصوص اور دنیا بھر کے ارباب کلیسا بالعموم افریقہ میں اشاعت اسلام کے اندیشے سے بہت خائف ہیں اور اس لیے کسی ایسے مفسرے فریق کے خواہاں ہیں جو اس میدان میں عرب مسلمانوں کے ایک ازلی دشمن کی حیثیت سے ان کا حلیف بن کر رہنا ہو۔

اسرائیل ایک طاقت ان بنیادوں پر عیسائیوں کا تعاون حاصل کر رہا ہے اور دوسری طرف اس کی یکوشش بھی ہے کہ فلسطین کے معاملہ میں مسلمانوں کی کجی کو نوڑ کر ایک بالواسطہ تائید حاصل کر لے۔ اس سلسلے میں اس کے پروپیگنڈے کا رخ یہ ہے کہ فلسطین کا مسئلہ کوئی مذہبی مسئلہ نہیں بالخصوص سیاسی مسئلہ ہے۔ یہ پانی کی تقسیم یا سرحدوں کی تینیت کا معمولی جھگڑا ہے وغیرہ وغیرہ انوس ہے کہ افریقہ کی بعض اسلامی قیادتیں اپنی کم نظری اور اسلامی شہد کی غامی کی بنا پر اسرائیل کی اس حال سے متاثر بھی ہو رہی ہیں اور اسی کے ساتھ ہم اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کر سکتے کہ

بعض عرب سیاسی قیادتیں بھی اپنی جہالت یا طاقت سے اس اسرائیلی فریب کو مدہنچا رہی ہیں۔ وہ بار بار یہ آواز بلند کرتی ہیں کہ فلسطین کا مسئلہ عرب قومیت کا مسئلہ ہے نہ کہ کوئی اسلامی مسئلہ۔ دینی اور پھر اس پرستاروں کا طرز عمل ہے کہ ایسے ہی متعدد دسکوں میں وہ مسلمانوں کے خلاف غیر مسلموں کی ہمنوائی کرتی نظر آتی ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ افریقہ میں حکومتیں دینی یا سیاسی مسلم لیڈر شپ کو اسرائیل کی تائید پر مطمئن کیا جاتا ہے تو وہ فوراً ان عرب ملکوں اور ان کے قائدین کے بیانات و طرز عمل ہی سے اپنے حق میں دلیل لاتے ہیں اور پھر بر ملا کہہ دیتے ہیں کہ قوم و وطن کا مفاد ہر چیز پر مقدم ہے۔

(ج) اسرائیلی سرگرمیوں کا سیاسی پہلو

افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کے پس پشت دراصل سامراجیوں کی شاطرانہ سیاست بھی کار فرما ہے۔ اس سیاست کا خلاصہ یہ ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے نفوذ کی سرپرستی کر کے اس علاقے میں عرب سیاست کا ست اچھا ٹوڑ کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس شکل میں جو افریقی ریاستیں اسرائیل سے تعلقات استوار کریں گی ان سے عرب حکومتیں دشمنی مول لے لیتی ہیں تو اس طرح عرب افریقی اتحاد کے امکانات میں وہ زبردست رخنہ پڑ جائے گا جو عین مطلوب ہے اور اگر یہ حکومتیں اس مسئلہ پر سمجھوتے کی روش اختیار کرتی ہیں اور افریقی ریاستوں کو اسرائیل کے وجود کو ایک حقیقت کے طور پر تسلیم کرنے کی اجازت دیتی ہیں تو اسرائیل کا کام پھر یہ ہوگا کہ عرب افریقی تعلقات میں مستقل زہر چکانی کرے اور سامراج کا آلہ کار بن کر ان ریاستوں کو سامراجیوں کے حلقہ اثر میں لائے۔ اور اس سلسلے میں جو طریقے مفید مقصد ہو سکتے ہیں مثلاً اقتصادی اور فنی امداد یا پروپیگنڈہ اور اس سے بھی آگے دشمنیت و فریب دہی ان سب میں یہ مانی ہوئی بات ہے کہ یہودی اپنا جواب نہیں رکھتے اور خود بھی انہیں بھڑھوتے ہیں کہ اس میدان میں فحشیتاب دہی ہوں گے۔

ایسی طرح خود افریقی سیاست کا ایک پہلو بھی اسرائیل کے لیے درکار ہو رہا ہے اور وہ ہے افریقی اتحاد کے سلسلے میں افریقہ کی عرب اور غیر عرب قیادتوں میں رقابت کا جذبہ۔ کچھ خاص افریقی قیادتیں بھی کی سامراج دشمنی خاک و شہرے بالاتر ہے وہ اس غلو ص کے باوجود اسرائیل کی پشت پناہ بھی ہیں اور یہ صرف اس لیے کہ وہ بعض طاقتور عرب قیادتوں کے

اثر دروش سے خائف ہیں اور افریقہ میں عربی اور اسلامی اثرات کے نفوذ کے فرضی خطرہ کے مقابلہ کے لیے اسرائیل کو ایک مؤثر ڈکاء ٹھہرتی ہیں۔

(۵) اسرائیلی سرگرمیوں کا اقتصادی پہلو۔

یہ ایک گھلی ہوئی بات ہے کہ افریقہ کی اکثر آزاد ریاستیں سامراج کی چھڑی پھنی پساندگی کو دیکھنے کے لیے بیرونی اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی سجدہ محتاج ہیں۔ ان ریاستوں کی اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اسرائیل اپنا بھرپور تعاون پیش کرتا ہے اور کچھ خاص اسباب ہیں جن کی بدولت اسرائیل کو اس ہم بن کامیابی حاصل ہو رہی ہے۔

(۱) یہ کہ قومی لحاظ سے دنیا کی کوئی قوم اقتصادی فراست اور فنی تجارت میں یہودیوں کا مقابلہ نہیں کرتی اور اسی طرح دنیا بھر میں یہودی سرمایہ کا تسلط بھی کوئی دھکی نہیں بات نہیں ہے۔ یہ وہ بری طاقت اسرائیل کو پورا موقع فراہم کرتی ہے کہ افریقہ پر مادی ہتھیار (۲) یہودیوں کی حالیہ کمپنیاں غیر یہودی کمپنیوں میں بھی مختلف طریقوں سے قبضہ ہیں اور اس طرح بین الاقوامی تجارت و صنعت پر ان کا پورا اثر ہے

(۳) اقوام متحدہ کے تحت بین الاقوامی اداروں مثلاً یونیسکو اور پرنسپلٹ باؤزی طاقتوں کے قائم کردہ ایسے اداروں کے اکثر ارکان یہودی قوم سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ افریقی ریاستوں میں اپنے فرائض اسرائیلی پالیسی کے تحت انجام دیتے ہیں۔

اس سلسلے میں ایک مزید بات یہ بھی کہی جاسکتی ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے اقتصادی نفوذ میں ایک بڑی حد تک ان حالات کا بھی دخل ہے جو مسلا فلسطین کے سلسلے میں ظاہر ہوئے ہیں مثلاً خلیج عقبہ اور آجائے تیزان پر۔ اسرائیل کے قبضے نے مشرقی اور وسطی افریقہ میں اسرائیل کے حق میں بڑا نفسیاتی اثر ڈالا ہے۔

(۴) اسرائیلی سرگرمیوں میں پروپیگنڈے کا عنصر

گذشتہ ادوار میں اسرائیلی سرگرمیوں کے دینی، تاریخی یا اقتصادی پہلوؤں کی جو تفصیل پیش کی گئی ان سب سے مل کر اسرائیلی پروپیگنڈہ مشینری کی مکمل تصویر ملتی ہے جو براہ کرم افریقہ پر توجہ دیتی ہے اور مزید برآں ہر شہر میں اسرائیل افریقہ دوستی کی اجنبی قیام کی

جاری ہیں جو اسرائیل سے آنے والے ہماروں کے لیے لیکچروں کا انتظام کرتی ہیں اور یہودی کارندوں اور اہم افریقی شخصیتوں کے درمیان تعارف کے لیے جلسے منعقد کیے جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ تحفے تحائف پیش کرنے اور صحافتی نمائندوں، ریڈیو کے نامہ نگاروں اور کابجوں، یونیورسٹیوں کے پروفیسروں کے لیے سفروں کا انتظام کرنے میں گراں قدر قریں خرچ کی جاتی ہیں اور اسرائیل کے تعلیمی اور فوجی اداروں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کی خبریں افریقی اخبارات میں نمایاں طور سے شائع کرا کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اسرائیل ہر علم و فن کا مرکز اور افریقہ کا بہترین دوست ہے۔

اس سلسلے میں ہمیں یہ بھی کتنا چاہیے کہ اسرائیلی پروپیگنڈے کو ماضی میں جس چیز نے سجدہ فائدہ پہنچایا ہے وہ عرب ملکوں کے باہمی اختلافات تھے۔ اسرائیلی ذرائع بڑی پابندی سے ان الزامات کو نشر کرتے تھے جو ایک عرب فریق دوسرے کے خلاف عالم کو کرتا تھا۔ ان باتوں کی مدد سے اُس نے افریقیوں کے سامنے عربوں کی یہ تصویر پیش کی کہ وہ ایک منتشر اور باہم مخاربات قوم ہیں جن میں کوئی کلمہ اشتراک یا اتحاد رائے نہیں اور اس لیے ان سے تعاون نہ ان پر تکیہ بالکل فضول ہے۔ اسی کے ساتھ اسرائیلی پروپیگنڈہ عربوں اور یہودیوں کے نزاع کی حقیقت سے ناواقف افریقیوں کو یہ اور کرانے میں بھی کامیاب ہوتا رہا کہ اسرائیل ہر سب قیمت پر عربوں سے اپنا جھگڑا طے کرنے اور ان سے مصالحت کرنے پر راضی ہے مگر عرب اُسے مذاکرہ لینے کے سوا کسی بات پر راضی نہیں۔

(۴) بین الاقوامی کمیونزم

کمیونزم کا نام مذاہب کے بارے میں جو نقطہ نظر ہے اس کے تحت اسلام کے بارے میں بھی لکھی گئی اور یہ تصور ہے جس کے نہیں چرکتا کہ اس کو نیت و ناپود کر دیا جائے اور حقیقت اس بات سے نہیں بدل سکتی کہ بعض جگہ وہ سامراج کے خلاف جنگ میں مسلمانوں کو بھی اپنے ساتھ لینے کی کوشش کرتا ہے۔

پنچیک ہے کہ موجودہ حالات میں کمیونزم اسلام کے لیے براہ راست کوئی خطرہ نہیں ہوا لیکن

کہ اس وقت اسے خود اپنے موجود دشمنوں سے فرصت نہیں ہے۔ لیکن واقعات و حالات کا طبعی انقلاب کسی سخت ٹکراؤ کا موجب بھی بن سکتا ہے۔ آج کیونٹ کوشاں ہیں کمزوروں اور طالب علموں کی تحریکوں اور کسانوں اور غفلت پیشہ وروں کی نمائندہ اکھنوں پر غالب ہو جائیں اگر ان کو اس ہم میں کامیابی ہو جاتی ہے تو لازماً یہ طبقے اسلام کے ہاتھ سے نکل جائیں گے جیسا کہ روسی اور چینی در سگا ہوں سے قلعیم پا کر آنے والے طلباء کا حال یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ اسلام اور اسلامی روایات کا ادنیٰ احترام تک اپنے دل میں نہیں رکھتے۔

افریقہ میں اسلام کے لیے کیونٹ کم کا خطرہ اس لیے اور زیادہ قابلِ فکر ہے کہ وہاں دینی تنظیمیں اور اسلامی شعور کمزور ہے اور اس پر مستزاد یہ ہے کہ وہاں کی اسلامی جماعتیں بڑی قوامی کیونٹ کم سے کافی قریب بھی ہیں۔

(۳) مسلمانوں اور عربوں کے لیے موافق حالات

افریقہ میں مسلمانوں اور عربوں کے لیے صرف ناموافق اور مخالفت حالات ہی نہیں ہیں بلکہ کچھ موافق اور سازگار حالات بھی پائے جاتے ہیں اور بشرطِ کوشش ان سے کافی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے مثلاً (الف) جنوبی افریقہ اور راجوڈیشیا میں افریقی عوام اور وہاں کی نسل پرست قلمی حکومتوں کے درمیان جو کشمکش برپا ہے اسکی وجہ سے افریقیوں میں ایک بڑی جماعت عرب اور اسلامی حکومتوں کی طرف دیکھتی ہے اور ان کو ہر جگہ ایک طائفہٴ عنقریب تصور کرتی ہے۔ خواہ اقوام متحدہ کا دائرہ ہو یا اس کے باہر جو صورتِ حال عربی اور اسلامی مسائل میں پھیل رہی ہے۔ کی ہمدردیاں حاصل کرنے کا بہترین موقع فراہم کرتی ہے اور افریقہ میں اسلامی اخوت کو مضبوط کر کے وہاں کے مسائل میں سرگرم کرنے کا بھی !

(ب) عیسائی دنیا میں اب تک اس تہمت سے بری نہیں ہو سکا کہ وہ سفید فام سامراج کا دین ہے۔ کلیسا نے اس الزام کی تردید میں ہر طرح کی کوشش کر ڈالی مگر وہ لوگوں کے ذہن سے اس تصور کو ختم کرنے میں ناکام رہا۔ اس لیے ابھی کچھ وقت تک ضرور عیسائی تنظیم کے پھیلنے اور مقبول ہونے میں یہ تصور آڑے آتا رہے گا۔ اس ذریعہ سے اگر مسلمانوں

فائدہ نہ اٹھایا تو وہ ہمیشہ اپنی اس غلطی پر کھٹ افسوس ملتے رہیں گے۔

(ج) تجربہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ کثرت پرست آبادیاں افریقہ میں اسلامی دعوت کو قبول کرنے میں سب سے آگے ہیں اور اس سلسلہ میں کوئی بھی منظم کوشش کی جائے تو ان کی بہت بڑی تعداد کو اسلام کا حلقہ پوش بنایا جاسکتا ہے۔

(د) اسلامی ملکوں کی آزادی کے ساتھ ہی عربوں اور دوسرے مسلمانوں سے بہتر تعلق قائم کرنے کا طبعی رجحان، ان حکومتوں کا تعاون حاصل کرنے اور انکی جغرافیائی پوزیشن سے فائدہ اٹھا کر کسی بھی وسیع اسلامی منصوبے کو بروئے کار لانے کا بہتر بھی موقع فراہم کرتا ہے۔

(ه) افریقہ میں بھی حسب فطرت لے کر کل سے ایسی حرکتیں سرزد ہونا شروع ہو گئی ہیں جن سے ہمیشہ ہی دوسری قوموں میں نفرت کا جذبہ بھرا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی یہ جذبہ ابھرنے لگا ہے اور یہودیوں کے دھوکے، قریب اور رشوت کے ذریعہ لوگوں کو ہمنوا بنانے کی مذہب عادتیں، جوں جوئی ظاہر ہو رہی ہیں۔ افریقہ میں ان سے نفرت پیدا ہوتی جا رہی ہے اور وقت کے ساتھ اس میں اضافہ ہی ہوگا۔ ہمیں اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے۔

(۴) ضروری اقدامات

(الف) سیاسی میدان میں :-

سیاسی پہلو سے عرب اور دیگر اسلامی حکومتوں کے درمیان ایک مشترک فائدہ عمل تیار ہونا چاہیے جس میں تمام حالات اور تقاضوں کو مد نظر رکھا جائے اور اس میں اسرائیل سمیت تمام سامراجی اور نسلی طاقتوں کے خلاف افریقی حکومتوں سے تعاون کے امکانات کا شدید جائزہ بھی شامل ہو۔ یہ سیاسی لائحہ عمل کو تیار کرنے میں زیادہ سے زیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے، اس لیے کہ ہمارے سیاسی موقف میں اگر کوئی خامی رہ گئی تو اس کے نتیجہ میں ہمارے بڑے بڑا پروپیگنڈہ اور موثر سے موثر اقتصادی تعاون بھی بے کار جاسکتا ہے۔

(ب) پروپیگنڈہ کے میدان میں :-

ایک ایسی پروپیگنڈہ تنظیم جس کا تعلق صرف افریقہ سے ہو، ناگزیر ہے، اس کے ذریعہ

ان تمام الزامات کی تردید کی جائے جو سامراج نے عربوں پر لگائے ہیں اور جن کی نشر و اشاعت برابر مشنریوں اور صیہونی مرکزوں کی طرف سے ہوتی رہتی ہے، اسی طرح کچھ ملکوں میں مسلم صحافت (پریس) قائم کرنے کے متعلق غور و فکر کرنا ضروری ہے۔ اس سلسلے میں نوجوان طبقہ کو صحافت اور نشر و اشاعت کے کاموں میں مہارت حاصل کرنے کے لیے پورا تعاون دیا جائے تاکہ وہ قدیم و جدید طور پر نشر و اشاعت کے ذرائع سے سارا جہوں کی اجارہ داری کو ختم کر سکیں۔ اسی کے ساتھ کچھ بھی ضروری ہے کہ اس عداوت کو کم کرنے کی کوشش بھی کی جائے جو عرب اور مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلموں کے دل میں موجود ہے۔

(ج) ثقافتی میدان میں

ثقافت کی راہ سے افریقی حکومتوں کے ساتھ تعلقات کو مضبوط بنانے کے لیے عرب اور دیگر مسلمانوں کے سامنے ایک وسیع میدان ہے۔ یہاں مسلمانوں کی موجودہ تعداد اور اسلامی عربی ثقافت کی طرف ان کا طبعی رجحان اس مہم کو بہت زیادہ سہل بنا دیتا ہے۔ بشرطیکہ نظم اور مسلسل طور پر اس کیلئے کوشش کی جائے۔ ہم اس کے لیے مندرجہ ذیل تجاویز پیش کرتے ہیں:-

(۱) جس علاقے میں بھی مدرسین اور واعظین کی ضرورت ہو برابر اور فوراً فراہم کیے جائیں۔

(۲) عربی اور اسلامی تعلیم کے لیے ایسا نصاب تیار کیا جائے جو افریقی ماحول اور حالات سے میل کھاسکے، نیز اس کے لیے نصاب کی کتابیں طبع کرانی جائیں۔

(۳) عرب اور دیگر اسلامی ممالک کی یونیورسٹیوں اور کالجوں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کے لیے تعلیمی وظائف جاری کیے جائیں اور مذہب و زبان کی تعلیم کے ساتھ دوسرے علوم کی تعلیم کا اہتمام بھی کیا جائے۔

(۴) افریقہ کے تمام موجودہ مدارس اور کالجوں کو ہر ممکن امداد کے ذریعہ مستحکم بنایا جائے اور حسب ضرورت مزید مدارس کھولے جائیں۔

(د) اقتصادی میدان میں

گزشتہ سطور میں ہم نے تفصیل کے ساتھ افریقہ کے لیے اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی ضرورت کا ذکر کیا ہے۔ بلاشبہ ہی وہ خلا ہے جس سے سامراجی افریقہ صیہونیت کو فائدہ

اٹھانے کا موقع مل رہا ہے، اس لیے عرب اور دیگر مسلم حکومتوں پر لازم ہے کہ وہ اس مقصد کے پیش نظر کوئی خاص پروگرام تیار کریں۔ مثال کے طور پر ہماری یہ تجویز ہے۔

(۱) قرض دینے کے لیے ایک مالی ادارہ کا قیام، اور افریقی ممالک میں مسلمانوں کے سرمایہ لگانے کی حوصلہ افزائی اور ان تمام سرکاری اور پرائیویٹ کمپنیوں کا استحکام جن کے مالک مسلمان ہیں۔

(۲) ایک سرمایہ کار کمپنی کا قیام، جس میں افریقی اور غیر افریقی لوگ شریک ہوں۔

(۳) مسلمان اور عرب مدرسوں، انجمنیہ و علمی اداروں کے افریقہ جانے کی حوصلہ افزائی، اور ترقی و خوشحالی کے تمام منصوبوں میں افریقیوں کے ساتھ تعاون۔

(۴) ان تمام مسلمان اور عرب حکومتوں کو جو افریقہ کی مسلم نوآبادی حکومتوں کی مالی امداد کر سکیں اسکی ترغیب دی جائے

(۵) افریقہ میں غیر افریقی اسلامی ملکوں کے جو باشندے آباد ہیں ان کی متعلقہ حکومتوں کو مزید کیا جائے کہ وہ ان باشندوں میں تنظیم کی صورت پیدا کریں۔ نیز کوشش کریں کہ وہ لوگ افریقہ کی اسلامی جماعتوں سے قریب ہوں اور اسرائیلی سرگرمیوں پر خصوصی نظر رکھیں۔

واللہ اعلم

غذائیت سے بھرپور ایک اعلیٰ درجہ کا مرکب ہے۔
اس کے استعمال سے جسم میں نیا خون پیدا ہوتا
ہے اور بھوک خوب لگتی ہے۔ آپ کے سانس
نظام عضوی کو دوبارہ پیکر بنا دیتا ہے۔



دواخانہ طبیہ کلچر اسلام آباد

دربارِ عالمگیری

(گذشتہ سے پیوستہ)

(جناب ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی اہل لے)

عربی اصول و قواعد کے مطابق قرآن پاک کے مطالب اور مفہیم کے بیان کرنے کا نام علم تفسیر ہے۔ اسی استعداد اور مشق و ہمارت پیدا ہونا جس کے واسطے اسے احکام شرعیہ کا باطن و جوہ اور صحیح طریقہ پر استنباط ہو سکے اور معانی قرآن تک رسائی، اس فن کی غرض و غایت سمجھی جاتی ہے، کلام الہی اس کا موضوع ہے جو بلاشبہ سراسر حکمتوں اور اسرار سے مالا مال ہے۔

پچھلے ادوار اُٹھنے اس میں گزر چکا ہے کہ عہد صحابہ میں تفسیر اور آیات قرآنیہ کے افہام و تفہیم کا خاصا درج تھا اور وہ اہل علم و علماء اور صحابہ جن کو مفسرین کا شیخ کہا جائے حضرت علیؓ عبداللہ بن مسعودؓ عبداللہ بن عباسؓ ابی بن کعبؓ اور زید بن ثابتؓ سمجھے گئے اور سمجھے جاتے ہیں۔ عبداللہ بن مسعودؓ کی مرویات کا شمار حضرت علیؓ کی مرویات سے زائد ہے۔ عبداللہ بن عباسؓ کو ترجمان القرآن، جبر اللہ اور رئیس المفسرین کے القاب سے یاد رکھا گیا۔ اور یہ ان کا ایک امتیازی وصف گنا گیا۔ ابی بن کعبؓ کو سید القرآن کا لقب دیا گیا۔

یہ دور ختم ہوا ہی تھا کہ تابعین کا دور آیا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے تلامذہ میں حضرت مجاہد بن جبرؓ سعید بن جبیرؓ عکرمہؓ طاؤس بن کيسانؓ حضرت عطاء علماء مکہؓ میا آتے ہیں۔ عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں میں علماء کوثر زائد ہیں اور ان میں طلحہ بن قیسؓ اور ابی بن

ممتاز ہوئے جن بھری، عطارد بن ابی سلمہ صفاک بن مزہم اور قنادہ بن دعلجہ بھی فن تفسیر میں پیشوا رہی سمجھے گئے۔ علاوہ ازیں حمد بن عیسیٰ کے بعد مفسرین کے ایک طبقہ نے صحابہ و تابعین کے اقوال پر مشتمل تفسیریں لکھیں اور سفیان بن عیینہ، وکیع، شعب بن جراح اور اسحق بن راہویہ کا شمار اسی طبقہ میں کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد ایک طبقہ اور پیدا ہوا اور اس نے تفسیری احادیث و اقوال سے اسناد کا حذف کرنا شروع کیا ابو اسحق زجاج ابو علی فارسی ابو یزید نقاس اور جبر بن نحاس اس میں مشہور ہوئے اور واقعہ یہ ہے کہ تفسیر میں خارجی اور ناطائے عناصر کا سلسلہ اس وقت شروع ہوا جب اسناد کے حذف کے ساتھ ساتھ مفسروں نے سلف کے ناتمام اور مختصر اقوال بیان کرنا شروع کر دیے۔ اس پر متنازعہ آگے چل کر علماء سلف کے اقوال تقریباً ترک ہوئے اور طلبہ و اساتذہ نے تفسیر پر ہوئی، اپنے اپنے ذوق کے مطابق اگر اقوال نقل ہوئے تو خوش منہی کے شعور کے ساتھ یہ بھیچ کر کہ باتیں انھیں بزرگ کے فصیح سمجھی جاتے تھیں اور اسی طرح نقل ہوئیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اب تک جو کچھ بھی تفسیری سلسلہ میں کام ہوا اور تصانیف کی گئیں ان میں نقل کو زائد دخل رہا۔ لیکن چوتھی صدی ہجری میں مسلمانوں میں جب مختلف علمی تحریکیں پیدا ہوئیں، صرف و نحو بلاغت معانی بیان فقہ منطق فلسفہ کلام تصوف کے موضوعوں نے رواج پایا اور ان میں سے ہر فن کے ماہرین نے تفسیریں لکھیں تو اپنے فن کا پورا غماز کر دیا۔ کلام پاک کے الفاظ اور آیات کو اپنے فن کے نادرۃ نظر سے دیکھا اور اسی اعتبار سے اس کی توضیح اور تفسیر پر زائد زور دیا۔ زجاج و احمدی ابو حیان و طبرہم نے اپنی تفسیروں میں عقلی تناسب اور دمج و اعراب کی بجائش نہیں۔ عقلی نے تفسیر کی شان سے نقص و حکایات کا اضافہ کیا اور قرطبی نے عقلی نقطہ نظر کو بالآخر رکھا۔ امام رازی نے مسئلہ بحث جس شان سے چھیڑی اور اس طوالت کے ساتھ کہ تفسیر رازی کے مطالعہ کرنے والے یہ کئے بغیر نہ رہ سکے کہ تفسیر رازی میں تفسیر کے سوا کچھ موجود ہے۔

سلسلہ کلام یوں ہی ہوا کہ اگر تمام اقسام و انواع تفسیر کو روشنی میں لایا جائے تو بات کمال تک پہنچے اس لیے علماء اخلاف کی تفسیروں ہی کے اشاروں پر اکتفا کرتا ہوں

امام زرخش نے تفسیر کثافات لکھی اور اس کے متعلق خود فرمایا

ان التفاسیر فی الدنیا بالعد
تفسیروں کا اگرچہ کوئی شمار نہیں ہے لیکن
ولیس فیہا العمدی مثل کثافات
ان میں میرے نزدیک کثافات جیسی کوئی نہیں
ان کنت تبعی الہدی فالزم قرأتہ
اگر تم ہدایت کے جوہر تو اس کا مطالعہ
فما الجہل کمال الداء والکشاف کثافات
رکھو، ہمالت بیمار ہے اور کثافات
اس کا علاج۔

وہ ممتاز علماء اصناف جنہوں نے تفسیریں لکھیں ان کے اسماء اگر اسی ترتیب سے دیے ہیں۔

- (۱) تفسیر دکیج۔ امام دکیج بن جراح کو فی شاگرد امام اعظم المتوفی ۱۹۰ھ
- (۲) تفسیر النسخی۔ قاضی امام حافظ ابراہیم بن متعل المتوفی ۲۹۵ھ
- (۳) تفسیر الماتریدی۔ امام محمد بن محمد بن محمود امام المتکلمین المتوفی ۳۲۲ھ
- (۴) تفسیر ابی الیث۔ نصر بن محمد فقیہ سمرقندی المتوفی ۳۸۳ھ
- (۵) تفسیر کثافات۔ ۲ جلد علامہ ابو القاسم محمد بن عمر زرخش المتوفی ۵۲۵ھ
- (۶) تفسیر الخوازمی۔ ابو الحسن علی بن عمران المتوفی ۵۲۹ھ
- (۷) تفسیر العلائی۔ ۱۰ مجلدات۔ علامہ محمد بن عبد الرحمن بخاری زاہد المتوفی ۵۴۶ھ
- (۸) تفسیر التانی۔ امام ابو نصر احمد صاحب فتاویٰ عتابیہ المتوفی ۵۸۶ھ
- (۹) تفسیر البکیر۔ ۲۰ مجلدات۔ شمس الدین ابو الطغر یوسف سبط بن جوزی المتوفی ۶۵۴ھ
- (۱۰) تفسیر ابو المعالی۔ ۲ مجلدات۔ برہان الدین بن ناصر حسن المتوفی ۶۸۹ھ
- (۱۱) تفسیر البیہقی۔ سعید الدین عبد العزیز بن احمد المتوفی ۶۹۳ھ
- (۱۲) تفسیر دارک التنزیل۔ ۴ مجلدات۔ حافظ الدین نسفی صاحب کسر الدقائق و منار المتوفی ۷۱۱ھ
- (۱۳) تفسیر سراج الدین۔ علامہ یوسف بن عمر بن اسحاق محدث ہندی المتوفی ۷۱۳ھ
- (۱۴) تفسیر البارقی۔ علامہ اکمل الدین محمد صاحب عنایہ المتوفی ۷۵۵ھ
- (۱۵) کشف التنزیل۔ ۲ جلد ابو بکر بن علی مصری فقیہ المتوفی ۷۵۵ھ
- (۱۶) تفسیر الزمخردی۔ علامہ سید شرف الدین علی بن محمد جہانی المتوفی ۸۱۶ھ

- (۱۷) تفسیر تیسیر الرحمن ۲ جلد علی بن احمد گجراتی المتوفی ۸۲۵ھ۔
 (۱۸) تفسیر بحر مروج۔ ملک العلماء قاضی شہاب الدین جون پوری المتوفی ۸۲۵ھ۔
 (۱۹) تفسیر اربعہ المضار۔ علامہ شیخ محمد بن احمد مکی المتوفی ۸۵۵ھ۔
 (۲۰) تفسیر ذخیرۃ الفقہ شمس الدین محمد علی بن امیر حاج شایح منیہ المتوفی ۸۵۵ھ۔
 (۲۱) تفسیر الحامی فی تفسیر سورۃ النصر نور الدین عبدالرحمن المتوفی ۸۹۵ھ۔
 (۲۲) تفسیر سورۃ الفاتحہ۔ مولانا معین الدین صاحب معارج الجنۃ المتوفی ۸۹۵ھ۔
 (۲۳) تفسیر ابن کمال پاشا۔ علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان دومی المتوفی ۹۲۵ھ۔
 (۲۴) تفسیر ارشاد الفصل السلیم الی مزارا الکتاب الکرم شیخ الاسلام مفتی ابوالعزیز عبادی المتوفی ۹۸۲ھ۔

- (۲۵) تفسیر سوطع الامام شیخ فیض اللہ حنفی شاعر دربار اکبر المتوفی ۱۰۱۵ھ۔
 (۲۶) تفسیر القرآن جامی ثانی علامہ یعقوب المتوفی ۱۰۲۳ھ۔
 (۲۷) تفسیر عقد الجواهر تفسیر سورۃ کوثر شیخ عمر بن نجیم صاحب بحر الرائق المتوفی ۱۰۵۵ھ۔
 (۲۸) تفسیر القاری۔ ملا علی قاری علی بن سلطان محمد مکی المتوفی ۱۰۱۴ھ۔
 (۲۹) تفسیر روح البیان۔ مجلدات۔ علامہ شیخ اسماعیل آفندی المتوفی ۱۱۱۴ھ۔
 (۳۰) تفسیر ملا جیون یعنی تفسیر احمدی جبرک پودا نام ہے التفسیرات الاحمدیہ فی بیان الآیات الشرعیۃ۔

ملا جیون احمدی علوم متداولہ کی تحصیل سے تیار ہوا فاضل نہیں ہوئے، مگر کاصورت سولہواں سال تک صاحب اس کو کھنا شروع کیا اور اکیسویں سال میں پہنچے تھے کہ اس سے فراغت حاصل کر لی اور قبولی ملا صاحب یہ زمانہ وہ تھا جب کہ علوم عقلیہ کی طرف لوگوں کی توجہ عام تھی اور نتیجہ فطرت سے ان کو کم کم ہی سود کار تھا۔ زمانہ محمدی الدین محمد ادنگ زیب کا تھا۔ شرع اور احکام شریعہ کا دوسرا دور تھا، متعدد شریعہ کا قیام اور رسوم کفریہ کا زوال ہوا تھا۔ باوجود مصنف کی کم عمری کے پھر بھی یہ کتاب ایک سواد کی کتاب تیار ہونے کے سامنے آئی۔

۵۔ یہ امام فخر الدین رازی کا تفسیر کبیر کے حاشیہ پر مصر میں طبع ہو گئی ہے۔

اب یہ گئی یہ بات کہ قلم صاحب کی اس طرف باوجود صغر سنی توجہ کیوں ہوئی، باوجود بچہ مال و زر کی تنہا
حققی نہ شاہی انعام و اکرام کی آرزو دل میں، اس کا حمد و الثناء لکیری کے ذکر اور مال لکیری کی داعی و
تائش کے بعد ایک موقع پر اس طرح اظہار کرتے ہیں۔

ولیس هذا المدح من اطع الله الدنيا	میں نے جو تائش کی وہ دنیا کی لالچ میں
وطلبا للامثال والتمين بيل	نہیں کی نہ گراں قدر انعام کی تمنا میں
حسبة لله وحرصا لازدياد	بلکہ خدا واسطے اور دین کی بڑھوتری کی
الدين اذ لم اكن من اهل	لالچ میں اس لیے کہ میں اس طرح کے
هذا الشأن ولا من فرسان	لوگوں میں نہیں ہوں اور نہ اس میدان کا
هذا الميدان.	مبار ہوں۔

اور اس موضوع پر قلم اٹھانے کی توجیہ قلم صاحب نے اپنے قلم سے یہ کی ہے۔

وقد كنت قد ليما اسمع من	حرف سے میں بڑے لوگوں کی نافرمانی
افواه الرجال الكرام ان الامام	آیا تھا کہ امام غزالی نے جو اسلام کے
الغزالي الذي هو من اجلة	بڑے علماء میں شمار ہوتے ہیں انہوں نے
علماء الاسلام قد جمع آيات	اپنی طائفت اور استعداد بھر وہ آیتیں
الاحكام بحسب الطاقة والامكان	ایک جاکل تھیں جن سے احکام شریعہ کا
حتى بلغت خمس مائة بلا زيادة	استنباط ہوتا ہے، ایسی آیات کا شمار
ولا نقصان.	پانچ سو سے تنہا نہ نہیں نہ کم ہے۔

اور شاید انہیں اس کتاب تک رسائی نہ ہوئی چنانچہ نفس موضوع کا اشارہ وہاں سے ملے ہی خود
کرمیت باغی اور یکم شروع کر دیا۔

فاصرت بلسان الالهام.....	لسان نبی کے حکم پر میں نے اللہ کی مدد اور
ان استبطنها بعون الله تعالى و	توفیق کو سہارا بنا کے احکام کا استنباط
توفيقه..... فاخذت اجمع	کرنا شروع کر دیا میں نے وہ آیات جمع
الآيات التي استنبطت عنها	کرنا شروع کر دیں جن سے میں نے قواعد

الاحکام الفقہیہ والقواعد الاصلیۃ
والمسائل الکلامیۃ ثمر
امول عقائد اور مسائل فقہیہ کا انتخاب
کیا پھر میں نے بہترین طریقہ پر ان کی تفسیر
اور شرح لکھی تو مکمل طرز بیان کے ساتھ۔
وشرحہا باکمل جہت من العزیر۔

تفسیر احمدی لکھتے وقت مامعاب کے پیش نظر مختلف فنون و علوم کی کتابیں تھیں مثلاً تفسیریں
میں انوار التنزیل اور مدارک التاویل اس کے علاوہ اتقان فی علوم القرآن، شرح دقایق ہدایہ معہ شرح
فتاویٰ حمادیہ، حاشی، توضیح التوحیح، شرح عقائد تفتازانی اور حاشیہ خیالی وغیرہ وغیرہ، انہی تفسیر
میں مامعاب نے یہی نہیں کیا کہ جو کچھ ان کتابوں میں لکھا ہے اسی کو نقل کر دیا، بلکہ ان میں اپنی
طرت سے اور اضافے بھی کیے۔

وقد الحققت الیہا بعض مآذکر
فی کتب السیر والحدیثین فضلا
علیٰ ما اوردہ بعض المفسرین
وضممت الیہا من الاجاث
الشریفۃ والنفیس اللطیفۃ
ما لم اظفر فی کلامہم بالتصریح
بہا ولم اجد الاشارة الیہا۔
بعض مفسرین نے جو کچھ لکھا ہے اس کے
علاوہ سیر کی کتابوں اور محدثین کی لکھی
باتوں میں سے بھی میں نے اس میں اضافے
کیے ہیں اور بعض ادنیٰ و ادنیٰ جو پیش آئے
لطیف لطیف تھے بھی میں نے بڑھا دیے
ہیں، وہ ایسے ہیں کہ میں نے دوسروں کے
بیان میں اس طرح کھل کر لکھے ہوئے نہ
پائے اور میں نے ان کے اشارے بھی
نہ دیے۔

علوم قرآنیہ اور ما یتعلق بالقرآن پر مقدمہ میں اجمالی بحث کی ہے اور بہت ہی جامع
ہے۔ احکام قرآنیہ کے انتخاب میں ترتیب قرآنی کو ملحوظ خاطر رکھا ہے۔ سورہ فاتحہ میں ان کی
لئے میں مسائل کی تفصیل اور تعین نہیں ملتی، ہاں اس میں کچھ احکام فقہیہ مسائل کا بیان اور
توجید وغیرہ وغیرہ کی جھلک ملتی ہے۔ اس کے بعد سورہ بقرہ سے یہ مسائل منبج ہوتے
ہیں کہ تمام ایثار میں اصل اباحت ہے، غلاذ اور ذکوۃ کی فرضیت کا بہتہ کتاب ہے حمدت انبیاء

عدم امت کفار اور اجماع کی بحیثیت فضا کی شہدا، ایمان بفضل، وجوب قصاص یا عفو وغیرہ کے مسائل کا مختلف آیتوں سے استخراج کیا جاتا ہے

ایک آیت کا صاحبِ مسئلے کے اس پر ایک عنوان قائم کرتے ہیں، حالانکہ بطریقِ عنوان کا آیت سے کوئی تعلق ظاہر نہیں ہوتا لیکن اپنے اندازِ بیان اور منکر و مخدوم سے اپنا مدعا ظاہر کر لیتے جاتے ہیں اور سننے اور سمجھنے والا مطمئن ہو جاتا ہے۔ بیشتر مسائل میں علماء کے اختلافات کی پہلے تصریح کرتے ہیں ان کی آراء نقل کرتے ہیں۔ ان پر عالمانہ بحث کے بعد مرجعِ بات کو شرح و بسط کے ساتھ دلائل اور مبرہن کر دیتے ہیں۔ کہیں پہلے آیت اور اس کا شانِ نزول بیان کیا پھر مختصر الفاظ میں اس کی تفسیر کی اور دوسری آیات کو سامنے لاکے اس کے مطلب کی وضاحت کہیں نسخ اور انسا کے معانی کی وضاحت کی، پھر دونوں میں فرق ظاہر کیا، پھر کتاب کے سنت سے منور ہوئے یا نہ ہونے کی بحث کی پھر خفیہ کا مسلک کہ سنت سے کتاب کا نسخ جائز ہے اور شوافع کے نزدیک نہیں اس کی تصریح کی اور آخر میں لکھ دیا۔

و نحن نقول ان النسخ ليس
بمتبدل في الواقع بل هو
بيان محض فجاز ان يبين الله
مدة انتهاء كلام رسوله
هم کہتے ہیں کہ واقعۃً نسخ سے تبدیل
نہیں ہوتی، بلکہ وہ محض بیان ہوتا ہے
اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے کلام کی انتہا
مدت انتہاء کلام رسوله اور صولہ
مدت انتہاء کلامِ سابقہ
نور الانوار اصول فقہ کی کتاب ہے اس میں خفیت کو جس طرح مستحکم اور مضبوط کیا گیا ہے

اسی طرح تفسیر احمدی میں بھی احسان سے قیاس ہی قیاس کی حکمرانی کا اعترافِ نسخ کر کے
قرآن اور سنت رسول کو خفیت کا نشانہ مولد بنانے کی پوری پوری سامعی جمیلہ مثال ہیں۔
تفسیر احمدی میں کئی مقامات پر تلامیون علیہ الرحمہ کے کچھ تفردات بھی ہیں۔
تفسیر میں آیات

وقالوا هذه انعام وحرث حبر لا يطعمها الا من نشاء من عہم
وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذکرون اسمہا علیہا افتراء

علیہ سيجز یہم بیا کا ذوالفیترون :-

کی مکمل لفظی تحقیق اور تفسیر کے بعد عام علماء نے جن جن مسائل کا ان سے استخراج کیا ہے اس کو ظاہر کرنے کے بعد خصوصی اور اور مسائل کا مآ صاحب استنباط کر کے لکھتے ہیں۔

ولعمری ان ما اخبر الله تعالى

بمشاعة حال الکفار فی ذلک

اصدق دلیل علی بطلان هذه

المرسوم البی اشهرت بین بعض

الانام وتغرد بهذا خاطری و

هو اعلم بحقیقة الحال۔

ہے اور اس بات کے بیان میں صرف

میرے ہی ذہن کی رسائی ہوئی ہو اور

اللہ حقیقت حال سے زیادہ واقف ہو۔

ملا عبد السلام

قصبہ دیوہ ضلع بارہ بکی (اتر پردیش) کے رہنے والے تھے۔ وہاں ہی پیدا ہوئے لیکن تحصیل علوم متداولہ کی اپنے نانا ملا عبد الکرم کے پاس قصبہ کاکوری ضلع کھنڈ میں رہ کے کی۔ ان کا سلسلہ نسب امام زین العابدین بن امام حسین بن علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تک منسبی ہو رہا ہے تحصیل علوم کا کچھ زمانہ ملا عبد السلام لاہوری تلمذ فتح اللہ شریازی لقب بہ عضد الملک کے پاس بھی گذرا ہے۔ حمید شاہجہانی میں مؤخر الذکر حمید شاہجہانی میں مدرس تھے۔ اپنے استاد کی وفات کے بعد ان کی جگہ انھوں نے لی۔ ملا عبد الکرم والد ملا قطب الدین سہا لوی ملا دنیا مال جو رہا اور ملا عبد القادر قادری ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں اور شاید یہاں لغت نہ ہو کہ اس علم میں ہندوستان بھر کا سلسلہ تلمذ انھیں شخصیتوں پر منسبی سمجھا گیا ہے۔ شاہ نواب علی کشف التواری میں لکھتے ہیں :-

ملا عبد السلام مرحوم کا شاگرد ملا شیخ عبد الکرم دیوہ دہلی کردہ انصہرت

بودند و محمد سلطنت شاہجہاں اولاً مدرس مدینہ لاہور علیہ مفتی لشکر بادشاہی گشتند
از علمائے قول اس وقت بودند در قصبہ دیوہ حویلی کہ واقع مجامعی جلالت محل
سکونت شان بود نیز صبیہ خود را بہ کرمہ بودند مع قدرے زمین مزدوح چک بستہ
از موضع ادھیامو دیہ معانی و زمین داری خود چنانچہ نواسہ اور برکن قاضی اندیشہ
ان کو حمد عالمگیری میں فخر علماء سمجھا گیا۔

درد محمد خوش نظیر نہ داشت بادشاہ بہ سبب اسنادیش و تبحر علوم بسیار اکرام او
میکرد و نزد خودی نشانہ سداقلے اردوئے معلی بنام ملا بود چنانچہ تاجر حدہ محمد
خدمت مذکورہ از دقت نظر پیدا داشت۔

یہ صاحب تصانیف بھی تھے، تہذیب اور منار الاصول کی شرحیں انھوں نے لکھیں اور
ایک کتاب فن حکمت و منطق میں بھی انشراحات معالیہ کے نام سے کتب خانہ انوریہ کا کوئی
پس تکی موجود ہے۔ یہ کتب آپ نے اپنے فرزند شاہ ابوالمعالی کے لیے ان کے زمانہ درس میں
لکھی تھیں۔ ان کا منار قصبہ دیوہ میں ہے۔ راقم السطور کہ اس کی زیارت کا موقع ملا ہے۔
(باقی)

لے کشف التواری صفحہ ۱۳۶، ۱۳۷ رسالہ بارخ و بہار شیخ خیر الزمان صدیقی لکھنؤی۔

افسوس کی اشاعت خاص

بِیادِ حَضْرَتِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ یُوسُفَ رَحْمَۃُ اللہِ عَلَیْہِ

حضرت مولانا مرحوم کی تبلیغی دعوت کے تسکری اور علی پہلوؤں کو سمجھنے
کا ایک مستند ذریعہ ہے۔
دوسروں کے مضامین کے علاوہ خود مولانا کی تقریروں اور مکتوبات کے مرزبان۔
دوسرا ایڈیشن قیمت علاوہ مصلو لڑاک - ۲/- مدد ہے

ایک سانحہ

حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی مقیم مدینہ طیبہ کی وفات

آج ہی سہ ماہی کے حضور و معرکے دریا کی اسی عظیم ساحل کی خبر لی کہ شیخ وقت اور میل القدر عالم دین حضرت مولانا جید عالم صاحب بیرٹھی رحیم دینہ طیبہ کا وصال ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہم اغفرلہ وارحمہ واکرم نزلہ والحقہ بلسفہ الصالحین من عبادک الذین رضیت عنهم ورضوا عنک۔

اس دنیا میں کسی آدمی کا پیدا ہونا اور اٹھ جانا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے۔ روزانہ ہزاروں انسان اس دنیا میں آتے ہیں اور اسی طرح ہزاروں موت کے وار سے بچے جاتے ہیں، لیکن وہ بندے جو اپنے احوال و احوال اور فیوض و برکات کے لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے وارث ہوتے ہیں ان میں سے کسی کا اٹھ جانا بلاشبہ انسانی دنیا کے لیے بہت بڑا معجزہ و تاج محمد سے زمین و آسمان بھی متاثر ہوتے ہیں۔

مسح بخاری شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مذکور ہے۔

یہ ذہب الصالحون الاول فالاول اثر کے نیک بندے ایک ایک کر کے اٹھتے تھے

وَتَبْقَى حِفَالَةُ كُحْفَالَةِ الشَّعِيرِ جانیں گے اور ایسے لوگ رہ جائیں گے جو ان کی

والتمز لا یبالیہم اللہ بالہ۔

مجموعہ کے چھپنے میں ان کے ہاں کوئی تردد

نیت نہ ہوگا۔

[illegible]

مولانا مومن شیخ، وقت بھی تھے اسی دور کے جلیل القدر عالم دین بھی، مگر حاضر کی خدمت اللہ کے تفاعل کو سمجھنا اور
علوم نبوت کی تشریح اس طرح کرنا جس سے اس دور کے پیدائشہ مسائل بھی حل ہوں ان کا حاصل تیار تھا۔ ان کی شہرہ آفاق
تصنیف ”ترجمان السنہ“ ان کے اس کمالات کی آئینہ دار ہے۔ انھوں نے اسکی صورت میں جلدیں مولانا لکھ سکے جو شاخ بھی
پرگئی ہیں۔ (جو کتنی جلد حال ہی میں پاکستان میں شاخ ہوئی ہو)

مولانا مومن حضرت الامام مولانا محمد انور شاہ کشمیری کے سزا کا مذہ میں سے تھے، پہلے دہلہ حدیث مظاہر العلوم میں
پڑھ چکے تھے، اسکی بعد موصوف حضرت شاہ صاحب سے علمی استفادہ کی غرض سے دہلی علوم دینیہ میں داخلہ لیکر دوبارہ دہلی حدیث
میں پڑھا، پھر جیل مالک دارالعلوم میں مدرس بھی بنے۔ بعد میں جب اتفاقاً وہ مدرسہ کے ایک فاضل نے حضرت شاہ صاحب رحمہ
مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ کو جامعہ اسلامیہ (ڈابھل بسورت) بھیجا تو مولانا بدر عالم صاحب بھی جامعہ کے ایک تاذ کی
حیثیت میں ان حضرات کے ساتھ یہاں آئے۔ اور یہاں کئی سال تک مسل حضرت شاہ صاحب کے درس بخاری میں بیٹھ کر حضرت کے
درسی افادات قلمبند کرتے رہے۔ جبکہ بعد میں عربی میں مرتب کیا اور فیض الباری کے نام سے وہ بارہ جلدوں میں مصر میں
چھپ کر شائع ہوئی۔

سلسلہ میں مولانا مومن ہندوستان سے پاکستان چلے گئے اور وہ سال کے بعد شہر میں دہلی سے حجاز مقدس آگئے اور
جنت البقیع میں دفن ہوئے کی آئندہ کے ساتھ مدینہ طیبہ میں قیام کر لیا۔

کئی سال ہوتے ہوئے کے ایک ایک نمونہ میں ایسے مروج ہو گئے تھے کہ بچے کی کوئی توقع نہ تھی، لیکن اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ابھی
دکھنے کا تھا، مذہب کے لیکن اسکی بعد صورت لیٹے رہ سکے تھے بیٹھنے کے قابل بھی نہ تھے گردنی و علمی افادہ و افادہ کا
سلسلہ الحمد للہ جاری رہا۔ ایسے لیٹے دینی اور اصلاحی گفتگو ہر وقت فرماتے رہتے تھے۔

عام مسلمانوں کے انکار و خیالات اللہ اعمال و اخلاق کی اصلاح کیلئے جاہر الحکم کے نام سے آسان زبان میں حدیث
نبویہ کی شرح کا ایک سلسلہ جاری فرما رکھا تھا، ایسے دینی بچے جب یہ عاجز مدینہ طیبہ حاضر ہوا، تو اس کا دوسرا حصہ شہر
فرمایا تھا، آج خبر وفات سننے پر اسکو اٹھا کر دیکھا تو ہم اشہر اور حد و مسئلہ کے بعد مولانا نے اس میں لکھا تھا۔

”اس وقت عالم کے انقلابات کا ہونا ایک نقشہ اور علماء و صالحین کا بڑی تیزی سے اٹھنے چلے جانے
کا عبرتناک سال میری آنکھوں کے سامنے ہوا اس لیے اس سلسلہ کی چند احادیث اس حصہ میں
بے اختیار درج ہو گئی ہیں تاکہ اہل فہم و سعادت اپنی قلیل فرصت کو بے کار نہ فرمائیں نہ کریں اور جتنی
جلد ممکن ہو اعمال خیر میں بہت سے کام لیں۔“

عجب نہیں کہ مولانا پر ایسی وفات کا قرب تکشف ہوا ہو، اور یہی ان کے لیے اس سلسلہ کا باعث اور محرک ہوا ہو
اللہ تعالیٰ مولانا مرحوم کے دینی و علمی فیض کو تاقیامت جاری رکھے اور مسلسل توقعات اور رفع درجات
اس کو ذریعہ ملے اور اپنی رحمت و درمنا سے ان کو نوازے اور بہانہ گان و مستطیعین کے ممبر اور احسان
کی توفیق دے اور ان کی پوری سرپرستی و نگرانی فرمائے۔ ناظرین کرام سے بھی دعا کی درخواست ہے۔



کے اسلامی طریقہ میں
 دینی رُوح اور عقلی افادیت کے مجرور۔ ایک
 مضمین اور ترجمہ اور شرح کے ساتھ۔ املویشہ نوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب۔



معارف میں علوم اور حواس کے موضوعات پر مطلق کے مطابق اور ترجمہ اور شرح کے ساتھ۔ املویشہ نوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب۔
 زلف کی لغات کا احاطہ۔ ہر طرح کے فہم و فکر کی حیات۔ اور شہ کی اصل مقصدیت پر توجہ
 دہ سے کتاب کے لئے منتخب کلام خصوصاً صوفیانہ ہیں
 بشریات کے علاوہ ہر ایک شریع کے قیدی نوٹ، شریعت کے نقل و حرکت پر
 "ما قبل و ما آتی" کی ایک مثال کے ساتھ ہیں



مولانا محمد منظور فتحانی



ایک اور شریعت کے بیان کے ساتھ ہیں
 ترجمہ اور شرح کے ساتھ ہیں
 جامع اور جامع کا ایک نیا اور جامع انتخاب۔

ایک اور شریعت کے بیان کے ساتھ ہیں
 ترجمہ اور شرح کے ساتھ ہیں
 جامع اور جامع کا ایک نیا اور جامع انتخاب۔

۵۰
۱۰
۳۳ (۵)
حضرت

عشق الرحمن

قرآن کی کیا بات ہے

—————

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے کتب حیات ہے،
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ اسکو "کلامِ آبی" ماننے والی
ہمت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

(یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے
- جس میں سادہ و سلیس تحت و مطلع قرآنی آیات کو بہترین و ضروری و پڑھنے والی زبان میں لکھا گیا ہے
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو سیکھنے والوں اس کتاب کا نا پکا ہے
- جو بالکل نیا کتب خانہ کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے دشمنی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اہل ایمان کا بھی لذت بخش کتاب ہے
- یہ کتاب ان کے لئے دعوت کا کلمہ، دعا، صلوات، علیہ السلام، رحمت و برکت

سالانہ چندہ
غیر مالک سے
۱۲ شنگ
ہوائی ڈاک سے
ایک پانڈ

العقاج

ماہنامہ
(نی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندستان سے ۶/-
پاکستان سے ۶/-
ششماہی
ہندستان سے ۳/۵۰
پاکستان سے ۴/-

جلد ۳۳ | ابتداء شعبان المعظم ۱۳۸۵ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۵ء | شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	معارف لکھنؤ	محمد منظور نعمانی	۹
۳	اسلام اور اجتماعی انصاف	استاذ احمد زکی بانی	۱۹
۴	حضرت شاہ ابوالرضا بلوچی	مولانا نسیم احمد فریدی	۳۲
۵	درباد عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن حلوی	۴۲
۶	لبرل اسلام (ترجمہ)	جناب وحید الدین خاں	۴۸

اگر اس اُترہ میں ○ شرح نشان ہو تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی خدمت خریداری ختم ہوگئی ہو یا ہاکم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خوداری کا ارادہ ہوتو
مطلوبہ نہیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع۔ سوچیں کہ کب ملے وہ اطلاع شمارہ بھیجئے وہی پی ارسال ہوگا۔
غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادنیٰ آڈر کے کوپن پر اپنا پتہ خریداری ضرور لکھ دیکھئے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کیا جاتا ہے، اگر ہفتہ وار ہے
تک بھی کسی صاحب کو ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع ہفتہ وار ہے تاکہ آجانی چاہئے۔ اسکے بعد
سالانہ چندہ کی ذمہ داری دفتر میں ہوگی۔

دفتر انتشار، کپری روڈ، لکھنؤ

(اگر کسی کو ضرورت ہو تو اس کے لئے نو پریس میں بھیجے کہ دفتر الفرقان کپری روڈ لکھنؤ سے ملے گا)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

یقین الرحمن سنبلی

ہر گت مسلمہ کو مسلم نامان ہند کی مختلف جماعتوں اور مختلف حلقوں کے نمائندوں میں
وقت کے مشترک مسائل اور مشترک مقاصد کے لئے اشتراک عمل کی جو لہجہ کی شکل رونما ہوئی
تھی، انہوں نے کہ انکو برصغیر میں اس میں پہلا سنگات بھی نمودار ہو گیا!
اتحاد و اشتراک کی یہ شکل ”آل انڈیا مسلم مجلس مشاورت“ کے قیام سے بنی تھی جس میں ذاتی
طور سے ملت کا اعتماد کار کھنے والی متعدد دنیاوی شخصیتوں کے علاوہ جمعیتہ علماء ہند، جماعت
اسلامی ہند اور مسلم لیگ وغیرہ کے اعلیٰ عہدیداران شامل تھے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ شکل کچھ بہت
پائیدار بنیادوں پر قائم نہیں تھی۔ اور ایسے معمول موجود تھے جن سے صرف اسکی مسنویت بہت
کچھ متاثر ہو سکتی تھی بلکہ اس کا وجود تاک خطرے میں پڑ سکتا تھا۔ مثلاً اس کا بنیادی قیل تو یہ تھا
کہ مختلف جماعتوں اور کارکن حلقوں کا ایک وفاق بنے اور ملک کے مخصوص حالات سے پیدا
ہونے والے مشترک ملی مسائل جو مشترک جدوجہد اور متحد نمائندگی چاہتے ہیں ان میں ساری کام
اسی کے تحت یا کم از کم اس سے مربوط ہو کر ہو۔ لیکن مجلس کی تاسیس قرار داد میں اس شخصیت
کی باطل وضاحت نہیں آئی، بلکہ اسکی برعکس مجلس میں بعض جماعتی حضرات کی شرکت اس
منعوضہ کے تحت ہوئی کہ اس سے کسی جماعت کے سر کوئی پابندی نہیں آتی، چنانچہ
انہوں نے مجلس کی تاسیس میں اس صراحت ہی کے ساتھ حصہ لیا کہ ان کی شرکت ذاتی اور
انفرادی حیثیت میں ہے، جماعتی حیثیت میں نہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ یہ بات مجلس کا قیام بالکل بے معنی کر دیتی تھی اور کم سے کم حدت ہی

میں مجلس کو انتشار کا حادثہ پیش آسکتا تھا، کیونکہ مجلس کسی ایسے کام کے لئے قائم نہیں کی جا رہی تھی جو ان جماعتوں کے دائرہ کار سے باہر ہو۔ اس کا تو بنیادی کام دہی مسائل تھے جن میں یہ سب جماعتیں الگ الگ کم و بیش کام کر رہی تھیں۔ مجلس کا کام یہ تھا کہ ان میں مشترک لائحہ عمل اور مشترک جہد و جہود میں لائے۔ اور یہ کام جماعتوں کے پابندی قبول کے بغیر ایک دن بھی کیونکر ہو سکتا تھا؟ _____ اس لئے اس ناقص شکل میں مجلس کا قیام کوئی بہت امید افزا چیز نہیں تھی۔ مگر جمعیتہ علماء کے حضرات اسی ذہن کے ساتھ آئے تھے کہ وہ ذاتی حیثیت میں شریک ہو رہے ہیں اس لئے جماعتی حیثیت سے کوئی ذمہ داری قبول کرنے پر آمادہ نہیں تھے، لہذا اس ناقص شکل ہی کو خالی اس اندیشے سے گوارا کیا گیا کہ ۸ مارچ ۱۹۰۸ء کو جمعیتہ کا نائنڈھن شاہ درتی اجتماع اگر اتحاد و اشتراک کی کسی ظاہری شکل سے بھی خالی ہوتا تھا تو یہ مضطرب قوم کی امیدوں کے لئے دیا دھچکا ہوگا جس کی پھر شاید تلافی نہ ہو سکے۔ دوسری طرف شاید یہ امید بھی کارفرما تھی کہ جب مرحلہ اطمینان سے پیچھے کو عملی تفصیلات طے کرنے کا آئے گا تو ان حضرات پر خود ہی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ مجلس اپنے اصل مقاصد میں کوئی ایک قدم بھی ان لوگوں کی شرکت کے ساتھ اس وقت تک نہیں اٹھا سکتی جب تک یہ جماعتی طور پر مجلس کے قیام کو منظور نہ کر لیں۔ اس لئے جو نقص اور بھول تائسی قرارداد میں رہا جارہا ہے وہ آگے خود ہی دور ہو جائے گا۔ لیکن ایسا نہیں ہوا۔ اور مجلس کا جو دستور پاس ہوا اس میں بھی تائسی قرارداد کا یہ نقص دور نہیں ہو سکا، جس میں مجلس کو ٹوٹ پھوٹ کا حادثہ پیش آ جانے یا بے معنی رہے معرف ہو کر رہ جانے کے امکانات پوشیدہ تھے۔

ہمارے یہ خیالات آج نکات بعد الوقوع کی حیثیت نہیں رکھتے۔ ہم نے انفسان اکوڑ برہمن کے اپنی صفحات میں اس مسئلہ کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اور پھر دہلی برہمن کے ادارے میں بہت کہوں کہ یہ بات لکھی تھی کہ اگر مجلس کو باقاعدہ جماعتی دفاع کی حیثیت نہیں دی جاتی تو پھر انتشار کے حادثے سے نہیں بچ سکتی۔ بہر حال یہ مسئلہ دستور سازی کے مرحلے میں بھی صاف نہیں ہو سکا۔ اور اسی اشارے میں مسلم یونیورسٹی کا ہنگامہ خیر مسئلہ آکر ٹپا ہوا۔ مجلس نے اس پر ایک

اہم قرارداد منظور کی جس میں مسئلہ کو اپنے ہاتھ میں لینے کا اعلان کرتے ہوئے دیگر ضروری اقدامات کے علاوہ قانونی چارہ جوئی کا بھی فیصلہ کیا۔ اور اس کے لئے ایک سب کمیٹی نامزد کر دی۔

منطقی اعتبار سے مجلس کی اس قرارداد کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے تھا کہ جن جماعتوں کے ذمہ دار

مجلس میں شریک تھے وہ جماعتیں اس مسئلے میں جداگانہ اقدامات سے پرہیز کریں۔ مگر قانونی اعتبار سے ان جماعتوں پر اسکی کوئی ذمہ داری نہیں تھی، کیونکہ ان کے ذمہ داروں نے اپنے جماعتی حقوق مجلس کو تفویض نہیں کئے تھے۔ یہی وہ مبہم اور جھوٹا رپورٹیشن تھی جس میں ایک طرف جمعیت علماء نے جائز سمجھا کہ وہ مجلس کو نظر انداز کر کے اپنے طور پر مسلم یونیورسٹی کے لئے قانونی چارہ جوئی کرے۔ اور دوسری طرف مجلس سے تعلق رکھنے والے کچھ دوسرے افراد کو یہ بات سخت قابل اعتراض معلوم ہوئی کہ جمعیت کے ذمہ دار مجلس میں بھی شریک ہیں اور اسے نظر انداز بھی کر رہے ہیں۔

جمعیت کا اقدام قابل اعتراض ضرور تھا۔ مگر صرف منطقی طور پر تھا، دستور مجلس کے اعتبار سے قانونی طور پر اس میں کوئی گرفت کی بات نہیں تھی۔ اس لئے مجلس کے ذمہ داروں کو توقع تھا کہ وہ معاملے کے منطقی پہلو کو اٹھائیں اور اندرونی طور پر ارباب جمعیت سے یہ دریافت کریں کہ اس طرح مجلس کے کیا معنی رہ جائیں گے؟ مگر مجلس کی طرف سے کسی دوسرے فرد کو تو اندرونی طور سے اس پر اعتراض کا حق تھا اور نہ علانیہ، لیکن معاملے کے اچھا دینے جس طرح جمعیت کو اس غلط اقدام کا موقع دیا اسی طرح کچھ دوسرے افراد سے اس دوسری غلطی کا ارتکاب کر دیا۔ اور بجائے اسکے کہ مجلس کے یہ شرکاء مجلس کے کسی جلسے میں بیٹھ کر اس مسئلہ پر بات چیت کرتے باہر ہی باہر دست و گریباں ہو گئے۔ اور اس کا انجام جو مجلس سے جمعیت کا اظہار بیزاری اور جزیل سکرٹری جمعیت کا استعفیٰ۔

ہمارے اس نقطہ نظر سے، اس پر انجامی کی بنیادی طور پر ذمہ دار مجلس کی وہ تائیدی قرارداد ہے جس کے اہم نام نے اس بات کی اجازت دی کہ جماعتی ارکان اگر چاہیں تو کسی بھی مسئلے پر مجلس کو نظر انداز کر کے اپنی جماعت کے پلیٹ فارم سے آزادانہ کام کریں۔ اور خود مجلس

لاصل دائرہ کاری میں ہیں، اور انہی میں اپنی سرگرمیوں کی بنیاد پر وہ مسلمانوں کو تھوڑا یا بہت پہل کرتی ہیں، یہ چاہئیں اگر انہی سائل میں اپنی جداگانہ سرگرمیاں ترک کر کے سارا کام مشترک پلیٹ فارم سے کریں تو اپنے انفرادی وجود کے لیے عام مسلمانوں کی دلچسپی آخر کس بنیاد پر حاصل کر سکیں گی؟ یہ ہے وہ نفسیاتی گروہ جو آج تک مشترک پلیٹ فارم کے قیام کا راستہ روکے رہی ہے اور جب تک یہ گروہ نہیں کھلے گی صحیح معنی میں کوئی مشترک پلیٹ فارم وجود میں نہیں آسکے گا۔

(الفرقان دسمبر ۱۹۷۷ء صفحہ اول)

کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ دہرہ موجودہ جماعتوں میں سے جمعیت علماء پر سب سے زیادہ چپاں ہوتی تھی۔ اور اسکی وجہ سے مجلس کے ساتھ شروع دن سے اس کا طرز عمل دیکھ کر ہمارے لئے یہ بات گویا بالکل یقینی تھی کہ وہ زیادہ دن مجلس کے ساتھ ظاہر واری بھی نہیں بھاسکے گی۔ اس کے علاوہ ایک وجہ اور بھی تھی۔ اور وہ یہ کہ جمعیت علماء مسلم لیگ اور جماعت اسلامی کے ساتھ ہندو مسلم یا مسلمان اور حکومت سے متعلق سوالات میں اشتراک عمل کر کے، اپنا کیریئر خراب کر لے، یہ بہت اہونی بات تھی۔ پھر نہیں کیے یہ بات ہو گئی تھی کہ اسکے ذمہ داروں نے ان دو جماعتوں کے ساتھ مجلس میں شرکت منظور کر لی، ورنہ یہ بات سمجھ میں آنے والی تھی نہیں جو سن ۱۹۷۷ء کا مسلم کنونشن جو دہلی میں جمعیت کے زیر اہتمام ہوا تھا اس میں یہ دونوں جماعتیں ہی نے شرکت نہیں کی جا سکیں، اور پھر مجلس شادرت میں شرکت منظور کرنے والے ارباب جمعیت نے دہلی تین مہینے بعد جو جمہوری کنونشن منعقد کیا اس میں بھی ان دونوں جماعتوں کو دعوت بہر حال نہیں ملی۔ پس یہ بات واقعی بڑی حیرت انگیز تھی کہ ان دو کنونشنوں کے درمیان میں ایک وقت ارباب جمعیت کیسے ان دونوں جماعتوں کے ساتھ معاہدہ اشتراک کرنے پر تیار ہو گئے۔ اور اسکے برعکس یہ بات ذرا بھی حیرت انگیز نہیں کہ مجلس سے استغنے میں ان دونوں جماعتوں سے اپنے نظریاتی بھد کے سوال پر بہت زور دیا گیا، واضح دراصل یہ نہیں ہے اور ہم اس میں جمعیت کو ذرا بھی خطا وار نہیں گردانتے۔ حیرت انگیز بلکہ قابل اعتراض جو چیز ہے وہ یہ ہے کہ جو کام بعد میں کو نا ہی تھا وہ پہلے ہی کیوں نہ کیا گیا جماعت اسلامی اور مسلم لیگ کے نظریات کے بارے میں چند دن کے لئے کوئی ذہنی جو با

کا تو سوال تھا نہیں اور نہ ہی ایسا تھا کہ ان کے اندر کسی تبدیلی کا یقین حاصل کیا گیا ہو، پھر اس بنیاد پر شروع ہی میں مجلس کے اندر آنے سے معذرت کیوں نہ کر دی گئی؟ اس میں کوئی برائی نہ تھی، ایک نظر باقی بات تھی! لیکن اس وقت شرکت کرنے کے بعد راج یہ کہہ کر الگ ہو نا کہ جھینڈ کے اور ان دو جماعتوں کے درمیان یکو لزم وغیرہ کے مسائل پر ہم آہنگی نہیں ہے، بڑی ستم ظریفی کی بات ہے۔ اسی طرح اگر مسلم یونیورسٹی کی آرٹ کے سلسلے میں جماعت اسلامی کے اخبارات سے کچھ مناقشہ ہو گیا تھا تو وہ اسکی شکایت مجلس سے کر سکتے تھے، کوئی ایجنٹ لے جانے کا مطالبہ کر سکتے تھے، مگر یہ تو کوئی بات نہ تھی کہ شکایت ہوئی جماعت اسلامی سے اور استغفر اللہ دیا گیا مجلس سے.....
..... جماعت اسلامی کا تو اس سے کوئی نقصان نہیں ہوا البتہ مجلس کو نقصان پہنچ گیا۔ خود مجلس سے اگر کوئی شکایت کی گئی ہے تو وہ یہ ہے کہ مستقل دستور اور تنظیم اس وعدے کے خلاف ہو جو صدر مجلس نے ان حضرات سے کیا تھا! لیکن یہ جاننے کے بعد کہ جو دستور بنا ہے اور اس میں جو تنظیمی اصول منظور کئے گئے ہیں وہ ان حضرات کی رضامندی سے اور ان کی ترغیبات قبول کر کے بنا ہے، کون اس شکایت کو کوئی وزن دے سکتا ہے؟

اس سارے تجربے کو غور کیا جائے اور بات چند لفظوں میں کہی جائے تو یوں کہا جا سکتا ہے کہ یہ ارباب جمعیتہ پتہ نہیں کیسے مجلس میں شامل ہونے کی غلطی کر بیٹھے تھے۔ اور پھر اسکی تلافی کے لئے انھوں نے پہلے ہی دن سے ایسا رویہ اختیار کیا کہ خود مجلس ہی انھیں علمدگی کا کوئی موقع دیدے۔ لیکن جب مجلس نے انھیں اس طرف سے باطل ہی مایوس کر دیا تو مجبوراً خود ہی پیش قدمی کرنا پڑی اور جیسے قیے اس غلطی کی تلافی کرنی۔ ہمارا یہ تجربہ یقیناً ان حضرات کو بہت ناگوار گزرے گا۔ مگر ہم ایمان داری کے ساتھ اسکے علاوہ کوئی دوسری رائے قائم نہیں کر سکتے۔ مجلس نے اس استغفر اللہ پر اپنے ۱۶، ۱۷ نومبر کے جلسے میں منظوری کی جو قرارداد پاس کی ہے وہ یقیناً اسکے انکسار کے رویے سے بہت مختلف ہے، مگر ہمارا خیال ہے کہ یہ صورت ہرگز پیش نہ آتی، اگر اس استغفر اللہ میں غیر ضروری طور پر ”حب الوطنی“ کی نمائش کے لئے مجلس کی وطن دوستی کو تاپنے کی کوشش نہ کی جاتی۔ یقیناً یہ ایک ناقابل تھیل بات تھی اور اس پر نرمی غلط فیصلوں کا دروازہ

کہوں سکتی تھی۔ ہم نے استغفر کے اس جزو پر گزشتہ ماہ بھی لکھا تھا اور آج مزید کہنا چاہتے ہیں کہ وطن دوستی یہ نہیں ہے کہ بغیر کچھ بوجھ و قہار کی ہاں میں ہاں ملائی جائے۔ یہ کم سے کم درجے میں کمزوری ہے، جو ضمیر کشی تک لپکتی ہے۔ کوئی شخص اور کوئی جماعت اگر خود کو اس پر مجبور پاتی ہے تو وہ ایسا کرے، لیکن اس بات کی کسی کو اجازت نہیں دی جاسکتی کہ دوسروں کو اسکے خلاف جانے پر وطن دشمنی کے لئے نہم کیا جائے۔ یہ سراسر ناشی وطن دوستی کے لئے ملت دشمنی کا ارتکاب ہے جسے معاف نہیں کیا جاسکتا۔ مجلس نے اگر معاملہ کو اس زاویہ نظر سے دیکھا تو اُسے غلط کیے کہا جاسکتا ہے؛ مجلس قابل مبارکباد ہے کہ اس نے استغفر کے اس جزو کی پیداکردہ آزمائش میں کوئی کمزوری نہیں دکھائی اور ۱۹ مارچ نمبر کے اسی جیلے میں ہند پاک تضام کے متعلق وہ قرارداد منظور کی جو اسکے اپنے تصور کے مطابق وطن دوستی کا تقاضہ تھی۔

بات میں بات چلتی چلی آئی۔ اور اس پھیلاؤ سے اندیشہ ہے کہ ہمارے مدعا کے بارے میں کوئی غلط فہمی نہ ہو جائے۔ ہم نے مجلس کی تالیسی قرارداد کے نقص کو جو اس انتشار کا ذمہ دار قرار دیا ہو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جمعیت کی علمداری کی ذمہ داری بھی اس قرارداد پر ہے، بلکہ اسکے برعکس حقیقت یہ ہے کہ قرارداد میں یہ بھول گوارا ہی صرف اس لئے کیا گیا تھا کہ جمعیت شامل ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہو گا اور اسکے بجائے صحیح یہ ہوتا کہ یا تو جمعیت مجلس کے بنیادی تخیل کو واضح طور پر قبول کر کے اس میں شامل ہوتی اور پھر اس نیا کام کے کسی دوسرے مناسب وقت تک کے لئے ممبر کر لیا جاتا، اس کا نتیجہ صرف یہ ہوتا کہ جو صورت اٹھارہ برس سے چل رہی تھی بس وہی قائم رہتی یعنی جماعتوں کا عدم اشتراک و تعاون، لیکن اب اس میں مزید برائی کھلے ہوئے عناد، تعصب اور آویزش کی پیدا ہو گئی ہے جو یقیناً پہلے سے بدتر صورت حال ہے اور ملت کے لئے بیکار خطرناک!

میں اس سے انکار نہیں ہے کہ مجلس کے قیام کے وقت کے حالات میں یہ بظاہر ایک اچھی ہی شکل تھی اور آئندہ مزید بہتری ہی کی توقع کی جانی چاہیے تھی! مگر اب تو انجام سامنے آچکا جو اس لئے غلطی کا اثرات کے بغیر چارہ نہیں۔ اسی طرح جمعیت کے بارے میں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ وہ اگر شروع میں اپنے اس موقف کا اظہار کرتی کہ مختلف جماعتوں کے درمیان اشتراک عمل کیلئے

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نَفْلِي رُوزے

[معارف الحدیث کے اس سلسلہ میں "کتاب الصوم" کی احادیث کی تشریح ایسے دوسرائے اہل سنت کی چند اشاعتوں میں کی گئی تھی اس میں وہ حدیثیں درج ہوئے ہیں جو گنتی تھیں جن کو محدثین "معیام التطوع" (نفل روزے) کے زیر عنوان درج کرتے ہیں اور جن میں مختلف معیاد اور مختلف روزوں میں نفل روزے رکھنے کی ترغیب وارد ہوئی ہے یا نفل روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص ہدایت وارد ہے۔ آج کی صحبت میں وہی حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔]

نہاذا اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور کورس تو اسلام کا رکن اور گویا شرط لازم قرار دی گئی ہے جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی۔ اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں روحانی تربیت اور تزکیہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لیے دوسری نفل عبادات کی طرح نفل روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص دنوں اور تاریخوں کی خاص فضیلتیں اور برکتیں بیان فرمائے ان کی خصوصیت ترغیب دی گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبانی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی امت کو ان نفل روزوں کی ترغیب دیتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری

اعتقاد فرماتے تھے کہ لوگ نفلی روزوں میں حد اعتدال سے آگے نہ بڑھیں اور ان کا اہتمام اور پابندی فرض روزوں کی طرح نہ کریں بلکہ حدود اللہ کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے فرائض کو فرائض کی طرح ادا کریں اور نوافل کو نوافل کے درجہ میں رکھیں۔ اس مختصر تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں ذیل میں ٹرہئے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ۔

رواہ ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر چیز کی کوئی زکوٰۃ ہے (جس کے نکلنے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے) اور جسم کی زکوٰۃ روزے میں۔ (سنن ابن ماجہ)

ماہ شعبان میں نفلی روزوں کی کثرت :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مَبْنًى صِيَامًا فِي شُعْبَانَ۔

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور (نفلی روزوں کے بارہ میں) یہ تھا کہ آپ کبھی کبھی مسلسل بلا نماز صومہ رکھنے شروع کرتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب نماز ہی نہیں کریں گے، اور کبھی اس کے برعکس ایسا ہوتا کہ آپ روزہ نہ رکھتے اور مسلسل بغیر روزہ کے دن گزارتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب آپ بلا روزہ کے ہمارا دم کریں گے۔ اور فرماتے ہیں حضرت صدیقہؓ کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی پورے مہینے کے روزے رکھے ہوں اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کسی مہینے میں شعبان سے زیادہ نفلی روزے رکھتے ہوں۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ شعبان کے (قریباً) پورے مہینے ہی کے روزے رکھتے تھے)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے پہلے جُز کا مطلب تو یہ ہے کہ نفلی روزوں کے بارے میں آپ کوئی گناہندہ دستور معمولی نہیں تھا، بلکہ کبھی آپ مسلسل طابا نافعہ روزے رکھتے تھے اور کبھی مسلسل بغیر روزے کے رہتے تھے، مقصد یہ تھا کہ امت کے لیے آپ کی پیروی میں مشکل اور تنگی نہ ہو، بلکہ دعوت کا راستہ کھلا رہے۔ اور ہر شخص اپنے حالات اور اپنی ہمت کے مطابق آپ کے کسی رویہ کی پیروی کر سکے۔ دوسرے جُز کا مطلب یہ ہو کہ آپ پورے اہتمام سے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان کے رکھتے تھے (جو اللہ نے فرض کیے ہیں)، ہاں شعبان میں دوسرے مہینوں کی بہ نسبت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ بلکہ اسی حدیث کی ایک روایت میں ہے کہ قریب قریب پورے مہینے شعبان کے روزے رکھتے تھے اور بہت کم دن نافعہ فرماتے تھے۔

ماہ شعبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ نفلی روزے رکھنے کے کئی سبب اور کئی حکمتیں بیان کی گئی ہیں جن میں سے بعض وہ ہیں جن کی طرف بعض حدیثوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت اسامہ بن زید کی ایک حدیث میں ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسی مہینے میں بارگاہ الہی میں بندوں کے احوال کی پستی ہوتی ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ جب میرے احوال کی پستی ہو تو میں روزہ سے ہوں۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ شعبان میں بہت زیادہ روزے اس لیے رکھتے تھے کہ پورے سال میں مرنے والوں کی فرست اسی مہینے میں ملک الموت کے حوالہ کی جاتی ہے۔

آپ چاہتے تھے کہ جیب آپ کی دفات کے بارہ میں ملک الموت کو احکام دیئے جا رہے ہیں تو اس وقت آپ روزے سے ہوں۔

اس کے علاوہ رمضان کا قرب اور اس کے خاص انوار و برکات سے مزین و نابست پیدا کرنے کا شوق اور دہیہ بھی غالباً اس کا سبب اور محرک ہو گا۔ اور شعبان کے ان روزوں کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہو گی جو فرض نمازوں سے پہلے پڑھے جانے والے نوافل کو فرضوں سے ہوتی ہے، اور اسی طرح رمضان کے بعد شوال میں چھ نفلوں کی تعلیم و ترغیب آگے درج ہونے والی حدیث میں آ رہی ہے۔ اس کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہو گی جو فرض نمازوں کے بعد والی سنتوں اور نفلوں کو فرضوں سے ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

رمضان کے بعد شوال کے چھ روزے :-

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ

رداؤ مسلم

حضرت ابو ایوب الانصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ماہ رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد ماہ شوال میں چھ نفل روزے رکھے تو اس کا یہاں ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو گا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) رمضان کا مہینہ اگر ۲۹ ہی دن کا ہو تب بھی اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ۳۰ روزوں کا ثواب دیتے ہیں اور شوال کے ۶ نفل روزے شامل کرنے کے بعد فاقہ کی تعداد ۳۶ ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کرم یا نہ قانون "الحسنۃ بعشر امثالہا" (ایک نیکی کا ثواب دس گنا، کے مطابق ۳۶ کا دس گنا ۳۶۰ ہو جاتا ہے اور پورے سال کے دن ۳۶۰ سے کم ہی ہوتے ہیں۔ پس جس نے پورے رمضان مبارک کے روزے

رکھنے کے بعد نوافل میں ۱۰ نفل سونے رکھے وہ اس حساب سے ۲۶۰ روزوں کے ثواب کا حق ہو گا لیکن اگر دو اب کے لحاظ سے یہ ایسا ہی ہو جائیے کوئی بندہ سال کے ۲۶۰ دن برابر روزے رکھے۔

ہر مہینے میں تین نفل روزے کافی ہیں :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ الشَّهْرَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ
فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ
فَإِنَّ لِحَبْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ
لِرِجْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوَرِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لِأَصَامٍ مِنْ
صِيَامِ الدَّهْرِ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِمْ
كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي
أُطِيقُ أَكْثَرَهُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصُّومِ صَوْمُ دَاوُدَ
صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْلًا مَرَّةً وَلَا
تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

رواہ الترمذی و مسلم

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ تم نے یہ قبول بنا رکھا ہے
کہ تم جیشہ (یعنی روزہ) رکھتے ہو اور رات بھر نوافل پڑھتے ہو (کیا واقعہ ایسا ہی تھا؟)
میں نے عرض کیا کہ ہاں حضرت! میں ایسا ہی کرتا ہوں، آپ نے فرمایا یہ طریقہ چھوڑ دو
روزے بھی رکھا کرو اور نماز بھی کیا کرو، اسی طرح رات کو نماز بھی پڑھا کرو اور
سو یا بھی کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے (تھیں اسکی عبادت نہیں ہو کہ
جسم پر حد سے زیادہ بوجھ ڈالو اور اس کے ضروری تعلق سے بھی پورے ذکر اسکی
طرح محتاطی آٹھ کا بھی تم پر حق ہے) کہ تم اس کو سونے اور آرام لینے کا موقع دو
اسی طرح محتاطی پڑھنا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے لائقوں سماعتوں کا بھی تم پر

حق ہو، (تم کو بارہ بیس کو ان کی حق تلفی کر کے اللہ کی عبادت کرو، سنو) جو ہمیشہ بلا غصہ روزہ رکھے اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں، ہر مہینے میں تین دن کے فغلی روزے رکھ لینا ہمیشہ روزہ رکھنے کے حکم میں ہے اس لیے تم ہر مہینے میں تین دن روزے رکھ لیا کرو اور مہینے میں ایک قرآن پاک (تہجد میں) ختم کر لیا کرو۔ (عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں) میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں (اس لیے مجھے زیادہ کی اجازت مرحمت فرمائیے)۔ آپ نے فرمایا تو پھر تم داؤد علیہ السلام کے روزوں کا طریقہ اختیار کر لو! وہ یہ کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار یعنی روزہ کا ناغہ، اور تہجد میں سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو اور اس سے زیادہ نہ کرو۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

(تشریح) عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ کا ذوق عبادت بہت بڑھا ہوا تھا، وہ ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر نوافل پڑھتے اور اس میں روزانہ پورا ستر آن مجید ختم کر لیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کو وہ حدایت فرمائی جو حدیث میں مذکور ہوئی اور ان کو عبادت میں اعتدال اور میانہ روی کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم پر اپنے جسم و جان اور اپنے مال و خلق کی بھی ذمہ داریاں ہیں اور ان کی بھی رعایت اور ادا کی ضرورت ہے۔ آپ نے پہلے انہیں مہینے میں تین فغلی روزے رکھنے اور تہجد میں پڑے مہینے میں ایک قرآن پڑھنے کے لیے فرمایا، اور جب انہوں نے عرض کیا کہ میں بآسانی اس سے زیادہ کر سکتا ہوں لہذا کچھ زیادہ کی مجھے اجازت دیدی جاوے تو آپ نے انکو صوم داؤد کی یعنی ہمیشہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی، اور ہفتہ میں ایک قرآن پڑھنے کے نوافل میں پورا کر لینے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس سے زیادہ کے لیے منع فرمادیا۔ لیکن اس حدیث میں سے یہ بات ظاہر ہو کہ آپ کی مخالفت کا فتنہ اور یہ نہیں تھا کہ زیادہ عبادت کرنا کوئی بُری بات ہو، بلکہ یہ مخالفت برنابائے حقیقت تھی (جس طرح چھوٹے بچوں کو زیادہ بوجھ اٹھانے سے منع کیا جاتا ہے) یہی وجہ ہو کہ ان کے یہ عرض کہنے پر کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ نے ان کو مہینے میں صرف تین روزوں کے بجائے صوم داؤد کی یعنی ھا دن روزہ اور ھا دن افطار کی اور مہینے میں قرآن ختم کرنے کے بجائے ہفتہ میں قرآن ختم کرنے کی اجازت دیدی، لہذا مذکور کی روایت کے مطابق عبد میں صرف پانچ دن میں قرآن پاک ختم کرنے کی بھی اجازت دے دی تھی۔ اور بعض صحابہ کو حضور نے

تین دن میں قرآن ختم کرنے کی بھی اجازت دی ہے یہ

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَيْفَ نَصُومُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا
رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ
نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرِيدُ
هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى مَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مِنْ
نَصُومِ الدَّهْرِكَةِ قَالَ لِأَصَامٍ وَلَا أَفْطَرَا وَقَالَ لَمْ يَنْصُمُوا وَلَمْ يَفْطِرُوا
قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَرْمٌ دَائِدَةٌ قَالَ كَيْفَ
مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنْ تَطَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى
رَمَضَانَ فَهَذَا أَصِيَامُ الدَّهْرِكَةِ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةٌ اخْتِصِبَ عَلَى اللَّهِ
أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالشَّمْسُ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ
اخْتِصِبَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ — رواه مسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے پوچھا کہ آپ روزے کس طرح رکھتے ہیں؟ (یعنی نفلی
روزے رکھنے کے بارے میں) آپ کیا معمول دوستور ہے؟ اس کے اس سوال سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگواری ہوئی (یعنی چہرہ مبارک پر تکدور اور یہی کہ اُن اذکار میں ہے)
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جو حاضر تھے) جب آپ کی ناگواری کی کیفیت کو محسوس کیا تو کہا
رضینا باللہ ربنا وبالاسلام دینا و ہم رہی ہیں اللہ کو اپنا رب مان کر اللہ و اسلام کو
محمد نبیاً نعوذ باللہ من غضب اللہ و غضب رسولہ اپنا دین بنا کر اللہ و اسلام کو اپنا دین مان کر اللہ
اللہ و غضب رسولہ کی پناہ لینی ہمارے اور آپ کے دل کا امن ہے۔

حضرت عمر بار بار اپنی یہ بات دہراتے رہے، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مزاج مبارک میں جو ناگواری پیدا ہو گئی تھی اس کا اثر ڈال چو گیا، تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ وہ شخص کیا ہو جو ہمیشہ بلا افہ روزہ رکھے اور اسکے باہ میں کیا اشتاد ہو؟ آپؐ فرمایا: اُسے روزہ رکھنا اظہار کیا، پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اس آدمی کے باہ میں کیا اشتاد ہو جو وہ دن روزے رکھے اور ایک دن نافذ کرے یعنی بغیر روزہ کے ہے؟ آپؐ فرمایا کیا کسی میں ایسی طاقت ہو؟ (یعنی یہ بہت مشکل ہو ہمیشہ روزہ رکھنے میں زیادہ مشکل ہو اسلئے اس کا ارادہ نہ کرنا چاہئے) حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اسکے باہ میں کیا اشتاد ہو جو ہمیشہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن نافذ کرے؟ آپؐ فرمایا یہ صوم داؤد ہو یعنی حضرت داؤد علیہ السلام جن کو اللہ نے غیر معمولی جہاں قوت بخشی تھی ان کا معمول بھی تھا کہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نافذ کرتے تھے، حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ اس آدمی کے باہ میں کیا اشتاد ہو جو ایک دن روزہ رکھے اور دو دن نافذ کرے؟ (اس اس طرح اوسطاً ہر مہینہ میں دس دن روزہ رکھے) آپؐ فرمایا کہ میری چاہتا ہوں کہ مجھے ایسی طاقت عطا فرمائی جائے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر مہینے کے تین نفی روزے اور ہر مہینہ کا دو صائم (راجد و ثواب کے لحاظ سے) ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو (لہذا جو صوم دہر کا ثواب حاصل کرنا چاہے وہ اس کو اپنا معمول بنالے) اور یوم عرفہ (روزہ اکبر) کے روزہ کے بارہ میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے کہہ سے کہ وہ صفائی کرنے کا اس سے پہلے سال کی اور بعد کے سال کی (یعنی انکی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کی گزیرا دھل جائیں گی) اور یوم عاشوراء (۱۰ محرم) کے روزے کے باہ میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ صفائی کرنے کا اس سے پہلے سال کی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کا اصل معنوم و مقصد تو ظاہر ہو لیکن چند ضمنی باتیں و غماض طلب ہیں انہی کے باہ میں فہم عرض کیا جاتا ہے۔

حدیث کے باطل شروع میں ہو کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ کس طرح روزے رکھتے ہیں، یعنی نفی روزوں کے باہ میں خود آپ کا معمول اور طریق کیا ہو؟ آپ کو اس سوال پر ناامنی اور ناگواری ہوئی۔ یہ ناامنی اور ناگواری ایسی تھی جو کسی شخصیت استاد اور

کو چل دنا مشکل ہو گا اس لئے ایسا کر کے غزوہ کے دن روزہ رکھنا پسند نہ کریں ہے (بلکہ ایک حدیث میں
ممانعت بھی وارد ہوئی ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنے غل سے بھی اس کی
تعلیم امت کو دی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے غزوہ کے دن ٹھیک اس وقت جب کہ آپ میدانِ مہلات
میں اپنے اونٹ پر تھے اور دو توف فرما رہے تھے سب کے سامنے دو دھڑوں فرمایا تاکہ سب دیکھیں کہ کون
آپ کا روزہ سے نہیں ہیں۔

غیر حاجیوں کے لئے یومِ عرفہ کا روزہ مد اہل اس دن کی ان اختوں اور برکتوں میں شریک اور حشر
ہونے ہی کے لئے ہے جو عزائم میں حجاج پر نازل ہوتی ہیں اور اس کا مقصد بھی ہوتا ہے کہ اللہ کے جو
محبب ایمان بندے حج میں شریک نہیں ہیں وہ اس پوسے دن روزہ رکھ کر اس دن کی حاصل خاص
برکتوں اور برکتوں میں شامل ہو جائیں۔ اسی طرح یومِ النحر یعنی یومِ عید کے دن غیر حاجیوں کو قربانی
کا جو حکم دیا گیا ہے اس کا راز بھی یہی ہے اور اللہ اعلم۔

یومِ عاشورا کا روزہ نفل روزوں میں اس کا واسطے سب سے زیادہ اہم ہے کہ رمضان مبارک
کے روزوں کی فرضیت سے پہلے وہی فرض تھا، جب رمضان کے دنوں میں فرض کیے گئے تو اس کی فرضیت
منسوخ ہو گئی اور صرف نفل روزہ رہ گیا۔ اس کے بارے میں احادیث آگے متفق عنوان کے تحت
ان شاء اللہ درج ہوں گی۔

شریت نزل



معمولی بخار
کھانسی، زکام
اور نزلہ کے لئے



دواخانہ طبیبہ کلج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

مؤتمرا سلامی

مقالہ سوم

اسلام اور اجتماعی انصاف

جناب احمد شاہ کی یمانی

(وزیر پٹرول و معدنیات مملکت سعودی عرب)

آج سے چودہ سو سال پہلے عالم بشریت پر غرناک اندھیرا چھایا ہوا تھا، جس میں انسان کا کوئی احترام تھا اور نہ اسے آزادی کی نعمت میسر تھی۔ جنگل کے قانون کا دورہ دورہ تھا اور فحشانی خواہشات اور استبداد کا مکہ چلتا تھا۔ مین اس وقت اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کی بہتری منظور ہوئی اور اس نے اس خطہ ارض کو جو سب سے زیادہ تاریک تھا، اس غرض کے لیے منتخب فرمایا کہ وہاں ایک ایسی شمع ہدایت روشن کرے جس سے ساری دنیا نور حاصل کرے اور اس طرح وہ انسان کو اس کی عزت و آزادی واپس لوٹائے اور عدل و انصاف اور سادگی کی بنیادوں پر ایک اچھا معاشرہ وجود میں لائے۔

غرض ایک معجزہ برپا ہوا۔ سر زمین مکہ اور اس کے گرد و پیش کے معاشرے، جہاں نسب پر عزت و شرافت کا مدار تھا اور عیش و عشرت میں غرق آقاؤں کی خدمت میں غلام شقیں اٹھاتے تھے، ایک نئے معاشرہ کی شکل اختیار کر لی جس میں انسان لگھمی کے دھندلوں کی طرح برابر تھے۔ اور وہ سب مل کر اس طرح ایک جسم بن گئے کہ اگر اس کے ایک حصے کو کوئی شکایت ہوتی تو سارا جسم تکلیف محسوس کرتا۔

پہلی آج کی دنیا ایک مملکت حیرت و اضطراب اور گھپ اندھیرے میں زندگی گزار رہی ہے، صنعت و حرفت کی تمام روشنیاں ان اندھیروں کو دور کرنے سے عاجز اور اہل دنیا کو عین ان قلب احقر حقیقی آزادی واپس دلانے سے قاصر ہیں۔ کینہ و شہو حیرت دیکھو نظم کی انسداد اور

مستقبل سرمایہ داری کی تعریف کے درمیان انسان اپنا احترام کھو چکا ہے۔ جو تو ہم عالمِ اصلاح احوال کے لیے جو بھی تجربے کرتے ہیں، ان سے حالات اور بھی خراب اور بدتر ہو جاتے ہیں۔ آج عقلاً اور دانش منہ اسی نازک صورتِ حال پر غور کرنے میں مصروف ہیں۔ بحران کے سامنے معاشرے کے ایک دوسرے سے نفرت کرنے والے اور متضاد گروہوں کی باہمی طبعاتی کشش کا سب سے بڑا مسئلہ ہے۔

حج اور کان اسلام میں سے ایک کچن ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے اجتماعی ظلم کا ہمہ گیر مسئلہ اپنی عبادت کے لیے زمین کیا ہے۔ اور اس لیے بھی کہ اہل مکہ میں لوگ اپنے منافع دیکھیں اور باہم مل کر اپنے مشکلات کے بارے میں صلاح و مشورہ کریں۔ ہم سب کے سب اللہ کے سامنے جواب دہ ہیں کہ اس اجتماعی ظلم کے مسئلے پر غور کریں جس کی جڑوں نے ہر جگہ ہمیں کسرطان کی شکل اختیار کر لی ہے، اور اس کی جو بھی دوا کی جاتی ہے اس سے مرض اور بڑھتا ہے۔

ہم یہاں کہہ رہے ہیں جو منبعِ ہدایت اور مصدرِ نور ہے۔ اس لیے یہاں ہم سے یہ توقع نہیں ہونی چاہیے کہ ہم دوسروں کی طرح ان تجربوں کی طرف رجوع کریں جو ناکام ہو چکے ہیں۔ یا کم از کم ان کی کامیابی یا ناکامی کو نہیں بھونچیں۔ ہمیں یہ نہیں کرنا چاہیے کہ انہی چیزوں کو باہر سے درآمد کریں اور ان کے دشمنی ہونے اور ان کے نقصانات کے باوجود یہاں انہیں نافذ کرنے لگ جائیں۔ درال حالیکہ ہمارے پاس ایک کامیاب تجربہ موجود ہے جس کا ہم سے قریب ترین تعلق ہے یعنی ہم اس کے ہیں اور وہ ہمارا ہے "کتابُ احکمتِ ایلانہ میں لَدُنْ عَزِیزِ حَکِیم (یہ کتاب ہے جس کی حکم آیات میں اور زبردست اور حکمت والے کی طرف سے نازل ہوئی ہے) اور وہ شریعت ہے جس نے اس نظامِ عدل و انصاف قائم کیا جو فرد کے احترام و آزادی کا محافظ ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اسے جماعت کا سرگرم خادمہ بنا کر اس نظام میں نہ فرد جماعت پر مسلط ہوتا ہے اور نہ جماعت میں اس کی ذات فنا ہوتی ہے۔ البتہ جب جماعت کی مصلحتوں سے اس کی نگرانی تو اس وقت ہے جب فرد کے حقوق ختم ہو جاتے ہیں۔

میرے نزدیک آج ہمارے لئے اس مسئلے سے بڑھ کر جس کی طرف میں نے اپرا اشارہ کیا ہے کوئی اور مسئلہ نہیں اور کبھی دوسرے مسئلے کا حل تلاش کرنا اس سے زیادہ ضروری نہیں۔ لیکن یہ حیل ہمارے دین اور ہماری تاریخ سے اخذ ہونا چاہیے۔ ہم نے اگر یہ نہ کیا تو حواصت ہمیں دیکھ گئی ہے وہ گواہم نے ضائع کر دی اور مسلمان اقوام کو طوفانِ کفر کے حوالے کر دیا کہ وہ انھیں بہا کر لے جائے۔ اور پھیلیاں ان کو نگل جائیں۔

مگر اس سلسلے میں صرف اتنا کافی نہیں کہ ہم لوگوں سے یہ کہہ کر کہ اس شکل کا حل یہ ہے کہ اسلام کو علی بابہ پہنایا جائے اور اس کے ادارہ و احکام کی پیروی کی جائے، اپنے ملکوں کو لوٹ جائیں۔ جہاں پریشاں حال انسانوں کی شخصیں اور بھوکوں کی آہیں ہمارے کانوں سے آ کر لکڑیاں اور ہمارے پاس کوئی شے جو جامعہ افتخارِ نبویؐ ہے ہم اپنی قوموں کی مشکلات کے حل کے طور پر پیش کر سکیں۔ ان حالات میں ہم پر یہ فرض حائل ہوتا ہے کہ اسلام سے ایسے احکام کا استنباط کریں جن سے موجودہ مشکلات کا علاج ہو سکے۔ اس کے بعد احکام کی تطبیق کے لئے علیٰ تفریقے خود و فکر کیا جائے پھر ہم خود کو ان احکام الہی پر عمل درآمد کے لئے کمر بستہ کریں۔ اور اس راہ میں نہ ہمیں جانوں کی پروا ہو اور نہ مال کی۔

مجھے یہ دعویٰ نہیں کہ اسلام نے اجتماعی ظلم و فحش کرنے اور عدل کو وجود میں لانے کے لئے جو وسائل تجویز کئے ہیں ان پر اس قدر سیر حاصل بحث کر سکتے ہیں کہ جس سے آپ کے سامنے ان مشکلات کا پورا حل اپنی علمی شکل میں سامنے آ سکے یہ چیز میری وسعت سے باہر ہے اور میری غیر مطہرات اس سطح تک پہنچنے سے قاصر ہیں لیکن مجھے جب اس اہم موضوع پر اظہارِ خیال کی دعوت دی گئی تو یہ بھی پسند نہ ہوا کہ اسے قبول نہ کروں۔ میں شاید اس میں حصہ لے کر انسان کو کسی سکنا میں کہ جن حضرات کو مجھ سے زیادہ کتب اللہ کا علم اور لوگوں کی مشکلات کا تجربہ ہے ان کے سامنے خود فکر کا ایک دروازہ کھول دوں۔ تاکہ ان امور پر زیادہ تفصیل و مباحثہ کے ساتھ گفتگو ہو سکے۔ پس میں مسئلہ کو اور صرف اس کے بنیادی پہلوؤں کو پیش کرنے پر اکتفا کرنا چاہوں اور اس کے بعد حل کی طرف گفتگو آپ کے لئے چھوڑتا ہوں۔

اجتماعی ظلم کی کئی قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک ظلم تو وہ ہے جس کا نشانہ فرد یا فرد یا فرد کی شخصیت کو ختم اور اس کی آزادی و احترام کی نفی کر دینا ہے۔ اور یہ سب جماعت کے نام اور مصالحت عاتقہ کے جہان سے ہونا ہے۔ اس ظلم کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ فرد کا مقام

شل ہو کر رہ جاتی ہے اس کی صلاحیتیں مردہ اور اس کا جوش بزمردہ ہو جاتا ہے اور وہ جماعت کے لئے کسی کام کا نہیں رہتا۔ اور یہ وہ چیز ہے جو آج اتہا پسند اشتر کی نظاموں کے زیر سایہ پائی جاتی ہے اسی طرح فیر اشتر کی نظاموں میں بھی فرد کو رنگ، مذہب اور قومیت کی بنیاد پر عزت و آزادی سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اور جماعت اپنے ایک جز کو کاٹ کر پھینک دیتی ہے، اس کی صلاحیتوں اور قوتوں سے محروم ہو جاتی ہے اور فرد اس امتیازی بلوک اور محرومی کے مصائب اٹھانے پر مجبور ہو جاتا ہے اس کے برعکس یہ صورت بھی ہوتی ہے کہ جب فرد کی ہونسیاں جماعتی مصالح سے سرکش پڑاؤ ہو جاتی ہیں تو وہ جماعت ہی ظلم کا شکار ہو جاتی ہے۔ اس نظام میں اجارہ داری کا دور دورہ ہوتا ہے فرد دوروں کا خون چوسا جاتا ہے۔ لوگوں سے ان کی روزی چھین لی جاتی۔ اور یوں دولت چند افراد کے ہاتھ میں جمع ہو جاتی ہے۔ غالب اکثریت محسبتیں اٹھاتی اور اقلیت عیش کوئی ہے معاشرے کا توازن بگڑ جاتا ہے اور آسے دن کی شوربوں اور انقلابوں کے لئے راہ ہموار ہو جاتی ہے۔ یہ وہ نتائج ہیں جو استحصال پسند اور غیر متوازن سرمایہ دارانہ نظاموں میں سامنے آتے ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرد اور جماعت دونوں ہی بیک وقت استہزاء کا نشانہ بن جاتے ہیں جبکہ جماعت پر کوئی ایسا فرد مسلط ہو جاتا ہے جو اپنی ہوا و بس پر جانتی مصلحتوں کو قربان کرے اور اس کی خاطر لوگوں کی عزت و آزادی کا گلا گھونٹ دیا جائے۔

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اجتماعی ظلم کا مبدأ و مصدر مال ہے۔ اور یہ کیفیت اس وقت رونما ہوتی ہے جب فرد اور جماعت حریت ہو کر ترازو کے دو پلوں میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور پل اکسی ایک طرف جھک جاتا ہے۔ اس مفروضہ پر جو جو علاج بھی اس سلسلے میں تجویز کئے جاتے ہیں نہایت سنگ درمناں اور ناقص نظر پر مبنی ہوتے ہیں۔ انہیں علاج نہیں بلکہ انحصار و مل کھنا چاہیے کہ ظلم کا اور جو اجتماعی ظلم سے اور جس طرح کا علاج کینہ پروری سے کیا جاتا ہے۔

اس بارے میں جہاں تک اسلام کا تعلق ہے اس نے بھی بے شک مال و دولت کو خاص اہمیت دی ہے۔ اور اس پہلو سے اپنی خصوصی توجہ اس پر مبذول کی ہے کہ اجتماعی ظلم کا ایک بڑا سبب مال کی لیکن اسلام نے اس مسئلہ سے مختلف طریقوں سے نمٹنے کی کوشش کی ہے۔ اس کے پیش نظر سے بڑی چیز یہ کہ فرد اور جماعت کے یہ جو دو پلٹے ہوئے ہیں، ان کو برابر رکھا جائے۔ اور اگر وہ

کسی ایک کا جھگڑا لگے ہو، تو وہ چلا جاوے گا۔ جو اسلام کے نزدیک اجتماعی عدل و انصاف کے معنی صرف یہ ہیں کہ لوگوں کو مساوی اجزیں ملیں اور اس طرح اقتصادی انجوائی نہ پیدا ہو سکے، جس کا کہ تو نرم کا قصور ہے، اور جو اس تصور کی فطرت میں ناکام ہو چکا ہے۔ اس کے برخلاف اسلام ایک ایسی انسانی مساوات چاہتا ہے، جو بہت سی تعددوں کی جامع ہو۔ اور ظاہر ہے ان تعددوں میں سے یقیناً ایک قدر العنصر اقتصادی بھی ہوگی جس کے مطابق سب کو ایک سے واضح حاصل ہوگی اور سب افراد اپنی اپنی صلاحیتوں کے اظہار میں آزاد ہوں۔

اسلامی عدل اجتماعی کے اسی وسیع نقطہ نظر کی بنا پر صرف جماعت اور افراد کے حقوق کی حفاظت کرنے والے قوانین کا نافذ کر دینا کافی نہیں ہے۔ بلکہ اس سے پہلے اور پھر اس کے ساتھ اس پر جوش اسلامی دعوت کی ضرورت ہے، جس سے معاشرہ کا انداز زندگی عادلانہ بنے اور محبت اخوت کی گوی حامی و دساری ہو جائے۔ کیوں کہ ہمہ جہت عدل و انصاف صرف اسی طاقت سے وجود میں آسکتا ہے۔

بہر حال میں اس مسئلے میں اولاً - حق ملکیت سے بحث کرنا چاہتا ہوں کیوں کہ عدل اجتماعی کی بحث میں یہ سب سے پہلا اہم مسئلہ ہے۔ پھر مساوات کے بارے میں اسلام کا موقف پیش کروں گا۔ اس کے بعد غیر رسمی بحث - اجتماعی گفتگو کی ہوگی اور پھر خاتمہ میں اس بحث کے نتائج آپ کے غور و فکر کے لئے پیش کرنا چاہوں گا۔

۱۔ مال

حق ملکیت اور افراد کے حقوق | دولت کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر بڑا عادلانہ اور دانش مندانہ ہے۔ سب سے پہلے تو وہ انفرادی ملکیت کی حمایت کرتا ہے۔ وہ اس ملکیت کو اتنا ہی قابل احترام سمجھتا ہے، جتنا انسانی جان کو دہرہ صاحب مال کو مال کی حفاظت کا ہر طریقہ سے حق دینا ہے جس میں مثال بھی شامل ہے۔ اگر مال کا مالک اس کی حفاظت کو اپنا جان و سہ سے تو شہید ہوگا، اگر اس کے مال پر چوری ہو جائے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر کوئی شخص اس کے مال کو غصب کرے تو وہ

یہ ہے اسلام کے نزدیک ملکیت کی دینی اساس۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ چیز ملک کے حق تصرف میں ملا کوئی نوکادہ بنے۔ ہاں اس حالت میں یہ چیز ضرور نوکادہ ہے۔ جبکہ فرد شرائط و کالات کی خلاف ورزی کرنا چاہے۔ اسے یوں سمجھئے کہ ملکیت کسی دو قسمیں میں، ایک ملکیت ختمہ اور ایک ملکیت منفعت۔ اب مذکورہ بالا اصول پر شے کا مالک تو حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ ہوگا۔ اور منفعت کی ملکیت مالک کو حاصل ہوگی۔ یعنی وہ مال و دولت میں آزادی کے ساتھ تصرف کرے جیسے کہ وہ کے متولی کو اختیار ہوتا ہے الا یہ کہ وہ واقف کے شرائط کی خلاف ورزی نہ کرے۔

حق ملکیت کے استعمال پر پابندیاں | شرعیات اسلامی یہاں قانون ہے جس نے انفرادی حقوق کے استعمال پر ایسی پابندیاں عائد کی ہیں کہ اس سے دوسروں کو نقصان نہ پہنچے اور اس طرح صاحب مال کے اختیار کو محدود کر دیا ہے۔ قرآن مجید نے بہت سے مقامات میں اس سلسلے میں اور دیگر حقوق کے معاملات میں زیادتیوں کے ارتکاب سے روکا ہے۔ خاص طور سے وصیت، طلاق اور دوسروں سے اپنا حق طلب کرنے جیسے معاملات میں زیادتی کرنے کی سخت ممانعت آئی ہے (۱۳)

حق فی اور مالکی مذہب | اس سلسلے میں فقہ اسلامی کے مذہبوں (حنفی اور مالکی) نے جو احکام و قواعد بیان کئے ہیں ان سے ظلم و زیادتی اور عدل و انصاف کے درمیان ایسی واضح حد بندی ہو جاتی ہے جو دوسرے قانونی نظام میں نہیں پائی جاتی اور نہ ہی وہ و حاضری کی قانونی نکتہ کو اس کی باریکی تک رسائی ہوئی ہے۔ ان دونوں مذہبوں میں حسب ذیل نکتہ اہم کو نیا و تھہرا لیا گیا ہے۔

- ۱۔ نہ خود نقصان اٹھایا جائے نہ دوسرے کو پہنچایا جائے۔
- ۲۔ دوسروں میں ایک برائی اختیار کرنا اگرچہ نہ کثیر برائی کو اختیار کیا جائے۔
- ۳۔ جماعتی مصلحت کو انفرادی مصلحت پر مقدم رکھا جائے۔

ہم دونوں مذہبوں کے احکام کی روشنی میں انفرادی حقوق پر تین پابندیاں ضرور کا قرار دے سکتے ہیں۔
۱۔ کسی حق کو صرف اسی غرض کے لئے استعمال کرنے کی اجازت ہے، جس غرض کے لئے وہ حق ملے۔ امام مالک نے اسی اصول کو احوال شخصی کے مسائل پر منطبق کیا ہے۔ خاص کر نابالغ اولاد

کے ال پر باپ کی نوبت کے مسئلے میں (۱۴) اور باپ کے اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے (۱۵) نیز اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کے نکاح پر معترض ہو سکتا ہے (۱۶) امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ ولی کے ان حقوق سے زیر ولایت افراد کی مصالح کا تحفظ مقصود ہے پس اگر ولی ان کی مصلحت کے خلاف کام کرے تو وہ قابل رد ہوگا۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین امام ابو یوسف اور امام محمد نے اسی بنیادی اصول کو نابالغ پر حق ولایت اور نکاح کے لئے کسی وکیل کی ولایت عامہ کو محدود کرنے میں بھی استعمال کیا ہے۔ اگرچہ اس ذیل میں نکاح کے لئے وکالت عامہ کی بعض شکلوں میں امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اس اصول کے انطباق میں اختلاف بھی واقع ہوا ہے۔ جیسے امیر کسی شخص کو حکم دے کہ کسی (مطمین امور سے اس کا دامبر کا نکاح کر دیا جائے اور وہ شخص اس حکم سے فائدہ اٹھا کر کسی کی بانوی کو امیر کے عقد میں دے تو امام صاحب کے نزدیک یہ جائز ہوگا لیکن صاحبین کے نزدیک عورت کا کوئی نا ضروری ہے (۱۷)

۲۔ کسی حق کا استعمال اگر عام عادت کے خلاف دوسروں کے لئے باعث ضرر ثابت ہو تو اسے غیر قانونی قرار دیا جائے گا۔

امام مالک نے اس اصول کو عمومی حیثیت سے بڑوں کے تعلقات کی تسلیم (۱۸) املاؤں کی نظر کیاں کھولنے سے پیدا ہونے والے مخصوص تنازعات کی بندش (۱۹) شرک احوال کی قطع (۲۰) اور غیر آباد زمینوں پر قبضہ گیری (۲۱) کے مسائل میں استعمال کرتے ہوئے فیصلہ دیا ہے کہ ان معاملات میں جائز حقوق کے استعمال سے اگر عام عادت کے خلاف کسی کو ضرر پہنچے تو صاحب حق کو اپنے حق کے استعمال سے روکنا واجب ہوگا۔

اسی طرح امام ابوحنیفہ اور ان کے صاحبین نے اسی اصول سے کوئی منزلہ مکانات کے اگلوں کے حقوق و فرائض کی تعیین، سوا کی غیر موجودگی میں وکیل کو اس کی وکالت سے دست بردار ہو جانے کی ممانعت اور کسی آج کے اس حق کو مشرودا کر دینے میں کام لینے کو وہ ایسے کیا ہو معاشرہ منع کر سکتا ہے (۲۲) ان کے نزدیک یہ حق کسی غلطی پر مبنی ہو سکتا ہے اگر کوئی اصولی غلط نہیں ہے تو اس حق کا استعمال ظلم قرار دیا جائے گا۔

۲۔ کسی ایسے حق کے استعمال کی اجازت نہیں دی جاسکتی جس کا مقصد خود کوئی فائدہ ٹھکانا نہ ہو بلکہ دوسرے کو نقصان پہنچانا ہو۔

امام مالک نے اس اصول کو عام طور پر پڑوسیوں کو اپنی ملکیت کے کسی ایسے استعمال سے باز رکھنے میں استعمال کیا ہے جس سے محض دوسرے پڑوسی کو ضرر ہو خود کو کوئی نفع نہ ہو (۲۳) امام ابو حنیفہ نے بھی اس سے ایسے ہی مسائل میں کام لیا ہے۔ امام ابو یوسف کی کتاب الخراج ۱۰ اس اصول کی تطبیقات دشمنوں سے بھری ہوئی ہے جن میں سب سے اہم جزیرہ طینی ہے کہ امام ابو یوسف غیر آباد زمینوں کو آباد کرنے کے معاملے میں عام افراد کے علاوہ حکومت کو بھی اس شرط کا پابند کرنے میں اس حق کے استعمال سے کسی دوسرے کا نقصان نہ ہو۔ (۲۴)

اوپر جو کچھ مذکور ہوا اس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ حقوق اور ان کے استعمال کے متعلق حنفیہ اور مالکیہ کا نقطہ نظر آپس میں ملتا ہے۔ ان کے نزدیک ہر حق سے ایک غرض اور مقصد وابستہ ہوتا ہے جسے پورا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اگر صاحب حق اس مقصد کی خلاف ورزی کرتا ہے اور اپنے اس حق کو دوسروں کی ضرور سانی کے لئے استعمال کرتا ہے تو اس کا ایسا کرنا ظلم اور زیادتی سمجھا جائے گا اور اس حق کا کوئی قانونی جواز نہیں رہے گا۔ لیکن امام شافعی اس نظریہ کے علی الاطلاق حامی نہیں ہیں۔

امام شافعی کا مسلک امام شافعی کے نزدیک صاحب حق اپنے حقوق میں علی الاطلاق مختار ہے وہ جیسے چاہے اسے استعمال کر سکتا ہے خواہ اس میں اسے کوئی فائدہ نہ ہو، یا دوسروں کو اس سے نقصان پہنچے۔ لیکن بعض قرآنی احکام اور مستقل عادات کے آگے وہ بھی مجبور ہوئے کہ اپنے اس اصول کو مطلق نہ رہنے دیں (۲۵) اور ان کے بعد ان کے جوشاگرد آئے، انھوں نے امام صاحب کی اس رائے سے بہت زیادہ اختلاف کیا اور اس بارے میں حنفیہ اور مالکیہ کے مسلک پر چلے۔ امام شافعی کی اس رائے کے خلاف شوافع میں سے جن حضرات کے لکھا ہے ان میں اہم ترین شخصیت امام غزالی ہیں۔ انھوں نے نکاح، طلاق، معاہدہ اور پڑوسی غیر کے حقوق پر ان کے اجتماعی مفاد کی روشنی میں بحث کی ہے۔ (۲۶) متاخرین میں سے اس نظریہ کے قواعد و ضوابط کے اثبات میں ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ کا اثر اہم کردار رہا ہے انھوں نے

امام شافعی کی رائے کی مخالفت کی چونکہ یہ رائے ظلم کی موجب اور عدل و انصاف کے منافی ہے ۱۲۵، چنانچہ نویں صدی ہجری کے فقہاء کے ان تقریباً یہ رائے عام طور پر تسلیم کی جانے لگی کہ حق کے استعمال پر دو مردوں پر ظلم و زیادتی کی اجازت نہیں ہونی چاہیے (۲۸)۔ بخلاف الاحکام الحدیثہ کی اکثر دفعات میں اس نظریہ کی تطبیقات ملتی ہیں (دفعات ۱۱۹۸-۱۲۱۲)۔ اسی طرح قدری پاشا مرحوم نے اپنی کتاب الاحوال العینہ میں اس نظریہ کی بعض تطبیقات بیان کی ہیں (دفعات ۵۹-۵۷)۔ ۱۹۴۸ء میں اپنے حق کے استعمال میں ظلم و زیادتی کے ارتکاب کے اس نظریہ کو عجیباً کہ وہ شریعت میں ہے، مصر میں داخل کیا گیا ہے

اسلام کا نظریہ ملکیت اور یورپی باہرن قانون | یورپ کے باہرن قانون میں سے جو لوگ اسلام کے نظریہ ملکیت، اس کے

مقاصد اور انفرادی حقوق کے استعمال پر اس کے حائد کہ وہ تو دوسے متاثر ہوئے، ان میں سے ایک، ڈیٹیلیس پروفیسر دوہی ہیں۔ موصوف ایک عرصہ تک قاہرہ میں لاکالج کے پرنسپل رہے تھے۔ اور ظاہر ہے اس دوران میں ان کا مصر کے علماء و فقہاء سے ملنا جلنا رہا۔ پروفیسر دوہی نے اپنا یہ مکمل اجتماعی ”اجتماعی کفالت“ کا مشہور نظریہ پیش کیا ہے۔ اس ضمن میں وہ ملکیت کی یہ تعریف کرتے ہیں کہ وہ ایک اجتماعی عمل ہے۔ جدا زائل انھوں نے اس کی بالکل اسلامی نقطہ نظر کے مطابق تشریح کی ہے۔ پروفیسر موصوف کا یہ نظریہ مغرب میں خوب مقبول ہوا۔ ۱۹۱۶ء میں جب روس میں ”انقلاب اکتوبر“ ہوا، تو ملکیت کے بارے میں بالٹوکیوں کے اپنے جو نظریے تھے، وہ حقیقت واقعی کے سامنے نہ ٹھہر سکے اور وہ انھیں روس کے اس وقت کے حالات میں مطبق کرنے میں ناکام رہے۔ انقلاب کے پانچ سال بعد لینن جو رہو گیا کہ وہ بعض پورژوائی قوانین ملکیت کو بحال کرے تاکہ ان کو شیوعیت کی منزل تک پہنچنے سے پہلے کے عبوری دور میں نافذ کیا جائے۔ لے۔ N.E.P. رہو انکا ملک پالیسی کا نام دیا گیا۔ لینن نے اپنی اس پالیسی کی تشکیل میں پروفیسر دوہی کی تحریروں سے استفادہ کیا۔ اس کا خود بہت سے روسی باہرن قانون نے اعتراف کیا تھا۔ لیکن بعد میں وینے ان تحریروں سے پھر گئے ہیں (۲۹)۔ لینن کے اس قانون کی پہلی دفعہ یہ ہے کہ یہ قانون شہری حقوق کی حفاظت کرتا ہے، سوائے ان حالات کے جب کہ انھیں اجتماعی و اقتصادی اغراض کے استعمال کیا

صرف سائل کا شرک ہو نا ہی کافی نہیں ہے بلکہ ان سائل کے لئے جدوجہد کے بارے میں سب کا
 اندازہ ٹکڑی ہم آہنگ ہونا چاہیے تو یہ ایک معقول بات ہوتی، اور اس بنا پر جمعیت اگر مفید کر دیتی تو
 اس کو طرأت نہیں کی جا سکتی تھی۔ لیکن اس نے اس جرأت اور صاف گوئی کے بجائے یا اس نے
 کہ رہنا یا ان جمعیت کے ذہن میں یہ نظر پائی بات اس وقت مضبوط شکل میں تھی ہی نہیں اس
 صاف گوئی کے لئے صاف دکھا جائے) ایک مذہب کی شکل اختیار کی۔ اس نے دل میں عدم اشتراک
 کا تہیہ رکھا اور اس پر عمل کیا، لیکن اوپر سے اشتراک پر رضامندی کا لبادہ بھی اوڑھ لیا اور
 کوشش یہ کی کہ اس لبادے کو اس پر اتارنے کی ذمہ داری دوسرے اپنے سر لیں، لیکن جب یہ
 سنوا تو اپنی غلطی کا اعتراف کرتے یا اسے نباہنے کے بجائے اس انداز سے اپنا دامن چھڑایا کہ نہ تو
 ملت کے اندرونی مصالحت کی کوئی پردہ کی اور نہ خارجی نواکتوں کا کوئی لحاظ!

بہر حال جمعیت نے مجلس سے علیحدگی اختیار کر لی، اور چاہے اسے صرف برسرِ اقتدار گروہ کی
 علیحدگی کہا جائے لیکن جب تک وہ گروہ برسرِ اقتدار ہے، جو آج ہے، یہ جمعیت ہی کی علیحدگی
 کہلائے گی اور اس صورت میں مجلس کی وہ ”کُل ملت نامندہ“ حیثیت باقی نہیں رہ جائے گی جو
 اس کا بنیادی تخیل تھی۔ اس لئے ضروری ہے کہ اگر کان مجلس معاملہ پر از سر نو غور کریں۔ مجلس جو تمام
 مسلم جماعتوں میں اشتراک عمل کا پلیٹ فارم بننے کے عنوان سے قائم ہوئی تھی، اس کے لئے یہ ہرگز
 مناسب نہیں ہو گا کہ کوئی جماعت اسے حریف کی نظر سے دیکھے، جیسا کہ جمعیت کی طرف سے یہ صورت
 پیدا ہو چکی ہے اب تو مجلس اپنے بنیادی تخیل میں ترمیم کر کے اسے محض اپنی موجودہ محدود حیثیت
 کے مطابق بنائے پر انکشاف کرے۔ یا بالکل کسی نئے تخیل پر اس کی از سر نو تنظیم کی جائے۔ یہ تخیل کیا ہو؟
 یقیناً یہ مسئلہ بہت قابل غور ہے۔ مگر دونوں میں سے ایک بات بہر حال جو نا ضروری ہے۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد فاروقی دہلوی

حالات — ملفوظات — مکتوبات

(۱) مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

پچھلے دنوں مجھے مکتوبات شاہ ابوالرضا محمد کا ایک قطعی نسخہ برائے مطالعہ دستلک ہوا۔ اس مجموعہ میں یہ مکتوبات ہیں۔ ان میں سے اکثر مکتوبات نے مجھے بہت متاثر کیا۔ میرا دل ارادہ تو یہ تھا کہ ان مکتوبات پر ہی ایک مقالہ لکھوں، بعدہ مناسب یہ معلوم ہوا کہ پہلے حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات لکھوں۔ حالات کے بیان کرنے میں اختصار کا لحاظ رکھنے کے باوجود اتنے صفحات ہو گئے جتنے صفحات میں مکتوبات پر تبصرہ کرنے کا قصد تھا۔ اچھا ہوا کہ اس بہانے اس عظیم شخصیت کے ذکرِ خبر کی سعادت نصیب ہو گئی جس نے میدانِ تسلیم و رضا میں گامزن ہو کر اور راہِ نعتِ درویشی اختیار کر کے ایک مثالی نمونہ قائم کیا۔ جس نے اپنے نفسِ گرم سے محفلِ فقر اور بزمِ فقر کو گرمادیا، جس نے اپنی تمام عمر، توکل و استقامت کے ساتھ ساتھ اتباعِ سنت میں گزار دی جس نے دہلی اور اطرافِ دہلی کے تنگناںِ معرفت کو مسجدِ فیروز آباد کے ایک تنگ و تاریک حجرے میں بیٹھ کر سیراب کیا۔ سچ پوچھئے تو حضرت شاہ عبدالرحیم دہلویؒ پر براہِ راست اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ پر بالواسطہ اس ذاتِ ستودہ صفات کے فیوض و برکات کا نمایاں اثر پڑا اور ان دونوں شخصیتوں کی تعمیر میں اس درویشِ حقؒ آگاہ کی سیرت کو بھی بہت کچھ دخل ہے۔ میں نے یہ حالات انعام و لعاف میں، نزہۃ الخواطر جلد (۱) حیاتِ دلی اور مزاراتِ اولیاء دہلی سے اخذ کر کے

ایک خاص ترتیب کے ساتھ مرتب کیے ہیں۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد دہلوی، حضرت شیخ وجہ الدین فاروقی شہید کے صاحبزادے اور حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی کے برادر کلاں تھے۔ آپ غالباً ۱۰۴۵ھ یا ۱۰۴۶ھ میں پیدا ہوئے۔

حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی نے ایک متعلیٰ رسالہ شوارق المعرفۃ اپنے علم بزرگوار کے حالات میں لکھا ہے جو باریک قلم سے ساتھ صفحات پر مشتمل ہے اور انفاس العارفین میں شامل ہے۔ اس میں حضرت شاہ ابوالرضا محمد کے حالات، ملفوظات، کبریات، کچھ مکتوبات اور بعض سادات درج ہیں۔ حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی نے اپنے علم محترم کا زمانہ نہیں پایا، اس لیے کہ وہ آپ کی پیدائش سے بارہ سال پہلے اس عالم فانی سے رخصت ہو چکے تھے۔ اسی بنا پر آپ نے علم محترم کے سوانح و ملفوظات لکھنے سے پہلے تصریح فرما دی ہے کہ مجھے یہ واقعات ایک دو واسطوں سے پہونچے ہیں، چنانچہ شوارق المعرفۃ کو اس عنوان سے شروع فرمایا ہے۔

”متم ثانی در احوال معارف مآب امام الطریقۃ والحقیقۃ..... محدثنا مولانا شیخ ابوالرضا محمد“

تم اول میں اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم کے وہ احوال و ملفوظات تحریر فرمائے ہیں جن کو اکثر پیشتر براہ راست اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا ہے۔ شوارق المعرفۃ میں شیخ ابوالرضا محمد کی تعلیم کے متعلق کوئی تفصیل نہیں ہے۔ تعلیم احسن سے ان کے تمام اساتذہ اور تمام کتب درسیہ کا پتہ چلتا ہے، اس آنا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حافظ نصیر دہلوی سے (جو بعد شاہ جہانی کے بڑے جید عالم تھے) اور حضرت خواجہ عبد اللہ شہرخت خواجہ خرد ازہن حضرت خواجہ باقی باللہ سے تعلیم حاصل کی۔ اس موقع پر حضرت شاہ صاحب نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے۔

”فی الحقیقۃ علوم ایشان ہمہ در بیہ بودند یعنی در حقیقت ان کے تمام علوم در بیہ لگتی تھیں۔“

تحریر و توثیق | تعلیم سے فراغت کے بعد کچھ عرصے اپنے والد ماجد شیخ وجیہ الدین شہیدؒ کے حکم سے ایک امیر کبیر کے دربار میں ملازم ہو گئے۔ وہاں آتے جاتے رہے۔ آخر کار بحیرہ یام اور نوکل کئی کا غلبہ ہوا اور یہ ملازمت چھوڑ دی۔ بعد ازاں مسجد فیروز آباد کے ایک حجرے میں سہ ماہی پوری زندگی گزار دی۔

رفیقہ حیات کی بے نظیر قربانی | حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ مجھے شہرت و قوت اثر کے ساتھ بہت پہنچی ہے کہ علم بزرگوار نے جب راہ فقر کو اختیار کیا تو اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا کہ "اے رفیقہ حیات ہم نے جس راستہ کو اختیار کیا ہے وہ ایک تنہا گوارا راستہ ہے، یقیناً اس راہ میں جو کالیف بھیلنی پڑیں گی وہ سخت جگر خراش اور جان گھٹا ہوں گی، مگر ہم نے تو اب یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ اس راہ کو مصائب و کالیف کی وجہ سے نہیں چھوڑیں گے۔ اب تمہارا مسئلہ رہ جاتا ہے، اس کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ ہماری حالت فقر و درویشی کے باوجود، لذیذ غذاؤں اور عمدہ لباسوں سے قطع نظر کر کے اگر ہماری رفاقت منظور کرو تو فیہما، ورنہ تمہیں اختیار ہے۔" اس نیک بخت و میندار اور وفا شعار بیوی نے یہ سب کر اپنے تمام زیورات اتار دیے اور معمولی لباس پہن کر اپنے شوہر کی رفاقت کا عہد کیا۔

پیر و مرشد | آپ نے راہ سلوک کو کس کی رہنمائی میں طے کیا؟ اور آپ کے پیر و مرشد کون تھے؟ اس سلسلے میں حضرت شاہ صاحبؒ کے بیان سے جو معلوم ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ادیبی الشرب تھے، براہ راست اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ علیہ کے عارف فیوض حاصل کیے تھے۔ یہ بھی لکھا ہے کہ علم بزرگوار خود یہ بات فرمایا کرتے تھے کہ ایک درویش تھے جو حضرت شیخ تاج الدین سنبل کے خلیفہ تھے اور حضرت خواجہ خرد کے پاس آیا حالیا کرتے تھے۔ ان کے حالات بہت امیختھے، ایک دن حضرت خواجہ خرد نے اپنی ایک مجلس میں یہ فرمایا تھا کہ جو شخص طالب معرفت ہو اُسے چاہیے کہ اس درویش سے فتن بیعت پیدا کرے۔ میں بھی اس مجلس میں موجود تھا جب میں نے یہ بات سنی تو میرے دل میں ان بزرگ سے

بیعت ہونے کا تقاضہ پیدا ہوا۔ مگر میں نے ان سے بیعت نہیں کی۔

جیسا کہ لکھا جا چکا مسجد فیروز آباد کے ایک تنگ حجرے میں آپ کی لاش عرس کے بعد سیر | تھی۔ ابتدا میں اکثر ایسا ہوا کہ دُودّ مین تین فائے متواتر آئے۔

فاقوں کے بعد جو کی چند روٹیاں سیر آجاتیں تھیں اور کچھ چھاپھ نصیب ہو جاتی وہ روٹیاں محمد جان طمان اور دوسرے غریب معتقدین لے آتے تھے۔ ان روٹیوں کو آپ فخر اور مستحقین پر سادھی تقسیم فرمادیتے اور بطور سداق خود بھی کچھ تناول فرمالیتے تھے۔

کچھ عرصے تک آپ کے گھر میں چولہا، ہنڈیا، بکلی وغیرہ کچھ نہ تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ برکت تمام ظاہر فرمائی اور اپنے بندوں کے قلوب کو آپ کی طرف متوجہ کر دیا۔ چنانچہ ایک وسیع حویلی آپ کے اہل و عیال کے واسطے تعمیر کرائی گئی اور مناجات اللہ توسیع مذق کا انتظام بھی ہو گیا۔

امراء و ملاطین سے کنارہ کش رہتے تھے حتیٰ کہ حضرت عالمگیرؒ جیسے دیندار استغفار | بادشاہ کو بھی باوجود ان کی درخواست کے اپنی ملاقات کا موقع نہیں دیا۔

غرض کہ امراء و دروسا کی طرف ان کو بالکل التفات نہ تھا ان کے دایا بھی بڑی شکل سے قبول فرماتے تھے۔ البتہ مخلص غبار کے معمولی دایا جلد شرف قبولیت حاصل کرتے تھے۔ چنانچہ کفش و دوزی کرنے والے اور ٹاپسے کی محنت کرنے والے یا اسی قسم کی محنت مزدوری کرنے والے غریبوں کے چار یا پانچ پیسے بھی بڑی خوشی سے قبول فرمایتے تھے۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی تحریر کے مطابق آپ قوی العلم، فصیح اللسان سیرت و صورت | عظیم الودع، وسیع المعرفہ اور نرم زبان بزرگ تھے۔ آپ کا

قد لانا، بدن چھریا تھا، رنگ میں سرخی و سبیدی کے ساتھ ایک شہم کی ملاحظہ بھی تھی۔ دائرہ می گنجان نہیں تھی۔ رخساروں پر گوشت اس قدر کم تھا کہ چہرے کی تمام کسب بھری ہوئی نظر آتی تھیں۔

آپ ہر جمعہ کو بعد نماز جمعہ وعظ فرمایا کرتے تھے وعظ کا طریقہ یہ تھا کہ وعظ و درس | شریعت میں تین حدیثیں زبانی پڑھتے تھے۔ خوب شعر شعر کر۔

ان احادیث کے پڑھتے وقت مجلس جمع کی ہر جانب نگاہ رکھتے تھے، پھر ان حدیثوں کا فارسی زبان میں ترجمہ کرتے تھے۔ بعد اس زمانہ کی اردو میں بھی ترجمہ فرماتے تھے اور ان احادیث کے متعلق جو مناسب اور ضروری تشریحات ہوتی تھیں ان کو بھی بیان فرماتے تھے مگر اعتدال کے ساتھ۔ یعنی تشریحات میں نہ زیادہ طوالت ہوتی تھی اور نہ بہت زیادہ اختصار و ایجاز ہوتا تھا۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اگرچہ تفسیریں نہیں فرمائی مگر قرینے کی دلالت سے گمان غالب یہ ہے کہ کل تقریر اردو ہی میں ہوتی ہوگی۔

شروع شروع میں ہر علم کا درس دیتے تھے اور طالبان علوم جو دن در جو دن آپ کی اعلیٰ استعداد اور خوبی تقریر کی وجہ سے آپ کے حلقہ درس میں شامل ہوتے تھے۔ آخر میں فقط دو کتابوں کا درس دیتے تھے بیضاوی اور مشکوٰۃ المصابیح۔ باقی زیادہ وقت توجہ الی اللہ اور خاص مریدین سے معارف، بیان کرنے میں گزرتا تھا۔ وحدت وجود کے قائل تھے اور اس مضمون میں بقول حضرت شاہ صاحبؒ ”تھقین عظیم“ رکھتے تھے۔ اپنی مجالس میں صوفیائے کرام کی باریک باریک باتوں کی تشریح و وضاحت بھی فرمایا کرتے تھے۔

جذبۂ اقبال سنت | غلبہ عشق اور سلک توحید و جود کے ساتھ ساتھ اقبال سنت کا بھی انتہائی خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ جب آپ مسجد میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے مسجد کے باہر کھڑے ہو جاتے پہلے پائیاں پاؤں جوئے سے نکالتے اور بائیں جوتے پر پائیاں پاؤں رکھ کر پھر پائیاں پاؤں مسجد میں رکھتے تھے۔ مقصود اس سے یہ تھا کہ ان دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے جن سے یہ طریقہ ثابت ہوتا ہے۔ ایک مقام پر حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں ”حضرت ایشاؓ چنداں عقیدہ بود کہ بیچ ادب و سنت از ایشان ترک نہی شد الیٰ آخوالہم“ یعنی آپ شریعت کے اتنے پابند تھے کہ آخر عمر تک کوئی سبب علی اور سنت طریقہ آپ سے ترک نہیں ہوا۔

غلبہ دل و احتیاط | حضرت شاہ صاحبؒ، شیخ مظفر دہلویؒ کی زبانی بیان فرماتے

ہیں کہ اوائل میں جب میں رہنمائی کی خدمت میں آتا تھا تو مصری کے کچھ کوزے دیئے کے طور پر لے آتا تھا۔ حضرت ان کو قبول نہیں فرماتے تھے صرف اس احتیاط کی بنا پر کہ دیہات و قصبات کے رؤساء کی بیع و شراعت قانون شرعی کے مطابق نہیں ہوتی۔ اسکے بعد میں نے یہ کیا کہ یہ دیئے آپ کی خدمت میں پیش کرنا موقوف کر دیا، البتہ آپ کے بچوں کو مصری کے کوزے ملانے دیتا تھا۔ ایک بار ایسا ہوا کہ میں نے جب معمول بچوں کو کوزے دیئے بچے ان کو زوں کو لے کر آپ کی خدمت میں چلے گئے، آپ نے ان میں سے کچھ تادل فرمایا ابھر ایک دن میری طرف مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ ہم نے تمہاری لائی ہوئی مصری کھائی تھی۔ اب ہم نے تو رعایتِ زائدہ سے دست کشی کر لی ہے آئندہ جو ظاہر شرع کا حکم ہوگا اسی پر عمل کریں گے۔

کراماتِ روشن ضمیری حضرت شاہ صاحبؒ نے آپ کی کرامات بڑی تفصیل سے لکھی ہیں اور روشن ضمیری کے بھی کئی واقعات بیان فرمائے ہیں۔ یہاں ان سب کا احاطہ مقصود نہیں، صرف ایک واقعہ اس سلسلے میں لکھا جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حافظ عنایت اللہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک شخص جو بڑا جید فاضل تھا اور محاذِ دین و مفاہم میں بھی پوری مہارت رکھتا تھا۔ (اور جس کی سکونت غالباً دہلی کے باہر کہیں کی تھی) — مجھ سے ایک دن کہنے لگا کہ میں نے شہرِ دہلی کے علماء و فضلاء کو آزمایا، یہاں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس پر میں حقا زبیا ہوں۔ میں نے اس سے کہا کہ کبھی تم مجلسِ شیخ ابوالرضا محمدؒ میں بھی حاضر ہوئے ہو؟ اُس نے جواب دیا کہ میں نے سلسلے کے شیخ ابوالرضا محمد عوام کے سلسلے میں تفسیرِ حبیبی کا وعظ کیا کیا کرتے ہیں اور اس سے زیادہ ان کا مبلغِ علم نہیں ہے۔ میں نے کہا ایسی بات نہ کہو ان سے ملاقات تو کرو، چنانچہ وہ مجھ کے دن مجلسِ وعظ میں آیا، وعظ کے بعد اس کے دل میں یہ آیا کہ ان سے منظرہ کروں، حضرت نے اس وقت اس کی جانب ایک خاص توجہ فرمائی، اس توجہ کا ہونا تھا کہ اس کا عجیب حال ہو گیا، صرف دھوکا کوئی قاعدہ تک اس کے حلقے میں نہ رہا دیگر علوم کا تو کیا ذکر ہے۔ اس نے جب اپنا یہ حال دیکھا تو مذمت کے ساتھ اظہارِ بے زاری کیا

(۷) فرمایا۔ اگر کسی کو ہر منکر کا ترک و کچھ تو جان لو کہ یہ بھی ارادہ الہی کے بغیر نہیں ہے۔ لیکن اُس شخص کو نصیحت و تذکیر بھی ضرور کرنی چاہیے۔ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ اس لیے کہ نصیحت و تذکیر مومنین کو نفع پہنچاتی ہے۔ اب جہاں سے تو میں سے ایک کو نفع پہنچے۔ بالکل ایسا سمجھو کہ کسی کی کمزور بھاگ جائے اور وہ ہر کوچہ و بازار میں آواز لگائے۔ اگرچہ کمزور کسی ایک جگہ موجود ہو اور اس کی خبر بھی ہزاروں سننے والوں میں سے کوئی ایک ہی لائے۔

(۸) فرمایا۔ ایک فاضل نے ایک صوفی سے دریافت کیا کہ صوفیاء اتنی ریاضات اور اتنے مجاہدات کیوں کرتے ہیں؟ صوفی نے جواب دیا کہ اگر تجھ سے کہا جائے کہ اتنی محنت کرے گا تو تجھے سلطنت مل جائے گی یا بادشاہ تیرے پاس آئے گا۔ پھر تو محنت و مجاہدہ کرے گا یا نہیں؟ فاضل نے کہا کہ ایسی صورت میں تو ہر کوئی محنت و مجاہدہ کرے گا۔ صوفی نے کہا کہ بسبب ریاضات و مجاہدات حضرت جن با عظمت الوہیت خانہ قلوب صوفیاء میں جلوہ گر ہو جاتے ہیں، پھر وہ ریاضات و مجاہدات کیوں نہ کریں؟

(۸) اِذَا اخْتَرْتُمْ فِي الْأُمُورِ فَاسْتَعِينُوا بِأَصْحَابِ الْقُبُورِ۔ (یعنی جب تم امور دنیا میں تخیر و پریشان ہو جاؤ تو اصحاب قبور سے استعانت کرو) اس مقولے کے بارے میں فرمایا کہ اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ احوال موتی کو یاد کرنا اور اُن سے عبرت حاصل کرنا۔ امور دنیا سے توجہ کو ہٹا دیتا ہے اور شکرِ معاش کو مضحک کر دیتا ہے (لہذا قبر کا دھیان فکر دنیا کو کمزور کرنے کا بہترین ذریعہ ہے)۔

(۹) فرمایا۔ لوگوں کے ادویات سے انکار کا ایک بڑا سبب شرکتِ مکان ہے کہ ایک محلے میں یا ایک شہر میں سکونت رکھتے ہوں اور شرکتِ زمان بھی ایک سبب ہے کہ ہمسو و معاصر ہوں۔ اور شرکتِ نسبت بھی ایک سبب ہے کہ وہ دلی عزیزوں میں سے ہو۔ عوام اکثر اُس شخص کے معتقد ہوتے ہیں جو خدام بہت رکھتا ہو اور عبادت بھی بہت کرتا ہو اگرچہ وہ عبادت زیادہ عجب کے ساتھ ہو۔

(۱۰) فرمایا۔ علم الیقین۔ دھواں دیکھ کر آگ کے وجود پر استدلال کرتا ہے۔

میں یقین براہ راست آگ کو دیکھتا ہے۔ اور حق یقین اپنے اندر آگ کا علم ہوتا ہے۔
شاہد، عین یقین میں ہوتا ہے اور وصول و شہود، حق یقین میں۔

علاوہ مجموعہ مکتوبات کے آپ کا ایک رسالہ ہے جس کا نام اصول الولایۃ لاصل
تالیفات الخانیہ ہے۔ اس کا ایک قلمی نسخہ اختر کے مطالعہ سے گزرا ہے۔ حضرت

شاہ صاحب نے انفاس الحارثین میں اس رسالے کے بھی کچھ اقتباسات درج فرمائے ہیں۔
حضرت شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ شیخ مظفر دہلوی کی ذکر کرتے تھے کہ حضرت
وفات ایشان فرمایا کرتے تھے کہ ہماری عمر پچاس اور ساٹھ کے درمیان ہوگی۔ جب

حضرت کی عمر پچاس سال سے متجاوز ہوگئی تو مجھے برابر آپ کی وفات کا اندیشہ گوارا۔ جب
آپ کی عمر پچپن سال کی ہوگئی تو مجھے ایک تقریب میں شرکت کے لیے رہتک جانا ہو گیا۔
چلتے وقت میں نے ہمت کر کے اپنا اندیشہ ظاہر کیا اور اس سلسلے میں استفادہ کیا۔ حضرت
نے قسم فرمایا اور یوں ارشاد فرمایا کہ تم کو وطن جانا چاہیئے۔ اس فکر میں مت پڑو۔
میں رہتک چلا گیا، میرے پیچھے حضرت کا انتقال ہوا۔ جب رہتک سے واپس آیا تو
شاہ سعد اللہ گلشن دہلوی نے (جو حضرت شیخ عبدالاحد کے شہور خلیفہ اور ہندستان کے
معزز شاعر ہیں) مجھے حضرت کے ادخرا یا م حیات کا ایک واقعہ سنایا جس میں حضرت شیخ
عبدالاحد نبیرہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کا وفات سے کچھ دن پہلے ملاقات کے لیے تشریف
لانا اور دیگر تمام باتیں تفصیل سے بیان کیں۔

پیر بھائیوں نے اس طرح بیان کیا کہ حضرت چند روز پیشتر کچھ کسل اور کمزوری محسوس
کر رہے تھے۔ دو ایک دن پیشتر سے کھانے کی طرف بالکل رغبت نہیں رہی تھی، نیز چیزوں
سے پہلے سے بھی زیادہ بے تعلقی پیدا ہوگئی تھی۔ کسی چیز کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔
وفات کے دن جب نماز عصر کے لیے مسجد میں جانا چاہتے تھے تو اہل خانہ سے ملنے گئے اور

لے شذوق العرفۃ (مذہب انفاس الحارثین) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوالخیر محمدؒ کی اہلیہ محترمہ
حضرت شیخ عبدالاحد کی قریبی رشتہ دار تھیں۔

وہاں سے اس طرح رخصت ہوئے جیسے کہیں سفر پر جانے کی تیاری کر رہے ہوں۔ نماز عصر پڑھنے کے بعد مقامات حضرت خواجہ نقشبند کو مطالعے کے لیے طلب کیا۔ ایک مرید نے اُس وقت حضرت کے سامنے (تھالی میں) پان پش کئے۔ ایک دوپان اس میں سے لے کر کھائے۔ پھر خنداں و شاداں اپنے تھکے ٹیک لگائی بس اتنی ہی دیر میں دیکھتے دیکھتے آپ کی روح مائل پرواز ہو گئی۔

نزع کے عالم میں اپنے بھائی سیدنا حضرت شیخ عبدالرحیمؒ کی طرف اشارہ کیا کہ ان کو بلاؤ۔ کچھ لوگ ان کو بلانے کے لیے کھڑے ہو گئے اور کچھ لوگ یہ گمان کر کے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی آپ کو اٹھا کر گھر تک لائے اس وقت حضرت شیخ عبدالرحیمؒ آگئے۔ دریافت فرمایا کیا بات ہے؟ جب خور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ رُوح مبارک پرواز کر چکی ہے۔ یہ واقعہ مار محرم الحرام ۱۱۱۱ھ کا ہے۔

مزارات اولیاءِ دہلی میں ہے کہ آپ کا مزار بی بی فاطمہؑ کے مزار سے آگے جو محلہ مزار اکورائے جاتا ہے وہاں ہے اور بی بی فاطمہؑ کا مزار قلعہ کمنہ کے سامنے سرکے دائیں طرف جو مسجد و مدرسہ سنگ سُر سے بنا ہوا ہے اُس کے برابر سے کچے راتے جا کر غوثی درگاہ خانہ دختوں میں ایک چار دیواری کے اندر ہے۔ (مزارات اولیاءِ دہلی ص ۲۲ و ۲۳)

معلومات کے ضمن میں شیخ مظفر مدنیؒ کے بیان سے قویٰ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے اولاد کئی صاحبزادے تھے۔ مگر نام صرف ایک صاحبزادے شیخ محمد فخر العالم کا ملتا ہے جو سب سے بڑے تھے اور جنہوں نے اپنے والد ماجد کے مکتوبات کو جمع کیا ہے۔

(باقی)

لے انھیں اللہ ہی عطا کرے کہ جن مریدوں نے آپ کا تاریخ وفات، آفتاب حقیقت۔۔۔ سے نکالی۔
گوں نہ سے مستعد ہو کر ہوتے ہیں۔۔۔ و اللہ اعلم بالصواب

دربارِ عالمگیری

(از جناب ڈاکٹر سید مصطفیٰ حسن علوی ایم اے (پی ایچ ڈی)

(۵)

ملا عبد السلام دیوبند اور الذکر کو تلمذ اپنے والد بزرگوار سے بھی تھا اور دربارِ عالمگیری
سے الحاق کے قبل دربارِ شاہجہانی سے ان کے تعلقات یہ ہیں، اور وہی زمانہ تھا کہ جب
غالباً سارہ وغیرہ کی شرح کے قبل یا اس کے ہی دوران میں افضل الدین خاٹائی شروانی کی کتاب
تحفۃ العارفين کی شرح لکھی تھی، اسی میں حمد و نصرت اور منقبت کے بعد وجہ تصنیف پر روشنی
ڈالی ہے اور اپنے نام سے پہلے

خوشہ چین خرمن دانامی عبد السلام در شیخ کبیر
لکھنے کے بعد یوں رقمطراز ہوئے ہیں کہ بعضے

دورانِ دیارانِ ارجمند

کے بہیم اصرار سے

دریں اودانِ فرخندہ زمانِ سعید کہ ہزار و پنجاہ و ہفت ہجری است موافق سنہ
جلوسِ بختِ مینست، مانوس سلطانِ سلاطین جہاں خاٹاں خواہشِ قلبیہ پر سلطنت
آفتابِ آسمانِ خلافتِ شہنشاہِ دیں پناہ شہاب الدین محمد صاحبقران ثانی شاہجہاں
بادشاہِ غلامِ اللہ ملکہ و سلطانہ در مدتِ پانزدہ روزہ از کسبِ بطورِ پندرہ
ظہورِ حبلوہ دلو۔

تھے تو عالم بڑے پائے کے اور ان کی موت "موت العالم موت العالم" کی مصداق بنی ہوگی لیکن تذکرہ نویسوں نے سنہ وفات کہیں لکھا نہیں، تاثر الکرام میں علامہ سید غلام علی بکرامی نے اس صورت یہ لکھ دیا کہ دیوبند ضلع بارہ بنکی کے رہنے والے تھے، لاہور تشریف لے گئے تو اپنے ہم نام ملا عبد السلام لاہوری سے علمی استفادے کے اس کے بعد بہ عہد شاہجہانی چننے پر منصب افتا عسکر نامور مقرر کر دیا۔
عبد عالمگیری سے اتصال اور مشاغل کا تذکرہ نہیں کیا۔

شیخ عظمت اللہ کا کوروی

ملا عظمت اللہ ان کے والد ملا عزیز اللہ یہ قصبہ کا کوری مضافات لکھنؤ کے رہنے والے تھے، ان کو بار عالمگیری میں خاص تقرب حاصل رہا یہ اپنے عہد کے ممتاز علما میں شمار ہوتے رہے۔ خداداد ذہانت اور قوت حافظہ میں ان کی نظیر کم ہوتے، علوم دینیہ اور خاص کر فقہ اور جزئیات فقہ میں ایسے حامی تھے کہ عالمگیری نے اپنی بیٹی زیب النساء کو فقہ کی تعلیم انھیں سے دلائی۔ کتاب چشمہ فیض میں فاضل فیض بخش ان کے متعلق رقمطراز ہیں :-

ملا عظمت اللہ کہ فضیلت پر جستہ ہی داشت نواب زیب النساء بیگم بنت عالمگیری
را سائل فقہی تعلیم می فرمود و این حوٹی موسومہ بہ پرانی حوٹی کو سالی از خشت پختہ
بود جانی خان در عہد ضعف الدولہ خشتاے آن را بردہ بعد از ان شیخ طفیل علی
از خاتم درست گردند ملا شریک در تصرف فرزندان شیخ غلام نبی مرحوم دست
امداد کردہ ملا عظمت اللہ بود۔

اس کے علاوہ جو اہل الانشا میں شیخ غلام مرتضیٰ کے ان کے متعلق یہ الفاظ ہیں :-
"ملا عظمت اللہ توسل از سرکار زیب النساء بیگم عالمگیری بادشاہ گرفتہ بود
نواب محمد یار خان پسر بہمن یاد کہ از عطا و دربار شاہی بود میں شفقتاً و عطوفت بلا
مرحوم می کرد چنانچہ خدمت فرج داری و امانت سرکار و خیر آباد و معاملات دیگر
تو جہان منہ نام پسر شان جبار اللہ مقرر و مفعول گشت۔"

ملا جارا اللہ

ان کی تعلیم و تربیت علاوہ دیگر سرآمد روزگار علماء و فضلاء کے اپنے والد بزرگوار مسلا حضرت اندر استاد ذریعہ النساء و دختر عالمگیر سے ہوئی اور ان کی نشو و نما شاہانِ دہلی کی دیاری فضاؤں کی سنت کش ہے، قسمت کے بڑے یاد تھے سن رشتہ ہی سے بڑے عہدوں پر فائز رہے۔ انھیں منظم الملک کا خطاب عالمگیر نے دیا اور شاہی مصالح کی دیکھ بھال کے صلہ میں ہفت ہزاری کے منصب پر فائز رہے، ان کو ترخانی پوزیشن بھی حاصل ہوئی اور اس پوزیشن کی بدولت یہ مختلف جگہوں سے متبانی تھے اور انھیں خلعت اور طرح طرح کے افام اور ایک دافرا لاندہ رقم برابر خزانہ شاہی سے ملتی رہتی تھی۔ قدیم ترکوں کا ایک امر اسی لقب تھا۔ ترکوں کے لفظی معنی امان نامہ یا سمارت کے تھے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ عالمگیر اپنے آباد اجداد کی روش کے خلاف خطابات دینے میں بہت ہی سخت اور محتاط تھا اور چھان بین کی جائے تو پتہ چل سکتا ہے کہ اس کے زمانے میں سوائے غیر معمولی خدمات والوں کے دوسروں کے لیے یہ عنایتیں خالی غال ہی ہوئی ہیں لیکن ملا جارا اللہ کی رخت شان کی یہ ایک دلیل ہے کہ ان کو سب طرح کے خطابات و افامات سے نوازا گیا، کشف التواری میں میر شاہ تراب علی لکھتے ہیں :-

”شیخ جارا اللہ منصب دار بادشاہی و سالار صاحب ذیل و سرور شہزادہ و زیارہ تر

از پدر خود صاحب اقتدار نامدار شہزادہ“

انھیں جاگیر میں منصب ہونہ ملا تھا اور وہاں ہی جارا اللہ نگر نام سے ایک بستی بسائی تھی جب چلے اور سفر کرتے تھے تو توپوں کی سلامی دی جاتی اور ایک بڑی تعداد خدم و ختم کی ہوتی تھی، چنانچہ چشمہ فیض میں منشی فیض بخش کا بیان ان کے متعلق یہ ہے۔

”منصب ہونہ کہ متصل باڑی ست در جاگیر او بود حالادیران ست چہار

زنجیریں دھار ضرب توپ باخوبی دشت دہ ہزار سوار و پیادہ لازم رکاب ادا ہونے
..... افغانہ طبع آباد..... کہ نواب می گویا نیند و افغانہ رومار نام نگر و عالم نگر
ہمیشہ رفیق و نوکر ادا ہونے۔

اثاث البیت کی وہ فراوانی تھی کہ لپے گھر پر اس کے رکھنے کی گنجائش نہ پائے کے دوسری
جو بلی تعمیر کرائی۔

چوں در محل گنجائش خود و سامان خویش نیات حویلی دیگر در مقابل اُن محلہ برج
اور بعد و اندرون اُن حویلی و دیوان خانہ وسیع و رفیع شعلہ پرامکنہ متعددہ و دروازہ
بزرگ کہ نین با محامدی در آئید و بالائے اُن باہر دی خوبصورت خوش ترکیب پائیں
اُن طویلہ مہمان و بیرون اُن جلو خانہ و بازار باد کا ہنسلے پختہ کمال استحکام
پیدا نہادہ۔

یہ بڑے صاحب دل مخیر اور نیا من تھے جو اہر الانشا میں منشی غلام مرتضیٰ سے ان کی
نیاضی پر یہ رہا رک ہیں۔

شیخ فیاضے بود کہ باغریبان و آقا سب علی قدر مراتب سلوک و مراعات
می نمود و اہل ان قدر بر قوم و مردم برادری تقسیم می نمودند... و مردم برادری
از کوچک و بزرگ محروم نگذاشت..... مردم بغیاضیت منہبیا برداشتند و
خوش زندگی کردند۔

اس صاحبِ حرمت شخصیت اور اس ذات پر شکوہ کی یاد چند باتوں پر ہے یا چند
صحیفوں میں، اس کے علاوہ ان کے بنا کردہ قلعہ کے کچھ حصے باہر دی محل اور ایک مسجد
سے باقی ہے، باقی رہے نام اشد کا۔ اس کے علاوہ ایک فردلی جس کے دست پر جواہرات
جسے ہم ادا میان پر اعلیٰ قسم کی مینا کاری موجود ہے۔ ان کی قبر قصبہ کا گوری کے تنگیہ
بے زوشاہ میں اسپتال کی عمارت کے مضافات میں اب تک ہے اور بڑا باہر حال سے اپنی
دیوانی کا مرثیہ پڑھ رہا ہے اور گویا گزشتہ والوں سے کہہ رہا ہے۔

فاتحہ پڑھتے چلیں تو یہ ترخان پہنزا ان سے اُٹھ بھی ہو حضرت گئی ہو تو گئی ہو

لیکن بایں ہمہ لوگ پاس سے گزرتے ہیں اور کسی کو توقف نہیں ہوتی، یہی شخصیت وہ شخصیت تھی کہ بقول صاحبِ جواہر الانشا:

”در عمد عالمگیر بادشاہ بیچ کار بے ضابطہ از خطاب و سواری فیل و پاکی جہاںلوا
و عطائے سر بیج مرغی شد واحدے را جمال و یارائے نہ کہ از مرکز اعتدال و
مرتبہ خود پایرون گذارد و کارے خلعت ضابطہ نہاید لیکن شیخ جبار اشرف از حضرات
بادشاہ بہ منصب و جاگیر سر فرزانی می داشت و عطائے پاکی جہاںلوا دار و سر بیج
مرغی شدہ امور بہ سواری فیل بود و ہم ہفت ہزار سوار و پیادہ بہ دستخط خود نوکر گرفتہ
عمل محلات متعلقہ می نمود و سامان کاری دادہ“

مولوی حکیم عبداللہ

عبد عالمگیر کی نامور شخصیتوں میں سے ہوئے ہیں، دربار سے تعلق بھی ان کا رہا، انھوں نے
عمر سو سال سے بھی زائد پائی اور عالمگیر کے بعد کے دربار بھی انھوں نے دیکھے کہتے ہیں کہ
ان کے مزار پر پانی پھر کھ کے دعائیں لوگ مانگتے اور بارانِ رحمت کے لیے ہاتھ اٹھاتے
تو بارش ہو جاتی۔ ان کا مزار قصبہ کا کوئی کے ایک محلہ دلی نگر میں ہے۔ اہل قصبہ ان کے دربار
قیام وطن میں آتے اور ان کے ملفوظات سے مستفید ہوتے ہیں جواہر الانشا کے مصنف جن کا
ذکر صفحات ماقبل میں ہوا ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں۔ فنِ طب میں کمال رکھتے
اور ریاضی میں شہرہ آفاق انھیں حاصل ہوا، بڑے بڑے امراء اور نواب زادے زمین اور ملک
بیاریوں میں ان کا علاج کر کے فائدے اٹھاتے اور انھیں جاگیروں سے نوازتے، یہ کہیں سال
مضی علم طب کے حصول میں وطن سے باہر رہے اور جب وطن اس مدتِ مدید کے بعد آئے تو
اعزہ و اشرف کو ان کی شناخت کرنے میں دشواری ہوئی، ان کی فراموشی اور رسائی و مانع کا یہ
یہ کہ تھا کہ ایک شخص ان کے سامنے سے گزرا جو ظاہر اچھا خاصا تھا آپ پاس والوں سے اس کو
یہ کہنے لگے کہ آپ لوگ میں متحرک مردے کو دیکھ لیں اس میں قوت اور سکت نہیں مگر
بہن بھر رہا ہے، اس کے مرنے کے دن قریب ہی ہیں، چنانچہ ایسا ہوا کہ ایک ہی ہفتہ میں

مری کا بھران ہوا اور وہ بیل بھا، اکثر شخصیں مری کے لیے نفی اور قادرہ بھی نہ دیکھتے اور صورت دیکھ کے مری کو تار لیتے۔ ان کا بیشتر وقت یاد الہی اور کتب حکمت کے مطالعہ میں گزرتا، ذات سب تپ دق اور اسمال کیدی کے بڑے بڑے پیچیدہ علاج کیے اور مریوں کو شفہا ہوئی، ان کی بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ خواہ کیسے ہی ذی ثروت لوگ ان کو علاج کے لیے گھر پر بلاتے مگر وہ نہیں نہ جاتے، ان کے تحفہ تحائف قبول کرنے سے بھی احتراز کرتے، بڑے قانع اور بڑے صابر و صابا تھے۔ شروع شروع شیخ ثناء اللہ کھنوی کی ہمراہی میں دلی گئے اور بعد چندے منصب دار شاہی ہو گئے۔ زمانہ طفولیت ان کا اپنے والد امجد کی نگرانی میں گزرا خوش نویی کی مشق حاصل کی اور وقت کے بڑے بڑے خوش نوییوں پر فوقیت حاصل کر لی۔ فارسی پر بھی تو ایسی کہ اس میں یدِ طولی انھیں حاصل ہو گیا۔ نیز نثر نویی اور شعر گوئی میں انھیں پودا پودا امتیاز حاصل تھا ان کے اکثر معاصرین ان کی شاگردی کا دم بھرتے، دست کاری میں بھی امتیاز حاصل تھا۔ لوگ اللہ کی دست کاری کا لوہا نہتے۔ جب یہ سب کچھ حاصل کر چکے والد امجد کے حکم سے علوم عربیہ کی تحصیل میں لگ گئے۔ ابھی متوسطات تک پہنچے تھے کہ والد امجد کا سایہ اٹھ گیا۔ انھیں کے مصافات میں کسی راجہ کے یہاں نوکری کر لی اور ۱۲ برس تک اس راجہ کی صحبت میں عیش و عشرت سے گزرا وقات کی اتفاق سے راجہ علم موسیقی کا برائشائی تھا اس فن سے خود تو واقف تھا یہی اسکے دربار میں بڑے بڑے موسیقی کے ماہر جمع رہتے ان کی دیکھا دیکھی مولوی حکیم جہد اللہ کو بھی شوق دان نگیر ہوا اور ۱۳ سو روپے جمع کر کے آلات موسیقی خریدے، خود نہایت ہی خوش گلو، خوش سخن اور خوش گواہ تھے یہ اس کے بعد ہوا کہ ملازمت سے برداشتہ خاطر ہو کر کلیمان عیش آباد اور گھنڈا ایک بیچ ڈالا اور اس کو بیچ کے فنِ طب کی کتاب خرید لیں کبھی کبھی اس حمد کے حکماء سے دیکھ لیتے اور ادھر ادھر کچھ پڑھتے رہتے۔ عطامدوں کی دکانوں پر بیچ کے دواؤں کی ناپ تولی اور دواؤں کی پہچان حاصل کرتے رہے اور کہتے ہیں کہ حکیم علوی خاں دہلوی سے انھوں نے رجوع کیا اور فن کے کال نے، جب علم طب لیکن شروع کیا تو اللہ تعالیٰ سے یہ حمد بھی کر لیا کہ اللہ ہی دوا کر دے گا، علوی خاں نے انھیں بہت سے ذاتی تجربات بتائے، طب میں ان سے کچھ سیکھا اور کبھی کبھی فنِ طب کے علاوہ دوسرے فنون کے دہا بھی دیتے۔ بعد صوبہ طب وطن اس کے گوشہ نشین اختیار کر لی اور علی اللہ کو طرح طرح کے فائدے پہنچاتے رہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

ترجمہ

احمد الدین خاں

لبرل اسلام

مسلمانوں کا جدید تعلیم یافتہ طبقہ نئے دور کے تقاضوں کے مطابق اسلام پر جس نظر ثانی کی ضرورت محسوس کرتا ہے، اس کے تعارف کے طور پر **لبرل اسلام**، اپریل ۱۹۶۵ء میں ایک تحریر لبرل اسلام کے عنوان سے شائع ہوئی تھی۔ یہ دراصل مسٹر آصف فیضی کی کتاب **A MODERN APPROACH TO ISLAM** کا ایک حصہ تھا، ذیل میں اس کتاب کے چوتھے باب اسلام کی تعمیر نو - (THE REINTERPRETATION OF ISLAM) کا ترجمہ دیا جا رہا ہے۔

اسلام کا مطالعہ، ایک تاریخی منظر کی حیثیت سے، پچھلی دو صدیوں میں نہایت احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہے، سولہ یا سترہ ملکوں میں اس کا پھیلاؤ اور اس کے پیروں کی کثرت مختلف اقتصادی، مذہبی اور نسلی قوتوں کا نتیجہ تھا۔ آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد تقریباً چار سو ملین ہے۔ اب یہ عام طور پر مان لیا گیا ہے کہ اسلام نے ایک عظیم تہذیب پیدا کی۔ اور یہ کہ ادب، سائنس، غلط فہمیاں، دینیات، سماج اور قانون کو ترقی دینے میں اس کے علماء کا اہم حصہ ہے۔ جمالیات کے میدان میں مسلمان تعمیرات کے اعتبار سے سب سے آگے تھے۔ اس کے آرٹسٹوں نے نقاشی اور موسیقی پر گہرا اثر ڈالا، اور دستکاری مثلاً برتن سازی، کچھ کاری، خطاطی، جلد سازی، زردوزی، لہاس سازی اور طباحتی کے فنون کو ترقی دی۔ اور اب تاخیر کے بعد، علماء کے درمیان عام طور پر تسلیم کیا

گیا ہے کہ اسلام کا پھیلاؤ خون کے ریلے اور آئین چرچے ہوئے عربوں کی تلوار کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ محمد ابن عبداللہ کی تعلیمات اور آپ کی شخصیت کا نتیجہ تھا، جن کو مان بی انسانیت کے عظیم محنوں میں سے ایک شمار کرتا ہے۔

یہ ایک تازہ ترین خیال ہے۔ درنہ قدیم یورپ میں محمد کو مرگی زدہ، جمل ساذ، تفرقہ افرازاؤ، جھوٹا رسول سمجھا جاتا تھا اور کافرانہ بُت پرستی کے موضوع (PAGAN IDOL) سے زیادہ آپ کی حیثیت نہیں تھی۔ اُسے کی یہ تبدیلی اسلام اور اس کی زبانوں کے مطالعہ میں اعتناؤ کی وجہ سے ہے اور صداقت کے اس انکشاف کی وجہ سے ہے جو علمی تحقیق کا طریقہ اختیار کرنے کے بعد حاصل ہوئی ہے۔ "ایک جھوٹا رسول جو دخیانہ قوت استعمال کرنے کا حامی تھا۔"

یہ تاریخ کی اہم ترین تمدنی قوتوں میں سے ایک (اسلام) کی بالکل سادہ سی توجیہ بن گئی تھی۔ گاندھی کے ظہور اور ہندوستان کی آزادی کے بعد ثابت ہو گیا کہ انسانی قوت کے مقابلہ میں تلوار ایک کمزور اختیار ہے۔ اس طرح علمی دنیا آہستہ آہستہ اسلام کو مطالعہ کا ایک قیمتی موضوع سمجھنے کی طرف آئی اور اب یہ ایک بدیہی مسئلہ قرار پا چکا ہے کہ اسلام اہل اس کی قوتوں کا فہم اس کے مذہب اور قانون کے گہرے مطالعہ کے بغیر ناممکن ہے۔ یورپی متشرعین نے انیسویں صدی کے دوکان میں اس اعتبار سے کافی کام کیا ہے۔ مگر ہمارے ادیبوں نے زیادہ احسان دینے کی طرف متوجہ نہیں ہوئے۔ اس کے علاوہ ہر گونجی (C. SNOUCK HURGRONJ) کا ہے جو اسلامی فلسفہ قانون کے

مطالعہ کے جدید اصول کا بانی ہے۔ اس کے بعد گولڈزیر (GOLDZIEHER) دن سنک (WENSINCK) برٹرا (BERSTRAESSER) نے اس کی پیروی کی۔ ادیب اس زمرہ میں سینٹانا (SANTILLANA) لیٹ (MILLIOT) شاخست (SCHACHT) ڈا (TYAN) کے نام ہیں۔

اسلام میں قانون (LAW) مذہب (RELIGION) سے الگ نہیں۔ دونوں حاکم ایک ہی سرس ہیں اور متقابل امتیاز ہیں۔ ان کو شریعت اور فقہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ گویا اسلام کے مذہبی قانون کے دو پہلو ہیں۔ شریعت کا دائرہ زیادہ وسیع ہے وہ اپنے مطابق

سارے انسانی اعمال کو لے لیتی ہے۔ فقہ نسبتاً محدود ہے اور اسی شعبہ سے بحث کرتی ہے جس کو عام طور پر قانونی اعمال (LEGAL ACTS) کہا جاتا ہے۔ شریعت ہمیشہ ہم کو اہتمام کی یاد دلاتی ہے۔ یعنی وہ علم جس کو ہم قرآن و حدیث کے سوا کہیں سے حاصل نہیں کر سکتے۔ فقہ میں عقلی قوتوں پر زور ہے اور علم نبوت سے استنباط کیا جاتا ہے۔ شریعت کا راستہ خدا اور اس کے رسول نے مقرر کر دیا ہے، فقہ کی عمارت انسانی کوششوں سے کھڑی ہوتی ہے۔ فقہ میں کوئی عمل قانونی ہوتا ہے یا غیر قانونی، مایحوز و مالا یحوز، جائز یا ناجائز، اور شریعت میں پسندیدگی یا ناپسندیدگی کے اعتبار سے عمل کے مختلف درجے ہیں۔ فقہ ایک اصطلاح ہے جو قانون کے لیے فنی مفہوم میں استعمال ہوتی ہے اور شریعت و استنباطی کا وہ قانون ہے جو براہ راست خدا نے مقرر کیا ہے۔ تاہم صفائی کے ساتھ یہ اعتراف کیا جاسکتا ہے کہ دونوں کے درمیان امتیازی خط صاف طور پر کھینچا ہوا نہیں ہے اور مسلم علماء خود بھی اکثر اوقات دونوں اصطلاحوں کو مترادف الفاظ کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ کیونکہ تمام انسانی اعمال کا معیار (CRITERION) خواہ وہ شریعت کے دائرے کا ہو یا فقہ کے دائرے کا، ایک ہی ہے۔ اور وہ ہے ایک معیاری ضابطہ کی پیروی کر کے خدا کی رضا حاصل کرنا۔ ۸۶

مذہب کا دعویٰ ہے کہ خدا ایک ہے اور ہم سب اس کے بندے ہیں، جمہوریت کا اصرار ہے کہ اسٹیٹ ایک ہے اور اس کے قوانین سب پر یکساں حیثیت سے عائد ہوتے ہیں، قوانین غیر شخصی اور خارجی احکام (OBJECTIVE RULES) ہیں جن کو ریاست اپنے تمام شہریوں پر بلا امتیاز نافذ کرتی ہے۔ مگر مذہب کی بنیاد عظیم معین کے شخصی تقریرات پر ہے۔ اس کی اپیل شخصی، فردی اور وجدانی ہوتی ہے۔ جبکہ اس کے احکام اور اس کے طور طریقے کسی گروہ میں عمومی حیثیت سے نافذ کیے جاسکتے ہیں۔ اس کا اندرونی عقیدہ مخصوص طور پر شخصی ہے، کوئی ریاست مذہبی وفاداری کو اس طرح بالجبر نافذ نہیں کر سکتی جس طرح وہ اس کے قوانین کو نافذ کر سکتی ہے۔ مذہب اسلام ایک خدا اور اس کے پیغمبروں پر عقیدہ رکھنے کی تعلیم دیتا ہے۔ مگر اسلام ایسا نہیں کر سکتا اور نہ اسے کرنا چاہئے کہ وہ متعین کرے کہ کس طرح لوگوں کے اوپر اس عقیدے کی اطاعت کو بذور نافذ کیا جائے۔ بذور نافذ کرنے سے مراد (۱) ایک چیز

کے کرنے کا حکم دینا اور (۲) اس کی عدم تعمیل پر سزا دینا ہے، عقیدے کا ایک معاملہ کس طرح خارجی طاقت کے ذریعہ نفاذ کا معاملہ بن سکتا ہے۔ ایک معلم بچے تعلیم دے سکتا ہے، وہ اپنے نمونہ سے مجھے متاثر کر سکتا ہے، وہ میرے جذبات کو بھرکا سکتا ہے، مگر کس طرح ممکن ہے کہ وہ مجھے اپنے عقیدے پر مجبور کر سکے۔ اس طرح ایک قانونی حکم جو بذریعہ ریاست نافذ کیا جاسکتا ہے اور ایمان و ضمیر جو تمام تر ایک شخص کا ذاتی معاملہ ہے، دونوں کے درمیان کھلا ہوا فرق ہے۔^{۸۶}

آج اسلام کی سب سے بڑی شکل یہی ہے بشریت، قانون اور مذہب دونوں پر مشتمل ہے۔ مذہب کی بنیاد روحانی تجربہ (SPIRITUAL EXPERIENCE) پر ہے۔ قانون کی بنیاد اجتماع کی خواہش پر جو اسکی مقصد کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو یا کسی ایسے حاکم کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو جو قانون سازی کا مجاز ہو۔ مذہب اپنے اندرونی مغز کے اعتبار سے ناقابل تغیر ہے۔ یہ اندرونی مغز سے خدا کی محبت خدا کے لیے جس کے ترانے تمام دنیا کے عارفوں اور صوفیوں نے گائے ہیں۔ اگر شریعت ان دونوں چیزوں کا نام ہے تو ہر ایک دوسرے کو برابر مخالف سمجھ میں کیسے بنتی رہیں گی۔ خدا کی معرفت ایک رہنمائی اور انسان ہمیشہ اس کی تلاش میں رہے گا۔ اس تلاش میں ہر عقیدے کے لوگ بلا لحاظ مذہب برابر ہیں۔ مگر قوانین میں ملک ملک اور زمانے زمانے کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، ان کے لیے ناگزیر یہ ہے کہ سماج کے بدلے ہوئے حالات سے مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کرتے رہیں۔ عربوں کے قوانین انکیجو پر منطبق نہیں کیے جاسکتے، اسٹریلیا کے قدیم باشندوں کے قوانین آئرلینڈ کے ذریعہ علاقے کے لیے غیر مہذب ہیں۔ قوانین وقت اور حالات کی کھٹالی میں دھات کی مانند ہیں۔ وہ گھلتے ہیں، وہ آہستہ آہستہ مختلف شکلوں میں بھر پرتے ہیں۔ وہ دوبارہ گھلتے ہیں اور مختلف صورتیں اختیار کرتے ہیں۔ اتنا قدر کا یہ طریقہ انسانی سماج سے ہمیشہ رہا ہے۔ کوئی بھی چیز ساکن نہیں ہے سوائے اس کے جو مردہ اور خالی از حیات ہو۔ قوانین بھی ساکن نہیں رہ سکتے۔ ہندوئی ہماری آنکھوں کے سامنے بقیہ دنیا کے ساتھ تبدیل ہو رہا ہے۔ یہ تبدیلیاں نتیجہ ہیں فطرت کے اور پہلے سے کنٹرول کا، زندگی کے بارے میں ہمارے تصورات کا، اور ہماری اس خواہش کا

کہ ہم انسان کے سماجی حالات کو ترقی دیں۔ ہماری مقصد تو ان کا ایک سیلاب بہا رہی ہے اور قانون سازی کی یہ کوشش سماج کے اندر ہمارے عمل کو مستحکم کر رہی ہے۔ ۸۷

مگر انسان کا ذہن اور اس کا ضمیر آزاد ہیں۔ اس کو اجازت ہوئی چاہیے کہ کائنات کی آخری حقیقتوں کے بارے میں جو عقیدہ چاہے رکھے۔ اس کے عقیدہ اور خیال کو کبھی نہیں پہنچائی جاسکتی۔ اس طرح اسلام میں ایک اندرونی کشش جاری ہے۔ اولاً مذہبی قانون کے عمر رفتہ تقصیرات (AGELESS CONCEPTS) جدید تمدنی قانون سے ٹکرا رہے ہیں۔ مثال کے طور پر سیمہ یا دہ قرضے جو حکومت جاری کرتی ہے۔ سیمہ اور سود کا لینا یا دینا شریعت کے اعتبار سے ممنوع ہے۔ جبکہ جدید ریاست (MODERN STATE) میں نہ صرف اس کی اجازت ہے بلکہ وہ اس کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔

ثانیاً پرانے قانون کے تشدد کو ختم کرنے کے لیے اسلام کے قدیم قانون پر ایک نئے نظام کا قلم لگایا جا رہا ہے، یا یوں کہنا چاہیے کہ ایک نیا قانونی مجموعہ شریعت کی جگہ لے رہا ہے۔

اول الذکر کی ایک مثال ہندوستان کا اسلامی قانون ہے (MUHAMMADAN LAW OF GIFTS) جس میں مذہبی اصول و سادات فقہ (اصل اسلامی قانون) کے ساتھ جوڑا گیا ہے۔ جو غور و فکر کی مثال ہندوستان کا قانون شہادت ہے جس نے اسلام کے قانون شہادت کو مکمل طور پر بدل دیا ہے۔ تمام اسلامی ملکوں میں یہ دہرا عمل جاری ہے۔ دنیوی قانون (SECULAR LAW) شریعت کے قانون کو ختم کر رہا ہے اور اس کی جگہ لیتا جا رہا ہے۔ شمالی افریقہ میں فرانسیسی اصول قانون، وسط ایشیا میں روسی قانون، ہندوستان میں انگلش کا من لا، انڈونیشیا میں ڈچ قانون، اور سب سے بڑھ کر بین الاقوامی قانون جو اتنا زیادہ متاثر ہوا ہے کہ نہ صرف قانون کا ظاہری ڈھانچہ بدل گیا ہے، بلکہ اس نے مسلمانوں کے تصور انسانیت تک کو بدل دیا ہے۔

یہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ شریعت قانون اور مذہب دونوں ہیں، قانون میں اپنی فطرت کے اعتبار سے تبدیلی کو قبول کرتا ہے۔ اس کے برعکس مذہب کا معنی ناقابل تغیر ہے، یا کم از کم خدا کا عقیدہ غیر متبدل اور ش (UNALTERABLE IDEAL) ہے، ایک دوامی تلاش

(PERENNIAL QUEST) ہے۔ اگر اسی طرح کی دو مخالفت توہمیں ایک ساتھ رکھیں جائیں تو ان کے درمیان ٹکراؤ ہونا لازمی ہے۔ یہی وہ ٹکراؤ ہے جو اس کتاب کا بنیادی موضوع ہے۔ میرا اہل یہ ہے کہ۔

۱۔ مذہب اور قانون کی تشریح بیسویں صدی کی اصطلاحات میں کی جائے

۲۔ اسلام میں مذہب اور قانون کے درمیان فرق کیا جائے۔

۳۔ اس بنیاد پر اسلام کی تفسیر کی جائے اور اسلام کے عقیدے کو ایک نیا مفہوم دیا جائے۔

اگر اس تجزیہ سے بعض ایسے عناصر میں ترمیم واقع ہو جائے جن کو ہم روح اسلام کا جزو سمجھتے رہے ہیں یا انہیں بالکل چھوڑ دینا پڑے تو ہمیں حالات کے اس فیصلے کو قبول کرنا چاہیے مگر اذرونی عقیدہ بچایا جاسکے اور اس کو طاقور بنایا جاسکے تو اس قسم کا آپریشن اگرچہ وہ کافی تکلیف دہ ہوگا، وہ ایک ایسے جسم کو صحت اور طاقت دے گا جو خون کی کمی کی وجہ سے سوکھ رہا ہے اور جس کی نہ نھائی کے لیے کوئی تانہ آئینڈل موجود نہیں۔ ۸۸

تفسیر نو کی ضرورت | جب ہم مسلمانوں کے عقیدے کا جائزہ لیں تو ہم کو عام طور پر پانچ عقیدوں اور غیر مباحثہ عقیدوں کے درمیان فرق کرنا چاہیے۔ یہ کوئی علمی تقسیم نہیں ہے اور ہم کو اس مفروضہ پر نہیں چلنا چاہئے کہ ایمان و ضمیر کے معاملات کی بالکل دو ٹوک طریقے سے تقسیم ممکن ہے۔ لوگوں کے عقائد میں باریک باریک فرق ہیں۔ کوئی لاادریت کا قائل ہو اور کوئی بے اعتقادی میں مبتلا ہے۔ عقیدہ کا معاملہ کچھ ایسا ہے کہ یہ اضیائی طرز کی تقسیم غلط نتیجہ تک پہنچائے گی۔ اس لیے ہماری عام اور ٹھیک دار تقسیم یہ ہوگی:

۱۔ مباح عقیدہ مسلمان۔

۲۔ غیر مباح عقیدہ یا زیادہ بہتر الفاظ میں غیر متقلد (NON-CONFORMIST)

۱۔ پہلے مذہب کے قانونی احکام و حدود کے لیے نامزد نگرانے، پھر مشائخ اور عبادت اور خانقاہ غیر مذہبی عبادت قرار دے کر کثرت سے غاصب کر دیے گئے۔ اب عقیدہ وہ گیا تھا کہ وہ بھی جدید تصورات سے ہم آہنگ نہ تھا کہ کثرت میں کسی تینوں میں باقی نہیں رہا بلکہ محض ایک جہل امیڈیل ہی کر رہ گیا جس کا تلاش میں انسان پیشہ سرگردا رہا۔ عقیدہ کبھی پانے کے گا۔ وحید الدین

راخ العقیدہ سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (REGULAR RITUAL) میں اعتقاد رکھتے ہوں، خواہ اس کی پابندی کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں اور وہ اب بھی اس پر مطمئن ہوں کہ بحیثیت مجموعی مذہب کا جو ڈھانچہ اللہ نے مقرر کیا ہے، وہی اصل مذہب ہے اور عبادت کی جو رسوم ہیں وہ آج کے مسلمانوں کے لیے بھی مفید ہیں اور اس میں کسی قسم کی انقلابی تبدیلی خطرناک ہوگی۔ یہ ناممکن ہے اور شاید نامناسب بھی کہ ہم اس گروہ کی مزید تفصیلات میں جائیں، مثال کے طور پر کچھ لوگ سجدہ کی ساتھ مخصوص عبادتی رسوم پر عقیدہ رکھتے ہیں اور بڑے پہلے پر اس کے اوپر عمل کر رہے ہیں جیسے نماز، روزہ، حج وغیرہ۔ اگر وہ بعض احکام شریعت پر عمل نہ بھی کر پاتے ہوں تو وہ سمجھتے ہیں کہ یہ ان کی غفلت ہو اور یہ ان کے لیے بہتر ہوگا کہ وہ عبادتی رسوم کے قدیم ڈھانچہ کو پوری طرح برقرار رکھیں۔ ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو عبادتی رسوم میں بہت معیاری ہیں مگر عقیدہ اور کردار میں کمزور ہیں۔ اور ایسے لوگ بھی ہیں جو کردار میں بخیر ہیں مگر عبادتی رسوم میں شبہ ہیں۔ چہ ایسے ہیں جو خدا پر اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ پر زبردست اعتقاد رکھتے ہیں، ان میں کچھ ایسے ہیں جو زندگی کے دھارے کے ساتھ بہ رہے ہیں، قسمت کی طرف سے بے فکر ہیں، ضمیر کی غلش سے آزاد ہیں۔ مگر بچوں کے سے عقیدہ ہے ان کا داغ پڑ ہے۔ یہ سب اور دوسرے وہ لوگ جو اسلام پر اس کے قدیم ڈھانچہ اور عقیدہ کے مطابق ایمان رکھتے ہیں، وہ ہماری انہیں کے مطابق راخ العقیدہ مسلمان ہیں، خواہ عقیدہ، کردار اور عمل کے اعتبار سے وہ کتنے ہی مختلف ہوں اور خواہ وہ عقائد کی پوری فہم کو ماننے ہوں یا نہ ماننے ہوں۔ ۸۹

غیر متقلد (NON-CONFORMISTS)، یا اگر آپ چاہیں تو ان کو غیر راخ العقیدہ (UNORTHODOX) کہہ لیجئے۔ وہ بنیادی طور پر پہلے گروہ سے مختلف ہیں۔ غیر راخ العقیدہ کی اصطلاح کو نظر انداز کرنا چاہیے۔ سچ تو چھٹے تو اسلام میں راخ العقیدہ اور غیر راخ العقیدہ کی اصطلاح سے نہیں ہے۔ صرف ایک منظم چرچ ہی راخ العقیدہ، غیر راخ العقیدہ اور بدعتی کے معیار مقرر کر سکتا ہے۔ اگر چرچ نہ ہو تو کسی شخص کے بارے میں یہ تصور کرنا ہی مشکل ہوگا کہ فلاں شخص بدعتی ہے اور فلاں راخ العقیدہ ہے۔ مگر دعا کی وضاحت کے لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ غیر متقلد وہ ہے جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (نماز وغیرہ) پر عقیدہ نہیں رکھتا

اور اللہ کی مقرر کی ہوئی بنیاد کو قبول نہیں کرتا۔ ایمان کی معیاری تعریف یہ ہے :-

۱۔ زبان سے اقرار۔

۲۔ عقیدے کی سچائی (SINGRITY OF BELIEF)

۳۔ اصول اسلام کے مطابق عمل (جس کا شروع نے مقرر کیا ہو)
غیر مقلد پہلی چیز کو چھوڑ کر شکل جیسا کسی اور پر پورے معنی میں عمل کرتا ہے عقیدہ کا
مخلصانہ اقرار اسلام کی دامنہ کثرتی ہے۔ عقیدہ بعض معاملات میں غلط فہمی پر مبنی ہو سکتا ہے۔
جیسے اسلام کے عباداتی رسوم اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ ناقابل قبول ہیں۔ یہی وہ نقطہ نظر
ہے جو غیر مقلدیت پیدا کرتا ہے۔ اگر آپ نظریاتی طور پر متفق ہوں مگر عمل نہ کرتے ہوں جب
بھی آپ اسخ العقیدہ ہیں۔ البتہ اگر آپ بعض عقائد یا اصول کا انکار کرتے ہوں۔ سو اعتقاد
بول کے عقیدہ کے، تب آپ غیر مقلد ہیں۔

ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں میں ایک اچھا خاصہ تناسب اسی طبقہ سے فطرت
رکھتا ہے۔ ان میں کچھ ایسے ہیں جو اللہ کو نہ تسلیم نہیں کرتے، کچھ نماز کو ضروری نہیں
سمجھتے۔ کچھ ایسے ہیں جن کا اعتقاد ہے کہ عمل ہی عبادت ہے (WORK IS PRAYER)
کچھ ایسے بھی ہیں جو خود مذہب کے خلاف بحث کرتے ہیں مگر سماج کا اصلی معیار پھر بھی باقی رہتا
ہے۔ کیا آپ اس اسلام کو جسے اللہ نے مرتب کیا ہے بحیثیت مجموعی اور عام طور پر ماننا
انسانیت کے لیے عقیدہ اور صحیح سمجھتے ہیں۔ ۹۔

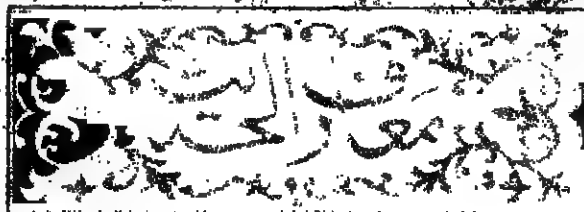
میرا عاجزانہ جواب، اسلام کی صداقت کو ملتے ہوئے اور اس کا احترام کرتے ہوئے،
نفی میں ہے اور اس لیے میں ایک غیر مقلد بول (NON-CONFORMIST) ہوں۔ یہ
 واضح کردینا ضروری ہے کہ میں مذہب کا منکر (NON-BLIEVER) نہیں ہوں،
منکر وہ شخص ہے جو ذات خود مذہبیت کی واقعیت یا اسلام کا انکار کرے یا کم از کم کچھ
عقائد کے بعض بنیادی اصولوں کو چیلنج کرے۔ ایک غیر مقلد مذہب کے بعض اعمال یا

۱۰۔ غیر مقلد کا مفہوم یہ ہے کہ میں مذہب کے عقائد میں وہ مذہبی عقائد میں استعمال ہوتا ہے۔ بلکہ بعض
کے اپنے عقائد میں ہے جس کا ذکر اوپر ہوا۔

تصورات پر معترض ہو سکتا ہے یا اس کا انکار کر سکتا ہے، مگر پھر بھی وہ بنیادی طور پر ایک مذہبی شخص ہوگا۔ وہ مذہب میں اپنی ذاتی بصیرت کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے، نہ کہ دعائی تصویف کے مطابق۔ تاریخی شہادتیں بتاتی ہیں کہ غیر مقلد اکثر بہت گہرے عقیدے کے لوگ تھے ہیں اور غیر مقلد وہ اسی لیے تھے کہ مذہب میں وہ غیر متزلزل عقیدہ رکھتے تھے، میں یہ ماننے سے انکار کرتا ہوں کہ عقائد کا موجودہ ڈھانچہ ہمارے لیے مفید ہے یا ہمارے آج کے دور میں بھی وہ اپنے اندر صداقت رکھتا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے عقیدے کی از سر نو تشریح کروں۔ یہ میسر اورادہ نہیں ہے کہ میں ایک نیا فرقہ بناؤں اور نہ میں کوئی مذہبی معلم ہوں۔ مگر اس تلاش اور اس ہم میں قطعیت کے ساتھ میں یقین رکھتا ہوں کہ اسلام جیسا کہ میں نے اسے سمجھا ہے وہ بیسویں صدی کے انسان کو بہت کچھ دے سکتا ہے۔ میں اس مردِ جہالت کو قبول نہیں کر سکتا جو سنی اماموں یا شیعہ مراؤں فکر نے پیش کی ہیں۔ پیچیدہ تفصیلات، بے معنی عبادتی رسوم اور بے روح تصورات نے مجھے جہود میں مبتلا کر دیا ہے۔ ذیل میں کوشش کروں گا کہ مختصر طور پر اسلام کی آزادانہ تشریح (LIBERAL INTERPRETATION) کی ایک اسکیم پیش کروں۔

(باقی)

یعنی آئینہ اور شریعت کے ساتھ۔ امام ربیع نبوی کا ایک نیا اور جاننے والا کتاب



جس میں جوہر اور ذراتِ صغیر ہیں جن کے مطالعہ میں ہمیں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ
 انہی کی غیریات کا کلام — سطح کے فیم و فکر کی لحاظ — اور زندگی میں مقصدیت پر زور
 دینے سے عتاب کے لئے جوہر و ذرات کا ہم مخصوص مطالعہ ہے
 اور شریعت کے مطالعہ پر اب کے شروع کے تہیدی نوٹ، شریعت کی نظام حکمت
 "ما قبل و ما دہل" کی ایک مثال کے ساتھ ہیں



بسم الله الرحمن الرحيم



جلد اول
جلد دوم
جلد سوم
جلد چهارم
جلد پنجم
جلد ششم
جلد هفتم
جلد هشتم
جلد نهم
جلد دهم
جلد یازدهم
جلد بیستم

14-00000

ج کرام کیلے ضروری علاج

لکڑیہو نچے پر جیسا کہ گھڑی خریدنی ہو تو

سار جنت و ایتج

مضبوط طرک اوانتج

خریدیں

خواصورت ڈیزائن چلنے میں دیرپا

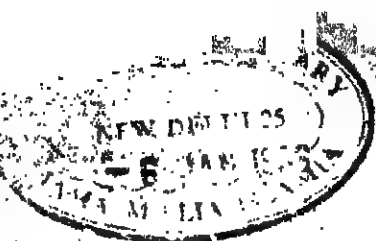
قیمت میں کفایت

لیکھا ہوا

گھڑیاں خریدنے کیلے ذیل کے

تشریف لاکر اپنے کسی دوست سے





پرومک

ایک

33 (5)

عزیز

عشق الرحمن

فی

1. 2. 3.



اس سال چند
غیر ممالک سے
۱۵ ٹننگ
ہوائی ڈاک سے
ایک پونڈ دس ٹننگ

(نی کا پی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ

۶/-	ہندوستان سے
۴/-	پاکستان سے
	مششماہی
۳/۵۰	ہندوستان سے
۴/-	پاکستان سے

جلد ۳۳ بابہ ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ مطابق جنوری ۱۹۶۶ء شمارہ

صفحہ	مضامین نگار	مضامین	نمبر شمار
۲	عشق الرحمن سنبھلی	نگاہ اولیں	۱
۷	محمد منظور نقوی	معارف و احادیث	۲
۱۵	استاذ احمد زکی سیانی	اسلام اور اجتماعی انصاف	۳
۳۳	مولانا نسیم احمد فریدی	حضرت شاہ ابوالفضل دہلویؒ	۴
۴۱	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی	دربار عالمگیری	۵
۴۴	جناب وحید الدین خان	لبرل اسلام (ترجمہ)	۶

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو، تو

اسکا مطلب یہ کہ آپ کی مریت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا خود اپنی کاروائی سے مطلق فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع سوچوئی تک ارسال نہ کرنا اگلا شمارہ پیشہ دہی اپنی ارسال ہوگا۔
شیر خریداری :- براہ کرم خدا کی بت اور نئی آمد کے کو بی پرانہ خریداری ضرور دیکھ دیا کیجئے۔
آرائیج اشاعت :- انفرقان ہر گزری لینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر براہ کرم بھی
کس حد تک کوئی دفعہ مطلع کریں اس کی اطلاع براہ کرم آرائیج تک ارسال فرمائی جائے اس کے بعد اصلاح کیجئے کی
ذرا دیکھو خریداری ہوگی۔

کافران و فاسقان، کجری و رذائل و کثوف

(۱۱) غلام علی خان، منیر، اختر، و دیگران نے تو یہ برہنہ کیا کہ خیر القریٰ کبریا و اللہ علیہ السلام کے شانے کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولین

مفتی الرحمن ربیعہ

سکھوں کی قیادت پنجابی صوبے کی جدوجہد کے لیے ایک انتہا پسند پروگرام کا اعلان کر چکی تھی کہ اسی دوران میں کشمیر کے اندر گڑبڑ شروع ہو گئی جو آگے بڑھ کر باقاعدہ جنگ کی شکل اختیار کرنے لگی مگر سکھ قیادت اپنا پروگرام واپس لینے پر تیار نہیں ہوئی، حتیٰ کہ اس سلسلے میں عین پنجاب کی سرحد پر شدید جنگ شروع ہو جانے کے بعد بھی بڑی مشکل سے اس قیادت نے اپنا پروگرام صرف عارضی طور پر ملتوی کیا۔ اور چونکہ یہ جنگ بند ہوئی، وہ دوبارہ اپنی مصیبت دہشت کرتے ہوئے نظر آنے لگے۔ یہ اسی ہندوستان کی ایک تصویر ہے۔

دوسری ایک تصویر، ٹھیک اس کے بالمقابل یہ ہے کہ ہم ہندوستانی مسلمان کو ٹیٹا چیز نہیں مانگ رہے تھے، بلکہ موشاں پہلے تھا اپنے بل بوتے پر جس مسلم یونیورسٹی کی داغ بیل ہم ڈالی تھی، اسے ایک مسلمان وزیر ہر کی شوق سیکورٹائی کے تحت میں حکومت کے قبضے میں جلاتے ہوئے دیکھ کر فریاد کر رہے تھے کہ ایسا نہ کیا جائے۔ لیکن جو کشمیر میں مذکورہ بالا گڑبڑ

کا آغاز ہوا، ہم نے احتجاج و فریاد کی یہ سلاخ از خود ہی لپیٹ کر رکھ دی اور اس کی جگہ ہماری زبانیں اپنی حکومت سے اظہار و فساداری اور پاکستان سے سرحد آزمانی کے نعروں سے ترہنہ شروع ہو گئیں۔ حتیٰ کہ اس دوران میں پارلیمنٹ کے اندر اس آرٹیکل کی منظوری کا بل آیا جس کے خلاف ہم احتجاج کر رہے تھے۔ اور اس شان سے پاس ہوا کہ باہر اس کے خلاف کوئی آواز نہیں اٹھی۔ صرف پارلیمنٹ کے اندر کوئی کوئی آواز اس کے خلاف نہ اٹھی ہے جاتی تھی ہمارے گھر پر اس بل کے پاس ہو جانے کے بعد مسلم یونیورسٹی کی ایگزیکٹو کونسل اور کونسل دونوں کے

ممبران تمام تر حکومت کے نامزد ہیں اور ان کے ذریعہ سے وزیر تعلیم سر چا گلا پوری طرح اس پوزیشن میں ہیں کہ اس مسلم یونیورسٹی اور اسکے مسلم طلباء کو جس طرح چاہیں سیکولرزم کا پسند نہیں۔ اور ان اقدامات کا آغاز ہو بھی گیا ہے۔ چنانچہ ۱۹۰۶ء نومبر ۱۹۰۶ء کو اس نامزد ایجنٹ کیسٹون نے اپنے جلسے میں یہ سفارش منظور کی کہ یونیورسٹی میں خالص اسلامی دینیات کے بجائے مختلف مذہبوں، لکھنؤ اور پٹنہ کی تہذیب کی تعلیم طلبہ کو دی جائے۔ اور یہ اس لیے کیا جائے کہ اس ترمیم سے یونیورسٹی کا سیکولر کردار واضح ہو جائے گا۔ پھر اس سیکولر کردار کو مزید وضاحت بخشنے کے لیے یہ رائے بھی قائم کی گئی کہ یونیورسٹی کے نام میں بھی اس طرح کی تبدیلی مناسب ہوگی جس طرح کی تبدیلی ہندو یونیورسٹی کے نام میں اچھی سیبا نے منظور کی ہے (یعنی مسلم کا لفظ ہٹا دیا جائے) مگر چونکہ راجیہ سیبا کی منظور کردہ یہ ترمیم ہندو عقائد کی سخت مخالفت کا نشانہ بن گئی اور اس کے نتیجے میں لوگ سیبا اس پر غور کرنے کی ہمت بھی نہ کر سکی اس لیے ایجنٹ کیسٹون نے اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کرنے سے قبل اپنی عنایت فرمائی کہ کوئٹہ کی رائے بھی اس مسئلہ میں معلوم کر لی جائے جو اسکے نزدیک مسلمانوں کی عوامی رائے کے قائم مقام ہوگی۔ کوئٹہ نے ۱۹۰۶ء ستمبر کو اس سلسلے میں رائے پیش کی جو کہ ”مسلم“ کا لفظ تو نہ ہٹایا جائے البتہ اس سے پہلے لفظ نیشنل کا اضافہ کر دیا جائے یعنی نیشنل مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ ظاہر تو یہ عجیب و غریب مضموم ہو کہ ایک لفظ بڑھادینے سے کیا ہوتا ہے جبکہ اصل لفظ برقرار رہ جائے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ پہلا لفظ دوسرے لفظ کو باطل بے معنی کر دیتا ہے۔ یہ مسلم یونیورسٹی کو نیشنل سٹرک لینے کی موجودہ کاسٹ انوٹوں کا جائز کرنے کا ایک ایسا ہی اقدام ہے جیسے لفظ ”مسلم“ کا ہٹا دیا جانا۔ البتہ اس فرق کے ساتھ کہ اس میں حیات نہاں ہے اس میں وہ عریاں ہو جاتی۔

بہر حال مسلم یونیورسٹی کو سیکولر بنانے کے یہ تمام اقدامات ہو رہے ہیں، مگر جس طرح آرڈیننس کی منظوری کا بل پارلیمنٹ میں پاس کیے جانے پر مسلمانوں کے احتجاج کی لہری ہوئی بظاہر دوبارہ دیکھ سکتی ہیں اس طرح یہ سب خبریں بھی آ رہی ہیں اور عالم یہ ہے کہ جیسے کوئی بات ہی نہیں ہو رہی وہ مسلم یونیورسٹی میں پرچار دینے پر مشتمل خطرات کا ساہ دیکھ کر کوئی کسی سے پیچھے ہٹنے کو تیار نہیں نظر آتا تھا۔ اب ان خطرات کو واقعات کی شکل میں دیکھ کر بھی کوئی کسی سے آگے بڑھنے کو تیار نہیں بلکہ اسکے بجائے اظہار وفاداری سے فرصت پانے کے بعد آپس کے محاذ گرم ہو رہے ہیں۔

جمیۃ علماء میں جو اختلافات کسی حد تک بے دے چل رہے تھے، اکتوبر کے مہینے ان پر بے طرح شبہ کیا ہوا ہے۔ ساری قوتوں کا مصروف اب یہ آپس کی اٹھانچ ہے۔ ابھی نومبر کے آخر میں نارائن گرو کے زیر اہتمام جمیۃ کی مجلس منتظمہ (جنرل باڈی) کا ایک جلسہ بھوپال میں منعقد ہوا جس نے پسر اقتدار گردہ کے بہت سے فیصلوں کو کالعدم قرار دیا۔ اور اب اس کے جواب میں مجلس منتظمہ ہی کا دوسرا جلسہ ۱۸ مارچ کو دہلی میں ہوا ہے جس کے بعد گنا چلا ہے کہ جمیۃ کے اندرونی اختلافات کا ایک دور مکمل ہو گیا، دوسری طرف جمیۃ کے ارباب اقتدار نے مجلس مشاورت سے بھی اپنا تعلق نہ صرف توڑ لیا ہے، بلکہ ۱۸ مارچ کو دہلی والے اجلاس کا تو سارا زور ہی مجلس کی مذمت پر، اسے فرقہ پرست ٹھہرانے پر اور مسلمانوں کو اس سے دور رہنے کی تلقین پر صرف ہوا ہے۔

غرض مسلم یونیورسٹی کا کیس جو ایک بار جوش و خروش و فساد اور یا غلبہ خون کے نیچے دبا تو اب اب تک اس میں کچھ نہیں ہو رہا ہے کہ

کون ہوتا ہے حریف نے مردانگی عشق
ہے مگر لب ساقی پر صلا میرے بعد

مگر کچھ لوگوں کو تو اب بھی پکار سے غرضت نہیں اور باقی لوگ خدا ہی بہتر جانے کے کس عذر پر کس عذر میں مبتلا ہیں۔ حدیث ہے کہ علی گڑھ کے اولاد وائز جنھوں نے بجا طور پر سب زیادہ اپنے آپ کو حقدار سمجھا تھا کہ اس کیس میں مسلمانوں کی نمائندگی کریں اور لکھنؤ میں جمع ہو کر ایک تجویز کی شکل میں عہد کیا تھا کہ وہ اپنی اس اور درگاہ کے مسلم کردار کو بدلنے کے ہر اقدام کی آخری دم تک سخت ترین مزاحمت کریں گے، وہ تو شاید مزاحمت کا کوئی ایک قدم اٹھائے بغیر ہی دم توڑ گئے اور اس عہد و پیمان کے بعد یہ تمام اقدامات جن کا خطرہ تھا وجود میں آئے پہلے عباد ہے ہیں، مگر ان کی ایک بار بھی کہیں آواز نہ مائی نہ سنی۔

اس طرح کی صورت حال دیکھ کر بالکل سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمان آخر ہندوستان میں کس طرح عزت و وقار کی زندگی بسر کریں گے۔ ان کے قائدین اگر کس معاملے کو لے کر خوف کھاتی ہیں نہیں سکتے تو پھر بھلا وہ ایسے معاملات پر تیز گھنٹا ہوتے کیوں ہیں، انہیں نہیں شروع ہی میں ایسا دیرداد

ایا لہجہ رکھتے کہ عدم شنوائی سے روائی تو نہ ہو۔ گزشتہ اٹھ ماہ برس میں مسلمان شاید کہیں اتنی بڑی ذات کے دو چار نہیں ہوئے تھے جتنی اس یونیورسٹی کے کہیں میں انھیں نصیب ہوئی ہے۔ اور قدرتی طور پر کئی اور بے بسی کا جو احساس ان چند مہینوں میں ان پر طاری ہوا۔ معمولی رفتار سے شاید مزید اٹھ ماہ برس میں بھی یہ نوبت نہ آتی۔ کیا عام مسلمانوں کی قیادت کرنے والوں کا وہ ملی گڑھ اولڈ پائنز کے سربراہوں کو اس کا احساس نہیں ہے؟ پھر آخر یہ سکوت کیا حتمی نہ دکھائے؟ جو یونیورسٹی کا کردار بدلنے کے ان تمام اقدامات کے باوجود طاری ہے جن کی خبریں پئے پئے اخبارات لا رہے ہیں؟ گستاخی معاف ہو ہمارا جی چاہتا ہے کہ ان تمام اصحاب میں سے ایک ایک کا گریبان پکڑ کر پوچھیں جنھوں نے کسی پلیٹ فارم اور کسی تنظیم کی نمائندگی کرتے ہوئے مسلم یونیورسٹی اور مینس اور مشرچیاں گلا کے عزائم کو مسلمانوں کے جائز مفادات یا دستوں کی دوسے چیلنج کیا تھا، اکابر و ساکت و صامت کیوں ہیں؟ اور اپنی تنظیم یا اپنے پلیٹ فارم کی استطاعت بھر دہ ان اقلیت کے مزاحم کیوں نہیں ہوتے جنھیں وہ مسلمانوں کے لیے ناقابل برداشت ساخنہ قرار دیتے تھے۔۔۔ ہمیں تعجب ہو گا اگر یہ معلوم ہو کہ ان حضرات کے دل میں خود یہ سوال نہیں ابھرا ہوا ہے اور خود ان کا احساس ذمہ داری ان سے باز پرس نہیں کر رہا ہے!

واقعہ یہ ہے کہ مشرچیاں گلا اور گورنمنٹ نے مسلمانوں کے ساتھ اتنی برائی نہیں کی جتنی برائی ان لوگوں نے کی جنھوں نے مسلمانوں کے اندر ایک جوش بھر کے انھیں کھڑا کیا اور پھر خود بیٹھ گئے انھیں کامرانی کی اگر کوئی راہ دکھائی نہیں دے رہی تھی تو پسائی کی کوئی شاندار دوسری آمدن ساز راہ تو ڈھونڈ سکتے تھے۔ مگر جس طرح وہ قوم سے کچھ کہے نئے بغیر کلینٹ میدان سے غائب ہوئے ہیں اُس نے قوم کے جسم پر آپرہ کا ایک تار اور دل میں ڈھارس کی ایک ذوق بھی نہیں رہنے دی ہے۔ کیا یہ کوئی معمولی جرم ہے؟ ہماری نظر میں یہ ایک عجیب تماشا نمائندگانہ اہل کی سطح پر پہلے ہو رہا ہے کہ گواہ شہرک و قنادی کی تو کوئی قرار داد ان کے درمیان نہیں مگر جہان پر ایک دوسرے کے ساتھ چاہتا ہے۔ جہاں اس طرح کا کوئی مسئلہ سامنے آیا جس سے قوم کے جذبات و مخالفت متاثر ہوتے ہوں اور نامزدہ حضرات کا فرض ہو جائے کہ وہ سامنے آئیں تو بے اپنی ذمہ داری کچھ کر میدان میں آجاتے ہیں۔ مگر پھر اس میدان میں قائم ہو جاتا

تھا کوئی اپنی ذمہ داری نہیں سمجھتا۔ جب تک دائیں بائیں میدان بھرا ہوا ہے ہر ایک چاہتا ہے کہ اس کی آواز دوسرے سے نیچی نہ رہے، مگر جہاں دیکھا کہ میدان خالی ہونا شروع ہو گیا ہے یا کچھ لوگ آوازیں روک رہے ہیں تو میں احساس ذمہ داری کا سارا جوش ختم ہو جاتا ہے اور ان کی کان میں ہوا میدان صاف! — یہ کیا مذاق ہے؟ ہماری سمجھ میں بالکل نہیں آتا۔ اس صورت حال کا صرف ایک ہی مطلب ہے کہ مسلمانوں کی کوئی تنظیم بنے اندر یہ طاقت نہیں پاتی کہ اس طرح کی جبر و جبر کا بازنہما اٹھا سکے۔ اور یقیناً ہر تنظیم پر یہ بات واضح بھی ہے۔ مگر اس کے باوجود یہ مذاق بار بار ہوتا ہے اور کوئی یہ سوچنے کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ یہ روز بروز کے تماشے مسلمانوں کو کتنا مضطرب اور کتنا بے اہم کر دیتے جارہے ہیں!

بات ذرا عمومی شرح پر چلی گئی، اور نہ اس وقت کہنا صرف مسلم یونیورسٹی کے بابے میں ہو کہ آیا مسلمانوں کی نمائندگی کرنے والے حضرات ان کے اس تاریخی اور نہایت قیمتی حصے کو مٹھیا گلا کے لیے چھوڑ دیں گے کہ وہ منظم اور سیکولرزم کی داد دینے کے لیے جس طرح جاہل لے لیں! یہ ٹھیک ہے کہ معاملہ اب صرف مٹھیا گلا کا نہیں رہا ہے بلکہ پوری حکومت اور حکمران پارٹی کا ہو گیا ہے جس کی توقع نہیں تھی اور اسی لیے کامیابی کا وہ یقین و اعتماد جس کی بنیاد پر لوگوں نے آواز اٹھائی تھی مٹی طرح یا اس دنیا میدی میں بدل گیا ہے۔ لیکن کیا اس سے اس بات کی اجابت بھی نکلتی ہے کہ ہم اپنے کس سے دستبردار ہو جائیں۔ اور یہ نوٹ بھی نہ کر لیں کہ جو کچھ فیصلہ ہوا ہے اور اس کے نتیجے میں ہو رہا ہے ہم اس پر راضی نہیں ہیں؛ کامیابی کی امید بے شک ہم ان حالات میں نہیں کر سکتے کہ پوری حکومت اور حکمران پارٹی مٹھیا گلا کے کھیل کو کامیاب بنانے کے لیے اس طرح تل گئی ہے جیسے یہ مدت سے اس کی آواز ہو۔ لیکن اس پر ناگہانی کے غلام سے تو ہمیں کوئی چیز نہیں روک سکتی۔ بالخصوص ہندو یونیورسٹی ترمیمی بل کے سلسلے میں حکومت اور حکمران پارٹی نے جو بالکل نقصان دہ دیکھا ہے اور پارلیمنٹ کی بالائری کے اس مسئلے کو جس میں مسلمانوں کا صحیح کام انٹرینا کھربان سمجھا گیا تھا، جس طرح ہندو پبلک کے احتجاج کے سامنے تہہ کر کے دکھا گیا ہے اس نے بھرپور موقع فراہم کر لیا ہے کہ ہم اپنے معاملے میں امتیازی رویہ کو اہم شرع کریں (باقی صفحہ ۷ پر)

معارف الحدیث

نفلی رُوزے

(سلسلہ گزشتہ)

ہینے کے تین رُوزوں کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول

عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ تَكُنْ يَدْعُوهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشِيرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ
مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ ————— رولہ انسانی

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ چار چیزیں وہ ہیں جن کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔ ایک عاشورہ کا روزہ، دوسرے عشرہ
ذی الحجہ یعنی یکم ذی الحجہ سے پوم العرندہ (یعنی ذی الحجہ تک) کے روزے، تیسرے

(سنہائی)

تشریع کے تین روزے، اور قبل فجر کی دو رکعتیں۔
(تشریح) مطلب یہ ہے کہ یہ چاروں چیزیں اگرچہ فرض یا واجب نہیں ہیں لیکن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا اتنا اہتمام اور اسی پابندی فرماتے تھے کہ کبھی یہ
چیزیں ترک نہیں ہوئی تھیں۔

عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَدُوٍّ وَثَّقَ لَهَا قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَتْ لَعَمْرُكَ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ
يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يَسْأَلُنِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ۔

رواہ مسلم

معاذہ عددیہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینے تین روزے رکھتے
تھے، انھوں نے فرمایا ہاں آپ ہر مہینے تین روزے رکھتے تھے، معاذ نے پوچھا
کہ مہینے کے کس حصے میں (اور کن تاریخوں میں) رکھتے تھے؟ انھوں نے فرمایا کہ انکی
فکر نہیں فرماتے تھے کہ مہینے کے کس حصہ میں رکھیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) بعض روایات میں ہر مہینے کے شروع میں تین روزے رکھنے کا حضور کا معمول
ذکر کیا گیا ہے، اور بعض روایات میں مہینہ کی تیرھویں، چودھویں اور پندرھویں کا، اور بعض
روایات میں ہفتے کے خاص خاص تین دنوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے، لیکن حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان سے جیسا کہ معلوم ہوا ان میں سے کوئی بھی عباد کا
دوامی معمول نہیں تھا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ آپ کو سفر اور اس کے علاوہ بھی دوسری
چیزیں بکثرت پیش آتی رہتی تھیں جن کی وجہ سے آپ کے لیے خاص تاریخوں یا دنوں کی
پابندی مناسب نہیں تھی۔ دوسری وجہ یہ بھی تھی کہ آپ کا خاص تاریخوں اور خاص دنوں
میں ہمیشہ روزے رکھنا اُمت کے مختلف احوال لوگوں کے لیے باعثِ رحمت ہوتا اور اس
یہ غلط فہمی بھی ہو سکتی تھی کہ یہ روزے واجبات میں سے ہیں۔ اگرچہ اس طرح کی مصلحتوں کی
وجہ سے آپ خود خاص تاریخوں اور دنوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں
بھی افضل اور اولیٰ تھا، لیکن صحابہ کرام کو آپ مہینے کے تین دن کے روزوں کے سلسلہ میں
اکثر ایام یعنی (۱۳-۱۴-۱۵ تاریخ) کی ترغیب دیتے تھے جیسا کہ مسند بخاری میں حدیثوں سے معلوم ہوگا۔

ایامِ بیض کے روزے :-

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ
وَأَرْبَعَ عَشْرَةً وَخَمْسَ عَشْرَةٍ ————— رواه الترمذی والنسائی

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھ سے فرمایا کہ اے ابو ذر جب تم جیسے کے تین روزے رکھو تو تیرہویں، چودھویں،
پندرہویں کے روزے رکھا کرو۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

(ترب ترب اسی معنوں کی ایک حدیث سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اس میں ہے کہ آپ نے حضرت ابو ہریرہ کو بھی یہی
ہدایت فرمائی تھی۔)

عَنْ قَتَادَةَ بْنِ مَبْحَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُصُومَ الْبَيْضَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ
عَشْرَةً وَخَمْسَ عَشْرَةٍ وَقَالَ هُوَ كَهَيْئَةِ الذَّهَبِ

————— رواه ابو داؤد والنسائی

حضرت قتادہ بن مبحان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو
علم فرماتے تھے کہ ہم ایام یعنی مہینہ کی تیرہویں، چودھویں، پندرہویں کو روزہ رکھا
کریں۔ اور فرماتے تھے کہ جیسے کے ان تین دنوں کے روزے رکھنا اجر و ثواب کے
تشریح کے لحاظ سے ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے۔ (سنن ابی داؤد، سنن نسائی)

(تشریح) یہاں تک جو حدیث درج ہوئیں ان سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ ہر مہینے تین
نفل روزے رکھنے والا صاحب ایمان بندہ "الحسنۃ بعشر امثالها" کے کریمانہ قافلہ
کے حساب سے جیسے کے تین دن یعنی ہمیشہ روزے رکھنے کے ثواب کا مستحق ہوگا۔
دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ یہ روزے تیرہویں، چودھویں، پندرہویں کو رکھے
جائیں۔ چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اہم دینی مصالح کی
وجہ سے ہم کا ذکر اور کیا کیا۔ ان تین دنوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں
یہ افضل اور اولیٰ تھا۔

یوم عاشوراء کا روزہ اور اس کی تاریخی اہمیت :-

ادھر جو حدیث ہر مہینے میں تین دن کے نفلی روزوں کے بارہ میں درج ہوئی اُن میں سے بھی بعض میں یوم عاشوراء کے روزہ کی تفصیل اور اس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اہتمام و پابندی کا ذکر ضمناً آچکا ہے۔ ذیل میں چند حدیثیں درج کی جا رہی ہیں جو خاص اسی سے مشتق ہیں اور جن سے اس دن کی خصوصیت اور تاریخی اہمیت بھی معلوم ہوگی۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ
فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا الْيَوْمُ
الَّذِي تَصُومُونَهُ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَتَى فِيهِ
مُوسَى وَقَوْمُهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى
شُكْرًا فَفَعَلْنَا نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ — رواه البخاري

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ پر ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو اپنے یہود کو یوم عاشوراء (۱۰ محرم) کا روزہ رکھتے دیکھا، آپ نے اُن سے دریافت کیا (تھوڑی دیر بعد) آپ نے فرمایا میں نے یہ کیا خاص دن ہے (اور اس کی کیا خصوصیت اور اہمیت ہے) کہ تم اس کا روزہ رکھتے ہو؟ انھوں نے کہا کہ ہمارے ہاں یہ بڑی عظمت والا دن ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور اُن کی قوم بنی اسرائیل کو نجات دی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرقاب کیا تھا تو موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے اس انعام کے شکر میں اس دن کا روزہ رکھا تھا اس لیے ہم بھی اس دن کی پیروی کرتے ہیں۔

اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے پیغمبر
موسیٰ سے ہمارا تعلق تم سے زیادہ ہے اور ہم اس کے زیادہ حقدار ہیں۔ پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی عاشوراء کا روزہ رکھا اور امت کو بھی اس دن کے
روزہ کا حکم دیا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہجرت کے بعد مدینہ پہنچ کر ہی عاشوراء کے دن روزہ رکھنا شروع فرمایا، حالانکہ
صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی صریح روایت موجود ہے
کہ قریش مکہ میں قبل از اسلام بھی یوم عاشوراء کے روزے کا رواج تھا اور خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں یہ روزہ رکھا کرتے تھے، پھر جب
آپ نے مدینہ ہجرت فرمائی تو یہاں آخر آپ نے خود بھی یہ روزہ رکھا اور مسلمانوں کو اس دن
روزہ رکھنے کا حکم بھی دیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ یوم عاشوراء زمانہ جاہلیت میں قریش مکہ کے نزدیک بھی بڑا
محترم دن تھا اسی دن خانہ کعبہ پر منافقان ڈالاجا آتے تھے اور قریش اس دن روزہ رکھتے
تھے، قیاس یہ ہے کہ حضرت ابراہیم و اسماعیل کی کچھ روایات اس دن کے بارہ میں اُن تک
پہنچی ہوں گی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ قریش طہت ابراہیمی کی
نسبت جو اچھے کام کرتے تھے اُن میں آپ اُن سے اتفاق اور اشتراک فرماتے تھے۔
اسی بنا پر حج میں بھی شرکت فرماتے تھے، پس اپنے اس اصول کی بنا پر آپ قریش
کے ساتھ عاشوراء کا روزہ بھی رکھتے تھے، لیکن دوسروں کو اس کا حکم نہیں دیتے تھے
پھر جب آپ مدینہ طیبہ تشریف لائے اور یہاں کے یہود کو بھی آپ نے عاشوراء

کا روزہ رکھنے دیکھا اور اُن سے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ یہ وہ میلاد کبیرہ ہے جس
میں حضرت موسیٰ اور ہارون کی قوم کو اللہ نے نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو
غرق قلب کیا تھا اور منہاجر وغیرہ کی ہدایت کے مطابق اسی یوم عاشوراء کو حضرت نوح
کی کشتی چندی پہاڑ پر لگی تھی، تو آپ نے اس دن کے روزہ کا زیادہ اہتمام فرمایا اور

مسلمانوں کو عمومی حکم دیا کہ وہ بھی اس دن روزہ رکھا کریں، بعض احادیث میں ہے کہ اپنے اس کا ایسا تاکید حکم دیا جیسا حکم فراتسن اور واجبات کے لئے دیا جاتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ربيع بنت عوف بن عمروؓ اور سلمہ بن لاکوع سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشوراء کی صبح مدینہ کے آس پاس کی ان بستیوں میں جن میں انصار رہتے تھے یہ اطلاع بھجوائی کہ جن لوگوں نے ابھی کچھ کھایا پیا نہ ہو وہ آج کے دن روزہ رکھیں اور جنہوں نے کچھ کھاپی لیا ہو وہ بھی دن کے باقی حصہ میں کچھ نکھائیں پیش بلکہ روزہ داروں کی طرح رہیں۔ ان حدیثوں کی بنا پر بہت سے ائمہ نے یہ سمجھا ہے کہ شروع میں عاشوراء کا روزہ واجب تھا، بعد میں جب رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کے روزے کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور اس کی حیثیت ایک نفلی روزے کی رہ گئی جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ابھی اچھ گزر چکا ہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اس کی برکت سے پہلے ایک سال کے گناہوں کی صفائی ہو جائے گی۔ اور صوم یوم عاشوراء کی فرضیت منسوخ ہونے کے بعد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہی رہا کہ آپ رمضان مبارک کے فرض روزوں کے علاوہ سب سے زیادہ اہتمام نفلی روزوں میں اسی کا کرتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَذَرِي صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ۔

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ہدایت ہے کہ میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کی فضیلت والے دن کے روزے کا بہت زیادہ اہتمام اور تکرار کرتے ہوں سوائے اس دن یوم عاشوراء کے اور سوائے اس ماہ مبارک رمضان کے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ حضورؐ کے طرز عمل سے حضرت ابی عباسؓ نے یہی سمجھا کہ

نفل روزوں میں جبکہ اہتمام آپ یوم عاشورا کے روزے کا کرتے تھے اتنا کسی دوسرے نفل روزے کا نہیں کرتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جِئْتُ صَبَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظَمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنشَاءُ اللَّهِ جَعَلْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

رواہ مسلم

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورا میں روزہ رکھنے کو اپنا معمول و معمول بنالیا اور مسلمانوں کو بھی اس کا حکم دیا تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس دن کو تو یہود و نصاریٰ بڑے دن کی حیثیت سے مناتے ہیں (اور یہ گویا اللہ کا قوی و ذہبی شمار ہے، اور خاص اس دن ہمارے روزہ رکھنے سے ان کے ساتھ شریک اور شائبہ ہوتا ہے، تو کیا اس میں کوئی ایسی تبدیلی ہو سکتی ہے جس کے بعد اشتراک اور شائبہ والی بات باقی نہ رہے) تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ انشاء اللہ جب کلا سال آئے گا تو ہم نبی کو روزہ رکھیں گے۔ عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں لیکن اگلے سال کا ماہ محرم آئے سے پہلے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

(صحیح مسلم)

وفات واقع ہو گئی

(تشریح) ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کے اشکال عرض کرنے پر یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات شریف سے کچھ ہی پہلے فرمائی، اتنی پہلے کہ اس کے بعد محرم کا مہینہ آیا ہی نہیں اور اس لیے اس نے فیصلے پر عمل درآمد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں نہیں ہو سکا، لیکن اُمت کو یہ بات مل گئی کہ اس طرح کے اشتراک اور شائبہ سے بچنا چاہیے۔ چنانچہ اسی مقصد سے آپ نے فرمایا کہ انشاء اللہ آئندہ سال سے ہم نبی کو روزہ رکھیں گے۔

نویں کو روزہ رکھے گا آپ نے جو فیصلہ فرمایا اس کے دو مطلب ہو سکے ہیں اور علماء نے دونوں بیان کیے ہیں، ایک یہ کہ آئندہ سے ہم بجائے دسویں محرم کے یہ روزہ نویں محرم ہی کو رکھا کریں گے۔ اور دوسرا یہ کہ آئندہ سے ہم دسویں محرم کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھا کریں گے اور اس طرح سے ہمارے اور یہود و نصاریٰ کے طرز عمل میں فرق ہو جائے گا اکثر علماء نے اسی دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور یہ کہلے کہ یوم عاشوراء کے ساتھ اس سے پہلے نویں کا روزہ بھی رکھا جائے اور اگر نویں کو کسی وجہ سے نہ رکھا جاسکے تو اسکے بعد کے دن کیا رکھیں کار کھ لیا جائے۔

یہ عاجز عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں چونکہ یہود و نصاریٰ وغیرہ یوم عاشوراء (دسویں محرم) کو روزہ نہیں رکھتے، بلکہ ان کا کوئی کام بھی قمری مہینوں کے حساب سے نہیں آتا اس لیے اب بھی اشتراک اور تشابہ کا سوال ہی نہیں رہا، لہذا فی زمانہ ارفع تشابہ کے لیے نویں یا گیارہویں کا روزہ رکھنے کی ضرورت نہ رہنی چاہیے۔ واللہ اعلم۔

حضرت مولانا محمد یوسف نمبر

الفرقان کی خاص شہادت

جسے بے پناہ مقبولیت حاصل ہوئی اور دو مہینے کے اندر دو بار چھپا حضرت مولانا مرحوم کی غیر معمولی دینی اور ایمانی خصوصیات کا مرقع ان کی تبلیغی دعوت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے کا ایک مستند ذریعہ اور امت محمدیہ کے لیے ایک انقلاب آفرین پیغام

دوسروں کے مضامین کے علاوہ خود مولانا کی تقریروں اور خطوط سے مزین قیمت ۲/-

رمضان میں طلب کرنے والوں کو رعایتی قیمت ۱/۵۰

(موجودہ)

حضرت ماہنامہ الفت سرائے کبریٰ دو دھڑ

اسلام اور اجتماعی انصاف

(اداساز محمد زکی یحیٰی ، وزیر پرول و معدنیات سعودی عرب)

(۲)

انفرادی ملکیت کے بارے میں اسلام کا عمومی نقطہ نظر | ہم نے اور بیان کیا ہے کہ اسلام نے جس طرح انفرادی ملکیت کی اجازت دی ہے اسی طرح ہر ممکن طریقے سے حفاظت کی ہے اس کے بعد اس حق کے تصرفات کو اجتماعی قیود کا پابند کر دیا ہے تاکہ ان سے جماعت کو نقصان نہ پہنچے اور انفرادی ملکیت جماعت کی سعادت کا سبب بنے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اسلام نے انفرادی حوص و طمع کے امکانات کو قابو میں رکھنے کے لیے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا۔ بلکہ اس نے چند اہتوں میں زیادہ سے زیادہ دولت جمع ہونے کا بھی سد باب کیا ہے۔ قرآن نے اخیان کے بجائے خاص طور پر صرف فقرہ کو مال فنی (وہ مالی غنیمت جو بغیر لڑائی کے ہتھ آئے) دیئے جانے کا جو سبب بتایا ہے، وہ یہ ہے ”کئی لایکون دولت بین الاغنیاء منکم“ تاکہ مال اول بدل کر تنہا مالداروں ہی کے ہاتھوں میں نہ رہے۔ اس کے علاوہ اسلام نے نفع پر نہیں بلکہ اصل سرمائے پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ہر سال ایک مقررہ مقدار میں ضرورت مندوں کے حق کے طور پر وصول کی جاتی ہے۔ اسی ضمن میں اسلام کا قانون وراثت آتا ہے جس کے تحت متوفی کی ثروت متعدد رشتہ داروں میں تقسیم ہو جاتی ہے۔ پھر شریعت جو متوفی کو وصیت کا حق دیتی ہے اس میں بھی یہ ایسی ہے کہ کسی شرعی وارث کے حق میں نہ ہو جس سے وہ ترکہ کے ایک ٹپے سے کم تنہا لگ بن جائے اور اس کے بعد اسلام مجبور ذرائع سے انفرادی دولت کو

حرام قرار دے کر اس امر کی مزید پیش بندی کرتا ہے کہ دولت فرد اور جماعت دونوں کی مشترک طور پر خدمت کا ذریعہ ہے۔ کسی جو یہی فرد کے ہاتھ میں جمع ہو کر لوگوں کی مجموعی مصلحت کے خلاف استعمال نہ ہو۔

جن وسائل سے ایک فرد صاحب ملکیت اور ان وسائل کے بغیر کوئی ملکیت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتی، فقہائے مسلمین کے نزدیک ملکیت کا حق خود اشیاء کی طبیعت سے صادر نہیں ہوتا، بلکہ اس حق کا اثبات شریعت کی اجازت اور کسی چیز کو اس کا سبب ٹھہرا دینے سے ہوتا ہے۔ (۳۰)

وسائل ملکیت میں سے سب سے اہم وسیلہ آباد کاری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "عام زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے۔ اس کے بعد تمہاری ہے، جو غیر آباد زمین کو آباد کرے وہ اس کی ہے۔ اور اگر اس طرح کی کوئی زمین ایک شخص تین سال تک بغیر کام میں لائے روکے رکھے تو پھر اس زمین پر اس کا حق نہیں رہتا۔ (۳۱)۔ بہت سے فقہاء کے نزدیک غیر آباد زمین کو آباد کرنے کا حق امام (حکومت) کی اجازت کے بغیر پورا نہیں ہوتا۔ یعنی اتنی ہی زمین پر حق قائم ہو گا جس کی منظوری حکومت نے ہے

بہر حال شریعت کے مذکورہ اصول سے بھی یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ وہ ملکیت کو جماعت کی خدمت کا وسیلہ دیکھنا چاہتی ہے۔ غیر آباد زمینوں کو آباد کرنے کی ہمت افزائی میں یہی نقطہ نظر کارفرما ہے۔ کیونکہ ایسی زمینوں کی آباد کاری سے قومی دولت اور عمومی خوش حالی میں اضافہ ہوتا ہے اور اسی بناء پر شریعت اس حق کو ایسی صورت میں ساقط کر دیتی ہے جبکہ زمین پر صورت قبضہ کر کے رکھ لیا جائے اور ایک معقول مدت (تین سال) کے اندر اسے کام میں نہ لایا جائے۔

اس کے علاوہ ملکیت کے کچھ اور بھی ذرائع ہیں جیسے شکار کرنا، زمین سے کوئی معدنی دولت برآمد کر لینا، یا بطور جاگیر یا وراثت کے ذریعہ سے کچھ ملنا۔ لیکن سب سے اہم ذریعہ عمل ہے جس کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا ہے اور اس کی ہمیں ترغیب دلائی گئی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: "وقل

اعلموا خیر فی اللہ حکم ورسولہ والؤمنون“ (۳۲) ان سے کہو کہ عمل کرو۔ اور جو تمہارا عمل ہوگا اسے اللہ، اس کا رسول اور مومنین دیکھیں گے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: فاستوا فی مناکبہا وکلوا من رزقہ“ (۳۳) تم اس زمین کے رستوں میں چلو (معاشرتی سید و جہد کرو) اور خدا کا دیا ہوا کھاؤ رسول اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاملِ کام کرنے والے، کی بڑی تکریم فرمائی ہے اور کام کرنے پر زور دیا ہے۔ اپنے فرمایا: ”ان اللہ یحب العبد المؤمن المحترف“ (۳۴) (اللہ تعالیٰ روزگار کرنے والے مومن کو محبوب رکھتا ہے) آپ کا ایک اور ارشاد ہے: ”ما اکل احدکم طعاما قط خیرا من عمل یدہ“ (۳۵) تم میں سے کسی نے کبھی اس کھانے سے بہتر کھانا نہیں کھایا جو تمہیں اپنے ہاتھ کے عمل سے حاصل ہو) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بکریاں چرایا کرتے تھے۔ اور آپ کو حضرت خدیجہ نے اپنے تجارتی کاروبار کے لیے رکھا تھا۔ آپ کے خلفاء اور صحابہ بھی مختلف کام دھندے کرتے تھے۔

اسلام نے ملکیت کے جو مسائل و ذرائع بتائے ہیں اگر ان کا غور سے مطالعہ کیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ وراثت اور انقطاع (حکومت کے عطیات) کو مستثنیٰ کر کے ان سب میں قدر مشترک عمل ہے (اور یہ جو دو دینیہ مستثنیٰ ذمیت کے ہیں ان کا بھی اپنی جگہ پر پورا عجز موجود ہے) اور یہ اس لیے ضروری ہے کہ اکیلا مال افزائش مال کا موجب نہیں ہوتا، جب تک کہ اسکے ساتھ عمل و محنت نہ شامل ہو۔ اب ایک طرف اسلام اور دوسری طرف اشتراکیت دسرا یہ داری کے نظاموں میں جو فرق ہے وہ یہاں ابھی طرح سے واضح ہو جاتا ہے، جہاں تک سراپہ داری کا تعلق ہے وہ عمل کو بے تنگ ذریعہ بلکہ قرار دیتی ہے۔ لیکن اس نے افزائش مال کے معاملے میں صرف سرمائے کو حق مطلق دیا ہے اور یہ اصول مانا ہے کہ مال سے مال پیدا ہوتا ہے۔ دوسری طرف شریعت نہ تو ملکیت میں اور نہ افزائش مال میں سرمائے کا کسی طرح کا دخل مانتی ہی نہیں چاہے سراپہ دار کا عمل بھی اس میں شامل ہو۔ وہ بالماحق عمل و محنت کا مانتی ہے۔ اس کے برعکس اسلام کا موقف ان دونوں کے درمیان ہے۔

عن ابن عباس عن رسول اللہ کا ارشاد بہت سے لوگ کرتے ہیں۔ مگر تعبیرات کا معنی اس کے کئی تعلق نہیں ہو سکتا۔
یاد تہیہ کیجئے یہ پہچان ہو۔ مگر خود آیہ کے الفاظ میں بھی اس کا قرینہ موجود ہے۔ (انفکھون)

عمل و محنت کی اسی طرح تکویم کرتا ہے جیسے اشتراکیت کے اصول و مبادی اس کی تکویم کرتے ہیں بلکہ اس کے بھی بڑھ کر وہ افزائش مال میں تنہا سرمایہ کا حق تسلیم نہیں کرتا اور اسی لیے سود کو (جس میں عمل کا دخل نہیں ہوتا) وہ بڑی سختی سے حرام قرار دیتا ہے۔ لیکن وہ اس وقت شریعت (کیونکہ) سے پورا اختلاف کرتا ہے جب وہ افزائش مال کے عمل کا ایک عنصر سرمائے کو بھی تسلیم کر لے اور ایسے اصول مقرر کرتا ہے جن میں دونوں میں سے کسی عنصر کی حق تلفی نہ ہونے پائے۔ بہر حال اسلام بیدار اور میں سرمایہ اور محنت دونوں کا حق تسلیم کرتا ہے اور انسانی قیمتوں میں ہر ایک کا حصہ مقرر کرنے کے لیے منصفانہ پیمانوں سے کام لیتا ہے۔

۲۔ مساوات

جب بھی انسانیت کی پشت پر ظلم و ظنیاں کے کوڑے برسے، اس نے ہمیشہ مساوات کے خواب دیکھے۔ دنیا کی قومیں گزرے زمانوں سے مساوات کی تلاش میں سرگرداں رہی ہیں، مگر انھیں یہ مساوات ہوائے ظفیوں کی تصنیفات کے اور کہیں نظر نہ آئی گویا مساوات ایک سراب تھی۔ جب بھی کوئی اس کے پاس پہنچا وہ نظروں سے رد ہوا ہو گئی اس دوران میں رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام مبعوث ہوئے ہیں۔ آپ اس خواب کو ایک حقیقت بنا دیتے ہیں۔ اسی حقیقت جس نے تاریخ کا حوالہ بدل دیا اور پہلی دفعہ دنیا میں ایک معاشرہ وجود میں آیا جو مساوات کے بارے میں بات کرنے کے بجائے اس پر عمل تھا بعد میں اگر اسلامی اُفتی سے یہ درختاں نور چھپ گئی اور صحت نسبی کہیں اس کی آئی، جانی شاعیں نظر آتی رہیں تو یہ تصور اسلام کا نہیں بلکہ مسلمانوں کا ہے جنہوں نے اپنے اسلام کو منسلک کر دیا اور اپنے عہد و شرع کا سرا رکھ دیا۔ جہاں تک اسلام کا تعلق ہے وہ ایک مذہب جاوید دین ہے، وہ ایک ایسا چشمہ ہے جو کبھی خشک نہیں ہوتا، ہم اگر اس کی طرف اٹھیں گے تو اس کو اسی حالت میں پائیں گے جس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھوڑے گئے تھے وہ ہماری روجوں کے لیے غذا ہے۔ ہماری قوت کا سرچشمہ ہے اور عدل و انصاف کی ایک ایسی اساس ہے جس میں ظلم باور نہیں پاسکتا۔ وہ اسی مساوات ہے جس میں عربی اور عجمی کی کوئی تفریق نہیں اور تقوے کے سوا فضیلت کی کوئی بنیاد نہیں۔

وسیع تر مساوات | جیسا کہ گزرجکا ہے، اسلام میں مساوات کا تصور کسی تنگ دائرے کے اندر محدود نہیں ہے، بلکہ وہ مسلمانوں کی روح کو مساوات میں ڈوبا ہو۔ اسلام میں مساوات کا نقطہ آغاز ایک خدا پر ایمان ہے جو تنہا جلالتا اور مارتا ہے۔ وہی تنہا خلق دیتا ہے اور مرنے کا ہے، ہر چیز پر اسی کا اختیار ہے اور ہمارے اس کے درمیان نہ کوئی واسطہ ہو اور نہ مفاد رکھنے والا۔ سب اس کی بارگاہ میں بندگی کے رشتے سے برابر ہیں خواہ کوئی کتنا ہی بلند مرتبہ ہو اور کوئی کتنا ہی نادار۔

جب مسلمان اسلام کے اس عقیدے کے اساسی معانی پر ایمان لاتے ہیں تو ان میں سے ہر ایک اپنے کمزور اور فانی وجود کو خدائے قادر و رحیم کی طاقت سے براہ راست مربوط محسوس کرتا ہے اور اس سے اس کے اندر خود اعتمادی اور خود داری کا جذبہ پیدا ہوتا ہے جو اسے بیشمار برتر شاہد کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظروں میں معاشرے کے ہر فرد کے مساوی ہے چنانچہ جب مسلمانوں کے دلوں میں یہ عقیدہ گہرا کر جاتا ہے اور فقر کا خون سوائے خدائے رازق کے اگے جھکنے کے کسی اور کے اگے ہاتھ پھیلانے کی اجازت نہیں دیتا، اللہ کو مالک الملک مان کر وہ کسی عمدہ منصب کی پرستش کے لیے تیار نہیں ہوتا۔ اور موت و زندگی خدا کے ہاتھ میں مان لینے کے بعد موت کا خوف اسے دبانے کے قابل نہیں رہتا تو پھر اسلامی معاشرہ اس مرحلہ میں داخل ہوتا ہے جو حقیقی مساوات کا مرحلہ ہے۔ اس کے بعد ہی تو انہیں اسلامی اپنا اثر دکھاتے ہیں، اور یہ اسلامی معاشرہ وہ اُمت بنتلہ ہے جسے قرآن مجید نے ”خیر امت اخرجت للناس“ کہا ہے۔ مساوات اسلام کا ایک امتیازی نشان ہے۔ اور انصاف پسند غیر مسلم مصنفین تک نے اسلام پر اگر کچھ کھا ہے تو اس کی اس خصوصیت کا ضرور اعتراف کیا ہے۔ اس ضمن میں مشہور برطانوی مفکر تھامس کارلائل نے جو کچھ لکھا ہے یہاں صرف اسی کا حوالہ کافی ہے۔ کارلائل نے لکھا ہے کہ ”اسلام کی سب سے بلند تر خصوصیت میری نظر میں اس کی مساوات ہے۔“

قرآن مجید نے بار بار مساوات پر زور دیا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ”یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثیٰ و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا۔ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم“ (۲۹) (اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ اور تم کو مختلف قومیں اور

مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو۔ اللہ کے نزدیک تم سب میں زیادہ شریف وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے)

”وما اموالکم ولا اولادکم بالقی تقربکم عندنا لعلی الامن امن وعمل صالحا،

فاولئک لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فی الغرفات امنون (۳۷)

(اور تمہارے اموال اور تمہاری اولاد ایسی چیز نہیں جو درجے میں تم کو ہمارا مقرب بنائے، مگر ان جو ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔ بولے لوگوں کے لیے ان کے عمل کا دگن صلہ ہے۔ اور وہ بالا خانوں میں چین سے ہوں گے۔)

اسلام کی یہ دعوت ایک نعرہ انقلاب تھی جس نے اس معاشرے میں ایک زلزلہ ڈال دیا جو غلاموں اور آقاؤں کے طبقات پر قائم تھا۔ ابو جہل نے یہ درس مساوات سنا تو بگڑا مگر پیغمبر اسلام سے مخاطب ہوا کہ محمد! تم اس لیے آئے کہ تمہارے ذلیل بیٹے اور اس کے آقا ولید کو برابر کر دو؟ آپ نے فرمایا ہاں وہ دونوں آدم ہی کے تو بیٹے ہیں اور آدم کی بنیاد مسی تھی! ابو جہل اتنا کہ تم انہیں ہمارے برابر بنائے تھے ہے ہو جبکہ وہ ہمارے غلام ہیں؟ حضرت محمدؐ نے اطمینان سے فراتے کہ نہیں ہم تو انہیں تمہارا سردار بھی بنائیں گے! اور یہ آپؐ نے اس وقت کر کے دکھا دیا جب ہاجرین و انصار پر مشتمل دو لشکروں پر ایک دفعہ حضرت زیدؓ اور ان کے بعد ان کے صاحبزادے اُسامہ بن زیدؓ کو سربراہ بنایا۔ اور یہ بات آپؐ پر ختم نہیں ہو گئی۔ آپؐ کے بعد خلیفہ ثانی عمر بن الخطابؓ نے تو یہاں تک کیا کہ اپنے بعد منصب خلافت کے لیے تن کر تے تھے کہ کاش ابو حذیفہ کے آقا و کردہ غلام سالم زندہ ہوتے۔ اسلام کی تاریخ میں مساوات کے یہ نمونے اس کثرت سے ہیں کہ اس تنگ وقت میں ان کا بہترین حصہ بھی پورا نہیں ملنے لایا جاسکتا۔ غرض یہ اسلام محتاج نے مسلمانوں کو بھائی بھائی بنایا، ان کے دلوں کو متحد کیا۔ انہیں قانون کے سامنے اور معاشرے کے اندر مساوات دی۔ اور اس امر کی وضاحت کی کہ انسان کا اپنا عمل ہی سب کچھ ہے ”لیس للإنسان الا ما سعى“ اور لا تتردد اذرة و ذرا آخری ”رسان کے لیے وہی ہے جس کی اس نے کوشش کی۔ کسم کا پتھر اٹھانا دوسرے کے ذمہ نہیں۔ ایک اعتراف“ بعض لوگ اسلام پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس نے غلامی کو رد کیا۔

حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے غلامی کو رد نہیں رکھا۔ بلکہ جب وہ آیا تو اس نے دیکھا کہ غلامی جزیرہ عرب کے معاشرے کی اساس ہے۔ چنانچہ اس نے ایسے قواعد وضع کیے جن سے اس کا قلع قمع ہو سکے۔ اسلام غلامی کا دروازہ بالکل توڑ بند کر رکھا، لیکن اس نے نئے غلام بنانے کا دروازہ کافی تنگ کر دیا۔ اس کے ساتھ ساتھ اسلام نے غلاموں کا درجہ بلند کیا، اور انھیں اللہ کی نظر میں اور بہت سے اجتماعی حقوق میں آقاؤں کے برابر کر دیا۔ اسلام نے مال کے عموماً غلاموں کو آزاد کرنے (مکاتبت) کا حکم دیا۔ اور بیت المال میں سے ایک تہم غلاموں کو آزاد کرنے (فک الرقاب) کے لیے خرچ کرنا فرض ٹھہرایا۔ اس طرح اسلام نے بہت سی غلطیوں اور گناہوں کا کفارہ غلاموں کو آزاد کرنا قرار دیا۔ اگر اسلامی معاشرہ اس راہ پر چلنے سے محروم نہ کرتا، جو شریعت اسلامی نے غلاموں کے بارے میں تجویز کی تھی تو غلامی کبھی کی مٹ گئی ہوتی۔

اسلام سے پہلے کسی نظام نے مرد اور عورت کا درجہ مرد و عورت میں مساوات مساوی قرار نہیں دیا۔ اسلام نے سب سے پہلے تو ان دونوں کو اللہ کی نظر میں برابر قرار دیتے ہوئے اعلان کیا ”وَمَنْ يَعْلَمْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مَنْ ذَكَرُوا انْثٰی وَهُوَ مِنْ فَاوِلٰثِكَ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلُمُوْنَ نَفْسًا“ (۲۸)

(اور جو کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ مومن ہو، تو ایسے لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور ان پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا۔)
ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

”مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرًا وَّانْثٰی وَهُوَ مِنْ فَلَاحِيْنَهٗ حَيٰٓةً طَيِّبَةً وَلِخَيْرٍ نَّهْمٍ اٰجِرُهُمْ بِاِحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ“ (۲۹)۔

(جو کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ صاحب ایمان ہو، تو ہم اسی کو ایک خوشگوار زندگی عطا کریں گے اور ان کے اچھے کاموں کا بہترین بدلہ دیا جائے گا) ارشاد الہی ہے :-

”فَاَسْتَجَابْ لَهُمْ رَبِّہُمْ اَنِّیْ لَا اَصْنَعُ عَلٰی عَامِلٍ مِنْكُمْ مِّنْ ذَكَرًا وَّانْثٰی اِبْعَضُکُمْ

(من بعض) (۳۰)

(موسطور کریں ان کی درخواست کو ان کے رب نے کہ میں کسی شخص کے کام کو خواہ وہ مرد ہو یا عورت اکارت نہیں کر دوں گا)

اس کے بعد اسلام نے عورت اور مرد کو حق تصرف اور حق ملکیت میں بھی برابر قرار دیا جس سے اکثر نظام اب تک خالی ہیں، بالخصوص شادی شدہ عورت ابھی تک وہاں ان حقوق سے محروم ہے۔ قرآن مجید میں ہے:-

”للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن (۴۱)
(مرد جو کمائیں وہ ان کا حصہ اور عورتیں جو کمائیں وہ ان کا)

اسلام نے مردوں کو عورتوں پر برتری بعض مخصوص حالات میں دی ہے اور اسکی وجہ بھی مرد کی الگ الگ فطری استعداد اور ذمہ داریاں ہیں، چنانچہ جس معاملے میں مرد اور عورت اپنی اپنی فطری استعدادوں اور ذمہ داریوں میں برابر ہوں، تو ان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوگا، اور ان کے درمیان مساوات لازم ہوگی۔ پس اسلام نے اگر لڑکی کے مقابلے میں لڑکے کو وراثت میں دو گنا حصہ دیا ہے تو اس کے ساتھ مرد پر عورت کے نان و نفقہ کی ذمہ داری بھی ڈال دی ہے جس میں عورت شریک نہیں ہے۔

اسلام نے عورت کو چودہ سو سال پہلے جو حقوق دیئے تھے دوسری جنگ عظیم کے بعد جا کر کہیں برطانیہ اور فرانس جیسے ملکوں نے وہ حقوق عورتوں کو دیئے ہیں، البتہ اس کے ساتھ یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ اسلام نے مساوات کسی دباؤ کے ماتحت نہیں دی ہے، یہ خالص اس کے اس عقیدہ کا نتیجہ ہے جو عورت کے لیے مساوی عزت و احترام کا تقاضہ کرتا ہے۔ اور اسی لیے اس مساوات کو وہ انہی آزادی میں تبدیل ہونے کی اجازت نہیں دیتا جس سے عورت مردوں کی خواہشات کا کھلونا اور بازار کی جنس بن جائے۔

اسلام بنی نوع انسان کو حریت اور مساوات کی جو دولت بخشا ہے

اجتماعی ذمہ داریاں | اس کے مقابلے میں کچھ ذمے داریاں بھی اسلامی معاشرے کے ہر فرد پر اپنی حیثیت کے مطابق دوسرے افراد کے سلسلے میں عائد ہوتی ہیں اور ان ذمہ داریوں کی ادائیگی ہی کی تصویر ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات میں ملتی ہے۔

اپنے فرمایا۔

مثل المؤمنین فی توادعہم وتراحمهم وتعاظمهم کمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى (۴۲)
مسلمانوں کی مثال باہمی محبت و اخوت اور ہمدردی میں ایسی ہے جیسے ایک جسم کے کسی عضو کو تکلیف ہو تو باقی سارا جسم بھی تکلیف سے بچیں (ہوتا ہے)

المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً (۴۳)
مسلمان ایک دوسرے کی مانند ہیں جس کی ہر اینٹ دوسری کی مضبوطی کا باعث ہوتی ہو ہر فرد کی اپنی ذات کے بارے میں ذمہ داریوں کے بعد اس کی ذمہ داریاں درجہ بدرجہ وسیع ہوتی ہیں۔ سب سے پہلے والدین کے ساتھ حسن سلوک ایک مسلمان کا فرض ہے (وہاوالدین احساناً) اس کے بعد دوسرے قریبی عزیزوں کی خبر گیری (والوالادخام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ) پھر یہ دائرہ اہل قرابت سے بھی آگے پھیلتا ہے اور اس حد تک وسیع ہو جاتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ایما اهل عرصۃ اصیبت فہم امرؤ جائعاً فعد برئت منهم ذمۃ اللہ تبارک وتعالیٰ۔ (۴۴)

جس بستی میں کوئی آدمی صبح کو بھوکا اُٹھے اس بستی کے بارے میں اللہ کی کوئی ذمہ داری نہیں)

یہ صرف پیغمبرِ اہلساس ذمہ داری نہیں بلکہ اسلام نے اس کو قانون کی شکل دی ہے اور حضرت عمرؓ کے ایک قانونی فیصلہ کے مطابق اس پوری بستی سے ایسے شخص کی دیت وصول کی جائے گی جو اس بستی میں بھوک سے مر جائے۔ یہ شرف صرف اسلام کو حاصل ہے ورنہ دنیا کا کوئی نظام اس حد تک نہیں جاتا۔

فرض کفایہ | ہر مسلمان ایک کل کی حیثیت سے مختلف خدمتوں کی حاجت مند ہوتا ہے، مثلاً اس کو خدمت ہوتی ہے طبیوں کی، انجینئروں کی، قانون دانوں کی، اہل برن اقتصادیات کی وغیرہ۔ اس لیے یہ تمام علوم فرض کفایہ کا درجہ رکھتے ہیں کہ اگر

بقدر ضرورت لوگ انہیں حاصل کر لیں تو باقی سب سے فرض ساقط ورنہ سب گنہگار۔ اسکی مثال بالکل ایسی ہے جیسے جہاد کے نازک مواقع پر بھی ایک جماعت کو تفعہ فی الدین اور دوسروں کی تعلیم کے کام میں لگا دینا چاہیے۔ ورنہ اس کا گناہ سب پر عائد ہوگا۔

۳۔ اجتماعی کفالت

اجتماعی کفالت کا تصور، جو اس بیویں صدی میں ہر تہذیب حکومت کا واقعی یا نامائشی شعار بن گیا ہے، خالص اسلام کا عطیہ ہے جس سے اس نے انسانیت کو اس وقت بہرہ مند کیا جب اس دنیا کا شمار یہ تھا کہ زندگی صرف طاقتور کے لیے ہے اور غریبوں کی حاجت مندانہ آہ و فغان یا نظر انداز کر دی جاتی تھی اور یہاں گلا گھونٹ کر غناوش کر دی جاتی تھی۔ اس خود پرستی کے عالم میں اسلام نے اجتماعی کفالت کا انقلابی نعرہ بلند کیا، اسے حکومت کی قانونی ذمہ داری ٹھہرایا اور اس کا الی بار بھی حکومت کے خزانے پر ڈالا۔

کفالت اجتماعی کا اصول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے عہد مبارک میں پردے کا پر اچکا تھا۔ جس کی شہادت یہ روایت دیتی ہے کہ حضرت جعفر بن ابی طالب کی بیوہ رسول اکرم علیہ السلام کے پاس آئیں تاکہ آپ سے اپنے خیمہ بچوں کے لیے کچھ کہیں۔ آپ نے ان سے فرمایا کہ تم ان بچوں کے معاملے میں فقر و احتیاج سے خائف ہو۔ میں اس دنیا میں اور آخرت میں ان کا دوا اور ذمہ دار ہوں۔ آپ نے حضرت جعفر کی بیوی سے یہ بات اس بنا پر نہیں کہی کہ حضرت آپ کے قریبی عزیز تھے۔ بلکہ آپ کا یہ ارشاد امام اور سیاسی حاکم کی حیثیت میں تھا۔

آپ کے بعد خلیفہ ثانی حضرت عمر بن الخطابؓ نے اس اصول کو نہایت واضح فریادوں پر استوار کیا جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔ اور پھر عمر ثانی حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد میں یہ اصول اپنی معراج کمال کو جا پہنچا جس کی برکت سے یہ حال ہو گیا کہ زکوٰۃ دینے والوں کو کوئی زکوٰۃ لینے والا نہ ملتا تھا۔

کفالت اجتماعی کا اسلامی نظریہ | کفالت اجتماعی کے نظام کی ضرورت معاشرہ کے افراد کو پیش آنے والی تین قسم کی آفات کو

بلکہ وہ نافذ ہونے والا قانون ہے جو ایک صاحب اقتدار حاکم اپنے ایک والی کے نام بطور حکم کے جاری کرتا ہے تاکہ اسے بروئے کار لایا جائے اور اس کی مدد سے کفالت اجتماعی کے ایک بہترین نظام کی طرح پڑے۔

اسلام میں اجتماعی کفالت کے مکمل علی نظام کو سمجھنے کے لیے میں اس پہلو سے تاریخ اسلام کا جائزہ لینا ہوگا جس سے ان مصائبِ آفت کا تعین ہو سکے گا جن کی پریشانیوں سے لوگوں کو نجات دلانے کے لیے اسلام نے اس اصول سے کام لیا۔

اس بارے میں حضرت عمر کے عہدِ خلافت کے دو واقعات کا ذکر **(الفصلِ احتیاج)** کرنا کافی ہوگا۔

ایک رات حضرت عمر نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ زبردستی اپنے بچے کا دودھ پھڑا رہی ہے اور بچہ ہے کہ بری طرح بیمار ہے۔ حضرت عمر نے اس عورت سے پوچھا کہ وہ ایسا کیوں کر کر رہی ہے۔ اس نے جواب دیا اور وہ نہیں جانتی تھی کہ وہ حضرت عمر سے مخاطب ہے، اگر عمر دودھ پیتے بچے کو تو وظیفہ نہیں دیتے، میں اس لیے بچے کا دودھ پھڑا رہی ہوں کہ مجھے اس بچے کا وظیفہ ملے۔ اور اس سے میں اپنی احمیلج پوری کروں، میں کہ حضرت عمر اپنے گھر لوٹے، انھوں نے نماز فجر ادا کی اور اسلام بھرنے کے کفنے لگے۔ اے عمر! تیرے لیے خرابی ہو، معلوم نہیں مسلمانوں کے کتنے بچے تو سہ مار ڈالے۔ پھر انھوں نے یہ منادی کرائی کہ اے لوگو! اپنے بچوں کا جلد دودھ نہ پھڑاؤ، ہم نے ہر بچے کے لیے اس کے پیدا ہونے کے بعد سے ہی وظیفہ مقرر کر دیا ہے۔

دوسرا واقعہ بھی ایک عورت ہی کا ہے جو اپنے بھوکے بچوں کو چولہے پر ہنڈیا رکھے جس میں کہ خالی پانی اور صرف کنکریاں تھیں، ہمارا ہی تھی کہ حضرت عمر اُدھر سے گزرے، یہ دیکھتے ہی فوراً دانس لگے اور خود بیت المال سے غلہ لے کر آئے۔ خود بچوں کے لیے کھانا پکایا اور جب تک وہ کھا کر سیر نہیں ہوئے وہاں رہے۔

(ب) بڑھاپا اور بیماری | حضرت علی نے والی مصر کے نام جو ہدایات بھیجی تھیں، ان کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ یہاں ہم حضرت عمر کی زندگی کی بعض مثالیں اور پیش کرتے ہیں۔ حضرت عمر نے ایک اندھے کو دیکھا کہ وہ ماہ چلنے والوں سے

بھیک مانگ رہا ہے۔ انھیں معلوم ہوا کہ وہ یہودی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس سے پوچھا کہ کس چیز نے ایسے بھیک مانگنے پر مجبور کر دیا ہے، اس نے کہا جزیہ، اعتیاج اور بڑھاپے نے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے گھر لے گئے اور اس کی ضرورت پوری کی۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور اس سے کہا یہ کتنی بُری بات ہے۔ خدا کی قسم ہم نے اس کے ساتھ انصاف نہیں کیا، ہم نے اس کی جوانی سے تو فائدہ اٹھایا اور بڑھاپے میں اسے ذلیل کر دیا ہے۔ بے شک صدقاتِ فہرہ اور سائین کے لیے ہیں۔ ”انما الصدقات للفقراء والمساکین“ اور یہ شخص سائین اہل کتاب میں ہے حضرت عمرؓ نے اسی وقت سے بڑھوں، بیماروں اور معذوروں سے جزیہ معاف کر دیا اور ان کے گزادہ کے لیے بیت المال سے وظیفے مقرر کیے جانے کا حکم دیا۔ اس طرح اسلام میں عدل اجتماعی کا دائرہ صرف مسلمانوں تک محدود نہیں رہتا بلکہ اس میں ملکیت کے تمام غیر مسلم باشندے بھی شامل ہو جاتے ہیں۔

اس کی ایک اور مثال حضرت عمرؓ کا وہ واقعہ ہے جب آپؓ شام جاتے ہوئے ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جنھیں کوڑھ تھا، یہ لوگ عیسائی تھے حضرت عمرؓ نے انھیں صدقات دینے کا حکم دیا اور ان کا گولہ مقرر کر دیا۔

ایک دفعہ حضرت طلحہؓ نے حضرت عمرؓ کو رات کے اندھیرے میں اپنے گھر سے باہر نکلے دیکھا۔ جبکہ سے ان کے پیچھے ہو لیے۔ حضرت عمرؓ ایک مکان میں داخل ہوئے اور پھر وہاں سے نکلے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت طلحہؓ اس مکان میں گئے اور وہاں ایک اندھی معذور بڑھیا دیکھی۔ حضرت طلحہؓ نے ان سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا ہے پاس آتا ہے۔ اس بڑھیلے کا کہ یہ ایک عرصہ سے میرا دیکھ بھال کر رہا ہے۔ جس چیز کی مجھے ضرورت ہوتی ہے وہ لا کر دیتا ہے اور میری جو تکلیف ہوتی ہے وہ دود کر دیتا ہے۔

حضرت عمرؓ اپنی عادت کے مطابق ایک رات گھر سے نکلے پھرتے پھرتے وہ (ج) ایک عمارت میں پہنچے تو وہاں ایک عورت کو دردِ ذمہ میں کراہتے سنا۔ وہاں سے گھر گئے اور اپنی بیوی سے کہہ کر وہاں عورت کے پاس لے گئے انھوں نے اس عورت کو ولادت میں ضرورتاً مدد دی اس دوران میں حضرت عمرؓ خود کھانا تیار کرنے میں لگ گئے۔ ابو وقافہؓ پوری تفصیل کے

ساتھ مشہور ہے، یہاں جس جزد کے ذکر کی اہمیت ہے وہ یہ ہے کہ اس ہنگامی مدد سے فاسخ ہونے کے بعد اپنے اس عورت کے شوہر سے فرمایا کہ وہ صبح کو اُگرتے چنانچہ وہ حاضر ہوا تو اپنے اس کی ضرورت کا باقاعدہ بندوبست فرمایا۔

یہ انداز طبع کی دوسری اعلیٰ مثالیں جو ہماری تاریخ میں پائی جاتی ہیں، ان سے ہم یہ معلوم کر سکتے ہیں کہ اسلام نے اجتماعی مصائب کے سدباب پر کس درجہ توجہ دی ہے۔ اگر مسلمان اپنی تاریخ کے فتنے اور اس میں ان اصولوں پر عامل رہتے تو آج ہماری بالکل دوسری حالت ہوتی، لیکن ہم اس میں ناکام رہے، جس کا نتیجہ ہمارا مسلسل زوال اور انحطاط ہے، ہم پھر سے اپنی عزت بحال کر سکتے ہیں اگر ہم اللہ کے حکم کی طرف لوٹیں اور اسے اپنے اندر پوری طرح قائم کریں۔

کفالت اجتماعی کے مالی ذرائع | اجتماعی کفالت کی ضمانت دینے والے دوسرے تمام نظاموں میں جو اپنے مال سے ان نظاموں میں حصہ دار بنتے رہیں یعنی کفالتی اکیم کے لیے سرمایہ تیار کریں، اسلام کوئی مالی ذمہ داری فرد پر عائد نہیں کرتا، بلکہ سرکاری خزانے سے کفالت کی جاتی ہے اور اس کا سرمایہ جب ذیل ذرائع سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ زکوٰۃ۔ زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر صاحبِ نصاب مسلمان پر فرض ہے اور یہ اسلام کے امکان میں سے تیسرا رکن ہے۔ زکوٰۃ کہاں کہاں خرچ ہو، قرآن مجید نے ان مصارف کی یوں وضاحت کی ہے۔

انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والموالفة قلوبہم وفي

الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ وابن السبیل فرضیۃ من اللہ (۳۶)

(صدقات زکوٰۃ) صرف حق ہے غریبوں اور محتاجوں کا اور ان کا گھون کا جو اس کی تحصیل پر تیار ہیں اور جن (دوسلوں) کی دیکھو کرنا ہے۔ علیٰ ہذا غلاموں کے آئندہ حاصل کرنے، قرضداروں کے قرضے ادا کرنے اور عباد اور مسافروں پر خرچ کی جائے گا،

یہ ایک امر مسلم ہے کہ زکوٰۃ کے بعض مصارف اب ختم ہو گئے ہیں، جہاں تک موالفۃ قلوبہم کا تعلق ہے، حضرت عمر کے عہد خلافت سے انھیں زکوٰۃ میں حصہ نہیں دیا جاتا۔ فی الرقاب

یعنی غلاموں کا قندلب پرانا ہو گیا ہے اس کی حیثیت محض تاریخی رہ گئی ہے۔ اور غلام سر سے ہے ہی نہیں۔ یہ ”العالمین علیہا“ یعنی زکوٰۃ کی تحصیل کا کام کرنے والے۔ تو وہ اب حکومت کے لازم ہوتے ہیں اور سرکاری خزانہ سے ان کو تنخواہ ملتی ہے اس لیے ان پر زکوٰۃ خرچ کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ ظاہر ہے اب زکوٰۃ کی ساری رقم بیت المال میں جائے گی تاکہ اس سے کفالت اجتماعی کی ضرورتیں پوری ہوں۔ اور مملکت سعودیہ نے اسی بنا پر حال میں یہ قانون بنادیا ہے کہ زکوٰۃ کی تمام آمدنی ادارہ کفالت اجتماعی کے حساب میں جمع کی جائے گی عام سرکاری خزانے سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

۲۔ عطیات و صدقات۔ اس نظام کے لیے سرائے کی دوسری مد زکوٰۃ کے مساوی عطیات و صدقات ہیں، حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں اس مد پر کافی اختلاط رہے بھی ہو چکے ہیں، حضرت عثمان نے ایک مجلس میں جہاں حضرت ابوذر غفاری بھی موجود تھے کعب الاحبار سے سوال کیا کہ اگر مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو کیا اس کے بعد اس مال میں کوئی اور حق باقی رہتا ہے؟ حضرت کعب نے جواب دیا کہ نہیں! اس پر حضرت ابوذر نے کعب کو ڈانٹا۔ اپنا حصہ ان کے سینے پر مارا اور کہا کہ تم غلام کہتے ہو اور دلیل میں یہ اہمیت پڑھی۔

”لیس المبران تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائکة والنبيين واتی المال علی حبه ذوی القربی والیتیمی والمساکین وابن المسبیل فی الرقاب و اقام الصلوة و اتی الزکوٰۃ“ (۴۷)

یہ نیکی نہیں کہ تم اپنا منہ مشرق کی طرف کر لیا مغرب کو۔ بلکہ نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پر اور فرشتوں پر اور سب کتب سماویہ پر اور پیغمبروں پر۔ اور دیتا ہو مال اس کی محبت کے باوجود، رشتہ داروں کو اور یتیموں کو، محتاجوں کو اور مسکینوں کو، اور گزنیں بچھڑانے کے لیے (غلاموں کو) اور نماز کی پابندی رکھتا اور زکوٰۃ ادا کرتا ہو۔

اس کے بعد حضرت ابوذر نے کہا کہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے زکوٰۃ کی ادائیگی اور ذی القربی اور یتیم پر خرچ کرنے میں تفریق کی ہے (یعنی ان کو دو الگ باتیں شمار کی ہے) اور یہ دلیل حضرت ابوذر کی ٹھیک سی ہے کہ نہ محبت کے برابر یہ حد چیزوں کا بیان ان کی غیرت پر مبالغہ

کوتا ہے اور اس سے قطع نظر بھی قرآن مجید اور احادیث نبوی میں اتفاق پر بڑا زور دیا گیا ہے کسی جگہ حکم ہے اور کسی جگہ ترغیب دلائی گئی ہے۔ یہاں تک کہ غریب بیوہ عورت اور مسکین کی مدد کرنے والے کا وہی اجر جو بتایا گیا ہے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کا ہے اسی طرح جو شخص ایک تم کو اکل و شرب میں اس وقت تک اپنے ساتھ رکھے جب تک وہ اس سے بے نیاز نہ ہو جائے، اسکے لیے جنت کی بشارت آئی ہے۔

۳۔ ٹیکس۔ ضرورت ہو تو اس مفقود کے لیے ٹیکس بھی عائد کیا جاسکتا ہے۔ جیسے کہ مصداق مرسد کی بنیاد پر فقہ مالکی میں اس کی اجازت دی گئی ہے۔ چنانچہ جب بیت المال خالی ہو یا فوج کی ضرورتیں بڑھ جائیں اور وہ بیت المال سے پوری نہ کی جاسکتی ہوں تو اس صورت میں فقہ مالکی کے مطابق امام اختیار پر اس وقت تک کہ جب تک بیت المال میں روپیہ نہ آجائے اتنا ٹیکس لگا سکتا ہے جس سے ضرورتیں پوری ہوتی رہیں۔ یہ ٹیکس فصلوں کی کٹائی یا پھلوں کو توڑنے کے وقت لگایا جاتا زیادہ مناسب ہے۔

اس بابے میں یہ رائے صحیح نہیں کہ امام ان ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے فرض لے، بلکہ جیسا کہ امام شافعی نے فرمایا ہے، غیر معمولی حالات میں صرف اس صورت میں فرض لیا جاسکتا ہے کہ بیت المال میں ٹیکس سے آمدنی کی توقع ہو اور اس کا انتظار کیا جاسکے۔ لیکن اگر کسی آمدنی کا انتظار نہیں اور بیت المال کے ذرائع آمدنی اتنے کم ہیں کہ وہ ضرورت کے لیے کافی نہیں، تو امام کے لیے سوائے اس کے اور کوئی چارہ نہیں ہوگا کہ لوگوں پر ٹیکس لگائے۔

فرض امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مصداق مرسد کی بنیاد پر جس پر کہ مالکی فقہ کا عمل ہے، کفالت اجتماعی کے لیے ضروری وسائل فراہم کرنے کی خاطر بیت المال کی آمدنی کی اس تیسری دسے کام لے جبکہ اس کی دوسرا نصف الذکر مدوں یعنی زکوٰۃ اور عطیات و صدقات سے معاشرے کی ضرورتیں پوری نہ ہوں۔

اختتامیہ

وقت کی تنگی اور اپنی معلومات کی کمی کے باوجود میں نے جو کچھ اوپر لکھا ہے اس سے ہم

موجودہ اذانہ لگا سکتے ہیں کہ اجتماعی ظلم کے سدباب کی اسلام کو کس قدر سر ہے اور وہ حق اور صل کی مساوی بنیادوں پر ایک متوازن معاشرے کے قیام کے لیے کس قدر باریک بینی سے کام لیتا ہے۔ اب میرا پتہ اس بحث کے لیے تھا جس کا مجھے اعتقاد ہے کہ بعض بنیادی اصول افکار کے آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں، اس امید پر کہ ان پر مزید غور و خوض ہوگا اور ان کے بارے میں آپس میں گفت و شنید ہوگی۔ اور اس طرح ان میں سے جن باتوں پر آپ اتفاق کریں گے انہیں قبول کر لیا جائے گا۔ پھر ان بنیادی اصولوں کو زیادہ تفصیل سے ظلم بند کرنے کی یہی شکل ہے دی جائے گی کہ آج اس جدید دور میں ہمارے لیے جو سب سے اہم شکل ہے اسے حل کرنے کے لیے اللہ کا جو حکم ہے وہ واضح ہو جائے۔ یہ بنیادی اصول حسب ذیل ہیں۔

(۱) شریعت اسلامی کے مقررہ حدود کے اندر ملکیت اور انفرادی حقوق قابل حفاظت بھی ہیں اور قابل احترام بھی۔

فی الواقع تمام اموال اللہ کی ملکیت کے حکم میں آتے ہیں اور اللہ نے اپنے بندوں کو ان اموال پر اپنا نام مقرر کیا ہے تاکہ وہ انہیں اس طرح خرچ کریں اور اپنے مفادات و مصالح کے مطابق ان میں یوں تصرف کریں کہ اس سے جماعت کے مفادات و مصالح پر زبرد نہ پڑے۔ کیونکہ دراصل یہ جماعت ہی کے مفادات و مصالح ہیں، جن کے لیے اللہ نے اموال پیدا کیے۔

ملکیت ایک اجتماعی ذمہ داری ہے جس کے لیے اسلام نے غضب، جہد اور مضبوطی کے فطرت پروری ضمانت دی ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اسلام نے صاحب ملکیت پر فرض کیا ہے کہ وہ اپنی ملکیت کے استعمال میں ظلم و دنیا دہی کا ارتکاب نہ کرے، الا اس مقصد سے منحرف نہ ہو جس کے لیے ملکیت اُسے سپرد کی گئی ہے۔

(۲) اسلام فرد کے وجود کا احترام کرتا ہے۔ اور ان حدود کے اندر جن میں جماعت کے مفادات پر زبرد نہ پڑے اور اس شکل میں جس سے کہ وہ جماعت کے لیے مفید ثابت ہو، فرد کی آزادی اور اس کے احترام کی حفاظت پر شدت سے زور دیتا ہے۔

معاشرہ کے افراد میں مساوات کا قیام اسلام کے احکام میں سے ایک حکم ہے جو یہ لازم کرتا ہے کہ تمام اہل وطن کو مساوی مواقع حاصل ہوں اور ریاست کی نظر میں سب برابر ہوں۔

اسلام نسلی تفریق کو اس کی ہر شکل میں ناپسند کرتا ہے۔ وہ ہر فرد کو حق دیتا ہے کہ اسے کام لے اور واجب قرائد دیتا ہے کہ ہر فرد کام کرے۔

(۴) اسلامی معاشرے کے ہر فرد کا یہ ثابت شدہ حق ہے کہ بے کاری، مرض، معذوری، بیوگی اور بڑھاپے میں (یعنی ہر ایسی حالت میں جب کہ وہ وسائلِ معاش سے کسی ایسے سبب کی وجہ سے محروم ہو جائے جس میں اس کے ارادے کا کوئی دخل نہ ہو) اس کی اجتماعی طور پر کفالت کی جائے۔

ان گزراشت کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ مجھے اور آپ سب حضرات کو اپنے دین کی خدمت اور اپنے احکام کی سرطندی کی توفیق دے اور ہمارے اربابِ حکومت میں سے مومنوں کی اپنی شریعت کے قیام کے لیے دستگیری فرمائے۔ بے شک اللہ ہی ہے توفیق دینے والا اور سیدھے راستے پر چلانے والا۔

حوالے

۲۰۔ الملكية ونظرية العقد في الشريعة الإسلامية - شیخ ابو زمرہ۔

۳۱۔ کتاب الخراج امام ابو یوسف۔ ۴۸۔ سورة آل عمران۔

۳۲۔ التوبة۔ ۱۰۵۔ ۴۶۔ النساء۔ ۳۲۔

۳۳۔ سورة الملك۔ ۱۵۔ ۴۲۔ متفق علیہ

۳۴۔ الفارطی فی تفسیر۔ ۴۳۔ ایضاً

۳۵۔ البخاری ۴۳۔ مسند امام احمد

۳۶۔ الحجرات۔ ۱۳۔ ۴۴۔ تہج البلاغہ ج ۲ ص ۱۰۰

۳۷۔ سورة الباء۔ ۳۷۔ ۴۵۔ التوبة۔ ۵۹۔

۳۸۔ سورة النساء۔ ۱۲۴۔ ۴۷۔ البقرة۔ ۱۷۷۔

۳۹۔ سورة النحل۔ ۹۷۔

حضرت شاہ ابو الرضا محمد فاروقی دہلوی

(۲)

(۱) ————— مولانا نسیم احمد فریدی (مردہ)

مکتوبات

جیسا کہ لکھا جا چکا ہے کہ حضرت شاہ ابو الرضا محمد دہلویؒ کے مکتوبات کی تعداد ۵۴ ہے۔ جن کو صاحبزادہ گرامی قدس شیخ محمد غفر العالم نے جمع کیا ہے۔ مجموعہ مکتوبات کے شرع میں ایک دیباچہ ہے جس میں لکھا ہے کہ یہ میرے والد ماجد کے مکتوبات ہیں جن کو انہوں نے بعض کبرائے وقت مشائخ زمان نیز احباب و سرشدین کے نام تحریر فرمایا ہے ؟ یہ مکتوبات حسب ذیل حضرات کے نام لکھے گئے ہیں۔

- (۱) شیخ عبدالعزیز ابن شیخ محمد سعید ابن حضرت مجدد العباد ثانیؒ
- (۲) خواجہ شیخ محمد نقشبند ابن خواجہ محمد معصوم ابن حضرت مجدد العباد ثانیؒ

(۳) مرزا محمد سرستدیؒ

(۴) شیخ عبداللطیف تھانیؒ

(۵) شیخ محمد مراد کشمیریؒ

(۶) خواجہ عبدالرحیم کشمیریؒ

(۷) علامہ محمد غفران علیؒ

- (۸) نصیحت ابی امام حسن علیہ السلام قادی "فاصلی مراد آباد۔
(۹) شہاب الدین قلی قطب بہ غازی الدین خاں صدیقی "سمرقندی۔

(۱۰) سید علی اکبرؒ

(۱۱) شیخ محمودؒ

(۱۲) حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ

(۱۳) عنایت خاںؒ

(۱۴) میر حسن علیؒ

(۱۵) میر عبدالحکیمؒ

(۱۶) خواجہ عبدالحکیمؒ

(۱۷) خاں آگاہ شیخ یزید قدس سرہ

(۱۸) شیخ محمد ریؒ

(۱۹) ایک دوست جن کا نام دلچ نہیں۔

سب سے زیادہ مکتوبات حضرت شیخ عبداللہ بنیرہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے نام میں۔ جو قندار میں تیرا ہیں۔ ان میں سے ایک مکتوب حضرت شیخ عبداللہ بنیرہ کی والدہ ماجدہ کی تعزیت میں اور ایک ان کے بھائی کی تعزیت میں ہے۔ باقی گیارہ خطوط مضافین عالیہ پر مشتمل ہیں۔ ان میں چار پانچ مکتوب وہ ہیں جو براہ سلوک کی ایک دقیق بحث سے تعلق رکھتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے انھیں اعلیٰ میں حضرت شیخ عبداللہ بنیرہ کے مکتوبات اور ان کے جواب میں اپنے علم بزرگوار کے مکتوبات۔ درج کر دیے ہیں، اور ان مکتوبات کی بعض عبارات کی تشریح بھی اپنے قلم سے فرمائی ہے۔ ان مکتوبات کے علاوہ شیخ عبداللہ بنیرہ اور تھمر ناسر مندی کے نام جو مکتوبات ہیں ان میں سے بھی کچھ کو شامل کیا ہے۔ علاوہ شیخ عبداللہ بنیرہ کے کچھ حضرات کے نام جو کچھ کچھ کے نام تین تین اور دو دو مکتوب ہیں۔ زیادہ تر ایک ایک گرامی نام ہے۔ ان میں سے کچھ سفارش پر مشتمل ہیں۔ اور سب سے آخر میں جو مکتوب ہے وہ ایک دوست کے نام ہے۔ جن کا نام عباس کو معلوم نہ ہو سکا ہوگا۔ خواجہ شیخ

محمد نقشبندؒ کے نام جو درگرا می نامے ہیں ان میں سے ایک اس موقع پر لکھا گیا ہے جبکہ خواجہ محمد نقشبندؒ نے تصدیق میں تحریر کیا ہے، دوسرا ان کے کسی عزیز کی تعزیت میں ہے۔ شاہ محمد مظفر دہلویؒ کے نام دو مکتوبات ہیں۔ ان میں سے پہلے کے آخر میں تحریر فرمایا ہے۔ ایں نامہ کہے نہ سانس۔ (یہ خط کسی کو نہ دکھانا) یہ مکتوب اسرار و معارف کو حید پر مشتمل ہے، عوام اور نادان فہم کے فہم سے بالاتر ہونے کی بنا پر خود ہی اس مکتوب کی اشاعت کو منع فرمادیا۔ شیخ ردہ لکھی کے نام کا دوسرا خط مع ترجمہ کے آگے آ رہا ہے۔

میں نے جن مکتوبات کا انتخاب کیا ہے وہ سوائے ایک کے (جو بنام شیخ عبد الحفیظ تھانیسریؒ) ہے انھیں العارفین میں بھی نہیں ہیں۔ مجھے سرت ہے کہ میں ان نادار مکتوبات کو ناظرین العرفان کے مطالعہ کے لیے پیش کر رہا ہوں۔ بنظر اختصار خیال تو یہ تھا کہ ان مکتوبات منتخبہ کے صرف اُردو ترجمہ ہی پر اکتفا کیا جائے لیکن اول تو یہ مکتوبات نادر الوجود ہیں، دوسرے ان کی فصاحت و بلاغت و لذت و لذی اور تاثیر، نیز جامعیت و معنویت نے تقاضہ کیا کہ اصل عبارت کو برقرار رکھا کر ترجمہ بھی کر دیا جائے۔ البتہ اپنے ذوق کے مطابق افادیت ناظرین کو پیش نظر رکھ کر بعض مکتوبات کے اقتباس پر اکتفا کی گئی ہے۔ ان مکتوبات میں سے اکثر کی زبان فارسی ہے چند عربی زبان میں بھی ہیں۔

شیخ عبد الحفیظ تھانیسریؒ کے نام (۱)

برادر ارجمند، دل پیوند، عبد الحفیظ از انکسار	برادر ارجمند، دل پیوند، عبد الحفیظ از انکسار
باسوئے او سمانہ و تعالیٰ محفوظ باشد۔ مکتوب	الغفار سے محفوظ رہیں۔ تمہارا مکتوب
برادر سید نوشتہ بود کہ بفضل الہی وقت	پہونچا اُس میں لکھا تھا کہ بفضل الہی وقت
جمعیت بے کلفت میری آید دھالے شگرت	جمعیت بے کلفت میری آتا ہے اور عجیب کیفیت

عہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے انھیں العارفین میں ایک تعلق صوفیہ تحریر فرمایا، "از خواص اصحاب بیابانہ" یعنی شیخ عبد الحفیظ حضرت شیخ ابوالفضل کے خاص اصحاب میں سے تھے۔

برائیت اس دعویٰ کو کہ اس حدیث الہیہ
کلی شئی ما خلا اللہ باطل — مینہ لطف
اسی اشتہار — برادر! چون ابی شود و دام
پیوند و سرید و داد و دخت از میانہ برسد و ..
..... آفتاب مراد از انبی حقیقت طالع گردد
بر اظلمت غیر و غیریت در نور و ... نقاب
بوجدان متدل گردد قلع و اضطراب تسکین یزد
عش و تشنگی رو بزدل آورد و آب زلال صاف
سیلاب گردد سعادت سردی بھول انجامد
آن سرے کہ از گوش شنیدیم ز خلق
از علم ہمین آمد و از گوش باغوش

بقیۃ النقص — لازمتہ العبودیۃ علی استنہ
و دوام المراقبہ

لئے سے پہلے تھے۔ قرآن مجید کی پیش کردہ آیت
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پند فرمایا ہوا ایک
عرب شاعر کا مصرعہ مذکور اس دعوے کے گواہ ہیں
— برادر! جب یہ شود و رخ ہو جائے تو پھر
آفتاب مراد، انبی حقیقت سے طلوع ہوا ہو
اور ظلمت غیر و غیریت کی سباط کو لپیٹ کر رکھ دیتا
ہے۔ فعدان و عدیان سے بدل جاتا ہے قلع
و اضطراب کو تسکین ہو جاتی ہے تشنگی دور ہو کر
وصال کے آب زلال سے سیرابی حاصل ہوتی ہے۔
نیز سعادت سردی کی دولت ہاتھ لگتی ہے۔
(ترجمہ بشر) وہ مجید جس کو لوگوں کی زبان سے
اپنے کانوں سے سنا تھا اب وہ علم یقین سے
عین یقین کی حد تک پہنچ گیا اور گوش سے
آغوش میں آگیا۔
باقی نصیحت یہ ہے کہ مطالبہ بہت عبادت
و طاعت کو لازم قرار دیں اور دوام مراقبہ
اختیار کریں۔

خواجہ محمد مراد کشمیری کے نام (۲)

..... برادر! خواجہ محمد مراد عبد از محمد صلوٰۃ
و سلام — اپنے دعا گو ابو الفضل محمد کھٹک
..... محب دہ ہے کہ جو کچھ گفتگو کر
..... محبت کے ساتھ گفتگو کرے، جو کچھ کہے

سرخ آتش محبت ابدی دست بچہ موت
سرموی برادر! خواجہ محمد مراد عبد از محمد صلوٰۃ
و سلام از دعا گوئے خود، ابو الفضل محمد کھٹک
نمایند۔ محبت انت کہ ہر چہ گوید با دوست

مشائخ و نقادوں بادشاہ حسن و جمال گروہ
 و ہم اہم خدمت و عبادت اوسمانہ و تقالی
 بر طالع بان راہ مقرر سازند۔ سید الطائفہ
 جنید بغدادی قدس سرہ را کے خواب دید
 حالی خیر مال او پر سید جواب گفت۔ طاعت
 العبادات و فقہیت الاشارات و المناقب الا
 و کلمات رکعت فی جوف الیل حق تعالی
 آن برادر را از شہوت شہرت و لذت قبول
 خلق محفوظ و مصون دارا و بحر متہ الغیبی و اکملہ
 الامجاد۔

قال الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ بحسب
 امری من الشیران یشاء الیہ بالاصابع
 فی دین او دنیا الا من عصمہ اللہ۔
 والسلام علی من اتبع الهدی۔

حسن و جمال (اللہ تعالیٰ) کی ملاقات کا شائق
 بنادیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت
 کی راہ و رسم طالع بان راہ کے لیے مقرر کریں۔
 سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کی
 وفات کے بعد کسی نے ان کو خواب میں دیکھا اور
 اُن کے حال کو دریافت کیا۔ جواب میں فرمایا کہ
 (ہماری) سب عبادتیں ختم ہو گئیں اور تمام ارشادات
 ختم ہو گئے ہیں ہم کو تو اُن دو معمولی رکعتوں نے
 فائدہ دیا جو رات کے اندر ہم نے پڑھی تھیں۔
 اللہ تعالیٰ انگریز کو شہرت کی خواہش اور قبول
 خلق کی لذت سے محفوظ رکھے نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے صدقے میں۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ انسان
 کی بنائی کے لیے یہی کافی ہے کہ اُس کی طرف لوگ
 انگلیوں سے (اُس کے) شہور ہونے کے باعث)
 ارشاد کریں دین یا دنیا کے بارے میں۔ مگر
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی کی حفاظت فرمائے (کہ وہ
 شہرت کے باوجود ایمان کی بُری تاثیر سے محفوظ
 رہے)۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

”دربار عالمگیری“

(از جناب ڈاکٹر مصطفیٰ حسن ملوی)

(۶)

ابوالخیر

ملک ابوالخیر یہ ملک ابوالکلام عالم دین حافظ قرآن صوفی منش قاری کے بیٹے تھے، ابوالخیر اپنے پدر بزرگوار سے زیادہ ظاہری ثروت سے الامال ہوئے، خدا کی راہ میں خرچ کرتے اور جو کچھ ہوتا اس پر ہی قناعت کرتے۔ مذکب معاش کے لئے گھر سے باہر نکلے نہ کسی کی ملازمت کی نہ خدمت گزاری میں اوقات صرف کئے علوم عربیہ سے پورے واقف۔ باب دولت مند بننے انہیں کی دولت کے سہارے خوب خوب لڑیں کیا بڑھاپا آیا تو باہر و قابل اولاد کی خدمت گزار دیئے آرام سے گزار دیئے تاہم مزید مدد معاش کے لئے ہنر و علم پر ہر شاہ عالم گیر نے سوچا کہ زمین بھی صافی میں دے دی۔

ہدیں وقت ہیست عنوان فزان والاشان صادر شد کہ یک حدیث بیک زمین

اتحادہ لائق زراعت خارج جمع از پرگنہ طبع آباد تابع سرکار کفریہ مضافت البویہ

اعدادہ درجہ دوم مدد معاش شیخ ابوالخیر ولد شیخ ابوالکلام صاحب العین مقرر باشند کہ

حاصل آبی را صرف حیثت غرضہ در علمے و بطلے دولت و فوائز و استقلال

ناہید باید کہ حکام و اعلیٰ و جلایہ در ان دکرہ بان حال و استقبال زمین مزیدہ بیجود

و یک مرتبہ بصورت آباد گمانند حاصل و مطلقا غیر و تبدل با جان راہ نہ دہند و

بخطت بال و جہالت و احتیاجات شکر بشیر کش و جہان و صاحبان و مصلحت نہ ہر ایش

مصلحت نہ گمانند و بیچارہ و شکار و غارت کوئی و ضبط ہر سال بعد تشخیص چاک کو گوارہ

زراعت و کسک و مملکت و کالیف و دیوانی مزاج نہ خود بد میں باب ہر سال سند حویہ
نہ طلبہ و اگر کسک و مملکت و کالیف و دیوانی مزاج نہ خود بد میں باب ہر سال سند حویہ
نہ طلبہ و اگر کسک و مملکت و کالیف و دیوانی مزاج نہ خود بد میں باب ہر سال سند حویہ

علامہ عبد الرزاق

علامہ عبد الرزاق کا سلسلہ نسب لامعہ البرکات سے تھا ہے شہنشاہ عالم گیر انیسویں صدی کی
نگاہ سے دیکھنا صاحب نسبت درویش صفت ذی علم اور ماہر درس تھے اور باوجود دولت و ثروت مال و
مخارج و اورداد و ایشیائی کے بڑے پابند تھے۔ انوار معرفت سے بخوش دل رہتے زہد و تقویٰ ان کا شعار اور
جوین اور پاک دامن سے آراستہ و پیراستہ رہے۔ ملافت لسانی اور غلبہ الہیائی ان کا طرہ اختیار تھا عزم کی
بجنگی حوصلہ کی وسعت فکر کی غماز اور ظاہری وجاہت غلبہ و احسان و جہن اعمال و کردار میں مشہور تھے و ملا
نیک کتبہ دریں ملا سعید زرقانی سے ملکہ حاصل تھا۔ احادیث کی سند و نظام نقش بندی کنیزی سے لی۔ اپنے استاد
کی معیت میں دہلی میں قیام کیا اور حکمرانہ عالم گیر محمد وزیر الممالک اسد خاں و نواب حاجی خاں صدر الصد و ایک
فرمان کے ذریعہ اٹھائیں بلکہ آہنی مضامین کھنڈ پر گہ کا کوری میں حاصل کی اور اس کے حاصل سے گورنر
کے رہے۔ پہلے پہلے و بعد نقد و رہا پھر اراضیات معافی میں تبدیل ہو گیا و نواب اسد خاں کو بھی یہاں پر افتاد
تھا اور اس حد تک کہ ان کے بہت سے پیچیدہ معاملات کا سلما بھی ان سے متعلق رہا۔ شاہی حدالت میں تقابلاً
اور حالت میں پیروی کرنے باو شاہ ان کی دیانت اور ایمان واری کا ثناء و ان تھا۔ اس نے اپنے چند ذاتی
معاملات بھی ان کے سپرد کر دیے۔ بعد چند سے گو کہ باضابطہ ان کا تعلق حکومت سے منقطع ہو گیا لیکن دوبارہ
اس طرح ان کا میل جول برابر رہا جب شاہ عالم گیر حسن ابدال کی زیارت کے لئے کابل گئے تو ان کا عالم گیری کے
ساتھ بھی تھے بعد عالم گیری میں تمام ہندوستانی مصوبہ جات سے جزیرہ کی وصولیابی انہیں کی نگاہ اور
سرکردگی میں ہوئی۔ جن کے قیام اور مستقل رہائش کے فیصلہ کے بعد صوبہ اودھ کے جزیرہ کا حصول اور حساب
کتاب ان سے متعلق رہ گیا۔ اور ان کی حسن کا گزاردی اور وسیع تجویز کی بدولت جو بیکیا خاندان میں مستند افتاد
ہوا بیخبر تباہیں ملک کو بعض شیخ عبد الحکیم سندیل میں اودھ چھوٹے بھائی ان کے شیخ عبد الحکیم کنیزی
و مضامین کنیزی بنیاد ان کی طرف سے کام کرتے رہے۔ خود بخود دورہ کے سلسلہ سے مخلص کی عطا

ابو اللہ سے استفادہ کئے لئے یہ روزانہ کھڑے تھے۔ ملازم کے واسطے سے وہ جلی سے آیا جو ان کے نام ایک خط
طرح میں صوبہ اودھ کی تاریخ کھینچنے کا کام کی انھیں تکلیف پہنچی تھی۔ اودھ کا کام بھی بخوبی انجام پایا۔ جب
عالم گیر کی خدمت میں ان کا مرتبہ سووہ تاریخ پہنچا تو عالم گیر بہت خوش ہوا اور اسے دیکھ کے اس نے یہ
نوٹ لکھا کہ صوبیات ہند کے دوسرے سوانح نگاروں سے ملا عبد القربیب کا سووہ واضح ہے۔ اور مختصر
بھی۔ ملا عبد القربیب نے اپنی نیابت میں ہر سر ضلع میں ایک وقائع نگار کا نفر رکھ دیا تھا جہاں سے روزانہ
کے حالات قلم بند کر کے ان کے پاس آتے اور ان کی نظر ثانی کے بعد عالم گیر تک پہنچ جاتے۔ لوگ اس صوبہ
کے انھیں بھی اپنا ادائی لکھا سمجھتے اور مشکلات میں انھیں کی طرف رجوع کرتے۔ انھیں ضلع زاد (اودھم)
ان کی سبکدوشی تھا۔ انھوں نے وہاں سرا اور صافرخانہ اور کنواں بھی بنوا دیا تھا۔ یہاں کی تختاؤں، تمبیوں کے
دلیطے اور لاجاروں کی خیمہ اور جلانیہ روکتے رہتے۔ واما التماسل فلا تمہر پر پورے پورے
حال ہے کسی شاعر نے حالات اور واقعات دیکھ کر یہ شعر بھی ان کی شان میں کہا تھا

شیخ عبد القربیب کو نیم مش

ہمہ کس را القربیب نہائیست

زی علم اور ذی فضل شخصیتیں جیسے مولوی کرم اللہ کیولی اور ملا محمد اصغر النوسی اوقات فرصت
میں ان کی صحبت میں بیٹھتے اور علمی بات چیت میں اوقات گزاری کرتے۔ کبھی حدیث نکات بیان کرتے
اور کبھی قرآنی نکتہ زبانی ہوتیں۔ ان کا روحانی سلسلہ شیخ عبدالقادر جیلانی تک منہس ہوتا ہے۔ شاہ میر لاجپور
سے بیعت تھے اور اپنے مرشد کے دل میں ان کی خاصی قدر و قیمت تھی۔ کبھی یہ ان کی خدمت میں پہنچتے
تو مرشد ان کی پیشانی کا بوسہ دے کے بہت خوش ہوتے۔ شیخ تباطلہ لاہوری، شاہ عبدالرزاق بٹووی
شاہ عبداللطیف ٹھیکانوی شاہ دوست عرف شاہ دوسی لکھنوی سے ان کے بڑے مراسم اور بڑے تعلقات
تھے۔ کتب بینی کا شوق تھا اس لیے کتب خانہ کا ذخیرہ بھی اکٹھا کر لیا تھا۔ دل بیار دوست بکار دیاصیات
شاہ احمد علی پور میں بھی سرگرم رہتے۔ دعائے سیفی ان کے در میں رہتی۔ صائم النہار اور قائم اللیل تو
نئے ہی گویا جو خدمت اور دل و دماغ ان میں بڑھنے تھے ان کا سزاوارتہ تھا کہ انھیں کوتاہ نہ پہنچاتا
جلبے اس لئے کہ انھیں ہمہ جہت غلطی میں ملوث آجاتا ہے۔ باتوں میں غرض نہیں کہ بہت جلد
پہنچتے۔ ان کا دست طبع اور صورت جسم کا دلچسپ ایک باہر کی نظر میں حاضری علی الصلوٰۃ

مسلوۃ او مسلطی میں مسلوۃ و مسلطی کے تئیں کی بحث پھڑکی تو انہوں نے کہا کہ حافظ علی المصلوات
 اشارہ حرکات بدئی اور ارکان کی طرف ہے اور مسلوۃ و مسلطی میں مسلوۃ قلبی بدوام شہود کی طرف ۔
 شیخ فصیح الشرا نسوی نے ان کے لفظیات محافل خسہ کے نام سے محفوظ کیے تھے۔ عدول پسند اور عدول
 مست مدد جہ کے تھے اور مقدمات اور پبلک کے محالات میں خواہ اجانب ہوں یا انصار شہر برابر
 رعایت مد نظر نہ رکھتے مانتا کہ اللہ سول فخذ وہ پر پئے وئے حال تھے قصہ دیوہ مسلح بارہ نکی کا ایک
 لہ ان کے سلسلے میں آیا۔ انہوں نے جو حق سمجھا اس پر فیصلہ صادر کر دیا ایک فرقہ نے ان پر عزیزیاری کی
 بیت کا غلط الزام لگا کے بادشاہ کی خدمت میں درخواست دی عالم گیر نے شاہزادہ کام بخش کے
 یقات سپرد کی کہ اگر واقعی ایسا ہے تو معزول کر دیئے جائیں۔ یہ خبر نہ پایا اولیٰ بیگ کو جو شاہی مغرب میں
 پہنچی تو انہیں بہت انقباض خاطر ہوا۔ اور تین روز تک دربار میں نہیں گئے۔ بادشاہ نے طلب کیا تو جواب
 میں بہت ضعیف ہو گیا ہوں مجھے بادشاہی سے معاف کر دیا جائے۔ علاوہ بریں مجھے زیارت حرمین
 ملگئی ہے عالم گیر نے پھر اصرار کیا یہ حاضر ہوئے تو استغاثے ہوئے اور عندیہ نکھا کہ آپ کو اب تک مجھ پر
 ماموختا وہ اب نہیں رہا۔ اس لئے مستغنی ہوتا ہوں۔ عالم گیر نے سوال کیا کہ یہ کیسے؟ انہوں نے جواب دیا
 یہ ایسے کہ آج تک آپ کو کچھ پراختا تھا اور مجھے لاہ عبدالرحیب پر اور یہ وہ ہی شخصیت میں کہ ان کی دیانت
 دہی کا حال سچ کے آپ نے سجدہ کر دیا تھا۔ آج آپ نے مخالفوں کی بات پر اعتماد کر کے ان کو
 زول کر دیا تو مجھے بھی معزول سمجھئے۔ بادشاہ نے جب سنا تو فوراً ملا کی بحالی کے احکام جاری کر دیئے۔
 انہیں تصنیف اور تالیف کا بھی شوق تھا اور ایک کتاب اسی واسطے تفسیر میں لکھی تھی اور ان میں
 میں طور پر وہ آیات لی تھیں جن کا تعلق دار فات قلبی سے ہوتا ہے۔ ان کے لفظیات محافل خسہ کے نام
 و مجموعہ میں یہ رسالہ بھی شامل ہے۔ یہ صاحب کرامات بھی تھے صاحب محافل خسہ لکھنے میں کہ
 مانے ایک روزان سے رخصت چاہی کہ اپنے وطن باطنہ چلا جاؤں۔ فرمایا کہ آج رجاوارہ میں بیگ
 وگے میں نے عرض کی برسات کا موسم تو ہے نہیں اور مجھے ضرورت بھی شدید ہے فرمایا اچھا جاؤ میں
 اور بھی ۲-۳ میل ہی چلا ہوں گا کہ بلا وہم و گمان بادل گرے سے اور برس کے ٹپکے میں خرابو
 جیا آگے جانے کا کوئی صورت ہی نہ تھی۔ وہاں ہی بادل خیز چم گئے قیام کی ٹہرا۔
 ان کی بیوی ایک خاصہ آن بھی کہ باوجود کمالات باطنیہ اور فرائض و تقویٰ میں گورید کرنے میں

مخالف ہی رہے۔ ہاں اگر مرید کیا تو اپنے بیٹے شیخ محمد کو اور انھیں بعد کو خلیفہ مجاز بھی بنا دیا۔ باقی روحانی اور دینی
استعداد کرنے والوں کی ایک بڑی جماعت تھی جو مستفید ہوتی رہتی۔ ان میں صاحب کمال خمسہ خاص
طوبہ پر قابل ذکر ہیں۔ شہنشاہ عالم گیارہ سال ہوا تھا اس کے دس سال بعد ان کا ہوا جب تخت
نشین بدلتا ہے اور اس کی جگہ دوسرا تاج درگاہ آنے آتا ہے تو فضا میں تبدیلی پیدا ہوتی، ماحول میں
تغیروں دنا ہوتا ہے اور فطرتی شور و شیں کہیں سراٹھاتی ہیں اور وہ کے صوبہ میں میسوارہ کے راجا دے فسادات
اور فتنوں کے علم اٹھاتے اور ان کے وطن کو قبضہ میں لانے کا تہیہ کیا تو انھوں نے اس آتش فتنہ کی لہروں سے
محفوظ رہنے کے لئے بطور حفظ اقدام اپنے بیٹے محمد نجیب کو سواروں اور پیادوں کی حمایت کے ساتھ
حراست کے لئے امداد ان شلوں سے بجاؤ کی خاطر روانہ کر دیا۔ عالم گیر کے بعد شاہ عالم تخت آرا سے حکومت
ہو تو انکی بحالی اور حسب سابق اپنی پوزیشن پر برقرار رہنے کی انھیں سندی گئی لیکن دنیا اور دنیا ہمارے
نفوذ و برتری بھٹا ہی رہا۔ بالآخر ملائی دہوی سے قطع تعلق کر کے ہمدقت اور ہمہ تن باطن میں مشغول رہنے لگے
حالات شریعت میں فصاحت و فصاحت میں زیادتی ہوئی۔ وہاں علاج کا کوئی نام زبان پر لانا تو فراتے یہاں کی
سختیاں آخرت کے سکون اور آرام کی باعث ہوں گی اب تو لوہاں کی لگا ہوئی ہے، وہاں علاج بے سود ہی سے
ہوں گے۔ ذکر خیر کی زیادتی بھی بڑی بڑی مقدس ہستیوں کا فاضی مینا قلندر مونی اور بانسہ کے شاہ عبدالذاق
عیادت کا ٹھکے گئے۔ وقت آخر تھا صاحبزادے کو بلکہ کما حقہ مخالفت پر کمر بستہ ہوں تو پریشان نہ ہوا اور اپنی
کہولہ ہوش بھلائی ہی کی صورت میں رہنا حدیث میں ہے الا حسن عیید الاحسان۔ صاحب کمال انصاف
لکھتے ہیں کہ انھیں یہ روایت محمد نجیب فرنگی سے پہنچی اور انھوں نے نظام الدین فرنگی علی سے سنا کہ ایک
امام عبدالذاق بانسوی نے مراقبہ سے سر اٹھایا تو فرمایا کہ ابھی میں نے جنت کی سیر کی جنت کے باغات میں سے
ایک باغ میں بیکھا کہ شہنشاہ اورنگ زیب عالم گیر اور امجد القیب دو دن بڑی شان و شوکت سے بیٹھ رہے
یہ نظریہ میرے سامنے آیا تو مجھے انتہائی خوشی ہوئی اس لئے کہ یہ مدلول میرے دوست کے جن کو یہ تہذیب اور شرف کا تھا
ان کا ترقیہ کا کوئی کے علاوہ دوسری طالب میں ہے اور ایک جگہ "بیزیر گری" انھیں کے نام سے مشہور ہے وہ جیسا
اور دیوان خلیفہ تھا جن کے ہوشے آثار و نمونہ لیکن دنیا ہمارے کام نہیں ہے بلکہ سجد ہے جس کا سر نہیں ہوگا
کتبہ سے مشابہت حاصل ہے جو جو ہے۔ محمد القزینی کے لکھے میں نکات پائی غفلت سے تھیں کہ القاسم زہد
نور سے ہدیہ تھا کہ وہ عالم گیارہ سال کے تھے۔ رحمہ اللہ

ترجمہ

از: وحید الدین خاں

بیر اسلام (۲)

ڈاکٹر آصف نعیمی کی کتاب "اے ماڈرن اپروچ ٹو اسلام" کے چوتھے باب پر جو اسلام کے بارے میں جدید تعلیمی نقطہ نظر کے طور پر ایک مطالعہ کے طور پر

تعمیرِ توک کے عام اصول

اسلام کا پیغام چودہ سو سال
تاریخی طریقہ HISTORICAL APPROACH پہلے کی دنیا میں آیا تھا۔
کیا اب اسکی نئی تشریح کی ضرورت ہے۔ کیا وہ تمام دنیا اور زمانے کے لئے نہیں۔ دونوں سوالوں کا جواب اثبات میں ہے۔ خواہ ایک پیغام بچا ہوا اور خواہ وہ ایک مفہوم میں ملے بھی ہو، پھر بھی اسی مقدمہ کے تحت ضروری ہے کہ اسکو جدید دنیا کی سائنس، فلسفہ و نفسیات، اہل الطبیعیات اور دینیات کے تحت سمجھا جائے۔ ورنہ دنیا کا فکراور اسکی روشنی اسے ختم کر دے گی۔ ۹۱

انسان کی تاریخ میں یہ تقریباً صرف دس ہزار برس پہلے کی بات ہے کہ اسکے ذہن میں خداؤں کا تصور آیا۔ جو اسکی قسمت پر حکمرانی کر رہے ہیں۔ آسمان کے تارے، جنگل کے درختے ہوا کی چڑیاں، خشکی پر رہنے والے جانور، اور سمندر کی مچھلیاں مافوق الفطرت ہستیاں تصور کی گئیں جو نقصان پہنچانے کی طاقت رکھتی ہیں اور ساری دنیا میں وہ انسان نے ان خداؤں کو پوجنا شروع کر دیا۔ اور قربانی، بھجن، مذہبی اعمال و رسوم اور انھیں کے ذریعہ اس نے کوشش کی کہ ان کی آفتوں سے بچ سکے۔ اسکے فروعاً پانچ ہزار برس بعد۔ یعنی ایک صرف پانچ ہزار برس پہلے مسیح پوٹا ماریا یا اس کے آپس میں حضرت ہندوستان میں اسلام

مگر اس کا مل صداقت کا انتقال صرف ایک ناقص ذریعہ سے ہوتا ہے، یعنی زبان کے ذریعہ سے۔ زبان ایک انسانی چیز ہے، وہ تغیر پذیر ہے، وہ بدلتی رہتی ہے، کوئی زبان پانچ یا دس ہزار برس سے زیادہ پر مبنی اور کبھی نہیں جاسکتی، ہماری زمین پر ایسی بہت سی انسانی قومیں موجود ہیں جن کا مطلب نامعلوم ہے۔ عیسائی قدیم زبان میں کچھ دہ ہزار برس کے اندر کافی تبدیلیاں ہو چکی ہیں اور لسانیات کے مطالعہ نے قطعی طور پر واضح کر دیا ہے کہ الفاظ کے معنی اور طے جلتے الفاظ کے باہمی فروق ارتقائی تبدیلی کے تابع ہیں۔ کوئی زبان پھر بھی ہوئی نہیں رہتی۔ الفاظ اور محاوروں کی تباہی قوت گھٹتی بڑھتی رہتی ہے۔ یہ کوئی مستقل چیز نہیں ہے بلکہ ان معلوم چیزوں میں سے ہے جو تغیر پذیر ہیں، جس طرح سے یہ واضح ہے کہ الفاظ، محاورے، استعارے اور تشبیہات جو پیچیدہ کے زمانے میں عیسائی استعمال کرتے تھے، اس میں بہت کچھ تبدیلیاں ہو چکی ہیں، ہو رہی ہیں اور ہوتی رہیں گی۔ یہاں تک کہ وقت گزرنے کے بعد ان کا سمجھنا اتنا ہی مشکل ہو سکتا ہے جتنا کہ ہمیں جو دائرہ کی زبان کا سمجھنا۔ مگر ہم مسلمان عقیدے رکھتے ہیں کہ اس کا مرکزی پیغام اس کی زبان سے زیادہ مدت تک باقی رہے گا۔ اور وہ ہے خدا کا عقیدہ۔

”اسان اور زمین ٹل جائیں گے مگر میری باتیں (WORDS) ہرگز نہ ٹلیں گی۔“ (متی ۲۴ آیت ۲۵) اس لئے عیسائی نزدیک یہ بالکل واضح ہے کہ ہم نیچے قرآن کی طرہ واپس نہیں جاسکتے۔ البتہ قرآن کو لے کر آگے بڑھ سکتے ہیں۔ میں قرآن کو سمجھنا چاہتا ہوں اس مفہوم میں جیسے کہ پیچیدہ کے زمانہ کے عربوں نے سمجھا تھا، مگر صرف اس کی تعبیر نو کے لئے اور اس کو اپنی زندگی کے حالات پر منطبق کرنے اور اس پر اس حد تک حقیقہ رکھنے کے لئے جس حد تک وہ بیسویں صدی کے انسان کی حیثیت سے مجھے اپیل کرتا ہے۔ مجھ سے صحرا میں رہنے کا مطالعہ نہیں کیا جاسکتا اور یہ کہ میں اونٹ پر سواری کروں اور کپڑے مکوڑے کھاؤں۔ قبائلی لڑائیوں میں شریک ہوں، وارڈھی رکھوں اور چھ پنوں اور ایک دقیاؤسی عرب کی ذہنیت اپنے اندر رکھوں۔ مجھے فرق کرنا چاہئے شاعرانہ حقیقت (POETIC TRUTH) اور حقیقی صداقت

(FACTUAL TRUTH) میں۔ میں فرق گروں کا مذہب کے مغز اور اس کے پھلکے میں۔ قانون میں اور مذہبی افسانہ (LEGEND) میں۔ مجھے اسلام کے پیغام کو ایک جدید انسان (MODERN MAN) کے طور پر سمجھنا اور قبول کرنا ہے نہ کہ ایسے شخص کی طرح جو صدیوں پہلے رہتا تھا۔ میں سند (AUTHORITY) کا احترام کرتا ہوں مگر ذہن و ضمیر کے معاملات میں بلا کیف (WITHOUT HOW) کسی بات کو تسلیم نہیں کرتا۔

اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے اور قرآن کے لئے ضروری ہے کہ اسکی تشریح اس کے تاریخی ماحول کے اندر اور واقعہ نگاری کے اصولوں کے مطابق کی جائے۔ جب پہلے ہم اقبل اسلام عیسائیت اور یہودیت کا مطالعہ کریں گے۔ یہ مطالعہ سامی مذاہب کے درمیان ہمدردانہ مفاہمت کے ذہن کے تحت ہونا چاہیے۔ یہودیت اور عیسائیت کو ان کے تاریخی ماحول میں پوری طور پر سمجھنے کے بعد ہی یہ ممکن ہے کہ پیغمبر اسلام کا پیغام اور اس کی منویت ہماری ادب و ادب سے جو ملے۔ ہندستان ایک مذہبی ملک ہے۔ ہم ہندستان میں بالخصوص زیادہ بہتر طور پر اس پوزیشن میں ہیں کہ مذہب کی تفسیر کر سکیں۔ یہاں ہندو، بدھ، جینی، سکھ، عیسائی، زرتشت کے پروردہ یودی اور مسلمان ایک سیکولر دستور کے سایہ میں ساتھ ساتھ رہتے ہیں جو قانونی طور پر ہر عقیدہ کی یکساں ضمانت دیتا ہے۔ یہ دستور ہماری طویل رودادارانہ روایت کے مطابق ہر شہری کو اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنا عقیدہ رکھے۔ اس پر عمل کرے اور اسکی تبلیغ کرے۔ روداداری کی اس روایت کا لحاظ چند بنیادی امتیازات کو چھوڑ کر، ہندو مسلم اور برطانوی حکمران سب کرتے رہے ہیں۔ اس طرح کے جغرافیہ میں رہنے کی وجہ سے ہندوستانی مسلمان کو یہ موقع ہے کہ وہ ہر مذہب اپنے عقیدے اور عمل کو اپنے ہم وطنوں کے ساتھ جانچے اور مقابلہ کرے۔ ہندو بزرگوں کا احترام مسلمانوں کی طرف سے اور مسلم بزرگوں کا احترام ہندوؤں کی طرف سے اس ملک کی عام خصوصیت رہی ہے۔ اس طرح اسلام کی ہندوستانی تفسیر (INDIAN INTERPRETATION OF ISLAM) کو ایک مشترک مذہبی زندگی اور مشترک عارفانہ تجرباٹ سے حاصل کرنے کا موقع ہے جو کہ تعصب اور مذہبی دیوانگی کے خلاف کش مکش میں مصر دفت ہے اور انتخابیت (ELECTICISM) اور روداداری کو جنم دے رہی ہے۔ یہ بہت

نہایت متوقع ہے جو اسلام جیسے عالمی مذہب کو یہاں حاصل ہے۔

تعبیر نو کے مبنیادی اصول

چھ اصول جو اسلام کی جدید تعبیر کے لئے پیش کئے جاسکتے ہیں، یہ ہیں:-

۱۔ مذاہب کی تاریخ کا مطالعہ۔

۲۔ سامی نسلوں کے مذہب کا تقابلی مطالعہ

۳۔ سامی زبانوں اور لسانیات کا مطالعہ

۴۔ قانون اور مذہب کی علیحدگی

۵۔ شریعت اور علم کلام کی دوبارہ جانچ

۶۔ علم کائنات (COSMOLOGY) اور سائنسی حقائق کی نئی تعبیر

تاریخ مذاہب کا علم اب اکثر یونیورسٹیوں میں نصاب کا اہم جزو بن چکا ہے۔ مذاہب کی تاریخ (JOSEPH M. KITAGAWA) کے پروفسر جوزف کٹاگوا نے اپنی ایک حالیہ تحریر میں "تاریخ مذاہب کے کام کی نوعیت اور اس کا پروگرام" بتایا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مذاہب کی تاریخ کو پہلے تقابلی مذہب کا نام دیا جاتا تھا۔ کٹاگوا یونیورسٹی میں تقابلی مذہب کا شعبہ الہیات کے شعبہ کے ساتھ ساتھ کام کرتا ہے۔ ہیکل لکچرول —

(HASKELL LECTURESHIP) کے انتظام نے اس اسکول کو بہت تقویت دی ہے اور نمایاں ترین اشخاص نے اپنے لکچروں سے اس کی پشت پر شاندار علمی روایت قائم کی ہے مثلاً ڈاکٹر فورڈ بیمنز کے میکڈانلڈ (D.B. MACDONALD) کو بلیا یونیورسٹی کے ولیم جیکسن (A.V. WILLIAM JACKSON) جان اپکس کے سوربیس بنوم فیلڈ (MAURICE BLOOMFIELD) ہیڈل برگ کے کارل بزدلڈ (KARL BEZOLD) کلک کے رادھا کرشنن (S. RADHAKRISHNAN) آکسفورڈ کے ایچ، اے، آر، گب (H.A.R. GIBB) اور پیرس کے لوئس مسیگنان (LOUIS MASSIGNON)۔

کناگوا اس شے کی نوعیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”یہ ظاہر ہے کہ تاریخ مذاہب کا مطالعہ یورپ سے مذہب کا مطالعہ نہیں ہے،

معیاری شعبے (NORMATIVE DISCIPLINES) جیسے دینیات اور فلسفہ اور

بیانیتہ شعبے (DESCRIPTIVE DISCIPLINES) جیسے سماجیات، علم الانسان

وغیرہ مختلف پہلوؤں سے مذہب اور مذہبی مظاہرے وابستہ ہیں۔ اسی کے ساتھ خود

تاریخ مذاہب غرض اسکا نام نہیں ہو کہ اسلام، عیسائیت، یہودیت، ہندو مت، مذہب قدیم مذاہب کی

تاریخ یا مختلف مذاہب کے اصول، رسم و رواج اور کلیاتی اداروں کے

تقابل مطالعہ کے متعلق کتابیں اکٹھا کر لی جائیں۔ مختصر یہ کہ تاریخ غائب نہ تو

محض میااری شعبہ ہے اور نہ بیانی شعبہ، اگرچہ وہ مالک و مالکوں سے تعلق رکھتا ہے۔

دوسرا اہم ٹکڑا اس کے بعد سہیں ملتا ہے :-

۱۔ "دیونوری میں، تقابلی مذہب کا شعبہ جن امور پر بحث کرتا ہے وہ یہ ہیں۔

مذہب کا آغاز، کسی نسل کی ترقی میں مذہب کا حصہ، شخصی مذاہب کا ارتقاء

بڑے مذاہب کے عناصر ترکیبی کا موازنہ اور حقیقی عمل کی حیثیت سے مذہب کی قدر

قیمت - تاریخ افکار کے ادیر بھی وقت دیا جاتا ہے تاکہ خود مذہبی علم کی ارتقائی

صورتوں کے متعلق معلومات حاصل ہو سکیں۔“

مطالعہ اور تربیت کا یہی طریقہ ہے جو اسلام کے حق میں سچی قدردانی کا پس منظر بنا کرے گا

ہمارے دینیات کے طلبہ کے لئے بہترین آغاز ہوگا۔ الاذہر احدہ دو بند کی پیداوار اس

قسم کے مطالعہ سے فائدہ اٹھا سکتی ہے۔

اس بنیادی مطالعہ سے آغاز کرتے ہوئے ہم موسیقی کے فہم سے پہلے کے

سامی مذہب سامی مذاہب کے بارے میں کچھ معلومات حاصل کریں گے۔ اور اس طرح

کے مطالعہ کے لئے یارن اسمتھ (ROBERTSON SMITH) کی کتاب سامی نسلوں

کاذب (RELIGION OF THE SEMITES) نقطہ آغاز کا کام دے لیتی

ہے۔ اس کے بعد مہودت، عیسائیت اور اسلام کا ایک تاریخی مطالعہ کرنے کی ضرورت ہے۔

ان تین مذاہب کے درمیان مماثلت اتنی زیادہ اور اتنی بنیادی ہے کہ اسکے مطالعہ کے لئے ایک مستقل شعبہ "سامی مذاہب کا تقابلی علم" کے نام سے کھولا جاسکتا ہے۔ اس طرح کارایک لفظ اور تقابلی مطالعہ وقت کی بہت بڑی ضرورت بن چکی ہے، ہمارے درمیان عیسائیت کے ایسے علماء موجود ہیں جو اسلام کی بنیادی معلومات رکھتے ہیں، ہمارے یہاں اسلام کے ایسے علماء موجود ہیں جو عیسائیت یا یہودیت سے واقف ہیں اور ہم میں یہودیت کے ایسے علماء ہیں جنہوں نے اسلام یا عیسائیت پر بھارت حاصل کی ہے اور انہوں نے بعض متعلقہ زبانیں بھی سیکھی ہیں۔ مگر ہمارے درمیان ایسے علماء نہیں، اور اگر ہوں گے تو بہت کم، جو اسلام، عیسائیت اور یہودیت کے اصولی، تاریخی اور باعقد ترقیات کے بارے میں یکساں واقفیت رکھتے ہوں۔ اس مطالعہ کا ایک خصوصی پہلو مذہبی تصورات کے درمیان پوند کاری (HYBRIDIZATION) ہوگا۔ اسماعیل خوجے اسلام اور ہندو ازم کا غلطہ (HYBRIDS) ہیں۔ تفسیر یہ نے عیسائیت کا تثلیث کا عقیدہ لیا اور اس کو اسلام کی ایک شکل کے ساتھ ملا دیا۔ اسی طرح اور بھی مسلم یا یہودی فرقے ہو سکتے ہیں جو ایک دوسرے سے متاثر ہوئے ہوں۔ قرآن اور پیغمبر کی زندگی بہت واضح ہو جائے گی اگر اس طرح کا مطالعہ خالص علمی اور معروضی انداز میں کیا جائے۔

اب ہم زبان اور اس کے صحیح فہم پر آتے ہیں۔ عربی زبان [سامی زبانوں کی تقابلی لسانیات] کا مطالعہ اس کی خاندان کی دوسری زبانوں کے اندر کیا جانا چاہیے۔ یہ بات واضح طور پر ذہن میں رہنی چاہیے کہ عربی، عبرانی، آرامی، سریانی اور حبشی زبان وغیرہ ایک لسانی طبقے تعلق رکھتی ہیں جنکو سامی زبانیں کہا جاتا ہے عربی میں بھارت حاصل کرنے کے لئے، کوئی اس طبقہ کی دوسری زبانوں سے کچھ نہ کچھ آشنا ہو جاتا ہے اور سامی زبانوں کی تقابلی گوامر سے بھی ایک کافی واقفیت ہوجاتی ہے۔ اس نوع پر جو متن شرقین نوڈیکی (VON DER LEE) اور بروکلین (BROCKEL) وغیرہ کا مطالعہ توجہ کے ساتھ کرنا چاہیے تاکہ ہم ان لغزشوں اور غلط مفروضوں سے بچ سکیں جو قرون وسطی کے عرب لغویین کے کام میں پائی جاتی ہیں۔ فرماگل (S. FREYTAG)

کی کتاب جو ۱۸۸۸ء میں لیڈن سے شائع ہوئی اور جیفری (A. JEFFERY) کی کتاب
 (FOREIGN VOCABULARY OF THE QURAN) ۱۹۳۵ء میں بڑورہ سے
 شائع ہوئی، ان میں ان تریات کی ایک جھلک دیکھی جاسکتی ہے جو اس سلسلے میں یورپی ماہرین
 لغات نے حاصل کی ہیں۔ مثالی کے طور پر اب ہم کو یہ نہیں بھٹانا چاہیے کہ "قاروق" کا لفظ
 فُزوق (فُزوق کرنا) کے مادہ سے نکلا ہے۔ بلکہ یہ ایک سریانی لفظ "باروق" سے آیا ہے جو
 کے معنی ہیں نکات و دہندہ (DELIVERER) عمر کا نام قاروق اس اعتبار سے
 پڑا کہ وہ عیسائیوں کو مسلمانوں کے ظلم سے نکات دلاتے والے تھے۔ یہ لقب انھیں عیسائیوں
 کی طرف سے دیا گیا جو ایک خاص زمانے تک سریانی زبان استعمال کرتے تھے۔ اس طرح
 کی مثالیں اور بھی کثرت سے ملیں گی۔

ماشرقی قانون کی اخلاقی یا مذہبی قانون سے ملحدگی ایسا سلام
 [قانون کی مذہب سے ملحدگی] میں بلا تاخیر ہو جانی چاہیے۔ سب سے پہلے میں عالمی اخلاقی اصول
 جیسے سچائی، ازدواجی عصمت، دیانت داری وغیرہ، اور مخصوص اخلاقی قوانین جیسے سورا اور
 شراب کی حرمت کے درمیان فرق کرنا ہو گا۔ اول الذکر کا حکم تمام مذاہب میں دیا گیا ہے۔
 سورا الذکر کا حکم سب کے یہاں نہیں ہے۔ اس سے یہ واضح اشارہ ملتا ہے کہ اس طرح کے معاملہ
 میں زیادہ زور نہیں دینا چاہیے۔

اس کے بعد میں قانون کو لینا ہے۔ پہلا کام یہ ہے کہ مذہبی عقائد اور اصولوں کو منطقی
 طور پر قانونی احکام و ضوابط سے الگ کر دیا جائے۔ انسان کا بنیادی عقیدہ قانون کی خارجی
 پیروی سے کچھ مختلف چیز ہے، اخلاقی نوعیت کے احکام غیر سے تعلق رکھتے ہیں، مگر قانونی احکام
 کو اسٹیٹ ہی کے ذریعہ نافذ کیا جاسکتا ہے۔ اخلاقی معیار و اخلاقی (SUBJECTIVE)
 ہیں اور قانونی احکام معروضی (OBJECTIVE) تقدس کے باطنی تصور کو ایک حد
 تک خارج کے خارجی طرز عمل سے الگ کر دینا چاہیے۔ یہ علمدگی آسانی نہیں ہے۔ اس
 کو غیر اسلامی بھی سمجھا جائے گا۔ مگر شریعت پر دوبارہ غور و فکر کرنے کی کوشش اسی اصول
 کو ماننے کے بعد ہی شروع ہو سکتی ہے۔

اس نے اعمال کی قانونی حیثیت کے بارے میں نئے درجات مقرر کرنا ہوں گے۔ شریعت میں احکام کے پانچ درجے بنائے گئے ہیں۔ فرض، مندوب، مباح، مکروہ، حرام، اس میں ایسے معاملات بھی داخل کرنے ہوں گے جو شریعت کے دائرے سے باہر ہیں، مگر خاص حالات میں سول عدالتوں کے قانون کے مطابق مین جائز ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ترکی میں معاشرتی قانون کا نفاذ، سول میزج اور طلاق، کپنی لا، انشورنس، قضائی قانون، باؤر پرنسپلز اگر مینٹ، مین الا تو امی مالیاتی لین دین جس پر سود لگتا ہے، مہر بکری قرضے وغیرہ۔ عدالتوں میں مذکور بحث آنے والے قوانین کا تقدس سلمان کی نظر میں کچھ مختلف ہونا چاہیے جیسے انکم ٹیکس، ریونیو، صنعتی بھگڑے، ایسے معاملات میں اصولی طور پر سیکولر قانون کو تسلیم کر لینا چاہیے۔ یہودیوں کے یہاں ایسا ہو چکا ہے۔ ربی اگنازیام (RABBI IGNAZ MAYBAUM) کہتا ہے — ”ہم تورات کو چھوڑ نہیں سکتے، مگر تورات، جہان تک اس کے دیوانی اور فوجداری قوانین کا تعلق ہے، اس نے اپنا عمل ہماری زندگی میں اسی وقت ختم کر دیا جب کہ ہم مغربی تہذیب کے ملکوں کے شہری ہو گئے۔“

اس طرح کی ایک آزاد تعبیر (LIBERAL INTERPRETATION) کسی اسلامی ملک کے دستور کو متاثر کرنے والی ثابت ہوگی۔ اسلام کے مطابق خدا ہر چیز کا مالک ہے، وہی کسی ریاست کا حقیقی حکمران ہے اس طرح کا ایک نظریہ جدید دنیا میں ناقابل عمل ہے اور واحد قابل عمل نظریہ صرف وہ ہے جو بے شمار جدید جمہوری دستوروں میں دیا گیا ہے، یعنی یہ کہ کسی ملک کے جو شہری ہیں وہی اس علاقہ کے حکمران ہیں۔ اگر مذہب بتدریج تمدنی قانون کی زنجیروں سے آزاد ہو جائے اور قانون کو آزادانہ بڑھنے اور ترقی کرنے کا موقع ملے تو مسلم سوسائٹی بلاشبہ بہت تیزی سے ترقی کرے گی۔

مذہب کو چاہیے کہ وہ خدا کی پرستش، روحانی صفائی و زندگی کی باقاعدگی پر زور دے اور کرواؤ نہ کرو (DO'S AND DON'TS) کی ہدایات میں مدد لے،

چیزوں سے قطع نظر کے اسلامی بھلائی یا بُرائی، مثلاً فیاضی، تواضع، اخوت، بلند ہمتی اور انسانیت کی تعلیم، مسلم تاریخ کی مثالوں کی روشنی میں دینا چاہیے، مزید یہ کہ اسلام کی اخلاقیات کو جدید دنیا کے فلسفی اور علمائے اخلاقیات کی تعلیمات سے مضبوط کرنا چاہیے، ہم کو اپنا دل اور اپنا دماغ بارتھ (BARTH)، ٹلک (TILICH)، کیرک گارڈ (KIERKEGAARD) اور رادھا کرشنن کے انکار کے لئے کھلا رکھنا چاہیے۔ پس قرآن کو ایک ایسی کتاب نہیں بنا دینا چاہیے جس نے خدا کے کلام کو بس ایک کتاب میں بند کر دیا ہو۔ اور سنت کو ایک معصوم باخذا کی حیثیت دیدی ہو۔ اگنا زیہام نے لکھا ہے کہ یہودی ربتی "اپنی ضمیر کی آواز پر کان نہیں لگاتے، وہ قانون کی کتابیں لکھتے رہتے ہیں" (۶۰۹۶) یہی حال ہمارے علم علماء کا ہے۔

اسلام کے علم دینیات کو ہر پہلو سے دوبارہ جانچنا چاہیے

۵۔ شریعت اور علم کلام کا از سر نو جائزہ

اور جدید فلسفہ، مابعد الطبیعیات، اخلاقیات، نفسیات اور منطق کو اسلام کے بنیادی عقائد کی نئی تشریح میں استعمال کرنا چاہیے، اسلام کا فن دینیات (علم کلام) اپنے مختلف پہلوؤں سے امام غزالی کے بعد کوئی ترقی نہیں کر سکا ہے، مغربی خیالات کا جدید سیلاب، لو تھر اور اس کے بعد کے پرنسٹنٹ مفکرین کی عظیم ترقیاں سینٹ ٹامس اکویناس (ST. THOMAS AQUINAS) اور سوئرز (SUAREZ) سے لے کر مارٹین (MARITAIN) اور برڈیا (BERDYAEV) تک کی علمی کوششیں اور جدید دنیا کے یہودی اور دوسرے مفکرین کے خیالات کو، اپنا مخصوص اتیان باقی رکھتے ہوئے اسلام کے کلامی اصولوں کے استحکام اور دوبارہ شکل (RESHAPE) کے لئے استعمال کرنا چاہیے۔

۶۔ سائنسی حقائق اور علم کائنات کی نئی تعبیر

قدیم مذہبی کتاب یا حدیث میں جہاں کہیں مظاہر فطرت یا سائنسی حقائق پر کلام کیا گیا ہو، اس کو مقدس نہ قرار دینا چاہیے بلکہ علمی تنقید کے لیے کھلا رہنا چاہیے۔ اور پھر جدید سائنس کی روشنی میں یا تو انہیں قبول کیا جائے یا الگ ہی اصطلاح کی جائے یا انہیں رد کر دیا جائے۔ اس میں علم الانسانی، حیاتیات، طبیعیات، ریاضیات، کیمیا اور علم الادویہ سب شامل ہیں۔ عالم کا تصور اور وقت اور کائنات کا تصور جو کونیکس کے

زمنے میں تھا، وہ اب انقلابی طور پر بدل گیا ہے، اسلام کو ان تبدیلیوں کا لحاظ کرنا ہوگا اور مذہب کے نقشے سے سائنسی عدم مطابقت ختم کر دینی پڑے گی۔ ۱۰۱

مثال کے طور پر مسیح کی بے باپ کی پیدائش پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں۔ یہی معاملہ قرآن میں جنت و دوزخ کی تشریحات کا ہے۔ ان چیزوں کی فعلی صداقت (LITERAL TRUTH) پر اصرار نہیں کرنا چاہیے۔ ان کی شاعرانہ صداقت (POETIC TRUTH) زیادہ حقیقی اور اہم ہے۔ روزہ کے فائدے اور روحانی برکتیں اس کے تنگ اور سخت مسائل پر اصرار کے بغیر بتانا چاہیے۔ مشرقی عرب کے پورے علاقے میں یہ حال ہے کہ رمضان کے مہینے کی راتوں کے متعلق یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ جنت، ملاقات، موسیقی اور رقص کے پروگراموں میں شرکت۔ وقت اور پیسے کے ضیاع کے لیے خاص ہے۔ بلاشبہ مذہبی اعمال میں بچک کا طریقہ اختیار کرنا اسلام کی روح کے زیادہ مطابق ہوگا۔ (باقی)

نگاہ اولیں، بقیہ صفحہ ۶

اور بتائیں کہ ہمارے احکامات اس معاملے میں کیا ہیں۔

جب سے مسلم یونیورسٹی کا یہ نازہ تھیں پیدا ہوا ہے ہمارا ہر ایک احساس یہ ہے کہ ہندوستانی جمہوریت میں مسلمانوں کو حکومت سے اپنی شکایات کے طویل سلسلے میں اتنا مضبوط اور بے خبر کیس کوئی دوسرا نہیں ملتا ہے۔ یہ سببوں پر مسلمانوں کی ایک تاریخی ملکیت کا جس پر موجودہ حکومت کے ایک بھاری کمیشن کی جہر تصدیق بھی لگ چکی ہے، غضب ہے۔ اور غضب کنندہ براہ راست حکومت!۔ اس کیس میں اگر مسلمانوں کو اقلیت ہونے کی وجہ سے ادا راسخی پڑے تو میرٹ ہندوستانی جمہوریت کا رنگ ہو۔ لیکن مسلمان اس بار پر خاموش ہو کر بیٹھ جائیں اور باغیہ عمل اس ظلم سے سمجھتے نہ گئیں، تو اس کا اہم کسی اور کو نہیں دیا جاسکتا۔ اور یہ سبب ہماری کئی وجوہات کے لیے ایک بڑی خدمت و آبرو کی باتیں کرنا چھوڑ ہی دی جائیں تو زیادہ مناسب ہوگا۔

[illegible]

حاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکتہ المکرمہ پونچھ پرجب آپ کی گھڑی خریدنی ہو تو

سارجنٹ و ایج
منصوبہ دار نظام و ایج

خریدیں

بوصورت ڈیزائن، چلنے میں دیرپا،

قیمت میں کفایت

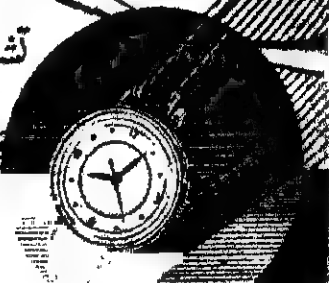
ایک دام پڑ

رویکس، اویگا،

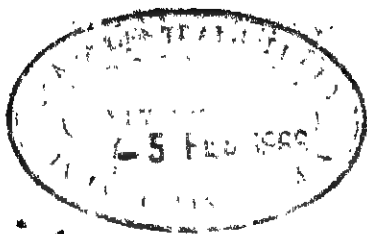
ویٹ اینڈ، روم وغیرہ

گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے پتے پر

تشریف لاکر اپنا قیمتی وقت بچائیں



Lucknow



انوارِ کون

33(10)

حسرتِ تائب

عتیق الرحمن بن سبغیان

فی پرچہ ساٹھ تھے پیے

ظہورِ نعمانی



تسلسلہ

قرآن آپؐ — کیا کہتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے جیسا تک کہ سکو کلامِ الہی "ماننے والی" فہم کی غالب اکثریت تک بھی اس سے بیگانہ ہے

● (یہ کتاب) ●

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جنیس سہ عنوان کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر و واضح و شریحات پر بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے عجایب و معجزات کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

جلتِ علمی کتابت و طباعت، عمود کلان، ۱۰۰ صفحات، جلد ۱۲ گروپس، قیمت ۱۲/-

کُتُبُ خَانَ الْفَتَرِینِ دِکْہِنْدِ

انفستان

(فی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ
غیر ممالک سے
۱۲ ٹنک
ہر ای ڈاک سے
۱۰ پونڈ

سالانہ چندہ
پنڈت سے ۶/-
پاکستان سے ۶/-
ششماہی
پنڈت سے ۲/۵۰
پاکستان سے ۲/-

ج ۳۳	باب۲۵ ماہ شوال ۱۳۸۵ھ مطابق فروری ۱۹۶۶ء	شمارہ
نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	۲
۲	معادیت الحدیث	۵
۳	حضرت شاہ ابوالرضا محمد فادوی	۱۵
۴	مولانا محمد یوسفؒ کے دو اہم مکتوب	۲۹
۵	شیخ عبدالرحمن حسنیؒ	۳۳
۶	دربار عالمگیری	۳۸
۷	لبرل اسلام	۴۵
	مضامین نگار	
	محمد منظور نعمانی	۲
	مولانا نسیم احمد فریدی	۵
	استاذ علی طنطاوی	۱۵
	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی	۲۹
	ای۔ ای۔ فیضی	۳۳

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت فریاد نام پورنگا ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا اراہ نہ تو سطح فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ فروری تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بیسنہ دی بی ارسال ہوگا۔
ممبر خریداری ہے۔ براہ کرم خدا کی تائید اور اسی آؤڈ کے کوپن پر اپنا منبر خریداری ضرور دیکھ لیا کیجئے۔
تاریخ اشاعت: ۱۰۔ الفزقان ہر ہفت روزہ جیسے کے پہلے ہفتہ میں مرداد کردیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اس کی اطلاع ۲۰ تاریخ تک آجانی چاہیے۔ اس کے بعد

جراذہ بھیجنے کا ذمہ داری دفتر بردہ ہوگی۔

دفتر انفستان، پتھری روڈ، لکھنؤ

.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نگاہِ اولیں

از _____ محمد منظور نعمانی

جدید تمدن اور زمانے کے نئے حالات نے زندگی کے مختلف شعبوں میں بہت سے ایسے مسائل پیدا کر دیے ہیں جن کا واضح حکم ہماری فقہ میں موجود نہیں ہے اور روزمرہ کی زندگی میں مسلمانوں کا بھی ان سے واسطہ پڑتا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ ان کے بارے میں شریعت کا حکم معلوم ہو۔ اس کی مبتدا اور زیادہ اعتماد اطمینان کے قابل صورت یہ ہو سکتی تھی کہ مختلف مکاتب فکر کے صاحبِ بصیرت علماء کی کوئی مجلس ان مسائل پر اجتماعی طور پر غور کرے۔ ائمہ کبار کے ناظرین کو یاد ہو گا کہ اب سے قریباً ڈھائی سال پہلے نمبر سترستہ میں اسی مقصد کے لیے "مجلس تحقیقات شرعیہ" کے نام سے علماء کی ایک مجلس قائم ہوئی تھی۔ اس نے غور و فکر اور تحقیقات کے لیے سال کی جو ابتدائی فرست تیار کی تھی اس میں سید دانشور (س) کا مسئلہ سرفہرست تھا جس کے بارے میں مجلس نے اپنا تحقیقی کام ختم کر کے حال ہی میں اپنے فیصلہ کا اعلان بھی کر دیا ہے جو متعدد اخبارات میں شائع بھی ہو چکا ہے۔

مجلس نے اپنے اس تحقیقی کام کے لیے جو طریقہ کار اختیار کیا اور جو بولوں میں طے فرما کر کیا اور ان کا مجلس کے علاوہ اس دور کے دیگر اکابر علماء و اہل فتویٰ کی تحقیقات و آراء سے کچھ جس طرح استفادہ کیا اُس کا تذکرہ انشاء اللہ موجبِ بصیرت ہو گا۔

سب سے پہلے مجلس کی طرف سے ایک سوالنامہ تیار کیا گیا جس میں سید کی حیثیت اور اس کی مختلف اقسام کے بارے میں مسئلہ معلومات کی روشنی میں ضروری تحقیقات کا نقشہ نمبر سید کے مسئلہ اور مفاد تفصیل سے لکھے گئے۔ اس کے بعد سید کی مختلف اقسام کا شرعی حکم معلوم کرنے کیلئے فقہ و مذاہب

لے یہ سوالنامہ جناب مولانا محمد امجدی صاحبِ ندوی نے مرحوم مولانا محمد امجدی صاحب کی مجلسِ تحقیقاتِ شرعیہ کے کام کے گواہ میں ذمہ لیا۔

اور امام محمد کا جو ملک پر بعض شرائط کے ساتھ وہی ملک امام دارالاجتہاد امام بن افسر کا بھی ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رسالہ مفتی دارالعلوم دیوبند مقیم حال کر بھی) کا جواب بھی جب فرق مفضل دلائل اور فقہانہ پر اور احکامات بھی قریب قریب ہی ہو۔ اور غالباً وہ بھی شائع ہو چکا ہے۔ مفتی اہل شرعیہ بہار مولانا محمد یحییٰ قاسمی نے اپنے جواب میں رجز وغیرہ عقود فاسدہ سے متعلق دلائل اسلام اور دلائل عرب کی تقریر کی بارہ میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے مذکورہ بالا مسلک کو منع اور دلائل پر پیش کرنے کی بڑی فاضلانہ اور فقہانہ کوشش کی ہے۔

دوسرے مسئلہ کو دارالعلوم خدیۃ العلماء میں مجلس تحقیقات شرعیہ کا اجلاس ہوا۔ اسکان مجلس نے سوانح کے موصوٰعہ ابواب کو سامنے رکھتے ہوئے اپنے خود فکر اور باہمی مشاورت سے بنیادی طور پر اسی دوسرے مسلک پر اتفاق کیا جس کا حاصل یہی ہو کہ یہی صحیح عقود فاسدہ جن کی شکل لے اور قیاد کی جو شریعت اسلامی میں ان کو حرام قرار دیا گیا ہو۔ اسلئے عام حالات میں ان سے استرازی کرنا چاہیے۔ اگرچہ مقتدا امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اور ایک حد تک امام مالکؒ بھی دلائل اسلام سے باہر یعنی دارالحرب میں مسلم اور غیر مسلم کے درمیان ان عقود فاسدہ کو رہنا اور قیاد ہی نہیں سمجھتے اور اس کی اجازت دیتے ہیں۔ اسلئے جن حالات میں یہی کے بغیر عظیم نقصانات کا اندیشہ ہو تو دین ضرر کے لیے ان ائمہ کے مسلک پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ فان الضرر مدفع، فالضرر دات تبیح الحدیث۔

مذکورہ عقود فاسدہ میں یہ بات بھی سامنے آئی کہ بدو (سور) اور سیر قمار کی حرمت کا عقود قرآن مجید میں بھی صریح اور مندرجہ ذیل کے ساتھ کیا گیا ہو اسلئے باوجود امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اور امام مالکؒ نے اس حکم کو دارالسلام کے ساتھ نہیں قرار دیتے ہوئے دارالحرب میں ان عقود فاسدہ کے حرام کا حکم دیا ظاہر ہے کہ یہ رائے ان ائمہ کو سامنے جب ہی قائم کی ہو جب ان کے سامنے اس کی کوئی مدین اور قوی دلیل سامنے آئی ہوگی۔ کچھ مذکورہ قیاس اور اجتہاد کے حکام کے نزدیک بھی قرآن مجید کے ایسے قطعی، صریح اور مطلق احکام میں تخصیص درمشتبا نہیں کیا جاسکتا۔ چونکہ جو یہ وہی دلائل ہیں جو جو ماسرخی وغیرہ میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے مسلک کی تائید میں ذکر کیے گئے ہیں یا ان کے عقود اور دلائل ہیں۔ بہر حال ان ائمہ کی کیا یہ فتویٰ بجائے خود اس کی دلیل ہے کہ اختلاف نے کسی حکم دلائل کی بنیاد پر یہ رائے قائم کی ہے۔ عقود انہی قرآن مجید میں سورہ ناس میں جہاں خطا و قتل عزم کے کفارہ اور دین کا مسلم بیان کیا گیا ہے وہاں دلائل اسلام کے مقتول یا مسلم باشندہ اور دارالحرب کے مقتول یا مسلم باشندہ کے حکم میں فرق بنایا گیا ہے کہ پہلے کے قتل کی صورت میں کفارہ بھی واجب ہوگا اور مقتول کے ہونا کو دیت بھی ادا کرنی ہوگی اور دوسرے کے قتل کی صورت میں صرف کفارہ دینا ہوگا دین ادا نہیں کی جائے گی۔ بہر حال خطا و قتل دین بھی یہ شرعی طور قرآن مجید نے ہی ہے اور ظاہر ہے کہ مال کا منہ جان کے مقابلہ میں بہر حال اہم ہے۔

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نَفْلِي رُوزِي

(مُسَلَّس)

عشرہ ذی الحجہ اور یوم العرفہ کا روزہ :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ فِيهِمَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يُعَدُّ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ بِصِيَامِ سَنَةٍ وَيَوْمٌ مَحَلٌّ لَيْلَةٍ مِنْهَا يَصِيَامُ لَيْلَةُ الْقَدَرِ

رواہ الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دونوں میں سے کسی دن میں بھی بندہ کا عبادت کرنا اللہ تعالیٰ کو اتنا محبوب نہیں جتنا کہ عشرہ ذی الحجہ میں محبوب ہو (یعنی اللہ دونوں کی عبادت اللہ تعالیٰ کو دوسرے تمام دنوں سے زیادہ محبوب ہو) اس عشرہ کے ہر دن کا روزہ سال بھر کے روزوں کے برابر ہو اور اس کی برکات کے نوافل شب قدر کے نوافل کے برابر ہیں۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) اس سے پہلے بھی ایک حدیث میں ضمنی طور پر عشرہ ذی الحجہ کے نفلی روزوں کا ذکر آیا ہے اور ان پر وضاحت کی جا چکی ہو کہ اس سے مراد یکم ذی الحجہ سے نویں ذی الحجہ تک کے روزے ہیں۔ یہ کہ عید کے دن تو روزہ رکھنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ إِنْ أَحْسَبَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي تُعَدُّ وَالسَّنَةَ الَّتِي تَلِيهَا

رواہ الترمذی

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہو کہ اس کے دن کا روزہ اس کے ہر دن کے سال اور پہلے

بائے حال کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت ابراہیمؑ کی ایک لڑکی حدیث صحیح مسلم کے حوالے سے زین العابدینؑ کے تعلق سے پہلے گزر چکی ہو اس میں یہ مضمون بھی قریب قریب اسی ہے۔ اور وہاں دوسری احادیث کی روشنی میں یہ وضاحت بھی کی جا چکی ہو کہ یومِ عرفہ کے روزہ کی یہ کیفیت اور تہنیت ان مجالس کے لیے نہیں ہو جو ادا راج کے لیے عرفہ کے دن میں ان عرقت میں حاضر ہوں ان کے لیے وہاں روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ اور وہیں اس کی حکمت بھی بیان کی جا چکی ہے۔

(خامدہ) بعض لوگ ایسی حدیثوں میں شک کرنے لگتے ہیں جن میں کسی عمل کا ثواب اور ثبوت کے خیال کے لحاظ سے بہت زیادہ اور غیر معمولی بیان کیا گیا ہو جس طرح کہ اس حدیث میں عرفہ کے روزہ کے بارہ میں فرمایا گیا ہو کہ اسکی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کے ثبوت ہو جائے گا امید ہے۔ اس شک کی بنیاد و رجم الہی میں کمال رحمت و کرم کی وضاحت سے تاثر ناپی ہے۔ اللہ تعالیٰ امتہای کرم اور نعماء و مطلق ہے جس دن کے جس عمل کی لپٹ کرم سے تھنی ہو چلی ہے قیمت مقرر فرمائے۔ سال کی ایک رات لیلة القدر کو اس نے غیر من العید شہر ہزار مہینوں یعنی قریباً تین ہزار دنوں اور راتوں سے بہتر قرار دیا ہے۔ یہ اس کی کرمی ہے۔ انہی میں جب حدیث صحیح ہو تو اس طرح کے وساوس کو نہ جھٹے چاہئیں۔

پندرہویں شعبان کا روزہ :-

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ تَهْوِي السَّيِّئَاتُ وَتَهْوِي السَّيِّئَاتُ
إِلَى اللَّهِ يَنْزِلُ فِيهَا الْعُرُوبُ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ وَاللَّهُ يَغْفِرُ الْأَوْصِيَاءَ
مُسْتَغْفِرًا غَفِيرًا لَا مُسْتَرْزِقَ كَارِزَةٍ إِلَّا جَسَدٌ فَكَافٍ
كَذَا لَا كَذَّاحٌ يَطْلُعُ الْفَجْرُ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شعبان کی پندرہویں رات آئے تو اس وقت میں اللہ کے حضور میں سب گناہوں کی تہنیت ہو جاتی ہے اور اللہ اپنے اوصیاء کو غفیر غفیر سے غفیر فرماتا ہے۔ اور اللہ اپنے اوصیاء کو غفیر فرماتا ہے کہ کوئی بندہ ہے جس سے اللہ کی رحمت کی طلب کرے اور میں اسکی مغفرت کا فیصلہ کروں مگر یہ بندہ جو اللہ کی رحمت کی طلب کرے

مندی دے گا غلط کروں، کوئی قبضے معصیت بندہ ہو جو مجھے صحت و عافیت کا
سال کہ ساد میں، انکو عافیت عطا کروں، اسی طرح مختلف قسم کے حاجت مندوں کو اللہ تعالیٰ کا پورا کر دے اس
وقت مجھے اپنی حاجتیں، انکی ساد میں عطا کروں۔ غروب آفتاب لیکر صبح صادق تک اللہ تعالیٰ کی
رحمت اسی طرح اپنے بندوں کو اس رات میں کامیاب رہتی ہو۔ (سنن ابن ماجہ)

ترجمہ: اسی طرح کی بنا پر اکثر جہاد و سلاطین کے بڑے بڑے علما میں پندرجوئی شہان کے نقلی ہونے کا ردواج ہو لیکن
کوئی شخص کا اس پر اتفاق ہو کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے زائریہ صحیفہ شریعت کی ہو اسکے ایک ایسا ہی ابو جریہ جابر اللہ کے متعلق
اللہ جرح و تعدیل نے یہاں تک کہا کہ وہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا۔
پندرجوئی شہان کے ہندہ کے متعلق قصص ہی ایک حدیث مذکور ہے کہ انکی جو اللہ شہان کی پندرجوئی
میں عبادت اور دعا و استغفار کے متعلق بعض کتب حدیث میں اور بھی متعدد حدیثیں مروی ہیں لیکن ان میں
کوئی بھی ایسی نہیں ہو سکتی کہ حدیث کے اصول و معیار کے مطابق قابل اعتبار ہو۔ مگر چونکہ یہ متعدد حدیثیں
ہیں اور مختلف صحابہ کرام سے مختلف سندوں سے روایت کی گئی ہیں اسلئے ابن الصلاح وغیرہ بعض کام پر غور و
نظر کیا ہے کہ غالباً اس کی کوئی بنیاد ہے۔ واللہ اعلم۔

خاص دنوں میں نفل اور روزے:-

جس طرح اب تک کی طرح ہونے والی حدیثوں میں سال کے بعض مہینوں میں روزے اور عبادتوں کی بعض مخصوص
تاریخوں میں نفل روزے رکھنے کی خاص ترغیب دی گئی ہے اسی طرح ہفتہ کے بعض مخصوص دنوں
کے لیے بھی یہ ترغیب دی گئی ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے بھی اس بارہ میں
رہنمائی ملتی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تُعْرَضُ الْأَحْمَالُ يَوْمَ الْأَشْثِينَ وَالْخَيْسِ فَأَحْبَبُ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيَّ
وَأَنَا صَائِمٌ رواه الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اگر عبادت کے اعمال کی ایک شبی ہوتی ہے میں یہ چاہتا ہوں کہ جب
میرے دل کی شبی ہو تو میں اس دن روزہ رکھوں۔ (جامع ترمذی)

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ — رواه الترمذی والنسائی

حضرت عائشہ صدیقہ منی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھا کرتے تھے۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سُئِلَ عَنْ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِدْتُ وَفِيهِ أُنْزِلَ
عَلَيَّ — رواه مسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے پیر کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپؐ فرمایا کہ میں پیر
کے دن پیدا ہوا اور پیر ہی کے دن سے مجھ پر قرآن کا نزول شروع ہوا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ پیر کا دن نبی برکت اور رحمت والا دن ہے۔ اسی دن میں تمنا
نبی کی پیدائش ہوئی اور اسی دن کتاب اللہ کا نزول شروع ہوا، پھر اس دن کے روزے کا کیا
پوچھنا! — اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو پیر کے دن لکھی گئی
یا اکثر روزہ رکھتے تھے تو اس کا ایک محرک تو وہ تھا جس کا ادھر کی حدیث میں ذکر آیا، یعنی یہ کہ
”اس دن اعمال کی ایک پیشی ہوتی ہے اور آپ چاہتے تھے کہ اس پیشی کے دن آپ دفعہ کی
حالت میں ہوں“ اور دوسرا محرک اللہ تعالیٰ کی ان دو عظیم نعمتوں (ولادت الہوی و نبوی)
کے فکر کا جذبہ بھی تھا جو آپ کو پیر ہی کے دن عطا ہوئیں اور جو ساری دنیا کے لیے ہم نعمت
اور رحمت ہیں — وما ارسلناك الا رحمة للعالمين

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ.... فَلَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْطُرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ — رواه الترمذی والنسائی

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ گم یا ہفتا کا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن روزہ نہ رکھتے۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن اکثر و بیشتر آپ کا روزہ ہوتا تھا لیکن دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس سے منع فرماتے تھے کہ جمعہ کی فضیلت اور خصوصیت کی وجہ سے لوگ ایسا کرنے لگیں کہ فغلی روزے جمعہ ہی کو رکھیں اور شب بیداری اور عبادت کے لیے شب جمعہ ہی کو مخصوص کریں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْصِمُوا اللَّيْلَةَ الْجُمُعَةَ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْصِمُوا أَيَّامَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي صَوْمٍ لَيْسَ مِنْكُمْ أَحَدٌ كُمْ

رواہ مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ راتوں میں سے جمعہ کی رات کو نماز اور عبادت کے لیے مخصوص نہ کرو اور اسی طرح دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لیے مخصوص نہ کرو۔ (الایہ کہ جمعہ کسی ایسا تاریخ کو پڑ جائے جس کو تم میں سے کوئی روزہ رکھتا ہو (اس صورت

میں اس جمعہ کے فغلی روزے میں کوئی مضائقہ نہیں) (صحیح مسلم)

(تشریح) جمعہ کے دن اور اس کی رات کی خاص فضیلت کی وجہ سے چونکہ اس کا امکان زیادہ تھا کہ فضیلت پسند لوگ اس دن فغلی روزہ رکھنے کا اور اس کی رات میں شب بیداری اور عبادت کا بہت زیادہ اہتمام کرنے لگیں اور جس چیز کو اللہ و رسول نے فرض و واجب نہیں بتایا اس کے ساتھ فرض و واجب کا سامنا نہ ہونے لگے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ممانعت فرمائی۔ اس کے علاوہ اس ممانعت کے علماء و کرام نے اور بھی بعض مصلحت لکھے ہیں، بہر حال یہ ممانعت انتہائی ہے اور نشان دہی ہے کہ جمعہ کا روزہ اور شب جمعہ کی شب بیداری ایک نامردم نہ بن جائے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ الشَّهْرِ ثَلَاثِينَ وَالْأَحَدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخَرِ

رواہ الترمذی

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(ایسا بھی کرتے تھے کہ) ایک ہینہ میں نیچر، اقوار اور پیر کا روزہ رکھتے اور دوسرے
ہینے میں منگل، بدھ اور جمعرات کا۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی کی روایت سے پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ
ہینے کے تین روزوں کے بارہ میں حضورؐ کا کوئی لگا بندھا معمول نہیں تھا اس لیے آپؐ کی اس
روایت کا مطلب صرف یہ ہے کہ آپؐ ایسا بھی کرتے تھے کہ ایک ہینے میں آپؐ نے کسی ہفتہ کے
پہلے تین دنوں نیچر، اقوار، پیر کا روزہ رکھ لیا اور دوسرے ہینے میں بعد والے تین دنوں منگل، بدھ
اور جمعرات کا۔ (اور جمعہ کے بارہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان گزریا
چکا کہ آپؐ جمعہ کے دن اکثر بیشتر روزہ رکھتے تھے)۔ گویا علاوہ ان مخصوص تاریخوں
اور دنوں کے جن کے روزہ کی خاص فضیلت ہے آپؐ اس کا بھی اہتمام فرماتے تھے کہ پیر کا
نفل روزہ ہفتہ کے ہر دن میں پڑ جائے تاکہ لوگ جان لیں کہ اللہ کے بنائے ہوئے ساتوں دن مبارک
اور عبادت کے دن ہیں۔

وہ دن جن میں نفل روزہ رکھنا منع ہے :-

سال میں بعض مخصوص دن وہ بھی ہیں جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حاکم مطلق ہے، اس نے نماز کو عظیم عبادت بھی قرار دیا اور بعض
خاص اوقات میں مثلاً طلوع و غروب اور ستوار کے وقت نماز کی ممانعت بھی فرمادی اسی
طرح اس نے روزہ کو محبوب ترین عبادت اور روحانی ترقی کا خاص وسیلہ بھی قرار دیا اور بعض
خاص دنوں میں روزہ رکھنا حرام بھی کر دیا، یہ بات حاکم مطلق کی شانِ حاکمیت کے عین مطابق
ہے اور ہم بندوں کا کام اس حکم کی تعمیل اور فرمانبرداری۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْعِيْدِ رواه البخاري
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے منع فرمایا ہے یوم الفطر کے روزے اور قربانی کے دن کے روزہ رکھنے سے

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ ————— رواه مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے منع فرمایا یوم الاضحیٰ اور یوم الفطر میں روزہ رکھنے سے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي عَبْدِ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَحَبَّ النَّاسُ
فَقَالَ إِنَّ هَذَا يَوْمَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمِ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْآخِرِ يَوْمُ تَاكُلُونَن
فِيهِ مِنْ نَسِكِكُمْ ————— رواه مسلم

ابو عبد مولى ابن اضرہ تابعی اسے روایت ہے کہ میں نے عید کی نماز حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کی اتنے اور میں پڑھی، انھوں نے نماز پڑھائی، نماز سے فارغ ہو کر خطبہ
دیا اس میں فرمایا کہ عید کے یہ دو دن دن وہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے، ان میں سے ایک دن تو بوسے نیچے رمضان
کے روزوں کے بعد، تھا اسے نظر کا دن ہے اور دوسرا اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے
کا دن ہے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ يَتْنَشَةِ الْهَدَلِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَيَّامُ الشَّرِّ لَيْلُ آيَامٍ أَكُلٍ وَشَرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ —————

رواہ مسلم

مجتبہ ذہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ ایامِ شَرِّ (۱۱-۱۲-۱۳ ذی الحجہ) کھانے پینے کے اور اللہ کی یاد کے
دن ہیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم کی سند رجبالا حدیثوں میں یوم الفطر اور یوم النحر کے دنوں میں روزہ رکھنے کی تصریح ممانعت فرمائی گئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یوم الفطر کا روزہ تو اس لیے منع ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے رمضان کے بعد فطر کا دن یعنی روزہ نہ رکھنے اور کھانے پینے کا دن قرار دیا ہے اس لیے اس دن روزہ رکھنے میں فساد الہی کی مخالفت ہے اور یوم النحر کا روزہ اس لیے منع ہے کہ وہ قربانی کا گوشت کھانے کا دن ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ کی مرضی یہ ہے کہ اس دن جو قربانیاں اللہ تعالیٰ کے لیے کی جائیں اس کے بندے ان قربانوں کا گوشت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس کی ضیافت سمجھ کر اور اس کے در کے فقیرین کو شکر کے ساتھ کھائیں، اور وہ بندہ بلا مشبہ بڑا منکبر اور کافر نعمت ہے جو اللہ کی عام ضیافت کے دن دانستہ روزہ رکھ لے اور چونکہ ذی الحجہ کی گیارہویں اور بارہویں بھی قربانی کے دن ہیں اس لیے ان کا حکم بھی یہی ہوگا۔ اور منشیہ ہذلی کی آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے ایام تشرین کو کھانے پینے کے یعنی اللہ تعالیٰ کی ضیافت کے دن فرمایا ہے جس میں ۱۳ ذی الحجہ بھی شامل ہے، اس لیے ۱۰ ذی الحجہ سے ۱۳ ذی الحجہ تک پانچوں دن روزہ رکھنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اب ان دنوں میں روزہ رکھنا عباد نہیں بلکہ مصیبت ہوگا۔

چوں طمع خواہد ز من سلطان دیں خاک بر فرق قناعت بعد ازین

نفل روزہ توڑا بھی جاسکتا ہے :-

رمضان کا روزہ اگر غیر مذشرعی توڑ دیا جائے تو اس کا بہت بھاری کفارہ بھی اور کرنا پڑتا ہے جس کا تفصیلی بیان اپنے موقع پر کر رہا ہوں۔ لیکن نفل روزہ رکھنے والا اگر چاہے تو توڑ بھی سکتا ہے، اس پر کوئی کفارہ واجب نہیں ہوگا اور وہ گنہگار بھی نہیں ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی خود بھی ایسا کیا ہے اور دوسروں کو بھی یہ مسئلہ بتلایا ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ذَاتِ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالِ فَإِذَا أَصَابْنَا
ثَمَرًا نَأْتِيهِمْ آخَرُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْثُ فَقَالَ
أَيْبَنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا قَاكَلُ ————— رواه مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلاۃ
علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا تمہارے ہاں کھانے کے لیے اشیائے
کچھ ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ اس وقت تو کچھ بھی نہیں ہے، آپ نے فرمایا تو اب ہم
روزہ رکھتے ہیں ————— پھر ایک اور دن آپ تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ آج
ہمارے ہاں حیض (رخا اور مکھن کا طہرہ) جاری ہے اس لیے اس کو نوش فرمائیں،
آپ نے فرمایا دکھاؤ ہم نے آج روزہ کی نیت کر لی تھی، پھر آپ نے اس میں سے
نوش فرمایا اور روزہ نہیں رکھا۔ (صحیح مسلم)

تشریح (ج) اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں، ایک یہ کہ فطری روزے کی نیت دن میں
بھی کی جاسکتی ہے، اور دوسری یہ کہ فطری روزے کی نیت کر لینے کے بعد اگر رائے بدل جائے
تو اس کو توڑا بھی جاسکتا ہے۔ اگلی حدیثوں سے یہ بات اور زیادہ صراحت کے ساتھ
معلوم ہوگی۔

عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْقُعْقُ قَمَحٍ مَكَّةَ جَاءَتْ
فَاطِمَةُ فَجَلَسَتْ عَلَى نِيسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أُمُّ هَانِئٍ عَنْ يَمِينِهِمْ جَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِأَنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ فَأَوَّلَتْ
فَشَرِبَتْ مِنْهُ ثُمَّ نَأَوَلَتْ أُمُّ هَانِئٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتَ تَقْضِينَ
شَيْئًا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يُصْرِكُ إِنْ كَانَ لَطُوعًا۔

————— رواه ابو داؤد والترمذی والعلامة

امم ہانی نے نبی صلاۃ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر نوش کیا تو فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا نے
رسول اللہ صلاۃ علیہ وسلم کو مطلع میں تشریف فرمائی، فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

اُمّیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب بیٹھ گئیں اور اُمّ ہانی آپ کے
دائیں جانب تھیں کہ ایک بھی آپ کے پینے کے لیے کوئی مشروب لے کر آئی اور آپ
کی خدمت میں پیش کیا۔ آپ نے اس میں سے کچھ پی لیا اور پھر اُمّ ہانی کی طرف بڑھا
دیا۔ انھوں نے بھی اس میں سے پی لیا اور پھر حضور سے عرض کیا یا رسول اللہ میں
روزہ سے تھی اور میں نے یہ پی کے روزہ توڑ دیا، آپ نے فرمایا کیا تم اس روزہ
کے ذریعہ کسی فرض یا واجب کو ادا کرنا چاہتی تھیں؟ انھوں نے عرض کیا نہیں (بلکہ
صرف نفلی روزہ تھا) تو آپ نے فرمایا اگر نفلی تھا تو پھر کچھ مضائقہ نہیں۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن دارمی)

(تشریح) اس حدیث میں تصریح ہے کہ نفلی روزہ توڑ دینے سے کوئی گناہ نہیں تھا۔
اسی حدیث کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں — "الْصَّائِمُ
الْمُتَطَوِّعُ اَمْبَغُ نَفْسِهِ اِنْ شَاءَ صَامَ وَاِنْ شَاءَ اَفْطَرَ" (یعنی نفلی روزہ رکھنے
والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو روزہ پورا کرے اور کسی وجہ سے توڑنا چاہے تو توڑ دے)
مذہب بالادوں حدیثوں سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ نفلی روزہ توڑ دینے کی صورت میں
اس کی جگہ دوسرا روزہ رکھنا پڑے گا یا نہیں، آگے درج ہونے والی حدیث میں اس کی
فصاحت رکھنے کا بھی حکم ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا
طَعَامٌ اَشْتَهَيْنَاهُ فَاَكَلْنَا مِنْهُ فَقَالَتْ حَفْصَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اَنَا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا طَعَامٌ اَشْتَهَيْنَاهُ فَاَكَلْنَا مِنْهُ
قَالَ اِقْضِيَا يَوْمَئِذَا آخَرَمَكَانَهُ

رواہ الترمذی

حضرت عائشہ صدیقہ منی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور حفصہ (رضی اللہ عنہا)
دونوں نفلی روزہ سے تھے، ہمارے سامنے کھانا پیش کیا گیا جس کو کھانے کے لیے
ہمارا جی چاہا ہم نے اس کو کھالیا، پھر حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا یا رسول اللہ ہم دونوں روزہ سے تھے ہمارے سامنے کھانا کیا جس کو

حضرت شاہ ابوالرضا محمد فاروقی دہلوی

(از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری)

مکتوبات

خواجہ عبد الرحیم کشمیریؒ کے نام

بعد از حمد و صلوة و سلام۔ برادرم خواجہ
عبد الرحیم از دعا گوئے خوش ابوالرضا محمد
مطالعہ نمایند۔ کہ چون بادشاہ عالم حسن و خوبی
خیر بندہ خواہد ادا بخود آشنا کند و بر تقرب
نرسد بپادشاہ و تا پیرت از قرب پدید نہ آید و خود را با
داد را با خود بند۔ لاجرم حرم و عظیم حق صفت
اوشد و محافظت بر ادب صحبت عادت او
گردد و ہر دم راحت و امن افزاید و دولت نو
بنو حاصل آید۔ چه شگفت است و حسرت مان

بعد از حمد و صلوة و سلام۔ برادرم خواجہ
عبد الرحیم اپنے دعا گو ابوالرضا محمد کی
مطالعہ کریں۔ کہ جب بادشاہ عالم حسن و خوبی
(اللہ تعالیٰ) اپنے بندے کے حق میں خیر
چاہتا ہے تو اُس کو اپنا آشنا بنا دیتا ہے۔
اور اپنے تقرب پر مینا کر دیتا ہے تاکہ وہ
ہمیشہ اس کے قرب کا لحاظ رکھے اور ہمیشہ
خود کو اس کے ساتھ اور اس کو اپنے ساتھ
رکھے۔ بجز تو لذی طہ پر تعظیم حق کرنا اُس

ع۔ آپ کشمیر کے مولانا ہیں۔ تمام عمر دی و افادہ میں بسر کیا۔

۱۰ شوال ۱۳۸۵ھ (۱۰ شوال ۱۳۸۵ھ)

مردودان اذنان راہ یافت کہ خود را بپہم باطن
و خیال فاسد از حضرت قدس او دور شمرند و
عجب و غفلت از خواست حضرت او عجب
گشتند و او بہمانہ تعالیٰ بجمع کمال ذاتیہ
و افعالیہ خود از ذات و صفات و افعال باہما
نزدیک تر است زیرا کہ قرب صفت اوست
تقدس و تعالیٰ و صفات تبارک و تعالیٰ جو
حقیقی نباشد و قرب حقیقی آں باشد کہ پہنچ
و جہ قابل بعد نباشد نہ بظاہر نہ بباطن و نہ
بپہم و نہ بخیال و نہ فہم
فراق دوست اگر اندک است اندک نیست
میان دیدہ اگر نیم موت بسیار است
زیادہ چہ نو نیم کہ قصہ چنین است، فرصت
اندک و موت در کمین است

بندے کی صفت ہو جاتی ہے اور اس صفت
کی محافظت اس کی عادت ثانیہ میں جاتی ہے
ہر وقت اس کے راحت و آس میں اضافہ ہوتا
ہوتا ہے اور دولت و نواہس کو حاصل ہوتی رہتی ہے۔
مردودان بارگاہ الہی کی شقاوت و حسرتان کی
اصل وجہ یہ ہے کہ انھوں نے خود کو اپنے دہم
باطن کے باعث حضرت قدس سے دور سمجھا اور
غفلت کی بنا پر حضرت حق کی نوازشوں سے
محروم ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ تو اپنے جمیع کمالات
ذاتیہ و افعالیہ کے ساتھ ہمارے ذات و صفات
و افعال کے مقابلے میں ہم سے زیادہ قریب ہے
اس لیے کہ قرب اس کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ
کی جو صفت بھی ہے وہ حقیقی ہے۔ اور قرب
حقیقی وہ ہوتا ہے کہ کسی طرح قابل دوری نہ ہو۔
نہ ظاہر میں نہ باطن میں نہ دہم میں نہ خیال میں
نہ فہم میں۔

زرچرخ شرف و دوست کی عداوت اگر غمخیزی میں بھی ہو
تو غمخیزی نہیں ہے (وہ اصل بہت ہی) دیکھو اگر
آنکھ میں نہ رمال بال بھی پڑ جائے تو بہت ہمت نہ ہو
نیاہ کیا کہیں۔ بات یوں ہو کہ فرصت کم ہو اور
موت گھٹ لگائے کمزری ہے۔

شاہ محمد منظر مستفی کے نام

برادر محمد منظر بن محمد آگاہ باشند و بدانند کہ
برادر محمد منظر بن محمد آگاہ باشند و بدانند کہ

کمال الشیخ اور تابع حضرت سید المرسلین
است کارے نجد کہ مردم در لاکت افتند۔
کمال، حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی
یاد کہ از در تان خدا تعالیٰ مژوم راہ منت
جس سے لوگ (دینی حیثیت سے) تباہی میں
گیرند و اسرار پیش حوام نگویند کہ مردم طبع
قبلہ ہو جائیں۔ ہونا یہ چاہیے کہ اللہ کے دستوں
سے لوگ راہ منت حاصل کریں۔ حوام کے
ساتھ (خواہ مخواہ) "اسرار" نہ بیان کیے
جائیں ایسا نہ ہو کہ لوگ (نا سمجھی کی بنا پر) لحد
ہو جائیں..... والسلام

مولانا عصمت اللہ فاروقی قاضی مراد آباد کے نام

الحمد لله وكفى وملائم على عبادہ
الذين اصطفىٰ. وصل المكتوب
عبد ضعيف الى العبد الضعيف مع
بعد حمد وصلوة۔ آپ کا مکتوب گماں میں
عبد ضعیف کے پاس مصری کے تحفے کے ساتھ
پہنچا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو محکوم کرے جس طرح

عہد سوانا قاضی عصمت اللہ فاروقی، قاضی عبدالقادر قاضی کھنوی کے دربار حضرت شیخ بیر محمد لونی نے لکھنؤ کے استاد
بڑے صاحبزادے تھے۔ لکھنؤ میں پیدا ہوئے اور دہلی آئے اور پائی۔ اپنے والد اجداد مفتی وحید الدین گپا پوری سے تعلیم حاصل کی انھیں
واقعہ حضرت شیخ بیر محمد لونی سے کیا۔ حضرت عالمگیری کے دربار میں آپ کو قریب حاصل تھا۔ انکی حرکت مراد آباد کے قاضی و حاکم مقرب
و ان دونوں سے الگ ہو کر مدرسہ شریعت کے قاضی و حاکم ہوئے۔ سخاوت اور ایثار و کرم میں ممتاز تھے۔ علماء و مشائخ کو بہت
کچھ جاگرتی حفاظ فرمائی۔ بھندہ دروہا بعلوں کو کھانا کھلاتے تھے۔ بعضاں شریعت میں بھندہ ایک ہزار روپیہ آپ کے مبلغ
سے کیا کھاتے تھے۔ قادیانی عالمگیریہ کے قریب کرنے والوں میں آپ کے نام بھی شامل ہے۔ ہزار چالیس سال تک
۱۰ سال کی عمر میں حاصل شدہ کے ایک مقام پر دکن سے لوٹے ہوئے وفات پائی۔ موضع بھادڑہ متصل کھنوی میں دفن
ہوئے۔ (نعت الخواطر جلد ۲) و تذکرہ علماء ہند

حضرت حاجی شیخ الدین فاروقی مراد آبادی کا نسب آپ تک وہیں طبع متصل ہوتا ہے۔ حاجی شیخ الدین ابی ذہب
فرید الدین ابی ذہب خلعت اللہ حاکم مراد آبادی ابی ذہب فاروقی قاضی عصمت اللہ فاروقی مراد آبادی۔

تحفة النبات اللطيف، اكرمكم الله تعالى
كما اكرمتمونا واذ انكم حلاوة الايمان
كما اذقمونا.... فعليكم بالكرام الفقراء و
اهتمام الضعفاء واعانة المظلوم و
اقامة المرسوم في الخير۔ الخلق
كلهم عيال الله واحب عباد الله الى
الله من احسن الى عياله۔ ثم الدعاء
في حاجتكم التوفيق التقوى وعبادة
الله تعالى بالاخلاص في الغاية القصوى
۔ قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله
اتقاكم۔

والسلام اولاً و آخراً

آپ نے ہمارا اکرام کیا اور اللہ تعالیٰ آپ کو
صلوات ایمان نصیب فرمائے جس طرح آپ نے
ہم کو صلاوات کا ذائقہ کھلایا..... آپ پر لازم
ہو کہ فقراء کا اکرام، ضعیف کی خبر گیری، مظلوم
کی اعانت و مدد اور خیر کے کاموں کا مسلسل قائم
کریں۔ اللہ کی مخلوق تمام کی تمام اللہ کا کنبہ
ہے اور اللہ کے بندوں میں اللہ کے نزدیک
زیادہ محبوب وہ ہے جو اللہ کے بندوں کے حق
میں اچھا سلوک کرے۔ آخر میں دعا ہے کہ اللہ
تعالیٰ آپ کو تقویٰ کی اور اخلاص کے ساتھ اپنی
عبدت کی توفیق عنایت فرمائے۔ اس لیے کہ
یہی انتہائی مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ
تم میں سے زیادہ کرم اللہ کے نزدیک وہ جو
جو تم میں سے زیادہ متقی ہے۔ «سلام
اولاً و آخراً»

مولانا قاضی عصمت اللہ مراد آبادیؒ کے نام

بسم الله الرحمن الرحيم۔ بختہ و نصلی
علی رسولہ الکریم ثم السلام علیکم و
علی من لدیکم۔

وصل المكتوب الشريف الى العهد الضعيف
افقر الفقراء محمد الرضاء مع خمسة
انسان جزاکم اللہ بخیر الجزاء ان کان

بعد حمد و صلوٰۃ اور بعد سلام سنون (دفعہ ہوا)
آپ کا مکتوب گرامی پانچ عدد انسان کے ساتھ
اس عاجز کے پاس آیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بترین
جزا دے اگر یہ انسان طالع طریقے سے حاصل
کیے گئے ہوں اور اگر ان کا حصول کسی اور
طریقے سے ہوا ہو تو اپنے لیے اللہ آپ کے لیے

حلالاً واستغفر الله لی ولکم ان کان غیر
ذلت ثم ان الله احسن وعظی یوحی فی العذاب
کلام علیم الغیوب . یا ایہا الذین امنوا
اتقوا الله واتقوا نفسک ما قد مت بعد
واتقوا الله ان الله خبیر بما تعملون .
ولا تکرزوا کالذین نسوا الله فانفسهم
آفئسهم اولئک هم الفاسقون . ثم
بقیۃ مراسم المحبۃ والوداد . علیکم
بامرار لاله الا الله علی للطیفۃ
القلبیۃ بالمحبۃ والمعظیم بعد
صلوۃ الصبح الی ارتفاع الشمس
قد رُفِعَ اور محبین وینبغی ان یکون
کل مرتبۃ ملاحظۃ المعنی وحوادث
لا مقصود غیر الله . ثم بعد کل
عشرۃ محمد رسول الله . ثم
بالرکعتین شکرًا لنعائمہ تعالیٰ .
والسلام اولاً و آخراً .

اللہ تعالیٰ سے معافی و مغفرت طلب کرتا ہوں
اس کے بعد مطالعہ کریں کہ بہترین و عظیم کا
اثر براہ راست قلوب پر ہوتا ہے وہ کلام اللہ کو
(مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کو دیکھو)
اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور ہر شخص اس
بات پر غور کرے کہ اس نے کل (قیامت) کے
لیے کیا چیز آگے کو روانہ کی ہے ۔ اللہ سے
ڈرو ۔ اللہ تعالیٰ تمام افعال و اعمال سے
ابھی طرح خبردار ہے اور ان لوگوں کی طرح ذنب
جنھوں نے اللہ کو بھلا دیا ، پھر (اللہ نے بھی ان کو
بھلا دیا) ۔ (نظر انداز کر دیا) یہ لوگ فاسق ہیں ۔
باقی مراسم محبت کے سلسلے میں یہ نصیحت کی
جاتی ہے کہ آپ لا الہ الا اللہ کا شکر ادا کیجئے
قلبیہ پر بعد صلوٰۃ صبح سے لے کر سونچ کے ایک
نیزہ یا د نیزہ بلند ہونے تک محبت و تعظیم کے
ساتھ کیا کریں اور ہر دفعہ معنی کا بھی دھیان
رکھیں اور وہ یہ ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی
مقصود نہیں ۔ اس مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنے
کے بعد محمد رسول اللہ کہیں ، پھر دو رکعت
اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شکر کیے میں پڑھیں ۔

والسلام اولاً و آخراً ۔

مولانا عصمت اللہ فاروقی مراد آبادی کے تلامذہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۔ سلام اللہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم ۔ (غنی فی اللہ)

علیٰ اخ فی اللہ عصۃ اللہ۔ اُمیرُ مَنَّم بِالزَّادِ
وَنُودِی فِیکُم بِالرَّحِیلِ فِہِیہَا اِلٰی الْاَلٰنِ
اَسْتَغْلَمَ بِالْقَالِ وَالْقِیلِ ۛ
حاصل کن از جہان فانی ہنسے
غافل منشی ز خویش چوں خے خسے

صحتِ اشرافِ اشر کی رحمت ہو۔ (بعد
سلام وضع ہو کہ) تم کو زاد ماہ مہیا کرنے کا
حکم ہے دیا گیا ہے اور کوچ کی آواز لگادی
گئی ہو۔ پھر بھی انوس ہے کہ ابھی تک تم
قیل و قال میں مشغول ہو۔

(ترجمہ شعر) اس جہان فانی میں کوئی کمال حاصل
کرنے اور بے فکر آدمی کی طرح غافل ہو کر مت
بیٹھ۔

ۛ چوں بشیند عیار روشن گرد
کاسِ پست بریرِ اُنت یا لاشہ خرب
نصیت دل خستہ را بیدار کند دلِ مردہ را
بیزار۔ حاسبِ اقبل ان لحاسبوا
ۛ عشاقِ عشق دست بردند و شدند
دل را بغم عشق سپردند و شدند

”جب خیار چھٹ جائے گا تب پہ چلے گا
کہ تیری سواری میں در حقیقت گھوڑا تھا یا لگا ہوا
۔ نصیت دل خستہ کو توبیدار کر دیتی ہے۔ مگر
دل مردہ کو نادانِ و بیدار کرتی ہے۔ دیکھو
جہاں خودی سے پہلے پہلے ہی اپنا حاسبہ
دینا ہی میں خود کرلو۔

حقِ تعالیٰ جمیع صوری و معنوی اہذانی
کن و بحرۃ البنی و اکمل الامجاد۔
در احانتِ ضعیفان و مظلوان بقدرِ رُبع
وامکان بذلِ جہدی نمودہ باشند۔

(ترجمہ شعر) عشاق نے عشق پر دسترس حاصل کی
اور دنیا سے چلے گئے۔ انھوں نے اپنے دل کو
غم عشق کے حوالے کر دیا اور رخصت ہو گئے۔
اشر تعالیٰ تم کو جمیع صوری و معنوی عنایت
فرمائے۔ بحرۃ البنی صلی اشر علیہ وسلم۔
ضعیفوں اور مظلوموں کی امداد و احانت میں
حق الامکان اشر حق الاربع کو شمش کرتے ہیں۔

مولانا عصمت اشر فاروقی مراد آبادی کے نام
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ و
بسم اشر الرحمن الرحیم۔ بعد حمد و صلوة۔

وَمَلَأْتُمْ عَلَىٰ عِبَادَةِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ
 — بُشِّ الْعَبْدَ عَبْدٌ تَجِبُ وَاعْتَدَىٰ
 وَنَسَى الْجِبَارَ الْإِلَهَىٰ — بُشِّ الْعَبْدَ
 عَبْدٌ سَهَى وَلَسَىٰ وَنَسَى الْمَقَابِرَ وَالْبِلَىٰ
 بُشِّ الْعَبْدَ عَبْدٌ عَتَىٰ وَطَغَىٰ وَنَسَى
 الْمُبْتَدَىٰ وَالْمُنْتَهَىٰ — قَالَ فَخَرَّ الدِّينَ
 الرَّازَىٰ —

۵ نہایت اقدام العقول عقل
 و اکثر سعی العالمین ضلال

... ..

و ادوا حافی وحشت من جہو منا
 و حاصل دنیا نا اذی و وبال

۶ بقایات عقل پرانی

نہاں یافت راہ ایمانی

عقل خود گیت تا منطق درائے

وہ بود تا جناب پاک خداے

گر منطق کہے دلی بولے

شیخ سینا ابو علی بولے

چشم عقل از حقایق ایام

ہست چون چشم اکراذ لہاں

ماکتب الیکم فنس جمیل الوداع

برہو وہ بندہ جس نے جبر و ظلم کا شیوہ اختیار
 کیا اور جبار اعلیٰ خدا کو بھول گیا۔ برہو
 وہ بندہ جس نے نیاں اور اہو و لعب کو اپنا
 شعار بنایا اور مقابر کو اور اپنے جسم کے
 (قبر میں) بوسیدہ ہونے کو بھول گیا۔ برہو
 وہ بندہ جس نے سرکشی اور طغیان کو پسند کیا اور
 اپنے آغاز اور انجام کو بھول گیا۔ امام
 فخر الدین رازیؒ نے فرمایا ہے۔

ترجمہ اشعار عقلوں کے قدروں کی اتنا
 پاؤں کی بندش سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی
 اور اہل دنیا کی اکثر کوششیں گمراہی ہیں۔

ہماری رو میں ہمارے جسموں میں گھبراہٹ
 ہیں، ہمیں جو چیز دنیا سے حاصل ہوئی ہے وہ
 تکلیف اور وبال ہے۔

قیامات عقل پرانی سے راہ ایمانی
 نہیں مل سکتی، عقل بیجاری کی کیا مجال ہو
 کہ وہ منطق درائے کی مدد سے اللہ تعالیٰ کی
 بارگاہ تک رسائی حاصل کرے۔

اگر منطق کے ذریعے کوئی دلی ہوا ہوتا
 تو شیخ ابو علی سینا اس بات کے زیادہ متحقی تھے
 کہ وہ دلی ہوتے۔

حقائق ایمان چشم عقل میں اسی طرح نہیں
 آسکتے جس طرح ایک امیر ناز و دنیا کی آنکھ

صبیل الہوی والعناد۔
 میں دنیا کے رنگ نہیں آسکتے۔ میں نے
 تم کو جو کچھ کھا ہے اس کا محرک، سخنِ محبت
 ہے۔ میں نے خواہشِ نفسانی اور دشمنی کی
 بنا پر نہیں کھلے۔

شہاب الدین قلی لقب بغازی الدین خاں کے نام

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ برادرِ سعادت، آثارِ محبت الطوار
 شہاب الدین قلی کترین نقراء سے بعد دعاے
 بصیرت و معنوی مطالعہ نامزد کر مکتوب شریف
 بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ برادرِ سعادت، آثارِ محبت الطوار
 شہاب الدین قلی کترین نقراء سے بعد دعاے
 بصیرت و معنوی مطالعہ نامزد کر مکتوب شریف

ع۔ امیر کبیر شہاب الدین ابی مبارک عالم صدیقی استرغنی۔ آپ کا لقب غازی الدین خاں بہادر فیروز جنگ
 خاں ناماں سپہ سالار تھا۔ کب دربارِ عالمگیر کے مشورہ امراء میں سے تھے۔ سرحد میں پیدا ہوئے، دینی
 فتوہ دینا چاہتی اور دینِ تعلیم حاصل کی۔ سہان قلی کے بیانِ تقرب حاصل کیا وہاں کچھ عرصے رہے، بعد ۱۰۹۲ھ
 میں ہندوستان آئے اور شاہِ عالمگیر کے دربار میں قرب نصیب ہوا۔ عالمگیر نے ان کو منصب دیا ۱۰۹۳ھ
 میں غازی الدین خاں بہادر لقب دیا۔ پھر ۱۰۹۵ھ میں فیروز جنگ لقب ملا۔ عالمگیر نے ابراہان کے مرتبہ کو
 بڑھاتے رہے۔ ۱۰۹۹ھ میں اگرچہ ان کی آنکھیں جاتی رہی تھیں مگر اس کے باوجود عظیم معرکے دھنیں کی
 رائے اور مشورے سے سر ہوئے تھے۔ اس بنا پر عالمگیر نے ۱۱۰۰ھ میں ان کو سپہ سالار کا لقب یا تھا۔
 جب عالمگیر کا انتقال ہو گیا تو عالمگیر کے لڑکے کے شاہِ عالم نے آپ کو گجرات کا حاکم بنایا۔ وہیں آپ کا انتقال
 ہوا۔ آپ اپنے زمانے کے بڑے امراء میں سے تھے۔ آپ کے مقابلے کا محل و شجاعت اور کرم و سخاوت میں
 کوئی دوسرا امیر نہ تھا۔ اپنی عمر میں ملاو کثیرہ اور متعدد قلعے فتح کئے۔ عالمگیر آپ سے بہت محبت رکھتے
 اور دلدادہ تھے کہ کہ مخاطب فرماتے تھے ۱۱۰۰ھ میں احمد آباد میں انتقال ہوا وہاں سے دہلی کا رخ کیا گیا، میری
 گیت پر آپ کا مقبرہ ہے۔ آپ کے پوتے نے وہاں ایک بڑا مدرسہ تعمیر کیا جو آج دہلی کا ایک کنگ کی شکل میں ہے۔ آپ
 نظام دکن کے مہتمم تھے۔
 (ترجمہ انوارِ جلالہ، دغواتِ محمد)

یہ ایک لکھ لکھ اور ہر ملا رسید فاتحہ سلامتی
خواندہ شد۔ جہاں کہ اللہ خیراً۔ کا تضرع
لخند و کساندین ندان۔

۵ از کافایت علی خافل مشو
گندم از گندم برود جو جو
ایں چنین گفتہ است پیر معنوی
کائے برادر ہرچہ کاری بدروی

مکتوب گرامی مع ایک لکھ اور دوا شریفوں کے
پہنچا۔ دعلے خیر کی گئی۔ جہاں کہ اللہ خیراً۔
جیسا جو دے گا تو دے گا۔ اور جیسا علی کہے
دیا اصل ملے گا۔

ترجمہ اشعار: مکافات علی سے خافل مت ہو
حقیقت یہ ہے کہ گندم کیوں سے اور جو جو
آگاہ ہے۔

پیر معنوی (حضرت سلیمان دوم) نے یوں فرمایا
ہو کہ اے بھائی تو جو بونے گا وہی کائے گا۔

تواضع فراق نودہ چونکہ حکم حدیث من
تواضع لله رضى الله اليه (او کما قال)
امیدوار رخصت دینی و دنیوی باشند کہ منہاج
و امیر سعادت ابدیہ و معراج کرامات سرمدیہ
محبت فراق است و ذلک فضل الله یوتیه
من یشاء والله ذو الفضل العظیم۔

نصیحت اس کو کتاب منہاج العابدین و مطالعہ
داشت باشند وہ ہر قلیل و کثیر از عبادہ شریعت
بیرون نروند و در ادائے حقوق اللہ خصوصاً
حقوق عباد اللہ۔ بھی بیخ نہایند و بشکل کہ
از بندگان اللہ شریعت اللہ نودہ اند متقبل باشند۔
فالوقت صیغۃ قاطعہ۔ وقت ملا دست
رفتہ رجوع نہ نمایند و تیر اندگان حیت باز نیامد
زیادہ چہ نوید

تم نے فراق کے ساتھ تواضع کا معاملہ کیا۔ اس
حدیث کی آیت سے کہ جس نے اللہ کے لیے تواضع
کی اللہ نے اس کو بلند کر دیا۔ تم کو دینی و
دنوی ترقیات کا امیدوار دینا چاہئے اسلئے
کہ امیر سعادت ابدیہ کا راستہ اور کرامات
سرمدیہ کی سرمدی محبت فراق ہے۔ اللہ اللہ کا
فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔
اللہ ہے فضل و کرم و مطلق ہے۔ نصیحت
یہ ہے کہ کتاب منہاج العابدین اپنے مطالعہ میں
رہیں اور ہر چھوٹے بڑے معاملے میں عبادہ
شریعت سے باہر قدم نہ لگیں اور اللہ تعالیٰ
کے حقوق کی ادائیگی خصوصاً اللہ کے بندوں
کے حقوق کی ادائیگی میں ہمدی پوری کوشش

کوئی۔ اور جو ذکر و شغل بندگان پر لقیقت سے
ماہل کیا ہے اس میں مشغول رہیں۔ وقت بیعت
قاطع کی طرح ہے مگر کیا وقت پھر اٹھانا نہیں۔
اور کمان سے نکلا ہوا تیر دایں نہیں ٹوٹا کرتا۔
زیادہ کیا لکھوں۔

شہاب الدین قلی کے نام

بسم الله الرحمن الرحيم - السلام عليكم
ورحمة الله وبركاته۔

بسم الله الرحمن الرحيم - السلام عليكم
ورحمة الله وبركاته۔

برادر سعادت آثار محمد شہاب الدین قلی
جمعیت صوفی و صوفی کا میاب بودہ چہر
انفاس نفیسہ را بطراز ذکر الہی جل شانہ مجلی
و مزین گردانیہ اوقات عزیزہ و مستقیم پذیرد
صوفی ابن الوقت باشد لے رفیق
نیست فردا گفتن از شرط طریق

برادر سعادت آثار محمد شہاب الدین قلی
جمعیت صوفی و صوفی کا میاب بودہ چہر
انفاس نفیسہ را بطراز ذکر الہی جل شانہ مجلی
و مزین گردانیہ اوقات عزیزہ و مستقیم پذیرد
صوفی ابن الوقت باشد لے رفیق
نیست فردا گفتن از شرط طریق

دو مجہ شعرائے عزیز، صوفی پابند وقت ہما
کرتا ہے۔ طریقہ صوفی یہ نہیں ہے کہ کام کو
کل پڑا لے

و دادا دے حقوق اللہ خصوصاً حقوق
عباد اللہ سبھی طبع بکار داند کہ نجابت
آخری منوط و مربوط با دادا دے ایم و حق
است۔ والسلام۔

دادا دے حقوق اللہ خصوصاً دادا دے حقوق عباد اللہ
میں سبھی طبع کریں کیونکہ نجابت آخری نہیں ہے بل
حقوق کی ادائیگی سے وابستہ ہے والسلام

شیخ علی اکبر کے نام

..... ہوش دار قبیلہ از گوش برادر بہمت ہوش میں آؤ۔ رومی کی ڈال کاں سے

پہلے کہ مرگ دکھیں امت و خواہم و غلب
نوشہ امست۔ پرغیر کہ وقت رحیل است
توشہ برگیر کہ فرصت قلیل است۔ اکھنوں
اگر آگاہ باشی میداوم کہ تباہ باشی۔ درین ملک
بسیر بزرگ کثیر باید پرداخت۔ خود را و ہر
مردہ باید آگاہی۔ اِنَّكَ مَيِّتٌ
وَرَاٰهُمْ مَيِّتُونَ۔

۵۔ بوقت صبح خود بخود روز معلومت
کہ اگر باختم عشق در شب و بخور

نکال ہو۔ افسوس افسوس موت تو گھات گھائے
بمبھی ہے اور جناب والا ہیں کہ خواب نوش
میں مبتلا ہیں۔ اٹھو کہ کوچ کا وقت آگیا۔
توشہ مہیا کر و اب وقت کم رہ گیا۔ اب ہم
اگر آگاہ نہ ہو گئے تو میں سمجھتا ہوں کہ تباہ
ہو جاؤ گئے۔ اس مصلحت قلیل میں فکر کثیر
کے ساتھ مشغول رہنا چاہئے۔ اپنے آپ کو
ادب کو مردہ سمجھو۔ چنانچہ قرآن مجید میں
ارشاد ہے۔ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَيِّتُونَ۔
(ترجمہ شعر) صبح کے وقت دن کی طرح یہ بات
دوشن ہو جائے گی کہ تو نے اندر مری رات
میں کس سے عشق کیا تھا۔

شیخ محمود کے نام

..... اگرچہ دل از ہمہ آزاد است اما
برادر در دہایا دامت بگوش پوش و نبوش
کہ کوس و علت از ختم اند و کار آخست
از ختم اند۔ بر اختلاف احوال باید گریست
کہ ناتم بصیر است و در علی تقصیر است۔ اگر
بقصر افغان و دانات ذکر نفی و اثبات
محمود کہ نہ سہایت ابدیت و کرامت
سرمدیت۔ و اگر نہ غرامت و درمیش است
و نہایت درمیش از ہمیش۔

..... اگرچہ بیدار دل سے آزاد ہے مگر تم
دعا میں یاد ہو۔ گوش پوش سے سنو کہ کجا کا
نقارہ بجا دیا گیا کہ تم نے ابھی تک کار آخرت
انجام نہیں دیا۔ احوال ناقص ہونے پر دفنا
چاہئے۔ کمال اعمال پر نظر نہ رکھنی چاہئے۔
اس لئے کہ پرکھنے والا (خدا) بصیر ہے اور علی
میں تقصیر ہے۔ اگر باقی ماضی اور باقی
اوقات ذکر نفی و اثبات سے محروم ہو جائیں
تو سعادت ابدی اور کرامت سرمدی چھوڑ

۵ دل گفت مرا علم لدنی ہوں است
تعلیم کن اگر تراد سترس است
گفتم کہ الف گفت دگر گفتم بیج
درخانہ اگر کرامت یک حرکت ہیں است

خداہ سامنے ہے اندامت میں اذیت ہے۔
درجہ اشار، مجھ سے دل نے کہا کہ مجھے علم لدنی
حاصل کرنے کا شوق ہے اگر تجھے اس علم پر
قدرت ہے تو مجھے سکھادے۔ میں نے اس کو
الف پڑھایا۔ اس نے کہا کچھ اور میں نے کہا
بس اور کچھ نہیں۔ اگر کوئی کچھ دار انسان اگر
میں موجود ہے تو اس کو بس ایک ہی حرکت کافی ہوگی۔

عنایت خاں کے نام

بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله
وسلام على عباده الذين اصطفى
اخوی عبدالعلیم، بذکر تفقدات کریا نہ و
تلفطات رحمانہ خاطر استیجاب را شداد
گردانید۔ آری قدر درویشاں ہم ایشاں
دانند۔ چوں در خویشی بقرا بہتر از دعا
جو ہر سہرے دیگر نیست کہ ہاں مکافات کنند
ناچار درویشاں غائبانہ بشکرانہ دست
بدعا پرداشتند و فائز سلاست و ذات آں
خانی عالی درجات برخوانند کہ الدعاء
لظہر الغیب اقرب الی الاجابۃ
..... علی
درویش صفت باش و کلام تشری داد
والسلام علی من اتبع الهدی۔

بسم الله الرحمن الرحيم - بعد حمد و صلوة
داغ ہو کہ برادر عبدالعلیم نے تمھارے لطافت
کریا نہ اور نواہت نماں رحمانہ کا تذکرہ کر کے
ہمارے دل کو شاد کیا۔ بیشک تم درویشوں کی
قدر جانتے ہو۔ چونکہ فقرائے خزانے میں دعا
سے بہتر کوئی مرقی نہیں ہے جس کے ذریعے
تمھارے احسانات کا بدلہ دیں ناچار درویشوں
نے غائبانہ شکر یہی کے طور پر ادا کیا تھا کہ
تمھارے لیے دعائے خیر کی۔ حدیث شریف
میں ہے کہ جبکہ پیچھے جو دعا کی جاتی ہے وہ
قبولیت سے بہت قریب ہوتی ہے۔
درویش صفت رہو چاہے سر پر ٹوپی پہننا
وضع کی رکھو۔

میر عزت اللہ کے نام

برادر ارجمند میر عزت اللہ جمعیت صوفیہ و
معنوی سے بہرہ مند رہیں۔ تمہارے مکتوبات
پہنچے۔ قیادت و سخنی قلب کی شکایت معلوم
ہوئی۔ تمہارا دل امور متعدد سے تعلق کے
باعث تفرقہ میں ہے۔ جب تک اس میں تفرقہ
صحن سینہ سے باہر ہو کر غیمہ زن نہیں ہوتے
ذکر تاثیر نہیں کرتا اور طالب کے باطن پر نور
ظہور حق پر تو انداز نہیں ہوتا۔

ترجمہ اشارے دہ شخص کو تیرے دل میں بہت
سی اشارے کے تعلق کی وجہ سے غلط ہے۔
یہ امر بہت ہی مشکل ہے کہ تیرا دل سب چیزوں سے
یکسو ہو سکے۔ جب کہ تمام اشارے سے تفرقہ دل
مائل ہوتا ہے تو ہر دل کو ایک ہی ذات کے
سپرد کرنے اور سب تعلق توڑنے۔

علاج یہ ہے کہ ایک گوشے میں بیٹھ کر اہم
ذات پے در پے محبت و تعظیم کے ساتھ تعلق
قلب میں داخل کرو اور یہ تصور کرو کہ تمام ذات
وجود سرے پاؤں تک اس اہم بزرگ کا ذکر
کر رہے ہیں حتیٰ کہ تم کو خود اپنا مشورہ پیش باقی
نہ رہے۔

برادر ارجمند میر عزت اللہ جمعیت صوفیہ
و معنوی بہرہ مند باشد۔ مکتوبات برادر ارجمند
شکایت قیادت قلبی معلوم انجامید۔ دل
برادر بواسطہ تعلق امور متعدد سے تفرقہ
ہست تا خاطر تفرقہ از راحت سینہ خیمہ
بیرون نرزد ذکر تاثیر نکند و نور ظہور حق
سجائے بر باطن طالب پر تو نیندازد۔
۵۔ اے درد دل تو ہزار مشکل ذہمہ
مشکل شود آسودہ ترا دل ذہمہ
چون تفرقہ دولت حاصل ذہمہ
دل را بیکے پیار و بگسل ذہمہ

علاج اوست کہ بگوشہ نشینی و اہم ذات
پے در پے محبت و تعظیم در سویدائے قلب
بگوندانی و تصور نمائی کہ ہمہ ذرات وجود از
سزا قدم ہیں اہم بزرگ کا ذکر اند بھنور
ذکر یہ کہ تم ترا خود بخود نہ اند
۵۔ ذکر و ذکر ہو کر خود بالتمام
جگہ ذکر و نامہ و السلام
۵۔ چیز کے نزدیک سے دلیقا باشی ازو
آخر بہت تیسرے بلا باشی ازو

از ہر چہ بزرگی جدا خواہی شد
آن بہ کہ بزرگی جدا باشی اند
از مرگ میر عنایت اللہ عبرت گیرند
تکلیباتی در دوزخ
زیادہ چہ نویسند۔

ترجمہ شعر) ذکر اہم ذکر کرنے والا جو ہو جائے نہیں
وہی ذات سامنے ہے جس کا ذکر کیا جا رہا ہے۔
جس چیز سے بقا کی حاجت رہنمائی ہو جاوے
وہی چیز کی وجہ سے تیر کا انشاء ہو جائے گا۔
ہر وہ چیز کہ مرنے پر تو اس سے جدا ہو جائے گا بہتر ہی
ہو کہ زندگی ہی میں تو اس سے جدا ہو جائے۔
میر عنایت اللہ کی موت سے عبرت اور صبر
اختیار کرو۔ زیادہ کیا لکھوں۔

شیخ بایزیدؒ کے نام (ایک درویش کی سفارش میں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔
ہزاروں ہزار سال بے نیازے را کہ نیاز
مندان را از عالم و عالمیان بے نیاز
گویم۔ الہی فقر و تنگ دستی و
و حیا الہی سید فخر محمد چہ فریم کہ تو نیک
میدانی۔ اگر بندہ از بندگان خود را خدمت
معاونت فرمائی تو کو کرمی داد شکور و اگر
نہ فرمائی تو عیسیٰ داد مسذور
والسلام علی من اتبع الهدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہزاروں ہزار سال
اس بے نیاز ذات کے لیے واجب میں جس نے
اپنے نیاز مندوں کو دنیا اور اہل دنیا سے
بے نیاز کر دیا۔ اے اللہ! میں سید فخر محمد
کی تنگ دستی و حیا الہی کے بارے میں
کیا لکھوں تو خود ہی بہتر جانتا ہے۔ اگر اپنے
بندوں میں سے کسی بندے کو سید فخر محمد کی
معاونت کا حکم فرمائے تو تو کرم ہے اور وہ
بندہ شکور ہوگا۔ اور اگر کسی کو اس کی معاونت کا
حکم نہ فرمائے تو تو عسکر و مسذور ہے اور بندہ
مسذور ہے۔

والسلام علی من اتبع الهدی



حضرت مولانا محمد یوسف کے دو اہم مکتوب

[۱۳۵۵ھ میں میانجی محمد یوسف اور ان کے مایحیوں کی ایک جماعت حجاز مقدس میں تبلیغی کام کر رہی تھی۔ مذکورہ ذیل دو مکتوب اسی جماعت کو حضرت مولانا محمد یوسف علیہ السلام نے لکھے تھے۔ یہ دو مکتوب میانجی محمد یوسف صاحب کی اسی بیعت سے لیے گئے ہیں جس کا ذکر حضرت مولانا محمد یوسف علیہ السلام نے کیا جا چکا ہے۔]

(۱)

مکرمین و محرمین بندہ ! وفقنا اللہ و ایاکم لما یحب و یدفعنی من القتل و الغفل و النسیۃ و الہدی۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حق تعالیٰ شانہ نے صحن اپنے فضل سے ایسے وقت میں جبکہ عام انسانیت اپنی ذات میں ذلیل اور گندگیوں کی بنا پر محنت و لڑائی اور مصائب اور بلا میں مبتلا ہے اور ہر طرف پریشانیوں کے عمومی دھندلے کھلے ہوئے ہیں، آپ حضرات کو انبیاء کرام کی اس عالی امانت کی طرف توجہ فرمایا جس پر ہمیشہ انبیاء کرام کی ساری دریاہنت و مجاہدے اور ان کے ذات باری تعالیٰ رضی عنہ و عنہما اور حضور و زوالی اور توجہ الی الشریعہ گندگیوں کی جڑیں کٹ کر عام انسانوں میں بھلائیوں کی جڑیں پیدا ہو کر حق تعالیٰ شانہ کی رحمت و نصرت و انعامات کے دھندلے کھلے اور فوجی محنت کا طریقہ اور محنت و ہمت کے وہی جذبے ہم امت محمدیہ موجودہ کو مرحمت فرما کر اور ان کی ذات عالی پر اسی یقین و اعتماد کا مطالبہ کر کے اور اسی تضرع و زاری و توجہ الی الشریعہ اپنی تمام رحمت و نصرت و انعامات کے دھندلے کھلے کے کھول دینے کا وعدہ فرمایا، جس کا انبیاء کرام سے وعدہ کیا جاتا تھا۔ جسے عزیز و دوست و جرحین کے کہنے کے لیے آپ نے اپنے گھروں کو چھوڑا وہ یہی دین ہے جو خاص انبیاء کرام

کی میراث ہے۔ اور جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بہیشتِ اجتماعیہ اجتماعی اصولوں کے اتباع کے ساتھ چھوڑ کر گئے۔ انسان بالطبع مخلوق سے متاثر، اس کے بارہ میں کچھ غلط یقین، کچھ غلط بیخبریاں علم اور ان کے مطابق غلط عمل پر پڑا ہوا ہے جس کے اتباع پر اپنی ذات میں سوائے گنہ گروں کے پیدا ہو جانے کے اور کچھ حاصل نہیں، اور اس کا خیال یہ بھگتے کے لیے دوزخ کا منظر اور کسے لیے کھلا ہوا ہے۔ مخلوق کے بارہ میں جو بھی یقین و علم اپنے کو حاصل ہے اس کو اپنے میرے نکالنے کے لیے اور اس مغنی و فانی یقین کے بدلے اپنے میں صرف ذاتِ باری تعالیٰ کا یقین و علم پیدا کرنے کے لیے جدوجہدِ محنت کا کلمہ ہم کو مرحمت فرمایا گیا تاکہ اس کی محنت کے ذریعہ حق تعالیٰ شانہ کے دوسرے کے اتباع کا جذبہ ہم میں پیدا ہو کر ان کی صفات و کمالات کا منظر بن کر ان کی ذات والے رحمت و انعامات کے عمومی دروازوں کے کھل جانے کا ہم ذریعہ بن جاویں اور اس کا انعام ذاتِ باری تعالیٰ کی رضا و محبت ہم کو ابد کے لیے حاصل ہو۔ اصل دین حق تعالیٰ کی مخلوق میں ان کی ذات کا یقین پیدا کرنے کے لیے یقین کے ساتھ ایسے جان کھیلنے اور ٹھوکریں کھانے کے طریقہ کو سیکھنا ہے جس پر نہ کسی مخلوق کا تاثر اثر انداز ہو سکے نہ بھوک و پیاس نہ بیماری و کمزوری، دگر ہی دوسری دیش و عشرت و خوف دہر اس والی مخلوقات اُسے متزلزل کر سکے۔ مخلوقات سے صادر ہونے والی چیزوں کی موافقت کی طرف ٹھٹھنے کی اصل صورت یہ ہے کہ ان کے تاثر کو اپنے میں سے نکال کر حق تعالیٰ شانہ کے اُس امر کی تعمیل کی طرف متوجہ ہو جائے کہ ذاتِ عالی سے صادر ہو رہا ہے۔ اسی امر کی تعمیل میں تمام مخلوقات کے سرنگوں ہو جانے کا حق تعالیٰ شانہ نے فیصلہ فرما رکھا ہے۔ امر کے ذریعہ وجود کا وہ رابطہ تحریک میں آجاتا ہے جو بندہ اور مولیٰ کے درمیان قائم فرما کر تمام مخلوقات کے موجودات کو اپنی ذات سے وابستہ فرما رکھا ہے۔ امر کی تعمیل سے اس رب العزت کی محبت حاصل ہو جاتی ہے جس سے ساری مخلوقات کا سلسلہ عمل رہا ہے۔ میں اسی یقین اور اس کے موافق انہماک و ٹھوکریں کھانا، پوری مخلوقات کے لیے رحمت کے دروازوں کو کھولا دیتا ہے۔ ایسے وقت میں جبکہ عام مخلوقات پریشانیوں میں پوری طرح مبتلا ہے اور غلامی کی اس راہ کے سوا کوئی صورت نہیں، اپنے احوال کی ذمہ داری سہ سے زیادہ ہے۔ جہانگیر ہو سکے اپنی ذات والے ہر طرح کے جذبات کو کھیلے ہوئے اسی جدوجہد و حرکت و فخر کے

تہذیب اور فروع کی شکلوں کو پوری طرح بڑھاتے ہوئے، راتوں کی تنہائیوں میں پوری طرح بلا کر عام مخلوق کے لیے عموماً اور اُمت محمدیہ مرحومہ کے لیے خصوصاً پوئے یقین و اعتماد کے ساتھ دُعاؤں کا اہتمام فرمادیں۔ تمام مخلوق حق تعالیٰ شانہ کی دو انگلیوں کے درمیان ہیں، اس کا پورا یقین کرتے ہوئے ہدایت کی طرف چلنے کی پوری طرح دُعا میں فرمادیں۔ جتنا کھانے پینے کے معاملے میں ایشاد و ہمد و سادگی کی آپ عادت ڈالیں گے اور مرغوبات و مایوفات کو اس راہ کی سادگی و ناگواریوں کی تہمت کی طرف چلنے کی مشق کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مبارک صحابہ و انبیاء و اہل بیت کی تکلیف اٹھانے کی جگہوں پر ان کی حوالی روحانیت و نور کے اکتساب کے حصول کے لیے بخور کر پھانے کی مقدار کو بڑھائیں گے اتنا ہی احباب کی عمومی شکلیں انشاء اللہ العزیز پیدا ہوں گی۔ ایک دوسرے کے حقوق پوری طرح پہچان کر اپنی ذات سے مصلیہ کی ادائیگی کی فکر قلوب میں راسخ کر لیں کہ جو اس امانت کے فروغ و تقویت کا باعث ہوگا۔ حق تعالیٰ شانہ ہم سب کے لیے اپنی خصوصی رحمت افاضاً اور تقرب کے دروازوں کو کُشا دے فرمادیں۔

بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۰ جمادی الاول ۱۳۶۹ھ، دہشتہ

۷۸۶

مکرم و محترم بندہ! جناب میاں مخی مصطفیٰ صاحب احباب۔ وفعنا اللہ ایاکم لما یحب ویرضی من القول والعلی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حق تعالیٰ شانہ کے فضل سے یہاں ہر طرح خیریت ہے۔ دینا چھٹی کی سرسبزگی کے لیے قریب و بعید میں جد و جہد و حرکت و فہم کی شکلیں بدستور فروع پذیر ہیں۔ آپ حضرت کے جہد کے مبارک سفر کی سرگزشت سے اور اس راہ میں سادہ زندگی گزار کر بخور کر پھانے کے مبارک مناظر سے بہت ہی مسرت ہوئی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان کی جد و جہد و فہم و حرکت کی حق مطلق صورت پر نہیں چھوڑا اور عبوک و عباس و شہداء کے فعل کی تحفہ و مینا لفت سے مودت کے مین عالی اصولوں کا ہم کو عادی بنایا وہ بالذات محبوب ہے۔ اور اس کا حسن لذت ہے۔ آپ حضور نے اس راہ کی جتنی لذت حاصل کی حق تعالیٰ شانہ اس کو بھی آپ کے اور اپنے سب احباب کے

اور عام اُمت محمدیہ کے اس راہ کی قربات و لذائذ پر پڑنے کا ذریعہ فرمادی۔
 میرے نزدیک دو قسم! ایسے وقت میں جبکہ مادہ و مخلوق کے تاثر و تھک کی خضائوں میں اس
 راہ کی رفعتیں مردہ ہو چکی ہوں تو تعالیٰ شانہ کے ادا کر کی تعمیل کے جذبات مردہ ہو کر بلایا گئے عمومی
 مدد دازے اہل عالم کے لیے کھل چکے اور اوصاف انسانیت اور وہ کلمات خداوندی میں کا نظر انسان
 کو بنایا گیا تھا ضائع و پامال ہو کر، مادی و ذکاں انسان میں ابھر کر، اشیاء فانیہ کی فزونی کے جذبات
 کے ساتھ مادی ہی گزندوں کا نظربن کر مردہ بلایا و مصائب بن چکا۔ اس صحیح ذرا نی و مدد مانی
 حرکت کے تقدیر و فرغ کی اہمیت حد سے زیادہ بڑھ چکی ہے۔ اپنی ذاتوں سے بچنے پر اگرچہ
 اہل عالم پر سے بلایا دور ہوتی ہیں مگر عمومی جہد و جد کی خضائوں کے قیام پر جس رحمتوں اور مددوں
 کے معاذ سے کھلتے ہیں اور جن کی آغا اُمت پوری طرح ہر جگہ محتاج ہے وہ تو جب ہی کھلیں گے
 جب ہر جگہ سے نہایت فکر و درد کے ساتھ ایمان کی جہد و جد کے لیے اور اس جہد و جد کے ادا کر کی
 تعمیل کے ذریعہ نصرت و نعمتائے خداوندیہ کے متوجہ ہو جانے کا اپنے میں یقین پیدا کرنے کے لیے
 تقدیر نکالنے کی پوری طرح کوششیں کی جائیں۔ کسی مخلوق پر جانیں کھپانے سے اس کے ذریعہ حق تعالیٰ
 شانہ شفقت و دنیویہ حقیرہ کو وجود رحمت فرما کر ہمیشہ کی نعمتوں سے محروم فرمادیتے ہیں، اور اگر اس
 اپنی توجہ کو بلند کر کے اس امر کی طرف متوجہ ہوا جائے جو حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے عطا ہوا ہوتا
 اس مخلوق والے مفاد کی اگرچہ حقیر سی قربانی ہو مگر حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ وابستگی و محبت خداوندیہ
 نصیب ہو کر ان کی ذات و اوصاف کیلئے بے نہایت خزانوں کے مدد و امداد کے مل کر اس عالم اعلیٰ مخلوق
 والے حقیر نتائج بھی پیردوں میں آکر پڑ جاتے ہیں۔ سلسلہ ہی انبیاء و اکرام اس ماہ کا یقین پیدا کر کے
 اس ماہ کے اعمال کے لیے جانیں کھپانے کو دروہج ہے کہ حق تعالیٰ شانہ کے عمومی ادبی رحمت و احسان
 کے مدد و امداد کے کھلانے کے لیے تشریف لائے اور اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اُمت محمدیہ کو
 اٹھایا۔ یہی وہ مبارک ماہ ہے جسکی اصل تبلیغ ہے، جزوی اعمال کا پھیلنا مقصود نہیں بلکہ مخلوق پر
 طاقتوں کے مسلسل خراج ہونے کی بنا پر جس یقین انسانیت پر مخلوقات والا گرد و غبار پڑ کر خدای تعالیٰ
 سے استفادہ کما لات و اوصاف و احسان و مدد و ہولکا اس یقین کے ذات باری تعالیٰ سے وابستہ کرنے
 کے لیے یقین و ایمان کے لیے جانیں کھپانے کے ادا کر کی تعمیل کے لیے محروم سے مل کر اس ماہ کی

مٹو کر یہ کہاتے ہوئے اور دوسروں کو ان ادارہ کی تعمیل کے لیے ذاتِ باری تعالیٰ سے استفادہ پر آمادہ
 کہ کے اس راہ کی مٹو کر یہ کہانے کے لیے نکلتے ہوئے جانیں کہانے والوں کے اپنی جانیں کہانے میں
 حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ وہ یقین و اعتماد، دعوت و تفرغ و ذاری مقصود ہے جس سے وہ قلوب کو
 پلٹ کر عمومی احوال کو دست فرما کر انانیت کی اپنے اوصاف و کمالات والی ترقی کے مدعاؤں کو
 سامنے اہل عالم کے لیے کشادہ فرمادیں۔ میرے بزرگو! نہایت فکر و کوشش کے ساتھ مخلوقاتِ فانیہ،
 منافع و مذلت کے مناظر سے نکال کر حق تعالیٰ شانہ کی طرف مہتری کرنے والی متحرک نغضات میں ان کو
 لیتے ہوئے دنیا کے غلامِ ہمد و محنت کے میدانوں کو صحیح ہمد و جہد کے میدانوں کے قیام کے لیے دلوں میں تو
 پوری محنت کرو اور راتوں کو پوری طرح بجا محبت و خوشامد کے ساتھ حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ میں طوالت کی
 مقداروں کو پوری طرح بوجھاؤ۔ جن اسبابِ ظاہریہ کی داغ بیل کو خود ہماری اپنی طبیعتوں نے کام قرار دے
 رکھا ہے اور ان سے کھینچنے میں ہم ضعیف ہو رہے ہیں یہی اہل عالم پر بلا یا کے نزل کے اسباب ہیں۔ ایسے وقت
 میں جبکہ تمام اہل عالم پریشانیوں میں مبتلا ہوں اور خصوصاً اہلِ محمدیہ جو رور۔ اور غلام کی ایکے کو انکی
 صورت دیکھ کر حق تعالیٰ شانہ ہی مفضل فرمادیں اور ان کا مفضل اسبابِ مفضل سے وابستہ ہو اور ان کو حق تعالیٰ شانہ
 نے آپ پر تکلف بھی فرمادیا ہو تو پھر اپنی پوری قوت و بہت تو اسی پر مسرت ہو کہ جہاں بھی آپ حضرت گلِ جانی
 اہلِ کجا باہ میں ذہنی مشی بدل جائیں۔ اسبابِ ظاہریہ پر یقین کے بجائے اور اس پر عمل کے بجائے اسبابِ باہمیہ پر
 یقین اور اس کا طریقہ یہ کہ اس پر عملی انہماک کی نغضائیں قائم ہوتی ہیں جہاں بھی تمہاری اپنی سامی توقعہ
 نکالنے کے لیے بہت ہی فکر و درد کے ساتھ وجود میں آئیں۔ جتنا اپنے میں اس کے لیے فکر و جدوجہد و محنت
 کی مقدار بڑھے گی خود بخود قلوب کو حق تعالیٰ شانہ اس کی طرف مائل فرما کر اقدام کی غلطیوں پر آمادہ فرمادیں گے۔
 حق تعالیٰ شانہ اپنے سبھی احباب کے لیے انبیاءِ اکرام کے عالی طرز کے ہمد و جہد میں سے حصہ نصیب
 فرماتے ہوئے ان کی والی عالی نصرتوں کے مدد اذوں کو کشادہ فرمادیں۔ آپ حضرت بھی اس عاجز
 ادب احباب کے لیے پوری طرح دعوت کا اہتمام فرمادیں۔

نقطہ بندہ محمد یوسف غفرلہ

۱۰ جمادی الثانی ۱۳۳۵ھ جہاد شنبہ

شیخ بدرالدین الحسنی

شام کے عہد قریب کی ایک یادگار شخصیت

(از استاد علی طنطاوی)
ترجمہ: مولانا محبوب الرحمن ازہری

میں نے جب سے آنکھ کھلی، دمشق میں ہر شخص کو، چاہے عالم ہو یا جاہلی، ایسی کہتے سنا کہ وہ ملک شام کے شیخ اہل ہر معاملے میں برج نام ہیں۔ اگر وہ کہیں تو ان کی بات پر علماء کا اتفاق ہو جاتا ہے اور جو حکم دیدیں کوئی اس کی مخالفت نہیں کر سکتا ہے۔ ان کی محنت اہل ان کے احرام پر سب متفق ہیں اور ان کی اطاعت میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا یقین رکھتے ہیں کیونکہ وہ صرف ان احکام الہی بیان کرتے ہیں اور لوگوں کو شریعت الہی کی تعلیم دیتے ہیں اگر شیخ طاہر الخوارزمی شیخ طریقت تھے تو یہ خزانہ علم۔

شیخ کی پوری اشیا سالہ زندگی علم ہی علم ہے۔ علم کے سوا کوئی بات انتہائی مزدت کے بغیر زبان پر نہ آتی تھی۔ اور وہ بھی انتہائی مختصر بلکہ ممکن ہوتا تو اشارہ کی زبان میں ہوتی۔ اور پھر خود اُردو اکتب کی طرح متوجہ ہو جاتے کبھی ایک دو کلمہ کا نام نہ نہیں کیا یہاں تک کہ وفات کے دن صرف نرسا کے وقت یہ مسئلہ منقطع ہو سکا۔ مرض موت کے سوا ساری عمر مریزاؤں پر گزرتی رہی۔ وہ نا آشنا ہے۔ وہ عام لوگوں کی طرح کبھی نہیں سوتے بلکہ رات کو بھی بڑھنے کے لئے بیٹھے رہتے تھے۔ جب نرسا کا فائدہ ہو تو کچھ اور ٹیک لیتے جو اسی کام کے لئے تھے اور دو باتیں گھنٹے مختلف رفات میں رات کو اور ایک گھنٹہ اسی طرح دن کو آرام کرتے تھے۔ رات میں کتب بینی کے سوا کوئی اور مشغلہ تھا تو وہ اللہ کی یاد اور اس کا دیدار۔

وہ دہاں محلہ سلطان کے محلہ میں رہتے تھے جو تہا بعد میں آنے کے لئے اپنے قافلے سے اس محلہ پہنچ گئے تھے جیسے ذرا دور سے پہنچا تو اس سے پہنچ کر آخر شب میں اس نے چکنہ کہہ کر رات کے بیچکے والوں کی صف کے قریب پہنچا اور اسی گلاب کے پھل کی طرح جو چمن میں اس لئے بکھرے روزنا ہو سکہ کہ

بادشاہوں کا تہذیب کے۔

شیخ حسنی اپنے علم، وسعت نظر، قوت حافظہ اور ذہانت و کثرت ہر لحاظ سے ایک عجیب و غریب ہستی تھے ہر فن کی مطبوع اور غیر مطبوع کتابوں کے مضامین کی ایک زندہ فہرست تھے جب کبھی کسی مسئلہ کے بارے میں سوال کیا جاتا تو خود سائل سے فرماتے کہ فلاں کتاب لاؤ اور کوئی سائل خود کھول لے گا آپ فرماتے "اگر آگے" یا پیچھے "یہاں تک کہ جب قریب پہنچ جاتا تو دوا ایک دق الٹ کر سامنے رکھ دیتے اور معلوم ہوتا کہ سوال کا جواب اپنے قلم سے تحریر فرما کر رکھ دیا ہے۔ آپ کی یہ ایک عام عادت تھی کہ کوئی ایک آدمہ واقعہ نہیں جس کی تکرار کبھی جائے یا اتفاق کہ نہ نظر انداز کیا جاسکے۔

آپ کے دوسرے دشمنیں بہت سے ملاؤ تھے اور انہوں نے فنون کی بھی بہتات تھی لیکن مرجع آپ کی تھے لغت جو صرفت، نحو، ہر بلاغت، مذاہب اربعہ کی فقہ، ہر یا دوسرے مذاہب جو غیر مدون ہیں، حدیث کی روایت و دہائیہ ہر یا معرفت و رجال و معرفت اسانید کلام ہر یا فلسفہ یا تاریخ غرض تمام علوم میں عملا کے لئے مرجع آپ کی تھے۔ آپ کو دنیا میں صرف دو چیزوں سے محبت تھی کتاب اور چینی کے برتن آپ جس کتاب کے بارے میں سننے تحریر فرما لیتے چلے جے دنیا کے کسی علاقہ میں طبع ہوئی ہو اور مخطوطات کو تو ان کے ہجرون سناد سے خریدنے کو بھی تیار رہتے تھے کما کتاب کو پڑھے بغیر نہ چھوڑتے اگر کسی نذر دلتے تو اس میں بھی تمام مضامین الی کے ذہن میں نقش ہو جاتے تھے۔

جامع اموی میں آپ کا درس مجاہدات زمانہ میں تھا جس نے بھی دیکھا یا سنا پھر اس کو کہیں اور یہ امر برہنہ نہ کیا نصیب نہوا یہاں علمائے سابقین کی مجالس اہل کی یاد آوازہ ہوتی تھی جیسے ہمارے علمی تاریخ کی عظیم علامت وجود میں آئی ہے۔ اگر سب کو ملے پڑے بارے میں کہے کہ وہ آخری شخص ہیں جنہوں نے حدیث و سنت میں اہلک ایا تو وہ صرف اس لئے کہ انہوں نے شیخ ابو الدین کا زمانہ نہیں

۱۱۱۔

میں ایسے اشخاص سے واقف ہوں جنہوں نے آپ کے کلاس سے دیوبند میں لکھ دی ہیں جسے شیخ کے دست علم کا انوارہ ہے تاہم۔ اس قسم کی یادداشت پوری صدی میں کہیں ایک شخص کو ہکا نصیب ہوتی ہے آپ جب بھی کوئی حدیث بیان کرتے تو اس کے تمام طرق بیان کرتے اور تمام راویوں کا تعاون کرتے پھر سنت کے اعتبار سے اس کی تشریح کرتے اور خود بلاغت کے نکات ظاہر کرتے

جیسے کہ امام فن اس کو بیان کر رہا ہو یعنی ہر کلمہ کے شاہد اور شاہد کی توضیح و تفسیر پھر محدثین کے اقوال مع اس ایند اور ہر اسناد کے مصدق پھر فقہائے اسی حدیث سے جو مسائل اٹھائے گئے ہیں اور فقہاء و کا اختلاف اور ان میں سے ہر ایک کی دلیل اور اقوال میں موازنہ اور ترجیح یہ سب ظہر کی نماز کے بعد سے اذان عصر تک جاری رہتا۔ اور اسی دوران میں مذکور کتب رکھتے اور نہ کہیں زبان میں لڑکھڑاہٹ ہوتی، ذکر کسی کلمہ کا اعادہ کرتے اور نہ کسی جملہ کو ناتمام چھوڑتے۔ معلوم ہوتا تھا کہ کوئی کھلی چوٹی کتب سامنے ہے اور آپ اسے پڑھ رہے ہیں۔

آپ کا علم تو حیرتناک تھا ہی آپ کی سیرت اور اخلاق اس سے زیادہ حیرت انگیز تھے۔ آپ اسی سال زندہ رہے لیکن حقیقت میں آپ صرف ایک دن زندہ رہے جو تیس ہزار مرتبہ بار بار اپنی کلاں میں دہرایا جاتا رہا۔ آپ اپنی مولات میں ثابت قدم اور ایسے مضبوط تھے کہ اس کی مثال نہیں۔ رات کو نیند سے آدمی رات کے بعد بیدار ہوتے جس کو نیند کسنا بھی صحیح نہیں بلکہ ایک ایسے طالب علم کی طرف رات بھر پڑھتے جس کو امتحان کی تیاری میں رات بھر جاگ کر مطالعہ کرنا ہوتا ہے جب نیند کا غلبہ ہوتا تو تھکے پر سر جھکاتے اور آنکھ جھپکاتے پھر جب آنکھ کھلتی، چراغ جل رہا ہوتا اور سامنے دسترخوان پر چھوٹی نظر پڑا میں فہرہ بنی اشیر بنی اور بھل جاتے ان میں سے کچھ نوشی فرماتے پھر تالاب پر دھنفر مارتے جو آگے بٹ بٹ جاتا میں تھا اور یہ مکان آج تک خالی پڑا ہوا ہے۔ اپنی جوانی میں ہاتھ سے رت توڑتے اور سر دکاں میں دکاں سے دھنفر مارتے جب بوڑھے ہو گئے تو آتش خانہ پر لوٹے میں پانی گرم کیا جاتے گا تاکہ ضرورت کے وقت آسانی سے گرم پانی مل سکے۔

پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے اور اللہ ہی جانتا ہے کہ کتنی رکعتیں ادا کرتے تھے جب مسجد بونی تو نکلتے تھے اور مریدین اور تلامذہ کی جماعت دروازہ کے سامنے والے دالان میں صف بستہ انتظار میں ہوتے جن کو سر دی بیاوش بھی نہیں روک سکتی تھی جب آپ نکلتے تو وہ سب آپ کے ساتھ جاتے اسی جاتے اور وہاں جماعت سے نماز ادا فرماتے پھر دارالحدیث کی طرف تشریف لے جاتے یہاں ایک کمرہ آپ کے لئے مختص تھا جس میں دریاں بھی چھوٹی تھیں اور اس میں صرف مولیٰ تھے جن میں خشک گھاس بھی ہوتی اور اسی گھاس کے مولیٰ گھرے تھے۔ اسی کمرہ میں بڑے بڑے آدمی حاضر ہوتے اور شیخہ صافی کے حاضرین میں مشائخ ادیان اور علمائے اعلام، حکام اور امراء بڑے بڑے ذہنوں کے تھے اور ان کے

نیچے زمین بھی لڑتی تھی امدان کے خوف سے دل دھتے تھے جب اس کمرہ میں داخل ہوتے تو جوتے اتارتے ہوئے دوزخ الو بیٹھ جاتے اور شروع سے ان کے گردنیں جھک جاتیں اور خاموش بیٹھ رہتے۔ جمال پاخانا ایسی عظیم شخصیت اور ان سے پہلے کے حکام دوسرے ملکوں کے خاندان سے بھی اسی طرح حاضر ہوتے معلوم ہوتا تھا کہ اس کمرہ کی شان و شوکت بڑے بڑے جبارہ کو بچو، عالم علامہ کو طالب علم بنادیتی تھی، علم، تقویٰ اور دین کی ہیبت، خود پسندوں کو لوگوں کی نظر میں چھوٹا کر دیتے تھے۔

اسی کمرہ میں ایک نماز، درس اور ذکر میں غروب آفتاب تک مصروف رہتے اور اپنے گھر تشریف لیجاتے تاکہ روزہ انظار کریں کیونکہ آپ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے جو آپ کی کئی نذر کے مطابق ہمیشہ معمول رہا۔ آپ کو کئی نئے سولے گھر مدرسہ اور جامعہ اموی کے اور کیں نہیں دیکھا سوائے اسکے کہ خاندان کا کئی کسین فخریہ کیلئے لے گیا۔ حضرت شیخ مہربوب ابن النضر تھے آپ کے استاد کتابیں جنس آپ نے کئی مدرسہ میں تعلیم حاصل نہیں کی صرف یہی معلوم ہو سکا ہے کہ آپ نے شیخ ابو الخیر الخلیف سے ابتدا اسی معلوم حاصل کی پھر خود ہی مطالعہ کی طرف متوجہ ہو گئے اور عمر بھر میں کوئی گھر دی خالی نہیں گئی جس میں کتابوں کا مطالعہ کرتے ہوں اسی طرح دینی دنیا بھی کبھی چھوڑا یا اساتذہ کرام کے وفات سے دو گھنٹے قبل آپ کے درس دینے کا وقت تھا جب طالب علموں نے صفِ صفہ دیکھا تو دھنچکے آگے آپ نے ان کو اشارہ سے بلایا اور فرمایا کہ تم پڑھو میں سن لوں گا۔

آپ کے دینی حال، عبادت اور فطن بالشر کا اندازہ صرف اس ایک سے ہو سکتا ہے کہ جب مجازی ریلوے لائن کھائی گئی (الشرقیہ) اسی کو دوبارہ مجازی فرمادیں اور پہلی ریل گاڑی چلی تو اس گاڑی میں آپ بھی سوار تھے گاڑی راستہ میں جھلکیں میں میٹریشن کے آئین کی کسی خرابی کی وجہ سے رک گئی تو لوگ اگر مغرب کی طرف دھنچکے گئے۔ اسی لوگ نماز میں تھے کہ گاڑی چل پڑی۔ لوگوں نے غماز توڑ دی اور بھاگ بھاگ کر گئے۔ گئے گاڑی کے چل جانے کے بعد تلاش کیا گیا تو لوگوں نے آپ کو ریل میں دپایا۔ گاڑی کو دوبارہ لوٹایا گیا تو آپ وہیں جھلکیں میں بیٹھنا پڑے تھے جس دہانہ آبادی کو کئی جن اور کئی انسان اور آپ کو محسوس بھی نہ ہو سکا کہ گاڑی چلی گئی آپ بھی کسی کی جستجو سے نہ جانتے بلکہ آپ کی مجلس میں کسی کی غیبت نہیں ہوئی جس شخص نے خبر نہ لی کہ وہ ایک بہت آسان بات تھی جو لیکن زیادہ تر کہہ دیکھے کہ صرف ایک دن کیلئے غیبت کرنا یا غیبت کا سنا جو بڑے کی کوشش تھی پھر آپ خود بھی کسی سے کہہ نہیں سکتے کہ میں نے یہ سنا ہے بلکہ اپنے عقائد میں ملحقہ کے بقایا اللہ اپنے اند میں کیا غیبت تھی بلکہ یہی مشی کہنے کے لئے تھی کہ میں نے یہ سنا ہے بلکہ انہوں میں سے کسی کو انہوں میں سے کسی نے یہ سنا ہے۔

دربار عالمگیری

از ذاکر مصطفیٰ حسن علوی

(۶)

ملا وجبہ الدین

یہ دربار عالمگیری میں ایک بڑے منصب پر فائز رہے۔ دوسرے درباروں کی نظروں میں انکی ذوق اور بڑی قدر تھی۔ انھیں افضل المعالیٰ کے لقب سے یاد کیا جاتا۔ ان کے والد مفتی شیخ عیسیٰ ابن مفتی شیخ آدم دانشمند ہیں۔ شیخ آدم پہلے طمان میں سکونت اختیار کیے ہوئے تھے۔ زمانہ کی گردش نے انھیں طمان چھوڑنے پر مجبور کر دیا اور یہ قصبہ گوباسو ضلع ہر دوئی میں آجے۔ اور اسی کو وطن بنالیا۔ لادجیہ رحمہ اللہ کا سلسلہ نسب گیا وھو میں پشت پر حضرت شیخ شہاب الدین سرور دہلی بن محمد قدس اللہ سرہ سے ملتا ہے۔ حضرت محمد دم بندی نظام الدین امینی ضلع کھنڈ کے شہرہ آفاق بزرگ ان کے حقیقی پرنانا تھے۔ اور یہ قصبہ امیٹی بندگی میاں کے نام پر ہے۔ ممتاز ہوتا ہے۔ لہذا لادجیہ صدیقی ہیں۔ آپ کی پیدائش ۱۰۷۱ھ میں گوباسو میں ہوئی تعلیم و تربیت کے ابتدائی مراحل آپ نے اپنے حقیقی بھائی عبید اللہ کے عاطفت اور ہر کے سایہ میں

۱۔ تاریخ خاندان مفتیان معلومہ جلد دوم۔

۲۔ شیخ سعادت رباب شاہ دہلی کیفیت تضاوت قصبہ امیٹی دیگر فوائد و سرکہ دادہ آورہ در اینجا متوطن مشہد
۳۔ انچه منہا هذا اولاد امجاد شیخ معلومہ دہلی سکونت دارند۔ (اعوان جہزی کل عبد السلام و لفظی مخطوط)

طے کیے۔ یہ انھیں بڑے پیار اور محبت کی نگاہوں سے دیکھتے۔ علاوہ ازیں انھوں نے اپنے نانا حضرت
بندگی جعفر بن حضرت محمد بن بدنگی نظام الدین سے بہت کچھ فیوض حاصل کیے اور بعد فراغت درس وہ
تدریس کا سلسلہ برابر جاری رکھا عرصہ دراز تک فرداً فرداً آپ کے اسلاف کو ان کی خدمات کفویہ
رہیں اور غالباً یہی وجہ ہے کہ گواہوں کا یہ گھرانہ مفتیوں ہی کے لقب سے آج تک مشہور چلا آتا ہے۔
طاہر کی جو بہت علم کا آداندہ اور شہرہ شمشاد زمانہ شاہجہاں کے کانوں تک پہنچا تو ازراہ قدر دانی
دربار سے طلبی کا پروانہ جاری ہوا اور شاہی نقد و تبصرہ کے بعد فی الحال شاہی کتب خانہ کے
نژاد اور سپرد امر و مقرر فرمادیئے گئے۔ قلمدان اور توڑنگ شاہی کی حیران کی امانت میں دونوں چیزیں
دے دی گئیں۔ اس پر سترہ اوٹھرازدہ داراشکوہ کی تربیت و تعلیم اور انامیاتی کے فرائض کی انجام دہی
بھی انھیں کو تفویض رہی۔ رفتار زمانہ آگے بڑھی اور لیل و نہار نے گردش کی تو منجانب شاہزادہ
داراشکوہ سترہ اوٹھرازدہ داراشکوہ کی عہدہ کا منصب عالی بھی انھیں کے سپرد کر دیا گیا۔

ایک وہ زمانہ بھی آیا کہ شمشاد اور نگ زیب عالمگیر تخت ہندوستان پر جلوہ افروز ہوئے
وہ ان کے کچھ مصاحب کا اقتضای یہی ہوا کہ ان مناصب سے مستعفی ہو کر رہیں۔ چنانچہ اقتصادیانہ
دلی گواہوں کو اس پر آگئے۔ اور اپنا وہی دھپ و دھڑ و دھڑ کا شغل اختیار کر لیا۔ لیکن تابہ کے
ان کی ہنرمندی اور علمی کمالات کا اقتضای یہ تھا کہ اہل نظر کی نظریں ان پر پڑیں چنانچہ نظریں
پڑیں اور مجلس سمنہ میں عالمگیر نے انسا و قد افرائی اپنے دربار سے ان کو منسلک کر لیا اور
ان کے شاہی شان ایک منصب عالی ان کو عطا ہوا۔ علم معانی اور علم بیان کے ماہرین میں ان کا
شمار کیا جاتا تھا، اور اپنے زمانہ میں ان دونوں علوم میں اپنی آپ ہی نظیر تھے۔ ذہن روشن اور
دقاداد منیر صاف و شفاف پایا تھا۔ علم نقد میں پوری دستگاہ تھی اور جزئیات فقہیہ پر پوری نظر
حدیثی مملکت میں بھی وسعت نگاہ تھی۔ ذہانت اور ذکاوت بھی طاہر کی باقی تھی۔ چنانچہ صاحب گزشتہ
ان کے متعلق یوں رقم طراز ہیں۔

علاوہ شمس و میر الدین گواہوں کی عالم تحریر است و بہ تقریر و لہجہ و اصناف و دہن و

مضامین تصانیف دارد و یک چند در زمرہ ملازمان و مقربان دار الشکرہ منظم بوده۔
چون اورنگ سلطنت جہاں بانی جلوس حضرت خاقانی فرنگستانی یافت اور وطن
خود منوروی بوده اوقات خود را بسر می برد و در سن نهم جلوس دلا برپہ نمودی بخت میداد
برگاہ کیو کیو جاہ رسیدہ بمحضہ سرفراز گردید و ترتیب و تالیف درج از فتاویٰ عالمگیری
شاهی مامور شد و دہ کس دیگر از فضلا بہر دو اعانت او مقرر شدند۔

درج فتاویٰ عالمگیری کی تمیض اور تہذیب جیسی کچھ وسعت معلومات اور وقت نظر کی تقصیر
تھی اور وہ بالکلیدان کے سپرد ہوئی۔ اس کے علاوہ آپ کی اور بھی اہم تصانیف کا اس حد کے
مؤرخین تذکرہ کرتے ہیں۔ لیکن سوائے بعض کے اور تقریباً ناپید ہی ہیں جو تصانیف ان سے
منسوب ہیں ان کے نام یہ ہیں:-

- ۱۔ نفائس وجیہ
- ۲۔ حاشیہ بر حاشیہ خیالی مطول
- ۳۔ رسالہ انساب
- ۴۔ شرح حصن حصین
- ۵۔ رسالہ تحقیق چہار دہ علوم
- ۶۔ الکلام الکافی والعرین والقوافی

آپ اپنے والد بزرگوار حضرت مفتی شیخ عینی سے مریدی کا شرف رکھتے تھے۔ لیکن مصنف
خاندان مفتیان کو پاسو کا بیان یہ ہے کہ انھیں شیخ معروف جون پوری سے خلافت حاصل ہوئی لیکن
جمع بین القولین یوں ممکن ہے کہ مرید تو اپنے والد امجد کے ہوئے ہوں اور پھر مریدی اور خلافت
شیخ معروف سے حاصل کی ہو اور انھوں نے ہی خلیفہ مجاز فی الصحبۃ والبیعة بنالیا ہو۔
واللہ اعلم۔

آپ کے تلامذہ کی تعداد کا شمار اور احصاء ہوتا لیکن آپ کے ارشد کاغذ اور معنی کر کے

اس کے متصل محدث مکتبہ مآئیدہ میں آئے گی۔
یہ آثار عالمی گر پائو۔

حقیقت کے اعتبار سے۔

۱۔ لاء صحت الشہدین لاء عبدالقادر بدایونی

۲۔ ملک بہار الدین بکرامی۔

۳۔ لاشیخ محمد حسن صدر و محقق خیر آباد

۴۔ مولوی شاہ محمد آفاق غلیفہ و جانشین حضرت شاہ پیر محمد کھنوی کے اسماء گرامی توکل میں لیے جاتے ہیں۔

۵۔ ہر جامی الشانہ ۱۳۸۵ھ آپ کی تاریخ وفات ہے۔ یہ حادثہ دہلی میں ہو اور وقت انتقال آپ کی عمر ۷۰ سال تھی۔ میت کو کچھ دن دہلی میں محفوظ رکھنے کے بعد ایک تابوت کی شکل میں گواہ لایا گیا اور اس مسجد میں جس کا انتخاب آپ کے اب تک ہے سپرد خاک کر دیا گیا۔

”حاجی محمد انور الدین“

تاریخ دین و ولادت تو محفوظات نہیں، لیکن ان کا مولد و زمانہ قصبہ گواہ موضع پر دہلی ہی ہے۔ ابتدائی تربیت خانقاہی بزرگوں سے ملی اور روایات کتب علماء خاندان سے پڑھیں، پھر دہلی کا سفر اختیار کیا جو اس زمانہ میں مقرر علماء کا رہنما اور انھیں کے تعلقات درس میں مہیہ کر علوم و فنون متداولہ کی تکمیل کی۔ اپنے بزرگ مال بنے بادشاہ وقت کی نظر انتخاب لے انھیں ٹاڈیا اور شاہ جہاں کے دیار سے منسلک ہو گئے۔ شہنشاہ کی طرف سے شیخ خاندان کی جہت سے اور نظامت سے فوائے گئے۔ ملاوہ ازیں جاگیر بھی آؤدہ کے لیے عطا کی گئی۔ حاجی صاحب ان مفوضہ خدمات کو مسلسل تک باختر خدمت اہل مذوقہ بہ تہور انجام دیتے رہے۔ لیکن حبیب اورنگ زیب عالمگیر اور ان کے بھائیوں میں جھگڑا شروع ہوئی اور خانہ جنگیوں کا آغاز ہوا تو کچھ انصاف من خاطر اور انکی فضا مفقود ہونے کے باعث نوابی خدمات سے مستعفی ہو گئے اور وطن آکر وہاں ہی اقامت گزری ہو گئے۔ لیکن ان کے علم و ہنر کی فائزوں کا ملک ہٹا دینے صرفت کی کرنیں دلی پہنچ گئے۔ وہیں۔ اور ماگیر تحت نشین ہوا، جگہ سے

فدا بہت حد تک ناہود و ناہید ہوئے اور پھر اورنگ لیش اورنگ زیب نے ان کے پاس طلبی کا پرانہ بھیج کے طلب کر لیا۔ نواز شکست بیکر ان سے سرا اور وقتی داد و دہش سے نواز کے متعلق جاگیر ان کے حصہ میں لکھ دی اور ان کی شخصیت اور علم و معرفت کے مناسب ایک عالی قدر منصب عطا کر دیا۔ دورانِ ملازمت شاہی کسی شاہی کام کی انجام دہی کے لیے حرمین شریفین کی زیارات سے مشرف ہونا تھا کہ جی ایسا لگا کہ تین سال تک وہاں کا قیام نہ چھوڑا سلطان ابراہیم (ترکی) اور سلطان مصطفیٰ ثانی (ترکی) نے جو اس عہد کے وہاں فرمانروا تھے مدینہ منورہ میں روضہ اطہر کی خدمت قرآنہ پر سرفراز فرمایا اور بطور تہ فرامین جاری کر دیے جو ترکی زبان میں ہیں اور اب تک ان کے دہار کے قبضہ میں چلے آتے ہیں۔ آپ کی وفات اورنگ آباد دکن میں ہر رمضان المبارک ۱۱۳۳ھ کو ہوئی اورنگ آباد میں برائے چندے میت کو محفوظ کر کے شکلِ تابوت ان کے وطن گواٹو پہنچایا گیا اور انکے جواہر حضرت مخدوم عبدالحی فاروقی توحیدی (خلیفہ حضرت بدلی نظام الدین امینوی) کے مزار کے پاسین لاکے دفن کیا گیا۔

شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر کو ان کی وفات سے ایک غیر معمولی دھچکا لگا اور بہت ہی غمگین ہے ان کی خاص الخاص خدمات سے محرومی آپ کے لیے ایک بڑے صدمہ کا موجب تھی جس کو انہوں نے ان کے بیٹے محمد جان جہاں خان کے نام ایک مکتوب میں ظاہر بھی کیا ہے۔ مکتوب یہ ہے:-

شرافت و نجابت مرتبت اعتماد و وفات منزلت زبہ خانہ زادان یک رنگ خدوی خاص الخاص بافرنگ لائق العنایات والاحسان محمد جان جہاں سود و مرادم و حمایت و دلدادہ و ازاد کہ دریں اودان سلامت آفران و وقوع ارتحال خدوی خاص باخصاص شیخ احمدی حاجی محمد افورالدین خان بہادر طال خاطر شد کہ مرد خدا توں و شخص دیندار بود و خدمت بادشاہی راہم بیانت و درونی سر انجام داد و مارا از خود را منی داشت خدا میں بیا مرزد و بچو انخاص دینی لہ کمر افرو۔ بیت

اچھو جرتستیم دلم دیدیم و بیایست و نیست نیست و بھنی بھران کو بیایست و نیست

لہ رنگ والا حاجی لہ خواہ اسابقہ لہ تفریح الاناب محفوظہ لہ غلامتہ الاناب علی۔

باید که این زحمات خانه زادون را منجی بر عنائے الهی باشد و توجیبات ابدی است و اقبال و ابرار
خود و خدا افزون داند و خود را بخیر و شرف و اعلیٰ رساند.

سفر اختیار کیا اور بعد چندے بادشاہ تک رسائی حاصل کی جس کی یادری بھی اور وقت کی مساعدت کے اپنے والد مرحوم شیخ اقدس کی خدمات اور مناصب و جاگیر سے فوارڈ لے گئے اور وہاں پہنچ کے اپنی شہادت اپنی ذمات اور ذکاوت کے بوقتہ بوقتہ سے وہ جو ہر دکھانے کو شاہ وقت صباری بھی داد دیئے بغیر نہ رہے اور پھر دوبارہ مالگیر سے الحاق کیا ہوا کہ عہدِ محمد شاہ تک کبھی منقطع ہونے کی ذمت نہ آئی۔ پھر جب گردشِ افلاک سے دربار کی حالت میں تغیرات رونما ہونے لگے اور تدریجی تسخیر کے آثار پیدا ہونا شروع ہوئے تو دل میں بیزاری پیدا ہوئی اور رفتہ رفتہ اتنی بڑھی کہ ترکِ علاقہ کر کے نظامِ الملک کی ہمراہی اور وفات میں حیدر آباد چلے گئے وہاں صوبہ کرناٹک پالان گھاٹ (مداس) کی نظامت ان کو تفویض کر دی گئی۔ اور جب فرانسسوں سے صوبہ والوں کی جنگ ہوئی تو فرانسس گورنر ڈرپے کے مقابل میں شہید کر دیے گئے۔ باقی سب نام اللہ کا۔

بقیہ معارف الحدیث ص ۱۲

کھانے کے لیے ہمارا ہی چال تو ہم نے اس میں کھالیا (اور روزہ توڑ دیا) آپ نے فرمایا کہ اس کی جگہ کسی دن قضا روزہ رکھو۔ (جامع ترمذی)
(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فعلی روزہ توڑ دینے کی صحت میں اس کی قضا کے طور پر روزہ رکھنا چاہیے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ قضا واجب ہو۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب نہیں صرف مستحب ہے۔

آپ حج کیسے کریں؟

مولانا ابوالحسن علی اور مولانا نعمانی کی مشترک تالیف
حج و زیارت کے موضوع پر اب تک اردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب نئی اور خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور منفرد ہے کہ حج کے احکام اور ہر طریقہ بھی بہت آسان اور دلچسپ طریقے پر بتاتی ہو اور ذوق و شوق اور عشق کا وہ جذبہ بھی پیدا کرے جو حج کی روح اور جان ہے۔ ہر سال ہر سال سے عازمینِ حج میں مقبول و معروف قیمت ۲/۰

کتابخانہ الفستین، پھر می، لاہور

ترجمہ

از وحید الدین خان

برل اسلام

(آخری قسط)

[مترجمہ فیضی کی کتاب "اے ماڈرن اپروچ ٹو اسلام" کے چوتھے باب کا ترجمہ۔ جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں کے دینی افکار کے مطالعہ کے طور پر]

منہی قاعدے | قرآن یا شریعت میں جب ایک حکم دیا جائے تو یہ طے کرنا ضروری ہے کہ وہ ایک قانونی حکم ہے یا اخلاقی ہدایت۔ اگر وہ ایک قانونی حکم ہے تو ریاست اُسے بزرور نافذ کرے گی۔ اور اگر وہ اخلاقی ہدایت ہے تو اہلیت طاقت کے ذریعہ اس کا نفاذ نہیں کر سکتی۔ گزشتہ اصولوں کی روشنی میں ایک بار یہ بات طے ہو چکی ہے کہ قرآن میں واضح طور پر قانونی نوعیت کے احکام ہیں اس لیے اب یہ سوال اہم ہو جاتا ہے کہ کیا اسے کو خدا کے قانون کی ضلالت و رزی نہیں کی جا سکتی۔ میں ادب کے ساتھ عرض کروں گا کہ اس تشریح پر محتاط نظر ثانی کی ضرورت ہے قرآن انسانی عمل کے بارے میں کبھی ایک بنیادی ضابطہ مقرر کرتا ہے، کبھی وہ کوئی منہی حکم دیتا ہے جو کسی خاص وقت یا حالت سے متعلق ہے، اس کی کوئی دائمی قدر و قیمت نہیں ہے یا وہ کبھی شاعرانہ زبان میں نمائندگی یا قصہ گوئی کے انداز میں بولتا ہے، جیسا کہ قرآن میں ہے:-

هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب

آل عمران۔

وآخر متشابہات۔

ایسی حالت میں ہم اس نتیجے تک پہنچنے میں حق بجانب ہیں کہ یہ ایک تعبیر کرنے کا مسئلہ ہے اور یہ کہ قانون کو بلا حاشیہ لے کر غریب زیادہ باخوار جبر ہے اور اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ یہ تحقیق کرنے کے لیے کہ حکم قرآن کا ایک واضح حکم ہے، جیسے شراب اور سود کی حرمت

الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض۔

نار۔ ۲۴

کوئی تفسیر میں خالص مقامی حیثیت دینی چاہیے اور ایک ایسا حکم متبادر دینا چاہیے جو صرت زمانہ قدیم میں قابل نفاذ تھا۔ اس کے وسیع انطباق پر نظر ثانی کی ضرورت ہے، ہم ایسا کر سکتے ہیں کہ اس کی تفسیر کریں کہ یہ حکم ان حالات کے لیے ہے جو کہ بہشت کے وقت عرب کے قدیم سماج میں تھے اور اب جدید زندگی (MODERN LIFE) میں وہ قابل انطباق نہیں ہیں۔

۴۔ بعد کی صدیوں میں احکام کی تفسیر اور ان کا نفاذ مختلف قانونی مکاتب فکر میں کس طرح ہوا؟ — دو احکام جن کا ادب حوالہ دیا گیا ہے وہ باہم بہت زیادہ مربوط ہیں جدید مآخذ، خاص طور پر آزاد اور تنقیدی جائزوں کی چھان بین اس مقصد سے کرنی چاہئے کہ معلوم ہو کہ فوری نتائج کیا تھے۔ نیز احکام کے تاریخی ارتقاء کا جائزہ لینا چاہیئے۔ کیا وہ غلط فہمی کا شکار ہوئے، یا ان میں تبدیلی کر دی گئی یا انھیں ختم کر دیا گیا۔ کیا وہ سیاسی اور ذاتی مقاصد کے لیے استعمال کیے گئے۔ یہ چند سوالات ہیں جو اس سلسلے میں پیدا ہوتے ہیں۔

۵۔ پرنسپل لاکی موجودہ حالت کیا ہے؟ جدید تصور انصاف نے جو اعلیٰ میاں مقرر کیے ہیں ان کے لحاظ سے ان میں کیا نقص ہے، کس حد تک ان قوانین کو برقرار رکھا جاسکتا ہے؟ بعض بلا جہالت ہی اس سوچ کیا جاسکتا ہے، تاکہ ان کو سماجی عدل کے جدید تصورات کے مطابق بنایا جائے اور مسلم گروہ کی سماجی خوش حالی کو ترقی دی جاسکے؟ — تفسیر کا یہ طریقہ ہندوستان کے پرنسپل لائے بحث کرتا ہے۔ اسی قسم کا طریقہ دنیائی اور اخلاقی قوانین پر بھی منطبق کیا جاسکتا ہے۔

اگر اس تنقیدی طریقہ کے مطابق شریعت کے پورے ڈھانچے کا جائزہ لیا جائے تو ظاہر ہے کہ مذہب کے قدیم اور جامد رہنمائی کی جگہ ایک نیا پروٹسٹنٹ اسلام (PROTESTANT ISLAM) جنم لے گا جو بیسویں صدی کی زندگی کے حالات سے مطابقت رکھتا ہوگا۔ وہ ماضی کے سب سے بہت صحت کو کاٹ ڈالے گا اور مستقبل کو پراسید شکل میں دیکھ رہا ہوگا۔ اس نے

ذہب کا نام رکھنے کے لیے ہیں پریشان ہونے کی ضرورت نہیں۔ تاہم اگر اس کوئی نام دیا جائے تو اس کو لیبرل دائرہ اسلام (LIBERAL ISLAM) کہنا صحیح ہوگا۔ ۱۲

نتیجہ

جدید دنیائے انسان کو جو سب سے بڑا تحفہ دیا ہے وہ آزادی (FREEDOM) ہے۔ سوجھنے کی آزادی ہونے کی آزادی، عمل کرنے کی آزادی۔ یہ آزادی قانون کے ذریعہ محدود کر دی گئی ہے۔ قانون کہتا ہے کہ ہر انسان کی آزادی دوسرے انسان کی آزادی کے ساتھ بندھی ہوئی ہے اس لیے ہم دوسرے لوگوں کو برا نہیں کہہ سکتے، یہ تنگ عزت ہے، ہم ریاست کو برا نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہ بغاوت ہے۔ تنقید کو تنگ عزت اور بغاوت نہیں بننا چاہیے۔ محاورہ تنقید کے حدود اور بے بنیاد الزام جو تنگ عزت اور بغاوت تک جا پہنچے وہ عدالتوں کے ذریعہ نہایت صحت کے ساتھ متعین کر دیا گیا ہے۔ مگر اس سے الگ جدید دور خیال رکھنا اور عمل کی آزادی پر زور دینا ہے۔ ۱۰۵

اب جہاں تک مذہبی اھمکوں کا تعلق ہے اسلام کیا کہے گا۔ وہ اجتہاد کا مظاہرہ بند کرتا ہے وہ یہ اصول مقرر کرتا ہے کہ قانون داں چند زمروں میں تقسیم ہونے چاہئیں اور فکر کی کوئی آزادی نہیں ہے۔ حالیہ ہندوستانی مصنفین میں سے اقبال اور عبدالرحیم نے اس اصول کے خلاف بغاوت کی اور کسی نے اھمک علماء کے غضب کا مقابلہ کرنے کی جرات نہیں کی ہے۔ تقریباً دس سال پہلے کی بات ہے کہ پاکستان میں قیادت ہوئے اور ایک تحقیقاتی کمیشن تھا پاکستان کے چیف جسٹس نے مقتدر علماء سے اسلام اور اس کے بنیادی اصولوں کے بارے میں سوالات کیے۔ چیف جسٹس کے تجزیہ کے مطابق بعض علماء دوسرے علماء کی رائے میں مصدق تھے۔ یہ ہے وہ درجہ جہاں ہمارا فکری محدود ہو رہا ہے۔ اسلام اپنی تعلیم غیر سرکاری (RESILIENCE) کو کھو چکا ہے جو جدید سکالر جدید زندگی کے ساتھ ہم آہنگی کے لیے درکار ہے۔ ہمارے کبار اپنے ایک حالیہ مقالہ میں لکھتے ہیں۔

”دور جدید کی بڑھی ہوئی پیچیدگی ایک ایسے عقیدہ کا خاتمہ کرتی ہے۔“

ذہانت میں عقلی اور انسانی وسعت میں عالم گیر ہو۔

(RATIONAL IN NATURE AND UNIVERSAL IN CONTENT)

وہ لوگ جو خدا پرست ہیں وہ خدا کے تصور میں کائناتی مہموم کا ایک فطری عکس پاتے ہیں۔ وہ لوگ بھی جو خدا پر عقیدہ نہیں رکھتے وہ انسانی عظمت (HUMAN DIGNITY) کے تصور میں مصداقیت کو پا لیتے ہیں۔ سچائی، حسن اور خوبی، اقدار (VALUES) کی وہ بنیادیں ہیں جو ایک انفرادی ذات سے زیادہ وسیع اور پائیدار ہیں۔ ان قدروں سے ہم آہنگی انسان کو بلند معنی اور قربانی پر ابھارتی ہے، خارجی دنیا کے بارے میں ہماد علم مسلسل بڑھ رہا ہے۔ اس کو ہماری اپنی ذات کے بارے میں بڑھتے ہوئے علم سے ہم آہنگ ہونا چاہئے۔ مقررہ کا معیار کہ علم نیکی ہے، آج سے پہلے کبھی اتنا سچا نہیں تھا۔“

لکھتے ہیں :-

”ماٹھی ترقی نے انسان کے ہاتھ میں اس کی خواہش اور اس کی ضرورت کے مسائل حل کرنے کی کنجش دی ہے۔ یہ اب ہمارے اختیار میں ہے کہ مجھ کو اور میری پرستش میں کون سی طرح یہ بھی یکساں طور پر ہمارے اختیار میں ہے کہ انسانی سماج کو تباہ کر دیں بلکہ حقیقت طبعی دنیا کو۔ علم بذاتِ خود ایک غیر جانبدار چیز ہے۔ ہمارا علم تخریب کے لیے استعمال ہوگا یا تعمیری مقاصد کے لیے اس کا انحصار اس عقیدہ پر ہے جو ہمیں متحرک کرتا ہے۔ اب ہمارے عقیدے کو اللہ نام یا کسی پر اسرار ذریعہ پر مبنی نہیں بنانا چاہئے بلکہ اس کا شخصی حدود سے پار کرنا چاہئے۔“

OUR FAITH CAN NO LONGER BE BASED ON REVELATION OR MYSTERY, BUT IT MUST TRANSCEND THE LIMITATIONS OF THE SELF (P-106)

خدا کی دنیا کی ذہانت اور انسانی شخصیت کے بارے میں ایک عقلی معرفت، عقلی اندازِ نظر کے درمیان دروازہ ان دونوں کے مابین شغف اور عقائد، یہ وہی عقیدہ

کے لازمی اجزاء ہیں جو آج کل پیچیدہ اور دکھ بھری دنیا میں ہماری امیدوں کا دھندلا ہوا ہے۔

اسلام میں فکری آزادی کے متحر ہونے کی ایک نمایاں شہادت مذکورہ بالا یہودی مصنف ربی اگن زیسیام کی کتاب (THE JEWISH MISSION) میں ملتی ہے۔ وہ ایک ترقی پسند یہودی ہے اور اپنی پوزیشن کی مداخلت میں کہتا ہے کہ یہودی قوم کو انہیں چھوڑ سکتے۔ مگر قزاق جہاں تک اس کے دیوانی اور فوجی توحین کا تعلق ہے، اس نے جدید یہودیوں کی زندگی میں اپنا حل ختم کر دیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ یہ اسلام کا عقیدہ ہے کہ یہودیت کا کہ وہی الٰہی قانون ہے۔ موجودہ زمانے کے علما نے یہودیت کہتے ہیں کہ قورٹ کا ایک حکم بھی فروغ نہیں ہو سکتا تو وہ یہودی مسلم سے زیادہ علما نے اسلام کے مشابہ ہوتے ہیں۔ وہ آگے کہتا ہے کہ اسلام نے بربری قوتوں کو تہذیب سکھائی۔ مگر بڑی منگی قیمت پر۔ یہ کہ کسی کو آزادی نہیں۔ اسلام ایک کلیت پسندی کا مذہب ہے۔ اور سچی یہودیت آزادی کے بغیر نشوونما نہیں پاسکتی۔ ۱۰

یہاں یہ اضافہ کرنا ضروری ہے کہ سچا اسلام بھی ہر معاملہ، ہر اصول اور ہر عقیدہ میں فکری آزادی کے بغیر نشوونما نہیں پاسکتا۔ جیسے لوہے نے عیسائیت میں عقیدے کی بندشوں کو توڑ دیا اور شخصی تعبیر کے حق کا دعویٰ کیا اور ترقی پسند یہودی ایسا قوم کے لیے اصلاح یافتہ یہودیت کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ اسی طرح لبرل اسلام کو تسلیم کیا جانا چاہیے۔ اور قدامت پرست لوگوں کی کانگہ جگہ دینی چاہیے۔ ہم قدامت پرست حضرات کا احترام کرتے ہیں۔ پھر یہ کیسے صحیح ہوگا کہ مذہب کی آزاد تعبیر (LIBERAL INTERPRETATION) کو کفر کے ہم معنی سمجھا جائے۔ اسے زور کے ساتھ یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ علما خواہ کچھ کہیں مگر ہر وہ شخص جو تنبیہ کے اپنے کہ مسلمان کہتا ہے، وہ مسلمان ہے۔ کوئی شخص اس کے عقیدے پر معترض ہونے کا حق نہیں رکھتا اور نہ اس کو اسلامی برادری سے خارج کر سکتا ہے۔ موجودہ آزادی کے زمانے میں فتویٰ تکثیر کا کاروانا

بھیار استعمال کرنا ایک عجیب و غریب قسم کی غلط زمانہ حرکت (ANACHRONISM) یہ نصیحت اور اصلاح کی کوشش کے بغیر آدمی کو دور کر دیتا ہے۔ عقیدہ ایک ذہن و ضمیر کا معاملہ ہے اور یہ ایک ایسا نائنڈ ہے جو عقیدہ میں ذہنی آزادی کو تسلیم کرتا ہے۔ جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ صرف یہ کہ کسی بات کو پورے تجربے کے بعد غلط قرار دیا جائے۔ نہ یہ کہ غلط شخص کا فرض ہے۔ ۱۰۰
جو اہر لال نہرو لکھتے ہیں:

”ہمارے یہاں بڑے بڑے مذاہب ہیں اور انہوں نے انسانیت پر عظیم اثرات ڈالے ہیں۔ تاہم اگر ادب کے ساتھ اور کسی کو بُرائی کے بغیر نئے افکار خیال کی اجازت ہو تو میں کہوں گا کہ ان مذاہب نے انسان کے ذہن کو جمود و خیال پرستی اور تعصب میں مبتلا کر دیا جو انہوں نے جن باتوں کا تعلیم دیا ہے وہ اچھی پرکھی ہے مگر جب یہ دعویٰ کیا جائے کہ آخری بات کہی جا چکی ہے (THE LAST WORD HAS BEEN SAID) تو سوائی جمود میں مبتلا ہو جاتی ہے۔“

دوسروں کے ساتھ میرا بھی احساس ہے کہ اسلام اب متحرک نہیں رہا ہے۔ وہ موجودہ زمانے میں لوگوں کی صحیح رہنمائی نہیں کر رہا ہے۔ اور اس کے اصولوں کی لپک نئی تشریح اب فوری ضرورت کی چیز بن گئی ہے۔ یہ چیلنج ہے جو مسلمانوں کو صحیح روح کے ساتھ قبول کرنا چاہیئے۔ یہ ماننا پڑے گا کہ مذہبی احوال بے روح رہیں بن کر رہ گئے ہیں۔ اچھے خالص مسلمانوں (DECENT MUSLIMS) کی بہت بڑی تعداد نماز روزہ کے روایتی طریقہ میں اپنی نقل کا ساتھ نہیں پاتی۔ وقت کے مطابق مذہب کے اوپر اچھی کتابیں نہیں لکھی جا رہی ہیں۔ صحفین کے ساتھ معاشی اور اخلاقی اعتبار سے برا سلوک ہو رہا ہے اور رحمت پسند علماء کے فتوؤں کی وجہ سے ترقی یافتہ ملکوں میں بھی ان کو سیاسی حقوق نہیں دے رہے جادے ہیں۔ اور مسلمان جن کو جن ملکوں میں وہ اکثریت میں ہیں، معاشی اعتبار سے غریب ہیں، تعلیمی لحاظ سے

تجلی ہے۔ روحانی لحاظ سے دیرالینہ میں مبتلا ہیں اور اپنے لیے "تختات" کا مطالبہ کر رہے ہیں۔
کے بہت سے قوانین جو در قدیم میں مفید تھے اب وقت کے نیچے چلے گئے ہیں اور کسی حد
بسیات میں اسلام کی مذہبی حکومت قائم کرنے کی فضول کوشش یا زندگی کو پرانے اسلام کے
مطابق بنانے کی جبر و جبرناکامی پر منتج ہوگی۔

اور آخری بات یہ ہے کہ گھڑائی کے ساتھ جائزہ لینے کا وقت آ گیا ہے۔ اب اسلام کی
ادھر تو تشریح کرنی ہوگی۔ دہندہ اس کا رد اپنی ڈھانچہ اس کو اس طرح لے ڈھے گا کہ پھر اس کی
سنبھالنا محال ہوگا۔ ۱۰۸

اسلام ایک عرب کی تعلیمات کے ذریعہ دنیا میں پھیلا جو مکہ میں رہتا تھا۔ وہ ایک
غریب آدمی تھا جس کو اپنی ضروریات زندگی کے لیے کام کرنا پڑتا تھا، اس کا نام محمد تھا۔ اس
ایک بڑی ہمر کی خاتون خدیجہ سے نکاح کیا جس نے انھیں وفادار اور ایسا ڈار پایا تھا۔ وہ ایک
شریف، ہرمان اور سچا آدمی تھا اور الامین کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ وہ مشاہدہ نفس میں
مشغول رہتا تھا۔ وہ ایک فارسی چلا جاتا اور کئی کئی دن عبادت کرتا رہتا۔ جب وہ چالیس
کی عمر کو پہنچا تو اس کو ایک پکار سنائی دی۔ خدا نے اس سے کلام کیا اور اس نے ہم کو بتایا
قرآن اس کے عقیدہ خدا کی ایک شہادت ہے۔ محمد ہماری طرح ایک آدمی تھے مگر انھوں نے
کلام پیش کیا وہ خدا کا کلام تھا۔ ۱۰۹

پیغمبر نے ہم سے اسی طرح کلام کیا جیسے ایک انسان دوسرے انسانوں سے کلام کرتا
ہے کہ ایک خدا کی طرح جو اپنے عبادت گزاروں سے خطاب کر رہا ہو۔ اس نے ہمیں فروتنی، سچائی
انصاف، حماقت، نیا صفی، وفاداری، ذریعہ دوستوں کی حمایت سکھائی۔ اس نے کہا "اے لوگو،
میری باتوں کو خدا سے سنو اور اس کو سمجھو۔ یقیناً ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔
پیغمبر نے کہا۔ "اے خدا کیا میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا؟" اور لوگوں نے جواب دیا۔ "ہاں۔"
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یہ پیغام دیا، ہم کو چاہیے کہ اس پیغام کو ہم صحیح کے لحاظ سے
سمجھیں، اس کو ماضی کے اعتبار سے نہ دیکھیں اور نہ ہی مستقبل کے اعتبار سے۔ اس کی
ہم خدا پر اعتماد رکھتا ہوں۔ میرا عقیدہ ہے کہ کائنات خدا نے بنائی ہے۔ اور یہ کہ

کائنات کے اندر نظم و ضبط ہے۔ خدا پر عقیدہ اور نظم کائنات پر عقیدہ، یہ دو میرے عقیدہ کے بنیادی اجزاء ہیں۔ میں عقیدہ رکھتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے ایک پیغمبر (MESSENGER) تھے۔ اور یہ کہ وہ دنیا کے دوسرے عظیم معلمین (TEACHERS) کی طرح تھے۔ نہ ان سے بڑے اور نہ ان سے چھوٹے۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْنَا وَمَا اَنْزَلَ اِلَى اِبْرٰهِيْمَ وَاسْحٰقَ وَيٰحٰقِبَ
وَالاسْبَاطِ وَمَا اٰتٰى مُوسٰى وَهٰرُونَ وَمَا اٰتٰى الْمَلٰٓئِكَةَ مِنْ رَّبِّهِمْ لَا تَخْفٰ
بِئْسَ اٰحٰدٌ مِنْهُمْ وَلٰكِنْ لَهُمْ سُلُوْنٌ۔

بسترہ ۱۳۶۰ھ

افسندہ بدعا، موسیٰ اور عیسیٰ کی تعلیمات مجھے گمراہی کے طور پر تیار کرتی ہیں۔ میں تمام مذہبوں اور عام عقائد کا احترام کرتا ہوں۔ میں اسلام کے بڑے بڑے علماء کی عزت کرتا ہوں مگر ان کا مذاق تقلید نہیں ہوں۔ میرا عقیدہ میرا اپنا ہے۔ ایک ایسا عقیدہ جو زندگی کے بانی میں سے اپنے نقطہ نظر، میرا اپنا فلسفہ، میرا اپنا تجربہ، میرے اپنے وجدان کے تحت بنا ہے۔ میں ہر مسلمان بھروسہ و حقیقت پر ان کو یہ حق دیتا ہوں کہ وہ اپنا عقیدہ بنائے۔ لکم دینکم ولی دین۔

TO YOU, YOUR RELIGION; TO ME MINE. (P. 110)

میں یہ عقیدہ نہیں رکھتا کہ امتداد کا دوازدہ بند ہو چکا ہے۔ ۱۱۔

میرا عقیدہ ہے کہ قرآن خدا کا ایک پیغام ہے۔ یہ خدا کی آواز ہے جس کو محمد نے سنا۔ محمد نے اس کو محمد کے الفاظ میں (IN THE WORDS OF MUHAMMAD) اور محمد کی تقریروں میں، عربی زبان میں بیان کیا ہے۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہر دور میں ان الفاظ کی نئی تشریح کی جائے گی۔ ہم انہیں از سر نو سمجھا جائے گا۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہر مسلمان کا یہ فریضہ ہے کہ وہ اس پیغام کو اپنے آپ کے لیے سمجھے۔ میں اسلام کے عظیم علماء و مشرین کی قدر کرتا ہوں۔ مگر میں ادب کے ساتھ ان سے صاف بات چیت کرتا ہوں۔ اگر میں ان کے عقائد کو اپنی طرح قبول نہ کر سکتا ہوں تو میں عقیدہ و حقیقت ایک شخص کی ذاتی میر کا مطالعہ ہے۔ میں اپنا منیر دوسروں کے عقیدہ میں نہیں ڈالتا۔ ہر شخص کے اپنی فکر کا فرض ہے کہ وہ اپنے دوسرے کے عقائد سے اسلام کی تشریح کریں۔ شاد و دل ہونا میری دعا ہے۔

میرا عقیدہ ہے کہ مذہب کو قانون سے الگ کر دینا چاہیے۔ میں عقیدہ رکھتا ہوں کہ مذہب اور قانون کے میدان ایک الگ الگ ہیں۔ میں زندگی کے لیے سچائی، صحت اور خوبی، اخوت اور نیکیت و فادائی، عالی ہمتی اور فروتنی پر عقیدہ رکھتا ہوں، میں اسلام کے طریقی عبادت کو ماننا ہوں مگر ایک بے صلح عبادتی رسم کی طرح اس کو عاید کرنے کا منکر ہوں جس کی کوئی معنویت جدید زندگی میں باقی نہیں رہ گئی ہے۔ عبادت نوجوانوں کو ایک رسم کی طرح نہیں سکھانا چاہیے۔ بلکہ اس کو ایک حلیم و غیر خدا کے سامنے ظاہر ہونے والا جذبہ ہونا چاہیے۔

چونکہ میں مسلمان ہوں، میں اسلام کی تین زبانوں کے حق اور ان کے قیمتی خزانوں سے گھرے طور پر متاثر ہوں۔ اول عربی۔ اس کے بعد فارسی اور ترکی۔ اسی طرح ان دوسری زبانوں سے بھی جو خدا کی حمد اور پیغمبر کی محبت کے ترانے گاتی ہیں۔ اردو بہت تیزی سے اسلام کی چوتھی زبان بن رہی ہے۔ اگرچہ وہ ہندوستان میں پیدا ہوئی اور اس کا ادب ہندو اور مسلم کی مشترک کوششوں کا نتیجہ ہے۔ وہ اسلامی موضوعات، جیسے مذہب، تاریخ اور قانون سے بھی کافی مالا مال ہے۔ میں ہندوستانی اسلام (INDIAN ISLAM) کی روح کو سمجھنے کے لیے اردو کو ترقی دینے کی پرزور دکالت کرتا ہوں۔

میں دنیا بھر کے مسلمانوں کی تعمیر، ادب، موسیقی، شاعری، دست کاری سے متاثر ہوا ہوں۔ میں اس رشتے سے آگاہ ہوں جو ان چیزوں کو میری روح اور میرے شعور کے ساتھ حاصل ہو، میں مسلمانوں کے اخلاق اور تواضع کی بہت قدر کرتا ہوں۔ میرا عقیدہ ہے کہ اسلام، انسان کے ہر قسم کے حالات کے لیے ایک مذہب ہے۔ شہزادہ کے لیے بھی اور بھکاری کے لیے بھی، جاہل کے لیے بھی اور علم کے لیے بھی، وہ ایک مبدی کے لیے بھی ویسا ہی ہے جیسے المیرونی اور ابن خلدون کے لیے ۱۱

پیغمبر کا گزرا ایک بار کچھ لوگوں پر ہوا۔ آپ نے انہیں سلام کیا اور پوچھا تم کو کون سا مذہب نے حبس دیا ہم مومن ہیں۔ آپ نے پھر سوال کیا کہ کیا تمہارے پاس اپنے ایمان کا کچھ ثبوت ہے۔ انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا، پیش کرو۔ انہوں نے جواب دیا: ہم جس صلی کے وقت خدا کا شکر ادا کرتے ہیں اور سختی کے وقت صبر کرتے ہیں، اس کو ہم تمہاری پوری

رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ ”بلاشبہ“ تم لوگ سوچیں ہو۔ اور میرا دعویٰ ہے کہ میں بھی اسی راہ کا ایک حقیر مسافر ہوں۔

اسلام، سچائی، حسن اور خوبی پر زور دیتا ہے۔ اسلام نے ادب، راسخ اور طغی کی جو خدمت کی ہے اتنی بہت کم تہذیبوں نے کی ہے۔ اس نے ایک عظیم تہذیب پیدا کی۔ اسلام کے علاوہ یونانی اور سنسکرت سے کتابوں کا ترجمہ کیا، اور اسلامی راسخ ہی دراصل جدید راسخ کی بانی ہے۔ جمالیات کے دائرے میں اس نے آرٹ، موسیقی اور تعمیرات کو ترقی دی۔ اخلاقیات کے باب میں انسانی اخوت کا اعلان کیا اور بڑی حد تک اس پر عمل کر کے دکھایا۔ اس طرح اس نے جدید جمہوری تصور کے لیے راستہ صاف کیا۔ اس نے بین الاقوامی قانون کی بنیاد رکھی۔ اس کا طریقہ زندگی جو کشریت میں بتایا گیا ہے وہ قانون مذہب اور اخلاقیات کا ایک قیمتی خزانہ ہے۔ شریعت کی مثال چاہے لیے دیں یہی ہے جیسے توراۃ یہودیوں کے لیے اور عہد مہمدوں کے لیے۔

تقریباً سات صدیوں تک تہذیب کی خدمت کرنے کے بعد اسلام تاریخی میں چلا گیا۔ اس کی روح مذہبی دیوانگی کی مذہب ہو گئی۔ اس کی دنیاویات پر تعصب چھا گیا۔ اس کی طاقت کثرت پسندی نے ختم کر دی۔ پچھلی دو صدیوں سے اسلام کو ان ہندوؤں سے آزاد کرنے کی کوشش جاری ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے گویا اسلام ایک ایسی ظالمانہ حکومت کے قید خانہ میں ہے جہاں ہمیں کایاں کی اجازت نہیں دیتے ہم خوشی، شغف، اخوت، رواداری اور عقلیت کی اس دشمن اسپرٹ کو قید سے نکالیں مہدیہ انہیں اس کو اپنے درمیان پا کر خوش ہو گا۔ ۱۱۲

مرحوم مولانا ابوالکلام آزاد نے ۱۹۴۲ء میں کہا تھا اور ہم ہر زمانے کے لیے ان کے آتش افشا کو منزلوں تک پہنچانے میں تیار رہیں گے۔

”میں مسلمان ہوں اور فرنگی ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تہذیبوں

کی شاندار روایتیں میرے دوش میں آئی ہیں۔ میں تیار نہیں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے حصہ

بھی ضائع ہونے دوں۔ اسلام کی تعلیم، اسلام کی تاریخ، اسلام کے علوم و فنون، اسلام

کی تہذیب، میری دولت کا سرمایہ ہے۔ اور میرا فرض ہے کہ اس کی حفاظت کروں۔

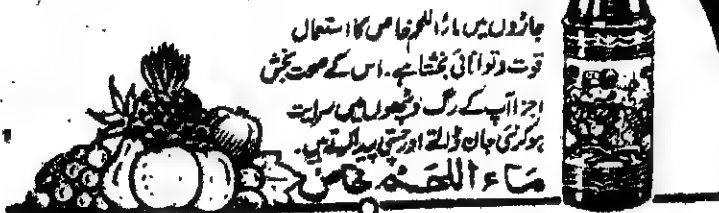
میں مسلمان ہونے کے میں مذہبی اور کچھ اور ہے میں اپنی ایک خاص چیز ہوں۔

اور میں بددست نہیں کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔ لیکن ان تمام احکامات کے ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں جسے میری زندگی کی حقیقتوں نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی روش مجھے اس سے نہیں روکتی۔ وہ اس راہ میں میری رہنمائی کرتا ہے۔ میں غز کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور ناقابل تہقیر متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں۔ میں اس متحدہ قومیت کا ایک ایسا اہم عنصر ہوں جس کے بغیر اس کی عظمت کا میلن اور حصار ہوتا ہے۔ میں اس کی نگین (جواہر) کا ایک ناگزیر عامل ہوں۔ میں اپنے اس دھم سے کبھی دست بردار نہیں ہو سکتا۔

ہم اپنے ساتھ اپنا ذخیرہ لائے تھے۔ اور یہ سر زمین اپنے ذخیروں سے مالا مال تھی۔ ہم نے اپنی دولت اس کے حوالے کر دی۔ اور اس نے اپنے خزانوں کے دروازے ہم پر کھول دیے۔ ہم نے اسے اسلام کے ذخیرے کی وہ سب سے زیادہ قیمتی چیز دے دی جس کی اسے سب سے زیادہ احتیاج تھی۔ ہم نے اسے جمہوریت اور انسانی مساوات کا پیام پہنچا دیا۔“

خطبہ صدارت انڈین نیشنل کانگریس (رام گڑھ، راج. ۱۱-۱۲-۱۹۴۶ء)

صحت کا توازن ...



غذائیت اور توانائی سے بھرپور بہترین طاقت



تجّاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکہ المکرمہ پہنچنے پر جب آپ کی گھڑی خریدنی ہو تو

سار جنت و اج

منصوبہ طرکام و اج

دیکھئے

تجربہ سے ڈیزائن، چلنے میں دیرپا،

قیمت میں کفایت

ایک دام پڑے

رویکس، اومیگا،

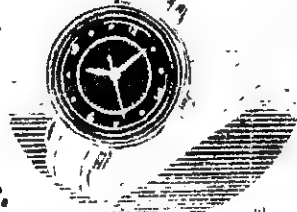
ویسٹ اینڈ، رومر وغیرہ

گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے پتے پر

تشریف لاکر اپنا قیمتی وقت بچائیے!

باکس

شارع الغزہ مکہ المکرمہ





ہومہ کو کمنٹری ایک

(۱۱) 33

جسٹس

عتیق الرحمن بن سبھانی

فی پچہ ساٹھ

محمد منظور نعمانی

قرآن آپؐ کیسا آیتا ہے؟

تاکون۔۔۔ ولا احرظ بربانی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آب حیات ہے،
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ ہر کوئی کلامِ آہنی ماننے والی
ہمت کی غالب آہستہ پھر بھی اس سے بیگانہ ہے

(یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے
- بیس سو عوامانہ بحث متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت نور و شرح پر روشنی میں بیان کیا گیا
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو سمجھ کر سامان اس کتاب کا شاکر ہو گا
- ہر باطل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے شناسی کے ساتھ ساتھ
- قرآن کے عوامانہ بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے

قرآن کی کتاب دعوت ہے، نہ کہ علم، نہ کہ تفریح، نہ کہ شادی

الْفَقَّانِ

ماہنامہ

(فی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ
پنجاب کے ۲۰ روپے
پنجاب کے ۱۰ روپے
پنجاب کے ۵ روپے
پنجاب کے ۲ روپے

سالانہ چندہ
پنجاب کے ۶۰ روپے
پنجاب کے ۴۰ روپے
پنجاب کے ۳۰ روپے
پنجاب کے ۲۰ روپے

جلد ۳۳	بابہ ماہ ذیقعدہ ۱۳۸۵ھ مطابق مارچ ۱۹۶۶ء	شمارہ (۱۱)
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار
۱	بگھاہ اولیں	عقیق الرحمن بھٹلی
۲	معادلت الحدیث	محمد منظور بھٹانی
۳	حضرت شاہ عبدالرحیم فاروقی دہلوی	مولانا نسیم احمد فریدی
۴	تجدید مذہب کی صحیح صورت	صوفی ذریعہ احمد کاشمیری
۵	اس دور میں اسلامی زندگی کی ضمنی ضرورت	شیخ مصطفیٰ احمد الزرقانی
۶	دربار عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی کاکوروی

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی دست خریداری ختم ہوگئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا دائرہ چندہ
فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ مارچ تک آجائے ورنہ ان کا شمار بیخود ہی بنی ارسال ہوگا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ دائرہ اطلاع و تبلیغ آئندہ میں بلڈنگ مارک بھیجیں اور صورتیکہ
مادہ کارڈ کے ذریعہ یہ کہ اطلاع دے دیں ڈاکاؤ کی سہولت بھیجیں کی ضرورت نہیں۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خدا کی نیت اور اس کے کلام پر اپنا پورا خیر و نیکوئی صرفہ رکھ دیجئے۔
سالانہ اشاعت :- القرآن پر لکھی گئی ہے کہ پہلے چندہ سے روٹ کر دیا جائے گا۔ اگر وہ سالانہ اشاعت کی صورت
کو چندہ دینا چاہیں ان کی اطلاع ۳۰ مارچ تک آجانی چاہیے ان کے بعد سالانہ اشاعت کی صورت دینا ہوگا۔
دفتر انقستارن، پٹنہ، لکھنؤ

دفعہ ۱۰۰۰ کے تحت مندرجہ ذیل کے تمام اداروں کو پتہ دیا جائے گا کہ ان کے چندہ کی وصولی کیلئے ان کے پتے پر ارسال کیا جائے گا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولین

حقیق الرحمن منجلی

خدا کا شکر ہے کہ ہندوستان پاکستان کے درمیان نامرد پیام کی راہ کھل گئی۔ تاہم سمجھوتے سے اگر وہ
سائل خدا خواستہ حل نہ بھی ہو سکیں جن سے جنگ کے داول اٹھ کر تیس دن مسلسل دونوں ملکوں کی سرحدوں پر
خون برسا گئے، تب بھی فوری طور پر اتنا ہی فائدہ کیا کم ہو کہ جوئے سائل اس جنگ نے پیدا کر دیئے تھے وہ
آہنی تیزی سے ہٹتے جاتے ہیں جن کا تصور نہیں کیا جاتا تھا۔ انھیں میں سے ایک مسئلہ ڈاک اور تار کی
بندش تھی جس نے دونوں طرف کے کردوں انسانوں کو ایک مسلسل اضطراب اور بے چینی کا شکار بنا دیا تھا۔
لوگ اس جنگ کے تشویش انگ میں منظر میں عزیزوں اور دوستوں کی خیر و عافیت جاننے کے لیے تڑپ
رہے تھے۔ انسان کے علاوہ ہزاروں وہ تھے جو ادھر ادھر بچنے ہوئے مختلف مصائب سے گزر رہے
تھے انھیں بھی اس سمجھوتے کی بدولت اپنے اپنے مامن و مسکن کی راہ مل گئی۔ کیا یہ فائدہ کچھ قابلِ قدر
نہیں ہے۔

پاکستانی دوستوں کے متعلق اس رہے ہیں کہ وہ جنگ بندی اور اس سمجھوتے سے خوش نہیں ہیں لیکن
وہ اگر ہم ہندوستانی مسلمانوں کا رد عمل جان سچا ہیں تو شاید بلا کسی انتشار کے حقیقت یہ ہو کہ اس میں دونوں
باقوں پر انتہائی حسرت ہو۔ ہندوستان اور پاکستان کے درمیان بتر مغالبت اور خوشگوار تعلقات مسلمانان
ہند کی دلی آرزو ہو۔ یقیناً سب سے پہلے اس لیے کہ بظاہر اسباب و امکانات ان کی زندگی کی خوشگوازی کا پر
موت ہو۔ مگر اس میں کسی خود غرضی کے ایسے جذبے کا شائبہ تک نہیں ہو جو دوسرے متعلق لوگوں کی ظلم و جبر
سے بے نیاز ہو، ہندوستان کے مسلمان غلوں کے ساتھ سمجھتے ہیں کہ ہندوستان و پاکستان کی مجموعی صلاح
بھی اسی میں ہو، مصلحتات کی قربانی ان دونوں میں سے کسی کو بھی پریشانی کے سوا کچھ نہیں دے سکتی۔
واقعہ یہ ہو کہ ہم بالکل نہیں سمجھ پا رہے ہیں کہ اب پاکستان کی کیا پر جنگ بندی اور تاہم

سمجھنے کو تیار نہ کر رہے ہیں۔ پاکستان کا کنارہ جو کہ اس نے جنگ نہیں چھیڑی تھی۔ ہندوستان نے تباہیوں
کثیرہ کے خلاف کاسدائی میں کثیرہ کی جنگ بندی لائن کو پار کیا، جس پر حملہ صرف اس کا جواب تھا،
میں کے بعد ہندوستان نے خود پاکستان پر حملہ کر دیا اور یہاں بھی صرف اپنے دفاع میں پاکستان نے جنگ
لڑی۔ سوال یہ ہے کہ اس صورت حال میں پاکستان کے لیے کیا جواز اور کیا مقبولیت تھی کہ وہ جنگ کو چلا
دے، کہنے پر اصرار کرے اور اقوام متحدہ کی جنگ بندی کی اپیل کو اس یقین و اطمینان کے باوجود نہ مانے کہ اس کے تمام
علاقے اسے داس میں گئے، جبکہ ہندوستان نے بھی اس شرط کو تسلیم کر لیا ہو؟۔
اچھا جواز اور مقبولیت کی بات بھی چھوڑیے۔ یا کوئی جواز نکال لیجئے۔ مگر تاریخی و واقعات کی نگاہ
سلسلہ پر غور کیجئے۔

جنگ کے جو حقائق ہمارے سامنے ہیں ان میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ فرض کا پلہ برابر
ہم اگر ہم اس سے بھی آگے جا کر یہ ماننے لیتے ہیں کہ پاکستان کا پلہ ہماری ہونے لگا تھا یا اس کے امکانات کم از کم
بہتر ہونے لگتے۔ مگر کیا اس حد تک کہ کوئی فیصلہ کن نتیجہ پاکستان نکال سکے؟ اسی بات تو سوچنے کیجئے والے
لوگ نہیں کہہ سکتے۔ ہندوستان، آبادی، وسائل، رقبہ اور فوج کے لحاظ سے پاکستان سے چار بار بڑا
زیادہ ہو جو جی میں اپنی ساری برتری، بہادری اور جوش جنگ کے باوجود دوس کی ایسی ہی دستوں میں کم ہو کر
رہ گیا۔ کیا یہ سلسلہ بھی نظریہ بھی معاملہ فہمی کے لیے کافی نہیں ہے؟۔

شاید یہ سوچا جاوے کہ ہم کو صورت کشمیر نے لہنا تھا۔ باقی ہندستان کے کوئی مطلب نہ تھا اور اس کے
لیے بہاری طاقت اور جفا بازی حالات مساعد تھے۔ مگر یہ تو سب سوچا جاسکتا تھا کہ جب ہندوستان کو بھی
آپ اس پر دھن کی کہنے کو کشمیر اگر ہم نے نہیں تو معاملے کو ختم سمجھا جائے اور جنگ کی سلا لپٹ دی جائے۔
لیکن ہندوستان نے تو پہلے ہی اپنے میں آپ کو زبان سے نہیں مل سے تباہ یا تھا کہ کشمیر کی جنگ ہندوستان
اور پاکستان کی مکمل جنگ ہوگی، صورت کشمیر کے علاوہ میں اس کا فیصلہ نہیں ہو جائے گا۔ پھر یہ معاملہ کشمیر
میں آپ کی کامیابی سے ختم کیسے تھا؟۔

جس پہلو سے بھی غور کیجئے جنگ کو ظاہر و باہر دو حالات ایک دن غیر فیصلہ شدہ حالت میں ہی ختم ہوا
تھا اور اس کے بعد کسی سمجھوتے کے بجائے ہندوستان کے توں تناؤ باقی رکھنے کا مطلب یہ ہوا کہ اس طرح کی ناقابل
جنگ کا ایک اور پھر چلے، جو کسی بھی ملک کے ذمہ دار اور ہوشیار لوگوں کے سوچنے کی بات نہ تھی۔

پیرا تشدد جیسے سمجھوتے کے شامل دخل کی پکار کی ہو سکتی تھی؟

ہمارا خیال تو یہ ہو کہ اس جنگ نے دونوں گلوں کے لیے اس طرح کے خیالات کی کوئی ادنیٰ سی گنجائش بھی باقی نہیں رکھی ہو کہ ان کے درمیان کا کوئی ایسا مسئلہ جس میں دونوں سمجھت ہوں، بیکطرفہ طور پر اپنی جنگ سے اصل کیا جاسکتا ہو۔ لہذا اب ایک صورت تو یہ ہو کہ سال یا دو ان کی تلخوں کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے اور جس طرح فوجوں کی پوزیشنوں کے اعتبار سے ہر ایک مسئلہ سے پہلے کی صورت بحالی کر دی گئی ہے، تعلقات کے اعتبار سے بھی اسی تاریخ سے قبل دسے حالات کی بحالی پر بس کر دی جائے۔ اور دوسری صورت یہ ہو کہ تعلقات میں وہ خوشگوار اور مصالحت جو یا نہ انداز اختیار کیا جائے اور تلخوں کو بھلانے کے لیے وہ گرجوش نہ کھائی جائے جس کی تاریخ سے اختلافات کی تسخیر میں زمی پیدا ہو، اپنی اپنی تلخ کے بجائے ایک دوسرے کے ساتھ مصالحت اور برحق مطالبات کے احترام کا جذبہ بٹے کا رہے اور جہانہ مقدم فتہ کی کم اندیشی اور اس کی نظری پر وہ دورانہ زمانہ انداز نظر غالب آجائے جو پڑوسیوں کے دشمن تعلق کی قیمت کو سمجھے اور اس کے لیے حق و مفاد کے بر مطالبہ کرنے کیلئے تیار ہو۔ تاہم اختلافات میں ہیں اختلافات کے حل کی یہی حکمت عملی نظر آتی ہے اور یقیناً کتا پیچہ کے طریقہ اگر اس پر مضبوطی سے کاربند ہے تو یہ اپنے بہترین نتائج تک پہنچے گا، لیکن اس کے لیے شرط ہو کہ دونوں طرف کے حوام اپنی حکومتوں کو پورا پورا تعاون دیں۔ نہ یہ کہ ان کی راہ میں رکاوٹیں۔

ہم اپنے پاکستانی دوستوں کو بتانا چاہتے ہیں کہ ہندوستان میں حالیہ جنگ نے پاکستان سے تعلقات کی درستی کا بہت طاقتور احساس پیدا کیا ہے۔ اور پاکستان سے دشمن تعلق کی خواہش رکھنے والا حلقہ جو سرتازہ دل فکر پر مشتمل ہونے کے باوجود اب تک بہت بے اثر اقلیت تھا، اب اس کی آواز اور میان کی حکومت کی حکایت میں ابھی ادا نہیں ہوئی۔ لیکن ہندوئی اختلافات کے علاوہ کوئی فرق نہیں رہ گیا، پاکستان سے نفرت کے طریقہ کار نہایت طاقتور اور اکثر اعتراف ہونے کے باوجود اس معاملے میں ملک کے غالب اجماع کے آگے صاف طور پر جھکے ہوئے نظر آ رہے ہیں۔ بڑا سہم ہو گا اگر اہل پاکستان نے ان بہترین حکمت کی قدر نہ کی۔ اور اپنی حکومت کو اس نئی حکمت عملی کے آزمائے کا موقع نہ دیا۔

اس گفتگو کے کچھ پہلو ابھی ہیں۔ غور کرنے چاہئے اور وہ آئندہ ماہ کی صحت میں۔

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

کتاب الاذکار والدعوات

اسی سلسلہ معارف الحدیث میں کتاب الطلوع کے بالکل شروع میں ترجمہ اللہ الباقیہ کے حوالے سے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ارشاد نقل کیا جا چکا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل سے مجھے یہ حقیقت سمجھا دی ہے کہ ظلال سعادت کی جس شاہ راہ کی طرف دعوت دینے کے لیے انبیاء علیہم السلام کی بعثت ہوئی (جس کا نام شریعت ہے) اگرچہ اس کے بہت سے ابواب ہیں اور ہر باب کے تحت سیکڑوں ہزاروں احکام ہیں لیکن اپنی اس بے پناہ کثرت کے باوجود وہ سب بس ان چار اصول و عزائم کے تحت آجاتے ہیں۔ طہارت، خضعت، ساحت، و عدالت۔

یہ لکھنے کے بعد شاہ صاحبؒ نے ان چاروں میں سے ہر ایک کی حقیقت بیان کی ہے جس کے مطالعہ سے یہ بات بالکل واضح ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ بلاشبہ ساری شریعت انہی چار شعبوں میں منقسم ہے۔

کتاب الطلوع کے شروع میں حضرت شاہ صاحبؒ کے اس سلسلہ کلام کا صریح وہ حصہ لکھنے کے ساتھ نقل کیا گیا تھا جس میں انہوں نے طہارت کی حقیقت بیان فرمائی تھی۔ اختیارات کی حقیقت کے بارے میں جو کچھ انہوں نے فرمایا ہے اس کو مختصر الفاظ میں مندرجہ ذیل ہے۔

تخیر اور خوف و محبت کی کیفیات اور رضا جوئی و عنایتِ طلبی کے جذبہ کے ساتھ
اللہ ذوالجلال و البجروت کے حضور میں ظاہر و باطن سے اپنی بندگی و نیاز مندی ادا فرمائی
و محبتِ طلبی کا اظہار ہے۔ اسی کا دوسرا معروف عام عنوان عبادت ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے سعادت کے ان چاروں شعبوں پر حمد اللہ الباقعہ مقصد دوم میں
الہب الاحسان کے ذیل میں بھی کلام فرمایا ہے۔ وہاں فرماتے ہیں کہ ان میں سے پہلی چیز یعنی طہارت کی
تحصیل کے لیے وضو اور غسل وغیرہ کا حکم دیا گیا ہے اور دوسری بنیاد یعنی اخبات کی تحصیل کا خاص
وسیلہ نماز اور اذکار اور قرآن مجید کی تلاوت ہے۔ (۱)

بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ فی الحقیقت ذکر اللہ ہی اخبات کا مخصوص وسیلہ ہے اور نماز اور تلاوت
اور اسی طرح دعا بھی اس کی خاص خاص شکلیں ہیں۔

ہر حال نماز اور ذکر اللہ اور تلاوت کلام مجید ان سب کی غرض و غایت اُس مبارک صفت
کی تحصیل و تحلیس ہے جس کو حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اخبات کے عنوان سے ادا کیا ہے
اس لیے یہ سب ایک ہی قبیل کی چیزیں ہیں۔

نماز کے باب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ کے ارشادات و موعظا
اللہ کی توفیق سے اس سلسلہ کی تیسری جلد میں پیش کیے جا چکے۔ تلاوت اور اذکار و دعوات کے
معلق حدیثیں اب پیش کی جا رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کھنے والے۔ اپنے اس گناہار بندے کو اور
پڑھنے والے حضرت کو ان احادیث پاک پر عمل کرنے اور پورا نفع اٹھانے کی توفیق
عطا فرمائے۔

قرآن مجید کی عظمت و فضیلت

قرآن مجید کی بے انتہا عظمت کے لیے میں اتنا ہی کافی ہے کہ وہ کلام اللہ ہے اور
اللہ تعالیٰ کی حقیقی صفت ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اس دنیا میں جو کچھ بھی ہے، یہاں تک کہ زمینی مخلوقات میں کوئی اللہ اور انبیاء علیہم السلام کی مقدس ہستیوں اور عالم بالا و عالم غیب کی مخلوقات میں عرض، کرسی، لوح و قلم، جنت اور جنت کی نعمتیں اور اللہ کے مقرب ترین فرشتے۔ یہ سب اپنی معلوم و معلومت کے باوجود غیر اللہ ہیں اور مخلوق ہیں۔ لیکن قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی پیر کی ہوئی اور اُس سے لگنے کی کوئی چیز نہیں ہے، بلکہ اُس کی حقیقی صفت ہے جو اس کی ذاتِ عالی کے ساتھ قائم ہے۔ یہ اللہ پاک کا بے انتہا کرم اور اس کی عظیم ترین نعمت ہے کہ اُس نے اپنے رسول امین کے ذریعہ وہ کلام ہم تک پہنچایا اور ہمیں اس لائق بنایا کہ اُس کے پاک کلام کی تلاوت کر سکیں اور اپنی جان سے اس کو پڑھ سکیں، پھر اس کو سمجھ کر اپنی زندگی کا راہنما بنا سکیں۔

قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طوفی کی مقدس وادی میں ایک مبارک درخت سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلام سنوایا تھا، کتنا خوش قسمت تھا وہ بے جان درخت جس کو حق تعالیٰ نے اپنا کلام سنوانے کے لیے بطور آرا کے استعمال فرمایا تھا۔ جو بندہ احلام اور عظمت کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے اُس کو اس وقت شجرہ موسیٰ والا یہ شرف نصیب ہوتا ہے اور گویا وہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے کلام مقدس کا ریکارڈ ہوتا ہے۔ حق یہ ہے کہ انسان اس سے بگے کسی شرف کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

اس مختصر تمییز کے بعد قرآن مجید کی عظمت و فضیلت کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھیے!

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ
ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ
وَفَضَّلُ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا سِوَا الْكَلَامِ كَفَضَّلُ اللَّهَ عَلَى
خَلْقِهِ

رواہ الترمذی والدارمی و ابویوسف فی شعب الایمان

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جس شخص کو قرآن نے مشغول رکھا ہے

ذکر سے اور مجھ سے سوال اور دُعا کرنے سے، میں اس کو اس سے افضل عطا کروں گا جو
مائلوں اور دعا کرنے والوں کو عطا کرتا ہوں اور دوسرے اور کلاموں کے مقابل میں
اللہ کے کلام کی ویسی ہی عظمت و فضیلت حاصل ہے جیسی اپنی مخلوق کے مقابل میں
(جامع ترمذی سنن داری ہشتاد و اکیس لکھتے)

(تشریح) اس سلسلہ معارف الہدیت میں پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ جب کسی حدیث
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے کوئی بات فرمائیں اور وہ بات
قرآن مجید میں نہ ہو تو اصلاح میں ایسی حدیثوں کو "حدیث قدسی" کہتے ہیں۔ حضرت
ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی اسی طرح کی ہے۔ اس میں دو باتیں فرمائی
گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ کے جس بندہ کو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک سے ایسا شغف ہو کہ وہ
دن رات اسی میں لگا لپٹا رہتا ہو، یعنی اس کی تلاوت میں، اس کے یاد کرنے میں، اس کے
تذکرہ و تفسیر میں یا اس کے لکھنے لکھانے میں اخلاص کے ساتھ مشغول رہتا ہو، اور قرآن
پاک میں اس بہرہ و نعمتی مشغولیت کی وجہ سے اس کے علاوہ اللہ کے ذکر، اس کی حمد و تسبیح اور
اس سے دُعا میں کرنے کا موقع ہی اس کو نہ ملتا ہو، تو وہ نہ سمجھے کہ وہ کچھ خوار سے
نہیں رہے گا اور نہ کو دُعا کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ جو کچھ عطا فرماتا ہے وہ اس کو نہ پائے
گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ ایسے بندوں کو
میں اس سے زیادہ اور اس سے بہتر دوں گا جو ذکر کرنے والے اور دُعا میں لگنے والے اپنے
بندوں کو دیتا ہوں۔

دوسری بات اس حدیث میں یہ فرمائی گئی ہے کہ اللہ کے کلام کو دوسرے کلاموں کے
مقابل میں ویسی ہی عظمت و فضیلت حاصل ہے جیسی کہ خود اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوق کے مقابل
میں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کی صفت قائم ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنَّمَا اسْتَخْلَفْتُ فِتْنَةً قُلْتُ مَا الْمَخْرُجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ

هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جِبَارِ قَصَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ
 اتَّبَعَ الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَصْلَهُ اللَّهُ وَهُوَ حَيْلُ اللَّهِ الْمَتِينِ وَهُوَ الذِّكْرُ
 الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَرْفَعُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا
 تَلْبَسُ بِهِ الْأَلْسَنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ
 الرِّدَّةِ وَلَا يَنْقُضُ عَهْدَهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهِ الْجَنُّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى
 قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ مَنْ
 قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ
 دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ — رواه الترمذی والدارمی

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے سنا، آپ نے ایک دن فرمایا، اگاہ ہو جاؤ ایک پرافتخار نے والا ہے!
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس فتنہ کے شر سے بچنے اور نجات پانے کا ذریعہ
 کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کتاب اللہ، اس میں تم سے پہلی امتوں کے دین آئین
 واقعات ہیں اور تمہارے بعد کی اس میں اطلاعات ہیں۔ یعنی اعمال و اخلاق
 کے جو دنیوی و آخری نتائج و ثمرات مستقبل میں ملنے والے ہیں قرآن مجید
 میں ان سب سے بھی آگاہ ہی ہے دی گئی ہے۔ اور تمہارے درمیان جو مسائل پیدا
 ہوں قرآن میں ان کا حکم اور فیصلہ موجود ہے، الحق و باطل اور صحیح و غلط کے
 بارے میں وہ قول فیصل ہے، وہ فضول بات اور یادہ گوئی نہیں ہے۔ جو کوئی
 جاہل و سرکش اس کو چھوڑے گا (یعنی خود دوسر کسی کی راہ سے قرآن سے منہ موڑے گا)
 اللہ تعالیٰ اس کو توڑ کے رکھ دے گا۔ اور جو کوئی ہدایت کو قرآن کے بغیر تلاش کرے گا
 اس کے حصے میں اللہ کی طرف سے عسرت گرا ہی آئے گی۔ یعنی وہ ہدایت حق سے محروم
 رہے گا۔ قرآن ہی اصل اللہ المتین یعنی اللہ سے تعلق کا مضبوط وسیلہ ہے اور حکم
 نصیحت نامہ ہے اور وہی صراطِ مستقیم ہے، وہی وہ حق میں ہے جس کے اقتدار
 سے خیانت کسی سے محذور ہوتے ہیں اور زبانیں اس کو گڑبڑ نہیں کر سکتیں (یعنی

مدرست ہے، اس میں جو کلمات اور جو جملے وضاحت طلب تھے ان کی وضاحت ترجمہ ہی میں کر دی گئی ہے۔

عَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّفَهُ۔
رواہ البخاری

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے سب سے بہتر وہ شخص ہے جو قرآن کا علم حاصل کرے اور دوسروں کو (صحیح بخاری)

تشریح: قرآن مجید کو عام اللہ ہونے کی حیثیت سے جب دوسرے کاموں پر اس طرح کی وقعت اور فضیلت حاصل ہے جس طرح کی اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوق پر حاصل ہے تو ظاہر ہے کہ اس کا یکساں سکھانا دوسرے تمام اچے کاموں سے افضل و اشرف ہو گا علاوہ ازیں یہ ایک حقیقت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے اہم شہسوارہ وظیفہ وہی کے ذریعہ قرآن مجید کو اللہ تعالیٰ سے لینا ان کی حکمت کا کھانا دوسروں کے لیے جو کھانا تھا اس کو کھانا تھا اس لیے اس حقیقت تک جو بتہ قرآن مجید کے سکھانے کے لیے حاصل ہوا ہے نہ اسے گاہہ گویا بدل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص ثناء کا مستحق ہے نہ اس کے لیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ثناء اس نسبت سے حاصل ہو گی جو قرآن مجید کے سکھانے کے لیے حاصل ہو گیا ہے۔
لیکن یہ حقیقت یہ ہے جو قرآن مجید کے سکھانے کے لیے حاصل ہو گیا ہے نہ اس کے لیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ثناء اس نسبت سے حاصل ہو گی جو قرآن مجید کے سکھانے کے لیے حاصل ہو گیا ہے۔
کہ وہ اس حقیقت سے ہے جو قرآن مجید کے سکھانے کے لیے حاصل ہو گیا ہے نہ اس کے لیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ثناء اس نسبت سے حاصل ہو گی جو قرآن مجید کے سکھانے کے لیے حاصل ہو گیا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَقَدْ يَفْقَهُونَهُ إِنَاءُ اللَّيْلِ وَأَنَا الشَّامُ وَرَجُلٌ أَتَاهُ اللَّهُ مَا لَا
فَقَدْ يَفْقَهُونَهُ إِنَاءُ اللَّيْلِ وَأَنَا الشَّامُ وَرَجُلٌ أَتَاهُ اللَّهُ مَا لَا
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا صرت دودھ کی قابل رشک ہیں (اور ان پر رشک آنا برحق ہے) ایک وہ جبرائیل
اللہ نے قرآن کی نعمت عطا فرمائی ہیں وہ دن اور رات کے اوقات میں اس میں
لگا رہتا ہے۔ اور دوسرا وہ خوش نصیب آدمی جس کو اللہ نے مال و دولت سے
نوازا اور وہ دن اور رات کے اوقات میں راہِ خدا میں اس کو خرچ کرتا رہتا ہو۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) دن اور رات میں قرآن میں غفلت ہونے اور لگے رہنے کی غفلت خفگیں ہو سکتی ہیں ایک
یہ کہ اس کے پکینے کھانے میں لگا رہتا ہے، دوسرے یہ کہ نماز میں اور بیرون نماز اس کی تلاوت کرنا
بہت ہے تیسرے یہ کہ فکر و اہتمام کے ساتھ اس کے احکام و ہدایات پر عمل کرتا رہتا ہے۔ حدیث
کے الفاظ ”فَهُوَ يَقُولُ بِهٖ اَنَاءَ النَّيْلِ وَاَنَاءَ النَّهَارِ“ اس طرح کی سب شکلوں پر حادی
ہیں۔ قرآن پاک کی عظیم نعمت کا شکر یہی ہے کہ بندہ اس کو اپنا مشغل اور اپنی زندگی کا دستور
بنالے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ اللَّهَ يُرَفِّعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ۔ رواہ مسلم
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب پاک (قرآن مجید) کی وجہ سے بہت سوں کو اونچا
کرے گا اور بہت سوں کو نیچے گرے گا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی صحبت قائم اور بندوں کے لیے اس کا فرمان اور عہد نامہ ہو۔
اس کی وفاداری اور تابعداری اللہ تعالیٰ کی وفاداری اور تابعداری ہے۔ اسی طرح اس سے انحراف
اور بغاوت اللہ تعالیٰ سے انحراف اور سرکشی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ جو قوم اور جو امت
خواہ وہ کسی نسل سے ہو، اس کا کوئی بھی رنگ اور کوئی بھی زبان ہو، قرآن مجید کو اپنا رہنما بنا کر
اپنے کو اس کا تابعدار بنائے گی اور اس کے ساتھ وہ تعلق رکھے گی جو کلام اللہ ہونے کی حقیقت ہے
اس کا حق ہے، اللہ تعالیٰ اس کو دنیا اور آخرت میں سر بلند کرے گا۔ اور اس کے برعکس جو قوم
اور امت اس سے انحراف اور سرکشی کرے گی وہ اگر بلند یوں کے آسمان پر بھی ہوگی تو نیچے

گواہی جائے گی۔ اسلام اور مسلمانوں کی پوری تاریخ اس حدیث کی صداقت کی گواہ اور اللہ تعالیٰ کے اس فیصلہ کی آئینہ دار ہے۔

اس حدیث میں "أَقُولُ" کے لفظ سے یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ عروج و زوال کے اس الحقیقہ کا قانون کا تعلق افراد سے نہیں بلکہ قوموں اور امتوں سے ہے۔ واللہ اعلم

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ
أَمْثَلِهَا لَا أَقُولُ "الْم" حَرْفٌ، أَلِفٌ حَرْفٌ وَلاَمٌ حَرْفٌ وَمِيمٌ
حَرْفٌ۔ رواه الترمذی

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے قرآن پاک کا ایک حرف پڑھا اس نے ایک نیکی کمائی اور یہ ایک نیکی اللہ تعالیٰ کے قانونِ کرم کے مطابق دس نیکیوں کے برابر ہے اور یہ دعوت کے لیے اپنے فرمایا میں یہ نہیں کہتا (یعنی میرا مطلب یہ نہیں ہے) کہ "الْم" ایک حرف ہے، بلکہ اَلِف ایک حرف ہے، لَام ایک حرف ہے اور مِمْ ایک حرف ہے اس طرح "الْم" پڑھنے والا بندہ مِمْ نیکیوں کے برابر ثواب حاصل کرنے کا مستحق ہوگا۔

(جامع ترمذی، مسند دارمی)

(تشریح) اللہ تعالیٰ کا یہ کریمانہ قانون کہ ایک نیکی کرنے والے کو دس نیکیوں کے برابر ثواب عطا ہوگا، واضح طور پر قرآن مجید میں بھی بیان فرمایا گیا ہے۔ سورہ انفام میں ارشاد ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ
أَمْثَلِهَا۔ (الانعام۔ ۱۰۶)

اس جیسی دس نیکیوں کا ثواب دیا جائے گا۔

مندرجہ بالا حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت کو یہ خوشخبری سنائی ہے کہ جو بندہ اخلاص کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت کرے گا تو حروفِ تنہی کے ہر حرف کی تلاوت ایک نیکی شمار ہوگی جو اجر و ثواب کے لحاظ سے دس نیکیوں کے برابر ہوگی۔ اسی حدیث کی پہلی کڑی میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں کہتا کہ اسم اللہ ایک حرف ہے، بلکہ ب ایک حرف ہے،

(باقی صفحہ ۱۴ پر)

حضرت شاہ عبد الرحیم فاروقی دہلوی

حالات ، ملفوظات ، مکتوبات

از مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

حضرت شاہ عبد الرحیم فاروقی دہلویؒ کی بابرکت شخصیت سے اور ان کی ذات گرامی سے کوئی
اہل علم اور اہل دل واقف نہیں؟ جنہوں نے تقریباً ساٹھ سال دہلی میں رہ کر تشنگانِ علم دین اور
طالبانِ معرفت کو اسرا و شریعت اور رموزِ طریقت کے اربابِ پُرعلم بنائے ہیں۔ حقائق و معارف کے
دُرہائے نایاب تقسیم کیے ہیں، اپنے ذاتی صلاح و تقویٰ کی بندی کے ساتھ اصلاح و ارشاد، تزکیہ
و تہذیب و تعلقینِ مملکت میں اپنے اوقات بسر کیے ہیں۔ جنہوں نے اتباعِ شریعت اور متابعت
صفت کا پورا پورا التزام کرتے ہوئے خالص درویشانہ اور متوکلانہ انداز میں اپنی پوری عمر گزاری
ہے۔ جنہوں نے خانقاہ اور مدرسہ کے معتزلانہ استسراج سے علمی و روحانی مخلوق کو ایک بدلہ
تاناہ اور حیاتِ خوش آئند بخشی ہے۔ جن کے نفسِ گرم کی تاثیر سے بہت سے اعلیٰ درجہ کے علما
نمودار ہوئے جنہوں نے اسلام اور انسانیت کو فائدہ پہنچایا۔ جن کے فیوض و برکات
کی ایک عظیم الشان یادگار ان کے صاحبزادے علامہ فی اللہ علیہ السلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث
دہلویؒ ہیں۔ جنہوں نے اسلامی علوم و فنون، اور ایمانی و اخلاقی حقائق کی اشاعت کو اپنا
نصب العین قرار دیا، جنہوں نے اپنی تصانیف اور اپنے تلامذہ و تلامذہ کے ذریعے ظاہر و باطن
اور کعب و دہانہ کے سامان تہیہ کر دیے، جن کے تعلیمی و روحانی کادے سے آج بھی عالمِ علم و ادب
بہرہ گیر ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ ان کے ملکِ ملکِ نظر کی اعطائیت و اقامت قیامت و شرف

میرے والد ماجد اپنے خادموں، ملازموں اور گھاس بیچنے والوں تک سے ایسا نرمی اور انصاف کا معاملہ کرتے تھے کہ شعیان زمانہ میں وہ کم پایا جاتا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ وہ راہ سلوک میں بھی کامزن ہو گئے تھے اور ان کے حالات میں بہت تبدیلی آگئی تھی۔ شیخ وحید الدین شہیدؒ کی شہادت و جرات کے بہت سے عجیب و غریب واقعات انفس العارفين میں لکھے ہوئے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اپنے والد ماجد کی زبانی اپنے دادا کی شہادت کا واقعہ بھی تفصیل سے لکھا ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شہادت سے کچھ دنوں پہلے حضرت شہیدؒ ایک رات تہجد کی نماز پڑھ رہے تھے۔ اس نماز میں سجدہ اتنا طویل کیا کہ شاہ عبدالعزیمؒ کو یہ گمان ہوا کہ شاید ان کی روح پرواز کر گئی ہے۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو استفسار کرنے پر سنرایا کہ مجھ پر ایک بیہوشی طاری ہوئی جس میں شہیدوں کے حالات پر مجھے مطلع کیا گیا ان کے درجہات و منجات مجھے اس قدر مرعوب ہوئے کہ میں نے حضرت حقؑ سے اصلاح و نذاری کے ساتھ اپنی شہادت کی درخواست کی تا آنکہ اس دعا کی اجابت و قبولیت میرے اوپر تکلف ہو گئی اور بجانب دکن اشارہ ہوا کہ جائے شہادت وہاں ہے، باوجودیکہ فوجی لازمات ترک کر چکے تھے مگر اس واقعے کے بعد انھوں نے از سر نو اسباب بفر فرام کیا۔ گھوڑا خریدا اور دکن کی طرف متوجہ ہو گئے۔ گمان یہ تھا کہ موت کے ایک مشور غمیر سلم اجائی سروا سے مقابلہ ہوگا۔ لیکن ایسا نہیں ہوا۔ جب بُربان پور پہنچے تو ان پر تکلف ہوا کہ موضع شہادت کو نیچے چھوڑائے ہو، بُربان پور سے رجوع کیا، اشارہ راہ میں تاجروں کے ایک محضر سے قلعے سے ملاقات ہوئی جو مصنف صلاح و تقویٰ سے متصف تھے، ان کے قلعے میں شریک ہو گئے اور قصبہ ہندیا سے دہلی۔۔۔ دانیس جانے کا ارادہ تھا کہ ایک بڑا غمیر سلم سانسے آیا جو اُتان دخیزل میں رہا تھا آپ کو اس کے حال پر رحم آیا اور دریافت فرمایا کہاں کا قصد ہے اس نے کہا میں دہلی جا رہا ہوں، فرمایا اچھا روزانہ کچھ دھام اپنے خرچ کے لیے ہمارے آدمیوں سے لے لیا کرنا۔ درحقیقت وہ بوٹھا ڈاکوؤں کا حاسوس تھا۔ جب سرائے نو بیا میں پہنچے تو اُس حاسوس نے اپنے ساتھیوں کو خبر کر دی۔ ڈاکوؤں کا ایک بڑا گروہ سرائے میں داخل ہوا۔ حضرت شیخ وحید الدین اہم وقت تلاوت کلام میں مشغول تھے۔ ڈاکوؤں میں سے دو ایک نے گے بڑھ کر دریافت کیا کہ وحید الدین کون

جب معلوم ہو گیا کہ یہی ہیں تو انہوں نے کہا کہ ہمیں تم سے کچھ نہیں کہنا، ہم جانتے ہیں کہ تمہارے پاس کچھ مال نہیں ہے اور تم نے ہمارے ایک آدمی کے ساتھ سلوک بھی کیا ہے۔ لیکن یہ ناجرطان ظان قبیح سامان اپنے ہمراہ رکھتے ہیں ہم ان کو لوٹیں گے۔ حضرت شہیدؒ نے اس بات کو گوارا نہ کیا کہ جیسے جی اپنی آنکھوں کے سامنے اپنے ساتھیوں کو لٹا اور غارت ہوتا دیکھیں خود پوری ہمت اور جرأت کے ساتھ ان سے لڑنے پر آمادہ ہوئے اور شجاعت کے جوہر دکھائے۔ مگر اتنی کثیر جماعت کے مقابلے میں کیا کر سکتے تھے بالآخر شہید ہوئے اور اسی سرزمین میں دفن ہوئے۔ حضرت شاہ عبدالرحیم کا بیان ہے کہ ان کے والد ماجد شہادت کے بعد اسی دوشام کو دہلی میں ان کے سامنے تمثال ہوئے تھے۔ اور یہ بھی سنہرایا کرتے تھے کہ میرا والدہ تھا کہ ان کے جسد کو دہلی میں منتقل کر دوں لیکن انہوں نے تمثال ہو کر منع فرمادیا۔

حضرت شاہ عبدالرحیم کی تنہیال

شہید رفیع الدین محمد ابن شیخ قطب العالم ابن حضرت شیخ عبدالعزیز شکر بادلوئیؒ آپ کے نام تھے۔ شیخ رفیع الدین محمد کے والد ماجد شیخ قطب العالم کی یہ خصوصیت قابل ذکر ہے کہ حضرت خواجہ باقرؒ نے آغاز سلوک میں مدون ان کی خاندانہ میں قیام کر کے ان سے تعلیم حاصل کی ہے۔ اسی زمانے میں حضرت شیخ قطب العالمؒ پر ایک حالت یہ حقیقت شکست ہوئی کہ نصیب خواجہ، بغداد میں ہے۔ اسی وقت آپ نے حضرت خواجہ سے فرمادیا تھا کہ تم کو شریعہ بخدا طلب کر رہے ہیں چنانچہ وہ بخارا روانہ ہو گئے اور وہاں حضرت خواجہؒ مل گئے۔ سب کچھ حاصل کیا۔ جب حضرت خواجہؒ واپس آئے تو خود شیخ قطب العالمؒ نے حضرت خواجہ سے روحانی فیض حاصل کیا۔ شیخ قطب العالمؒ کے صاحبزادوں میں سب سے بڑے صاحبزادے شیخ رفیع الدین محمدؒ تھے انہوں نے طریقہ چشتیہ قادریہ اپنے والد ماجد سے سیکھا اور شیخ نجم الحقؒ کی صحبت بھی مستفید ہوئے تھے۔ یہ وہ شخص ہیں کہ ان کا تعلق ایک سے حضرت باقرؒ کی صحبت میں بالواسطہ رہنے لگے۔ حضرت خواجہؒ کو شیخ قطب العالمؒ کی جانب سے ان کا تعلق تھا شیخ قطب العالمؒ کی وجہ سے ان کی صحبت میں آئے۔ ان کی صحبت میں رہنے والے تھے۔

شیخ رفیع الدین محمد کا عقد نکاح | شیخ رفیع الدین محمد کا دہرا نکاح جب شیخ محمد ابن

ابن شیخ عبد القدر اعظم پوری دخیلہ قطب عالم حضرت شیخ عبد القدر غلظتی کی عاجزادی سے ہوتا قرار پایا تو مجلس نکاح میں شرکت کے لئے شیخ رفیع الدین محمد نے اپنے پیر و مرید حضرت خواجہ سے عرض کیا۔ حضرت خواجہ نے اپنے حضرت کا مدد فرمایا اس پر شیخ نے عرض کیا کہ اگر حضرت والا تشریف نہیں لے جائیں گے تو میں بھی نہیں جاؤں گا۔ مجبوراً حضرت خواجہ اعظم پورہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے پیر و مریدوں تشریف لے گئے۔ انھیں اس عادی میں رکھا یہ کہ اس عادی کے موصوفائے کرام نے جب حضرت خواجہ کی تشریف آوری کی خبر سنی تو جوق جوق استقبال کے لئے آئے۔ تھوڑا کسی سے ال الہ، حضرت خواجہ کی ملاقات کے مشتاق میں کچھ کچھ انھیں پیر بارہ پہنچ گئے تھے۔ اس طرح ایک گھوڑے سے قبے میں ایک عجیب روحانی مجلس منعقد ہوئی۔ حضرت شاہ ولی اللہ اس واقعے کو نقل کر کے تحریر فرماتے ہیں کہ میرے والد ماجد کی والدہ ماجدہ (جو کہ شیخ رفیع الدین محمد کی عاجزادی تھیں) انھیں اعظم پورہ کے شیخ محمد عادت کی دعا کی تھیں۔

حضرت شاہ عبد الرحیم کے | حضرت شاہ عبد الرحیم تقریباً ۱۵۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ جب چوتھ سن والا تو تحصیل علم میں مشغول ہو گئے۔ پچھن ہی

سے آثار رشد و صلاحیت آپ کے اطوار سے نمایاں تھے خود بیان فرمایا کرتے تھے کہ میرے ماموں شیخ عبدالحی ایک ادب و پختہ درجے کے درویش مزاج نیکو لفظی اور متقی زاہد تھے۔ انھوں نے اپنے لڑکوں کی تربیت میں بہت کوشش کی مگر دوستا نہیں ہوتے تھے ان بات سے۔ ان کو بہت غم تھا۔ میرے بچپن کے زمانے میں ایک دن ماموں صاحب نے مجھے دیکھا کہ میں دستارِ اولیاء کے ہونے دیکھان کے ساتھ تھوڑے کے مطابق سنوں طرزِ دھوکہ دار ہوں تو بہت خوش ہوئے اور عذر کا شکرا دیا اور یوں فرمایا کہ میں اپنی اولاد کے لئے تربیت کا ارادہ ہونے کے درجے نہ تھا کہ میں ہمارے اسلاف کی نسبت منقطع نہ ہو جائے۔ اب جب کہ اس عادی میں اسلاف کی نسبت و صحبت کا حال موجود ہے۔ اگر خدا و پیر میں نہیں تو کیا تم نے خدا و پیر میں نہیں تو کیا

انفاس الامارین میں ہے کہ آپ نے خود فرمایا کہ میں نے عربی کے آئینہ ائی ورائی سے لے کر شرح عقائد اور حاشیہ خیالی تک اپنے بھائی شیخ ابو الرضا محمد سے پڑھ لیے اور چند دیگر کتب میرا اہل ہر دینی سے پڑھی ہیں۔

حضرت خواجہ خرد سے تلمذ حضرت خواجہ خرد سے ملی تھوڑی سی تعلیم حاصل کی ہے اس کا واقعہ اس طرح بیان فرمایا کہ جب میں اپنے بھائی سے شرح عقائد اور حاشیہ خیالی پڑھا تھا تو میں نے ایک مقام پر ایک اعتراض کیا بھائی نے اس کا جواب دیا اہل کے بعد از اس سال و جو اب چوترا اہل ایک منظرے کی سی شکل پیدا ہو گئی جس سے ظفر میں کچھ بخش کی پیدا ہو گئی میں نے اس کتاب کا پڑھنا موقوف کر دیا۔ ایک دن ہم دونوں بھائی حضرت خواجہ خرد کی خدمت میں گئے۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ خیالی کہاں تک ہو گئی میں نے کہا کچھ ہے میں نے اس کا پڑھنا موقوف کر دیا ہے، فرمایا کہیں؟ میں نے عرض کیا کہ احکام خداداد سے تو آگاہی ہو گئی ہے اب اس سے زیادہ تعلیم میری نہیں ہے اس بات پر بعد از اذکار نظام بعد از صلیت کی آخر کھلا مل و جو سلام ہو گئی فرمایا اچھا ہلکے پاس پڑھو اور اس بات کو بڑا ناکید سے فرمایا۔ میں صبح کو کتاب آپ کے پاس لے گیا آپ نے دوسری وجہ میں نے بعد از صلیت تک کے ساتھ پیش کیا تو آپ نے اس کو بہت پسند فرمایا اور قوت اعتراض کا اظہار کیا، دیکھ کر اہل سیراے دن بھی دس دیا جو تھے دن فرمایا کہ تھکے ملا شیخ رفیع الدین محمد نے مجھ کو جس نین ملان کا بتاؤ پڑھایا ہے میں مجھ تک کہ تین دن سے غلطہ کس نہیں دوسرا مجھ حضرت خواجہ خرد نے اپنے تین دن کے مہمان کا کچھ واقعہ سنایا (جو انفاس الامارین میں درج ہے) اور ساتھ ہی ساتھ حضرت خواجہ خرد نے شیخ رفیع الدین محمد کی رگہ کہ امت بھی بیان فرمائی کہ تین دن دس دینے کے بعد حضرت شیخ نے فرمایا کہ اگر تیس دن قوت کا تھیں، مضمون ہے تو مجھ سے کہ میں تھکے مکان پر آکر انتظار فرمایا کہ مجھ سے کہہ گوارا نہیں کہ تم یہاں نہ گئے کہ امت اٹھاؤ۔ میں نے عرض کیا کہ میرا اہل با حضرت خواجہ خرد کہ بعد حضرت کی تکلیف مجھے مضمون نہیں جو تو میری سلام ہو لیکن آپ سے تعلیم حاصل کرنے کے بعد حضرت خواجہ خرد نے فرمایا کہ ایک صحت اہل کتاب ہے اس کے بعد میرا اہل با حضرت خواجہ خرد کا

میں تشریف لائے اور ایک صحیح متین کی اور فرمایا تصوف کی کوئی سی بھی مشکل کتاب جو ہم کو یہاں بیٹھ کر اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ اگر کتاب حل نہ ہو تو میرا ذمہ ہے۔ اس کے بعد کسی کتاب میں کوئی مشکل پیش آتی تھی میں اس جگہ بیٹھ کر مطالعہ کرتا تھا مشکل حل ہو جاتی تھی۔ اگر ایک باشت بھی اس جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ ٹھیکتا تھا تو وہ دوسرے مواضع کی حیثیت رکھتی تھی۔ جب حضرت خواجہ خرد نے یہاں تک بیان فرمایا تو حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے عرض کیا کہ وہ نین بہت تو اس کرامت کے ساتھ پیش آتے ہیں اگر آپ بھی کوئی فقرہ فرمادیں تو بہت اچھا ہو۔ فرمایا کہ میں تمہارے متعلق یہ کہتا ہوں کہ اب ہر کلمہ تمہیں کی کتاب کے مطالعے میں مشکل پیش آجائے تو تم میرے بارے میں یہ کہنا کہ فلاں نابکار نے میری راہ لوٹ لی۔ حضرت شاہ عبدالرحیمؒ فرمایا کرتے تھے کہ بعد اللہ اس کے بعد مجھے مطالعہ میں کوئی مشکل پیش نہیں آئی اگرچہ میں نے تکمیل میرزاہد کے پاس کی مگر وہاں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا حاصل کی ہوئی چیز کو حاصل کر رہا ہوں۔ بسادات ایسا ہوتا کہ ایک کتاب کا اوّل حصہ ابھی پڑھ رہا ہوں اور اس کے آخری حصے کو پڑھا دیتا تھا۔

مرزا محمد زاہد سے ملنے آپ نے مرزا زاہد ہر دو کتب سے معنولات اور علم کلام کی کتابیں پڑھیں جن زمانے میں حضرت شاہ ادب و زیب عالمگیر آگے میں تھے مرزا محمد زاہد ہر دو محبت شکر کی حیثیت سے وہیں رہتے تھے آپ بھی اپنے والد ماجد شیخ وجیہ الدین شہید کے ہمراہ۔ آگے چلے گئے تھے۔

اس زمانہ تعلیم کے بہت سے واقعات انفاس العارضین میں مختلف مقامات پر کچھ مٹے ہیں۔ انفاس العارضین میں حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کی زبانی ایک جگہ لکھا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ شریعت موافق اور تمام کتب کلامیہ و اصولیہ میں نے مرزا زاہد ہر دو کتب سے پڑھی ہیں وہ میری جانب سے توجہ فرماتے تھے۔ اگر کسی دن میں نے یہ کہہ کر آج میں نے مطالعہ نہیں کیا ہے۔ سبق ناظر کہنا چاہتا ہوں فرماتے تھے یہاں بہت ناظر نہیں ہونا چاہیے ایک دو سطر ہی پڑھ لو۔

مرزا محمد زاہد کا تقویٰ حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ مرزا محمد زاہد نے ماہ رمضان میں ایک دن میری دعوت کی۔ میں ان کے مکان پر بیٹھا ہوا تھا جب مغرب کا وقت ہوا تو ایک کباب فروش آیا اور کبابوں سے بھرا ہوا

ایک خوان ان کے سامنے لاکر رکھ دیا کہ کیا اس نے یہ کتاب بطور نذرانہ لایا یا جو مرزا زادہ نے خیر فرمایا ادا
کما کہ اسے شخص نے یہ ترایہ ہوں ادا نہ اتاد ہوں پھر نذرانہ کس بات کا ہے؟ تیری کوئی مذکورہ کوئی غرض
ہے، اپنی غرض بیان کر اس نے کہا میں کوئی غرض نہیں رکھتا مرزا زادہ ہر دی ہے بہت مایکد سے کیا
لانے کی وجہ دریافت کی بالآخر معلوم ہوا کہ اس کی دوکان راستہ پر ہے مرزا ہر دی کے سپاہیوں نے
یہ ادا دہ کیا ہے کہ اس کی دوکان یہاں سے ہٹا دیں۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ اچھا بات ہے ہم کل
کو ایک شخص بھیجیں گے تاکہ وہ انصاف کرے۔ پھر فرمایا کہ اب جاؤ (اد کتاب بھی سے جاؤ) کتاب نہ چوٹا
نے کہ یہ کتاب تو میں نے آپ کے لئے بنائے ہیں اب تو میں ان کو بیع بھی نہیں سکتا ہوں اس لئے کہ
اس وقت اس قدر کتاب کوئی بھی نہیں خریدے گا آپ نے اپنے لاکھوں کے معلم کو آواز دے کر بلایا اور فرمایا
ان کتابوں کی قیمت کا اندازہ کر دہ ہمارے گھر سے دھام ادا کر دو۔ معلم نے آٹھ آنے قیمت تجویز کی۔
شاہ عبد الرحیم صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے استاد سے آہستہ سے کہا کہ جناب حالی آپ کی غرض قور
ہے کہ رشوت سے اجتناب ہو مگر آپ کا مقصد کسی طرح پورا نہیں ہو رہا ہے اس لئے کہ ان کتابوں کی
قیمت تو مجوزہ قیمت سے بہت زیادہ معلوم ہوتی ہے یہ شخص صرت آٹھ آنے لینے پر اس لئے راضی ہو گیا
اس کی ایک غرض دالستہ ہے۔ مرزا زادہ کہتے ہیں کہ ادا کتاب فردش کو اپنے پاس بلا کر دیا رفت فرمایا کہ
پچ سچ بتا گوشت، مصالحہ اور ایندھن کس قیمت کے تھے ادا تیری اجوت کتنی ہوئی۔ جب حساب
ہوا تو کتابوں کی قیمت ساڑھے تین روپے مٹی۔ یہی رقم اس کو دی گئی اس کو پھر مرزا زادہ نے معلم کو تاکہ
ٹانٹا اور فرمایا کہ تم یہ چاہتے تھے کہ میں دوزے کو حرام طریقے سے حاصل کئے ہوئے کھانے سے انظار
کردوں۔ یہ کوئی عقلی اندازہ کمال کی ہر دی تھی؟۔ بعد وہ کتاب متبادل فرمائے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے انعامِ اعلیٰ میں مرزا داؤد کا مختصر حال اس طرح طبع فرمایا ہے۔

مرزا محمد زاهد ہمدانی قاضی المسلم کے فرزند تھے۔

مرزا از اہد کا مختصر حال
حضرت شاہ ولی اللہ کے قلم سے

عمر و انحراف صاحبِ جانشی شہزاد ہیں۔ ہندوستان میں پیدا ہوئے جو میں فرخشاہی اپنے والد شاہی کے
 اور دیگر فضائل و دستِ بے تعلیل علم کی شاہیوں کے رازے میں تحریر و تدوین کے اہل خدمت پر مامور ہوئے

قاضی اعظم جہانگیر کے زمانے میں ہرات سے ہندوستان آئے تھے جہانگیر نے ان کو قاضی القضاۃ کا
عہدہ دیا تھا۔

مرزا محمد زادہ لا محمد فاضل بدخانی کے شاگرد تھے۔ ابتدائے جوانی میں کابل پہنچ کر کلام
صادق مولوی سے بھی تلمذ کیا تھا۔ بعد ازاں طبرستان جا کر مرزا محمد جان شیرازی کے فیض صحبت
مستفیض ہوئے اور فنون حکمت کو تالیف و بحث سے حاصل کیا جو مرزا محمد جان کے ارشد کافہ میں
سے اور مشہور زائد اساتذہ میں سے تھے۔ پھر لاہور و ملتان پہنچے اور تفسیر و اصول کو کلام جلال لاہوری
سے پڑھا جو کہ عربیت میں بیگانہ دور گذرتے۔ آخر میں وہ عادی علوم عقلیہ و نقلیہ ہو گئے۔
آپ نے تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم سے فراغت حاصل کر لی تھی۔ مدتِ ذہن ادا تھا کہ
فہم میں اپنے زمانے کے اندر بے نظیر تھے۔ آپ کی تصانیف میں حسبِ ذیل کتابیں مشہور و
طالبانِ علم کے درمیان رائج ہیں۔

حاشیہ شرح مواقف، حاشیہ شرح تہذیب، حاشیہ لغت و تقدیر، ان کے علاوہ
بھی اور تصانیف ہیں۔

ثالثاً حاشیہ شیخ مواقف کا مسودہ میرے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم کے پڑھنے کے لئے
میں ہوا اور اس کا بیضہ کابل میں کیا گیا ہے۔ مرزا ناہر نے جب منصبِ استاذیہ دیا تو
کابل چلے گئے اور وہیں گوشہ عزلت اختیار کر لیا۔ مرزا محمد زادہ، موفیاء کے شہر جانی سے بھی
بہرہ تمام رکھتے تھے اور اکابر طریقت میں کسی ایک بزرگ کے صحبت یافتہ بھی تھے۔

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اور محمد علی گری میں استادِ حکمرانِ ہندوستان کابی سے ممتاز ہوئے اور کابی میں ہی ۱۰۸۵ھ میں وفات فرمائی۔

(اغوا از میر جاناں شاہ علی مؤلف حکیم سید فرید الدین عینی رائے پور کا)

عہدہ حضرت خواجہ کبیر جوہر خیل شریعہ خراسان تھے آپ کے محدث اٹھاتے۔ ہرات میں سید ابو سعید
کے کا بر ملا سے علم حاصل کیا ہے لیکن اگر آئے اور قتائے کابی سے ممتاز ہوئے، پھر ان کو قتائے حکمرانِ ہند
نام کیا گیا۔ جہانگیر کے عہد میں ان کو ایک عہدہ پر فائز رکھا۔ ۱۰۸۵ھ میں سخی ہو کر لاہور چلے گئے۔
رحلت فرمائی اور وہیں مدفون ہے۔ (اغوا از میر جاناں شاہ)

تجدید مذہب کی صحیح صورت کیا ہو سکتی ہے؟

دشہندو دھرم سیمین پر ایک لمحہ فکریہ

(اد ————— صوفی نذیر احمد کاشمیری)

ابھی ابھی "دشہندو دھرم سیمین" کا پہلا اجلاس ختم ہوا ہے۔ اس میں صدر موجودہ ڈاکٹر دادھاکرشن جیسے فلسفی اور مفکر سے لے کر کم از کم تین سٹھوں کے شکر اچارڈوں نے شرکت کی اور انہی اپنی صلاحیتوں تک سب نے حصہ لیا ہے۔ تجدید مذہب کی یہ کوشش ہندو مہاسبھا کے زیر اہتمام ہوئی ہے۔ کاش ہندو مہاسبھا ریاست سے کافی فاصلے پر رہ کر اس کوشش کو اپنا زمین و آسمان بنالے جو لوگ ریاست سے زیادہ دیکھی رکھتے ہیں وہ جن نگہ و خیرہ جاتوں میں شریک ہو جائیں۔

انسانی مذہب انسان کی اس مخصوص اخلاقی و روحانی خلقت کا اجتماعی اظہار ہے۔
 حقیقت کیا ہے | جاسے باقی اذرع خلوقات سے امتیاز دے گا ایک مہینے نوع ہمارا تھا ہے۔ مگر
 یہ خلقت ہر فرد انسانی میں پیدا ہوتی ہے اور ہر فرد میں ہر ایک کی طرح ہوتی ہے، مگر در حالت میں
 ہوتی ہے۔ نہایت ابتدائی حالت میں ہوتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی انسان میں روحانی جبلت بھی ہوتی
 ہے جو پوری وقت کی حالت میں ہوتی ہے۔ مذہب کا کام یہ ہے کہ وہ انسان کو اپنی اخلاقی و روحانی
 خصوصیات کے تحت کھولے اور ان کی آواز دے کہ انسان اپنے کاندھوں کو روحانی جبلت کے بجائے
 روحانی خصوصیات کے تحت چلائے۔ مذہب کے ساتھ ساتھ مادہ و دھرم جاذب اور
 کم تر خصوصیات کے تحت چلائے۔ مذہب کے ساتھ ساتھ مادہ و دھرم جاذب اور

مطالبات پر پابندیاں ہیں اور اخلاقی و روحانی شعور و احساس کو قوی دہمہ گیر کرنے کے ذرائع ہیں۔ پھر یہ سلسلہ اسلئے رضا کارانہ ہے جسری نہیں ہے۔ جسے اخلاقی و روحانی فطرت کی تربیت و تکمیل کا امکان نہیں ہے۔ پھر اس مخصوص اخلاقی و روحانی فطرت کا انسان کے علاوہ باقی انواع و اقسام میں کوئی نام و نشان نہیں پایا جاتا۔ آپ ذہین سے ذہین کسی حیوان کے سوچاں بچوں کو صحیح کہیں اور پائے دس برس تک انہیں اخلاقیات و روحانیات پر لکھ پڑھتے رہے۔ پابندیاں بھی عائد کئے جائیں۔ وہ دس برس گزر جانے پر مجددانہ اخلاقیات و روحانیات اور زندگی کے حال و مستقبل پر ان کے اثرات کو سمجھنے سے کمر فاسر ہوں گے۔ لیکن آپ ہی عمل سوچاں انسانی بچوں پر کریں تو آپ مختور سے ہی عرصہ میں انہیں فرشتوں کے مشابہ پائیں گے۔ یہی چیز شرافت و نوع انسانی کی بنیاد ہو۔ انسان اثرات و مخلوقات ہے اس لیے کہ وہ اخلاقی و روحانی فطرت لے کر پیدا ہوا ہے جبکہ یہ فطرت باقی انواع و مخلوقات میں نادر ہے۔ موجودہ دور کی دہریت، اوجہیت اور طاقت اس فطرت انسانی کو ختم کر کے انسانی ہستی کو پھر سے حیوانیت میں شامل کر دینے کی کوشش میں عالمگیر طور پر مصروف ہے اور دہریت کی انتہا پسند صورت کا نام کمیونزم ہے۔ وہ لچری قوت سے نوع انسانی کے مذہبی ادارے کو ختم کر دینے کے درپے ہے۔ اس کے تین مرکزوں (پکنگ، ماسکو، بلگریڈ) کو ہندوستان کے لیے خاص کر اور آزاد مشرق کے لیے بالعموم کہ وہ دینہ اور کاشی و دھرانے کی گزشتہ پندرہ میں برسوں سے کوشش ہو رہی ہے۔ دہریت کی اعتدالی پسند صورت وہ ہے جسے سیکولر جمہوریت کہا جاتا ہے وہ مذہب پر کھلا حملہ کر کے خطرہ مول نہیں لیتی، البتہ علمی کا دوبارہ کے ہر شعبے سے مذہب کو بے دخل کرنے کے درپے رہتی ہے۔

ایک ذمہ | اگر انسانی کا دوبارہ کا محرک motive اخلاقی و روحانی شعور و احساس نہ رہے تو
 طلب سوال | ظاہر ہے کہ پھر یہ محرک حیوانی جبلت ANIMAL INSTINCT ہی ہوگی
 اور جب یہ جبلت ہی محرک رہی تو پھر عمل کی سطح پر سطح کے بجائے فساد، امن کے بجائے جنگ،
 قتالوں کی بجائے تعاقب، محبت کے بجائے نفرت، صبر و ضبط کے بجائے بے صبری و عجلانہائی کے
 کے بجائے جھوٹ، اخلاص کے بجائے خود غرضی، عدل کے بجائے ظلم کا دوبارہ انسانی پر چاہا جاتا
 ایک یقینی امر یہ ہوگا کہ یہ دوبارہ انسانی کی ماضی بنیاد اور مذہب نے اس فساد کے خلاف جنگ

جہادی رکھی ہے۔ اگر اس سلسل کو شش کے باوجود نفع انسانی میں فساد جاری رہا ہے تو اس کا سبب مذہب نہیں جیسا کہ مذہب دشمن طبقوں نے ہنگامہ مچا رکھا ہے۔ اس کا سبب لائبریت ہی ہے۔ چاہے ظاہر میں اس نے مذہب ہی کی شکل کیوں نہ اختیار کر لی ہو۔ اگر تعصب خود غرضی نے کسی کو اندھا نہ کر دیا ہو تو اس حقیقت کو تسلیم کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

مظاہر مذہب میں اختلاف
کیوں رہا ہے

الحق، مذہب کی حقیقت کے متعلق اور جو کچھ حق کیا گیا ہو اس کے پیش نظر اسے سارے عالم انسانی کے لیے ایک ہوا چاہیے کہ جتنے آدمی یا جتنے کنبے و قومیں اُدھ لگ ہوں ان کا اپنا جدا جدا مذہب ہو، درحقیقت ہی ایک شکل ہے جسے موجودہ دور کی ذہنی دنیا کو حل کرنا ہے جس کے بعد صدیوں کے لیے عالمگیر امن انسانی کا دور دورہ ہوگا۔ بعد ازم، عیسائیت اور لب ہندوازم نے بھی اس ضرورت کو پیدا کرنے کے لیے ایک غیر شعوری انداز پر عالمگیر امن بحال کرنے کے لیے اپنا اپنا حصہ ادا کرنا شروع کر دیا ہے۔ خدا کرے ان سب تحریکوں کا شیخ اصل خطرے کو دور کرنے کی طرف ہے۔ لائبریت کے مقابل ان کا شیخ بالکل صاف صاف دوست و دشمن کا سامنا ہے۔ اور آپس میں ان کا انداز باہمی خیر اندیشی و عداوت و اخلاص اور انعام و تعظیم کا ہے۔ اتحاد انسانی مذہب کا ابدی نصب العین رہا ہے۔ یہ اپنی اصل میں اخلاقی و روحانی نوعیت کا اتحاد ہے۔ اور ثانوی حیثیت سے اسے مادی اتحاد بھی کہہ سکتے ہیں۔ لیکن جو لوگ اخلاقی بنیادوں کا انکار کر کے اتحاد کے دعوے کرتے ہیں وہ محض خود غرض ہیں یا اپنے اغراض کے لیے دنیا کو فریب دے رہے ہیں۔ اس لیے کہ اخلاقی و روحانی بنیادوں کا انکار کرنے کے بعد جبلت حیوانی کی فرماں برداری ہو جاتی ہے اور اس کا آئین جنگ و فساد ہے نہ کہ امن و اخوت جسے اس میں شک ہو اسے مادی امت کی تاریخ پر غور کرنا چاہیے۔ ان لوگوں نے انعام و تعظیم و صلاح و تعاون وغیرہ سارے انسانی ذرائع کا صاف صاف انکار کر کے ہرے طبقاتی جنگ کو حصول مقصد کا واحد ذریعہ قرار دیا ہے اور اس طرح مادی زندگی کو بھی کھانچ لیا ہے۔

دب، اس بات کو پوری طرح اپنی ذہنی گرفت میں کر لیا جاتا ہے کہ مذہب انسانی کی روحانی و اخلاقی سرشت کی حیثیت پر غالب کرنے کا میثیہ ہے اور اس کی فطرت قطعاً عالمگیر ہے۔ اگر لوگ انہوں سے کوئی بنیادی اور اصولی تعلق نہیں ہے۔ بلکہ جن کو اس کی غرض و غایت انسان کا

سداہی و عمل زندگی کے ساتھ ہی اس کے خارجی ماحول کو بھی اسی اخلاقی و روحانی رنگ میں رنگ دینا چاہی۔ لہذا اسے ہر ہر مقام کے لوگ حالات و لوگ حالات و اطوار کو بھی اپنے اعتقاد میں لینا پڑتا تھا۔ اسی اخلاقی ماحول کے باعث اس میں اختلاف پیدا ہوا اور پھر اس کے ساتھ اور سبب بھی مثال ہوتے گئے۔ سب سے بڑا سبب انسان میں مذہبی حس کا دھیمپڑ جانا ہے۔ اسی سے تجدید مذہب کی ضرورت لاحق ہوتی رہی ہے اور پھر مذہب و سبب کے باعث اس میں اختلاف کے سبب یہ تجدید کی کوششیں خود بخود متعلق مذہب بن جاتی رہی ہیں۔ ان اختلافات کا سبب سے زیادہ جمیدہ نمونہ ہندو ازم ہے۔ جس کی نہ تو کوئی تعریف ممکن ہے نہ اسے اخلاقی و روحانی فرائض و واجبات کے سلسلے میں متعین کیا جاسکتا ہے۔

(ج) آج کے عالمگیر حالات کو دیکھتے ہوئے مذہب کی سب سے زیادہ متعین صحت اسلام کا ایک عالمگیر رہنما عالمین کا اعتقاد اور ایک عالمگیر بھائی چارے کا عملی نظام ہے۔ آج مسلمانوں میں نسل و رنگ و وطن نے جس قسم کے اختلافات پیدا کر رکھے ہیں وہ سب راقم کے سامنے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی محمد رسول اللہ نے عالمگیر و عالمین اور عالمگیر بھائی چارے کی جو دعوت دی تھی اس کا ایک ایک صحت ابھی اس طرح دُنیا کے سامنے ہے کہ مسلمانوں کے سارے اختلافات کو بالکل نظر انداز کر کے کوئی قوم دلت اس کو قبول کر سکتی ہے اور اسے اپنی تجدید و اصلاح مذہبی کا ذریعہ بھی بنا سکتی ہے۔ اور سداہی عالم انسانی کے اتحاد کی دعوت کا ذریعہ بھی بنا سکتی ہے۔ ہندو ازم یا بالفاظ صحیح برہمن ازم کے سب سے زیادہ معین خود و خال اس کا لاکھوں دیوی دیوتاؤں کا اعتقاد اور ذاتوں و فرقوں کا عملی نظام ہے۔ ظاہر ہے کہ اس پر سداہی عالم انسانی کا اتحاد تو ایک طرف بلکہ خود ہندوؤں کو کششوں کے باوجود ہندوستانی معاشرے کا اتحاد بھی ممکن نہیں ہے۔ یہی سبب ہے کہ اسلام کے ایک عالمگیر انسانی بھائی چارے کے نظام سے ایک ہندو کو کبھی ہمت ہی ایک اتحاد محسوس ہونے لگتا ہے۔ لیکن یہ حالت تو خود عرب کے بُت پرستوں کو بھی محسوس ہوئی تھی اور انھوں نے پیغمبر اسلام پر سختہ اعتراض کر دیا تھا۔ اسجل الآ لہۃ المہا واحداً ان ہذا البشیر عجاب۔

اس نے (محمدؐ) کو سب دیوی دیوتاؤں کو ایک ہی معبود بنوایا یہ عجیب بات ہے۔ (الطبرانی) حقیقت یہ ہے کہ بالکل ہندوستان ہی کی طرح پورے عرب میں بھی ہر ہر قبیلے کا اپنا بتا دیوتا تھا۔ ہندو پران سب میں جنگ خدا کا سداہی بتا دیتا ہے۔ پیغمبر اسلام نے ایک عالمگیر

رب العالمین اور ایک عالمگیر انسانی بھائی چائی کے پیام دیا تو ایک طرف تو آپ کے اپنے پرہیزگار خاندان کو اس میں زوال نظر آیا اور دوسری طرف تمام عرب قبائل نے بھی اس میں اپنے اپنے دیوی دیوتاؤں کا زوال محسوس کیا اور سب نے مل کر آپ کا احترام کر دیا یہ بھی سبب تھا کہ وہ غیر اسلام کے مقال کوئی شہرت پر و گرام نہ لاسکتے تھے۔ لہذا صرف اس منفی نوعیت کے اعتراض پر اپنی مخالفت کو جس کا شروع کر دیا جس کے علاوہ دوسرے برس سے بھی کی تاریخ انسانی پر نظر ڈالی جائے تو اس میں یہی کتبہ وار نصبت اور یہی اپنے اپنے دیوی دیوتاؤں کا سلسلہ نظر آتا ہے۔ جو ان انسان کا تنظیمی دائرہ وسیع سے وسیع ہوتا گیا تو ان توحید خدا اور اخوت انسانی کا تصور واضح سے واضح تر ہوتا گیا۔ محمد رسول اللہ پر یہ دونوں اصول اپنی عالمگیر شکل میں نقطہ کمال پر پہنچے ہوئے محسوس ہوتے ہیں۔

مکوسے محبت کر کے دینے پر پہنچے پر آپ نے معاہدوں میں اور انصار میں ایک ایک فرد کا بھائی چاہہ قائم کیا۔ پھر مزید اطمینان حاصل کرنے کے بعد دنیا کے تمام اُن لٹینوں اور سبوں کو جن تک اپنے پیغام کو پہنچانا آپ کے لیے ممکن تھا آپ نے جو خطوط لکھے ان میں اکثر اوقات قرآن مجید کی آیت ذیل لکھی ہوتی تھی۔

یا اهل الکتاب تعالوا الی کل یمہ سوا یمینا و بینکم الا تعبد الا الله ولا تشرك به شیئاً ولا تعبد بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله۔

اے آسمانی اہل ایمان کو سنئے والو! ایک ہی بات پر اتحاد کریں جو ہم میں اور تم میں باہر ہو سکتی ہے، وہ یہ ہے کہ ایک اللہ کے سوائے کسی چیز کو نہ پوجیں نہ اس کے ساتھ کسی کو شریک بنائیں اور نہ آپس میں ایک دوسرے کو اپنا معبود بنائیں۔

اس پیغام میں ہر قسم کے شرک کے ساتھ ہی سب قسم کی شرک کا نہ پرہیز گیری کا خاتمہ تھا۔ یہ وقت تو شاید یہ بات فراموشی مگر آج جبکہ وطنوں اور قوموں کی ساتھ حدود و حدود پر کچھ عالم ایک ہو کر کے لیے معبود ہوتا ہے تو اس پیغام کو پورے صدیق دل سے قبول کرے تو سب ایک طرف اپنی ذات بات کے خاتمے کا ذریعہ بنائے اور دوسری طرف ہندوستان کے لاکھوں تیرگیوں اور محنتوں کی حقیقت سمجھا کر اسے عالم انسانی کے اتحاد کے لیے مادی دنیا میں بھی ایک آواز ملے وقت۔

علوم ہوتا ہے۔ یہی وہ پیغام ہے جو ایک وطن عالمگیر دہریت کا علاج کر سکتا ہے تو دوسری طرف
 نسل و وطن کے سارے اختلافات کا خاتمہ کرنا جو وحدت انسانی کے ہزاروں برس کے ذریعہ خواب
 کی غلی تعبیر پیش کر سکتا ہے جو کہ اول درجہ کے اخلاقی و روحانی انقلاب کے لیے ضروری ہوتی ہیں۔ مذہب
 و ثقافت کی پے چیدگیوں میں الجھ جانے کے بعد قومیں کسی بڑی اخلاقی و روحانی ہم کو سر کرنے کی
 صلاحیتوں سے عام طور پر محروم ہو جاتا کرتی ہیں۔ وہ ناپ زنگ شراب کباب کے اخلاق کش مشاغل
 سے آگے نکلنا نہاد رہی قدم بٹھا سکتی ہیں۔ لیکن اگر کسی ملک یا قوم میں بدی صلاحیتیں موجود ہوں اور
 انھیں کسی زندہ اخلاقی و روحانی نصب العین سے بازو دیا جائے تو پھر ہر کرامت ممکن ہو جاتی ہے۔
 مذہب انسان کی اخلاقی و روحانی فطرت کو ہمہ گیر کرنے کا میڈیم ہے جب عملی و مادی ماحول کی مجبوری
 تھی تو اسے نسل و وطن و قوم کے دائرے میں محدود رکھنے کے کچھ معنی ہو سکتے تھے۔ اگرچہ اخلاقی
 و روحانی سرشت اس وقت بھی اپنی حقیقت میں عالمگیر تھی۔ مگر حالات کی مجبوری سے ان کا اجزا
 APPLICATION کہنے یا مخصوص نسل و وطن کا پابند ہو سکتا تھا۔ یہ مذہب کی ایک مگر تھی ہوئی
 ابتدائی شکل تھی۔ لیکن آج خاص اسی حالات خود اس بات کا تقاضا کر رہے ہیں کہ مذہب یا میڈیم
 اختیار کرے جو ساری دنیا سے لوکل ازموں کا بھی خاتمہ کر سکے اور عالمگیر انسانی بھائی چارے کا عملی
 ڈھانچہ بنے۔ خداوند کریم ہندوستان کے لاکھوں تیلگی سادھوؤں کو اس پیام رحمت کو پوسے اخلاص سے
 قبول کرنے اور پوری خیر اندیشی انسانی سے عالمگیر کرنے کی ہم میں مصروف کرے (آمین، اگر شہ ستر
 اسی برس سے ہندو قوم کے منیر میں یہ خیال ایک محل اور ہمہ ہی شکل میں مسلسل کا ذرا اضافہ ہے کہ اسے
 دنیا میں کوئی شہن انجام دینا ہے، مگر ابھی تک یہ متعین نہ ہو سکا کہ یہ مشن کیلئے موجودہ سارے صلاح
 کا تجزیہ سامنے رکھتے ہوئے یہ بات یقین سے کہی جا سکتی ہے کہ وہ مشن صرف یہی ایک عالم گیر لب الخلیق
 اور عالم گیر انسانی بھائی چارے کا پیغام ہے جسے آج عالم گیر کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ عرب کی
 بُت پرست اور کتبہ پرست جہتی نے جسائے قبول اور جب تک صدق دل سے لے چلایا اس کے
 نتائج ساری دنیا پر نمایاں ہیں۔ اب اگر اس حق کو ایک دوسری کتبہ پرست و بُت پرست قوم قبول
 کرتی ہے تو ان شاء اللہ باقی ماندہ کام بھی پورا ہو گا اور عالمگیر وحدت انسانی کے خواب کی عمدہ
 تعبیر ہو جائے گی۔

ہندو ازم میں ہزاروں برسوں سے یہ روایت مسلسل زندہ رہی ہے کہ مذہب کی ہر شکل انسان کی نجات کا ذریعہ بن سکتی ہے بشرطیکہ انسان اسے اخلاص کے ساتھ قبولے اور اپنا ذخیرہ سے اس پر عمل کرے۔ میرے نزدیک اس کا مفہوم یہ ہے کہ پانچ چھ ہزار برس پہلے جو مذہبی تاریخ کتب کی تنظیم سے شروع ہوتی تھی اس میں آئندہ کی ترقی کے ہر صبح قدم اور ہر وسیع افق نگاہ رکھنے والی مذہبی کوشش کے لیے راستہ کھلا رہے اس لیے کہ مذہب اپنے مادی ماحول کی مجبوریوں کے اعتبار سے مختلف عبوری تنظیمیں اختیار کرتا ہوا وسیع سے وسیع تر پوتا جبار ہوتا تھا یہاں تک کہ وہ ساری انسانیت کو ایک ہی اخلاقی نظم و نسق کا پابند کر لے۔ لہذا ہر نیا مذہبی مصلح جہاں ماضی کی ماری صداتوں کو اپنے پیام میں محفوظ رکھنے پر مامور ہوتا رہا وہاں وہ مستقبل کی مزید وسیع تر کوششوں کے لیے نفاذ بھی کر جاتا تھا۔ کم از کم ایسے امکانات کے لیے پوری گنجائش چھوڑ جاتا تھا۔ لہذا اس روایت کا بھی یقیناً ہے کہ اسے ماضی کے ناقابل عمل اقدام کر ڈوں ذاتوں اور کر ڈوں خداؤں سے نجات کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور مذہب کی سب سے زیادہ جامع اور لائٹانی سے مطابقت رکھنے والی صورت کو اپنایا جائے۔ لہذا اراقم ”دشو ہندو درحرم بھینٹ کے سب ارکان سے گراؤں کرے گا کہ وہ میری اس ذرات پر خود فراموشی۔ غرضت ہو تو اس کی مزید تشریح کا مجھے موقع دیں۔ گزشتہ ۲۲ برسوں سے اسی ایک یقین کو سینے میں دبا رہے ہوئے کشمیر سے مدراس تک اور مدراس سے کوئٹہ تک گھر سے میں گزرا ہوں اور آج اس کا آخری موقع محسوس ہوتا ہے۔ پنڈت نہرو کی سرکردگی میں جس ہندوستان کو جنم دینے کی کوشش کی گئی تھی وہ اگر جنم لیتا تو یام بارگی اور ہندوستان ہوتا۔ اور اب دشو ہندو درحرم بھینٹ کے ذریعہ جس ہندوستان کو پیدا کرنے کی کوشش ہو رہی ہے وہ مذہبی ہندوستان ہے۔ یہ ہزاروں کا ہندوستان ہے جو مذہبی رہا کبھی بیمار کبھی تندرست۔ کبھی ایک رنگ میں اور کبھی دوسرے رنگ میں، مگر مذہب ہمہ۔ وہ مذہب نہیں رہا۔ انتہائی خوشی کی بات ہے کہ صدر جمہوریہ ہند نے میکرو لازم کو اپنے پاؤں کی تیری بنے نہیں دیا۔ خدا اس کوشش کو ہندوستان کی چوٹی روح کو بیدار کرنے کا ذریعہ بنائے اور اسی بیداری کو صبح راستے پر ڈالنے کا بھی سامان وہ خود ہی کرے۔ ہندوستان خدا کے ساتھ ہی ساتھ وہ اپنا مشرقی مالک کو جو گزشتہ پندرہ برسوں سے اندلہ ہو رہے ہیں، اور ابھی تک دہریت کے نئے اہم لہر لازم کے قبضے میں نہیں آئے وہ آج ایک

عالم گیر رب العالمین کے اعتقاد اور ایک عالم گیر انسانی بھائی چاڑھ کی اس صورت کے تحت ایک آزاد دینی و مذہبی طاقت کی صورت اختیار کر سکتے ہیں۔ جو نئی اس نظم جدید کا آغاز ہو اور ایسے ہی بنیاد پر لی ازم اس آفتاب کے سامنے اسی طرح خود سے نکلتے دیکھتے ہائید پر جانے کا جس طرح مادی کفر مادی آفتاب کی گرمی و روشنی کے سامنے ناپید ہو جاتا ہے۔

ہندو ازم اور کیمیزم (۱) ہندو ازم کے سامنے نظام کائنات کا اصل الاصول اور مستقل خیال و روح کو بنانا ہو گا کھلا تضاد اور اس کے صورت ایک نوبے ہو قرار دیتا ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں ہو۔ وہ یا تو اسے بالکل قابل توجہ قرار نہیں دیتا اور اگر معاشرتی مجبوروں سے توجہ دیتا بھی ہے تو اسے بالکل دوسرے درجہ پر رکھ کر۔ وہ مایا کا خیال ہے۔

(۲) اس کے مقابل کیمیزم کے سامنے نظام کائنات کی بنیاد اور اصل الاصول صورت ماننے کو قرار دیتا ہے۔ اور روح کا یا تو منکر ہے یا اسے اسے ایک دوسرے درجہ کی خاصیت قرار دیتا ہے، اگر اسے قابل توجہ قرار نہیں دیتا۔ یہ نہایت انہوش کی بات ہے کہ ہندو منکر اور مذہبی لوگ اس بات پر کوئی بھی توجہ نہیں کر رہے ہیں۔ حالانکہ خاص اس نگرانی بنیاد پر انہیں کیمیزم اور ملویت کا سب سے بڑا دشمن ہونا چاہیے تھا یہ عجیب ترین مصیبت ہے کہ ہندو قوم کے سیاسی مدبرین نے پہلے تو چین کو انڈیا شرق میں گھسیٹنے کے لیے سرحد کی بازی لگادی اور اب وہ بھی کچھ روس کے لیے کر رہے ہیں یہ ایک تاریخی سانحہ ہو۔ (۳) صدر کے دونوں نغضائے نگاہ کے مقابل اسلام ایک طرف مادی کائنات کے لیے ایک

دینہ العالمین کا اعلان کرتا ہے اور نوع انسانی کو اپنے حق عمل کے ذریعہ اس رب العالمین کا مقرب قرار دے کر روحانی ارتقاء انسانی کی مادی شاہراہ کو کھلا دیتا ہے تو دوسری طرف اسے نوع انسانی کو ایک بھائی چارہ قرار دے کر تالچ انسانی کے سارے اخلاقی تصور کو ہر پہلو سے محفوظ کر لیتا ہے۔ اور نوع انسانی صرف اس اخلاقی و روحانی شعور و احساس و کردار کا نام ہے۔ اس کے علاوہ انسانی زندگی میں جو خاصیتیں ہیں ان میں سے بعض میں انسان حیوانات سے مشابہ ہے بعض میں نباتات سے اور بعض میں جمادات سے یہ خصوصیات شرافت انسانی کی بنیاد نہیں ہیں۔ انسانی شرافت کی بنیاد صرف اخلاقی و روحانی شعور و احساس و کردار ہے۔ اس کے ساتھ ہی اسلام کا یہ مطلق و عمومی نہیں کہ وہ کوئی نئی چیز ہے۔ بلکہ اس کا دعویٰ ہے کہ اسے مذہب انسانی کی صورت میں اس سے ہے جس کی

تعلیق کرنے کے لیے ہر ملک ہر قوم اور ہر شہر و قریبے میں خدا کے بندے کام کرتے رہے ہیں۔ اس کے ساتھ اسلام کا یہ رجحان بھی ہے کہ اگر عالم گیر تو حید خدا کے اعتقاد کے ساتھ مذہب میں بہت پریشانی کوئی کر دی گئی ہے تو یہ انسان کی اپنی جہالت و کمزوری تھی ایسے ہی اگر عالم گیر اخوت انسانی کے خالص اخلاقی تصور کو نسل و وطن کی مختلف جگہ بند یوں میں سے کسی نے جکڑ لیا ہے تو یہ قوموں اور ملتوں کی اپنی خود غرضی تھیں۔ کچھ پروردگار کی فطری کائنات پر خدا مذہب و دین کو اس سے کبھی کوئی سرکڑا نہیں لگا اس مسئلے میں فرقہ پرستی کے ذیل کے احکامات قابلِ خود ہیں۔

”کان الناس امة واحدة“۔ (خدا انسانی صفت ایک امت تھی۔ (القرآن)

”ان هذه امتم واحدة واحدة وانا ربکم فاعبدون“۔ یہ تعالٰیٰ امت (خدا انسانی صفت) ایک ہی امت ہے اور میں تعالٰیٰ رب ہوں میری بندگی کرو“ (سورہ اٰیہین کو فانی) (القرآن)

”یا ایہا الناس انا خلقنکم من ذکر و انثی و جعلنکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکرہکم عند اللہ اتقوا“۔ اے خدا انسانی ہم نے تم کو ایک ماں باپ سے پیدا کیا اور مختلف قبائل میں بانٹ دیا مگر یہ صرغہ خدا کے لیے۔ (ماں باپ کا شرع ہونا تو اس کا لازمہ و ضرورت ہے نہ کہ ان کے خدا کی پابندی پر) (القرآن)

”ولا تكونوا من المشرکین من الذین فرقوا دینہم وکانوا شیعا کل حزب بما لا دینہم فرحون“۔ اور شرکوں میں سے وہ نہ بنو جنہوں نے اپنے دین میں فرق پیدا کر دیا فرقہ فرتنے بن گئے ہر گروہ اپنے اپنے عقیدے پر خوش و مطمئن ہے کہ یہ چند حصے کے کفایت کر جائیں گے۔

سچے پہلی اور آخری بات یہ ہے کہ نوع انسانی ایک برادری جو ماں کا وہی پاپا ایک ہی گائے بنی ظلال و تقاب ہے اور وہ ایک عالم گیر اہلِ امن کا اعتقاد اور ایک عالم گیر انسانی بجائی چاہئے کا نظام ہے۔ اس کو عالم گیر کرنے پر انسانی امن و سلامتی کا دائرہ دار بھی ہے اور اسی پر نوع انسانی کے ارتقاء و فلاح کی بھی بنیاد ہے۔ اؤ اہل صدق و اخلاص کے لیے قبول کر لیں اور پروردگار خیر از دینی انسانی کے اے عالم گیر بھی کریں۔ تھیں جنگ فطری انسان کو طاقت کی راہ پر لیے جا رہے ہیں۔ ان کا علاج ایک عالم گیر اور ایک عالم گیر انسانی بجائی چاہئے کا نظام کا نظام ہے۔ اس کا شرع پرکھائی جائے اور مختلف کے پس منظر کے تحت بھی، خدا ان کی مشاہدت عالم گیر کا سامان کرانے۔

بقیہ معارف الحدیث

س ایک حوت ہے، م ایک حوت ہے۔ اور میں نہیں کہتا کہ الم " ایک حوت ہے بلکہ الع لام نیم الگ الگ حوت ہیں۔

اللہ تعالیٰ یقین کی دولت نصیب فرمائے۔ اس حدیث میں کلام پاک کی تلاوت کرنے والوں کے لیے بڑی ہی خوشخبری ہے۔

بقیہ دربار عالیگری

د۔ نواب نجیب اللہ خاں بہادر۔

جیسا کہ پہلے گرامحمد جان خان بہادر کو شہادت فرمائی گئی تھی کہ وہ پہلے کے مقابل میں حاصل ہوئی۔ ان کی شہادت کے بعد ان کے بیٹے محمد علی خاں ان کے جانشین ہوئے۔ مولانا احمد رضا شاہ انھیں کے شہرہ آفاق پوتے تھے جن کا دراز سے آگے انگریزوں نے پوچھی میں مقابلہ کیا اور کھت مقابلہ اور بالآخر پوایان (کھیم پور) کے راجہ سے انگریزوں نے سازش کر کے ان کو شہید کیا۔ رحمت اللہ علیہ

صحت کا توازن ...



جائزوں میں مارٹلیم جاس کا استعمال
نوت و توانائی بخشتا ہے۔ اس کے صحت بخش
اجزاء آپ - رگ و مچھلیوں میں سرایت
ہو کر نئی جان دلتے اور تپتی پیدا کرتے ہیں۔
ماء اللعنه خاص

غذائیت اور توانائی سے بھرپور بہترین مائیک



دواخانہ طبیب بیچ مسلم یونیورسٹی سی ۱۰

اجتماعی اجتہاد اور ایک فقہی مجلس کا قیام آج کے دور میں اسلامی زندگی کی حتمی ضرورت

الشیخ مصطفیٰ احمد الزرقانی - پروفیسر دمشق یونیورسٹی

آج دنیا بھر کے تمام مسلمانوں کو چاہیے کہ ایک آزاد و خود مختار قوم کی حیثیت میں ہوں یا محکوم
اہلیت کی حالت میں، اپنی اجتماعی اور اقتصادی زندگی، بلکہ عبادتی معاملات میں بھی نہ اپنے کسی حسیب
ایکادات، تنہا و تنہا، صنعت اور اقتصادیات میں نئے نئے طریقوں اور وسیلوں کے رواج اور اجتماعی
معاذوں اور بیادوں میں انقلابی تغیرات کی بنا پر کہتے ہیں نئے سوال و مسائل کا سامنا ہے جن کی حل
کی اپنی شریعت کا حکم جاننے کی فکر ہے وہ ان امور میں حکم شریعت دریافت کرنے کے لیے اللہ لوگوں کی
طرح دیتے ہیں جن میں ہم دین کی حیثیت سے جانتے ہیں لیکن ان میں سے جواب دہ ہے کہ
ہم مسائل میں فقہ شریعت سے موجود نہیں اس میں کیا جواب دیا جائے؟ اور کہیں لوگ گمراہی میں
کے بھانے علی غرے کام لے کر الگ الگ جوابات دے دیتے ہیں جن میں ایک قریم کی طرح جانتا ہے
تو دوسرا تحلیل کی طرح اور سبکی بیجا ہے اپنی پھر اسی پریشانی میں مبتلا رہ جاتے ہیں کہ کیا فیصلہ
کریں اور زندگی کے ان علی مسائل سے کس طرح عمدہ بکاو کریں؟

شریعت اور اجتہاد | شریعت کیلئے؟ وہ افراد اور جماعت کے لیے ایک قانون کی شکل میں
اجتماعی طبع ہے جس کا کام حقوق میں عدل قائم کرنا، ظلم کو مٹانا، بدعتوں کو دور کرنا، زندگی کو
تعمیر کرنا، گناہوں میں عدل کرنا، جس میں کوئی شرعی مانع نہ ہو۔ اسلامی کے ساتھ اجتماعی یا

اجتماعی لحاظ سے فرد اور انگریز باتوں پر یکسر بندش لگانا ہے۔ زندگی کے ہر شعبہ کے احکام میں شریعت کا ایک خاص اور مرکزی نقطہ نظر ہے۔ عبادات میں ایک نقطہ نظر ہے۔ معاملات میں ایک نقطہ نظر ہے۔ حکومت اور سیاست میں ایک نقطہ نظر ہے۔ مفاسد کی روک تھام میں ایک نقطہ نظر ہے۔ اسی طرح ضرورت و مصلحت کے باب میں ایک مرکزی نقطہ نظر ہے اور ان سب میں قدر مشترک کے طور پر شریعت کا جو مقصد کارفرما ہے وہ یہ ہے کہ انسان کی پوری زندگی کے لیے اعتدال کی ایسی راہ وسط بنائی جائے جس میں نہ تو سمجھتی، پیچیدگی اور غلو فی الدین کی ہمت افزائی ہو اور نہ ان اعمال کے لیے دھیل اور چھم پوشی جن کی ممانعت شرعی دلائل سے ثابت ہوئی ہے۔

شریعت کی اس حقیقت کا منطقی نتیجہ یہ ہے کہ وہ اپنے احکام کے اعتبار سے ابدی اور ہمگیر طور پر تمام قدیم و جدید احوال و واقعات پر عبادی ہو۔ اور کسی بھی سوال کا جواب دینے سے عاجز نہ ہو۔ اور یہی واقعہ بھی ہے! یہ کام فقہ کی مدد سے انجام پاتا ہے، جو اس اجتماعی طب (شریعت) کی جبریل و جبرئیل ہے۔ اور جس میں ہر وقت ہر مرض کی دوا موجود ہے۔ لیکن اس دوا خانے کے کوئی بھی دوا کالنے کے لیے لازماً تلاش و تجسس کی بھی ضرورت ہوگی اور کئی وقت فحش آمیزش و مرکب سازی سے کام لینا بھی ناگزیر ہوگا۔ یہ کردار اجتماع کا ہے۔ اور اس طور پر اجتماع فقہ کی ایک ناگزیر ضرورت ہے۔

اجتماع ہر ایک کا کام نہیں اس میں ایک طرف شریعت کے وسیع علم کی ضرورت ہے اور دوسری طرف اس گہری فہمی بصیرت کی جو شائع کی نفس اور فقیہ کی قیاسی رائے کی قیمت و حرجت میں فرق کر سکے۔ اور اسی کے ساتھ زیر نظر معاملات کو ان کے حقیقی رخ سے دیکھ سکے۔ تاکہ اجازت یا ممانعت کا جو حکم بھی دیا جائے وہ شریعت کے اصول اور دلائل پر مبنی ہو نہ کہ سطحیت پر مبنی اور بیل انگاری کے اس اصول پر جو آج بہت عام ہو گیا ہے کہ نئے امور میں ہمیشہ سلبی موقف ہی اختیار کرنا زیادہ قرین تقویٰ اور شایانہ دینداری ہے۔

یہ منطقی انداز فکر دراصل علم کا نہیں مجاز اور تصور علم کا موقف ہے اور یہ دین کے لیے اسی قدر نقصان دہ ہے جس قدر کہ شریعت کے جادہ حق سے منحرف گرد ہوں کی وہ جہالت و جہالت جو وہ منافقانہ افرامن یا شریعت کا کام ہی تمام کر دینے کی نیت سے شریعت کے

اصولوں کو نظر انداز کرنے اور منہ مانے دلائل گھڑ کر پیش کرنے میں دکھاتے ہیں شریعت کا نام لے کر
 ہر کسی صحیح دلیل کے سلبی موقف اختیار کر لیا یقیناً ان پھر اور منافقانہ ایجابی فیصلوں سے مختلف نہیں
 ہے جس میں خون خدا اور نیک نیتی سے بے نیاز ہو کر علم کا بدترین استعمال کیا جاتا ہے۔ ایک میں
 اگر حرام کو حلال کرنا ہے تو دوسرے میں حلال کو حرام کرنا اور شریعت کا جلال اور حکیمانہ کردار
 ان دونوں ہی صورتوں میں سمجھ ہو کر رہ جاتا ہے۔

اجتہاد میں ان دونوں غلط رجحانوں کے امکان کے پیش نظر ہی یہ لازم قرار دیا گیا ہے
 کہ مجتہد کی زندگی میں حال و مرجع و تقویٰ اور دینی صلاح کے واضح آثار نمودار ہونے چاہئیں وہاں
 اسے اصول شریعت کے رائج علم اور حکمت و بصیرت سے بھی بہرہ ور ہونا چاہیے۔

چند نئے مسائل جن میں شرعی حکم کیلئے اجتہاد کی ضرورت ہے

ایسے مسائل کی ایک بڑی تعداد ہو چکی ہے جو خاص کر اس زمانے نے پیدا کئے ہیں اور ان
 کے بارے میں حکم شرعی کا فیصلہ کرنے کے لیے اجتہادی غور و فکر کی ضرورت ہے۔ مثال کے طور پر
 ان میں سے چند کا یہاں ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ بیمیر (انشورس)

آج بیمیر کی معاملات پوری دنیا میں رائج ہے۔ اسلامی ملک بھی اس سے متشی نہیں ہیں۔
 عام زندگی میں بالخصوص اقتصادی سرگرمیوں سے اس کا چوبی فائدہ حاصل ہو چکا ہے۔ ایک
 نہیں اس کی متعدد صورتیں یکساں طور پر شائع ذائع ہیں۔ ایک صورت مال کے بیچے کی ہے جو
 مختلف خطرات کے پیش نظر کرایا جاتا ہے۔ دوسری صورت علی ہذا ذمہ داریوں کے بیچے کی ہے
 تیسری صورت نئے وسائل سفر ہوائی جہاز وغیرہ کے مسافروں کی زندگی کا بیمیر خود ان وسائل
 کی مالک کمپنیوں کی طرف سے کیا جاتا ہے۔ چوتھی صورت زندگی کا وہ بیمیر ہے جو لوگ از خود اپنی
 موت کے بعد سپانڈگان کی بہبودی کے خیال سے کرتے ہیں جس ایک ایسا عظیم اقتصادی
 اور قانونی ماحولاتی نظام جو اس حد تک مسلمانوں اور غیر مسلموں کی زندگی میں جاری و
 ساری ہے کوئی جواز نہیں کہ اس کا دواک شرعی حکم بھی رہے اور مختلف لوگ بغیر اس

اس میں وفایت اور انوار و اطوار کے گہرے مطالعے اور بغیر کافی دشانی شرعی دلائل کے کے
بائے میں مختلف فقہی راہوں کا اظہار کرتے رہیں اور وہ عوام الناس جو اپنے آپ کو دین کا پابند
رکھنا چاہتے ہیں، ایک شدید کشمکش میں مبتلا رہیں کہ ضرورت کا احساس ایک طرف کھینچتا ہے
اور گناہ کا خوف دوسری طرف۔

۱۔ اور اسی طرح اس کا بھی حوالہ نہیں کر سکتے کہ اس جدید نظام کے بارے میں کوئی انفرادی
اجتہاد شریعت کا قیود معین کرے۔ اگرچہ وہ شخص واحد کتابی اہل کیونہ ہو۔ کیونکہ اس زمانے
میں انفرادی اجتہاد کو جائز رکھنے میں کچھ باقیات ہیں جنہیں ہم آگے بیان کریں گے۔ اس میں اس
محلے میں شریعت کا حکم اجتماعی اجتہاد کے ذریعے سامنے آنا چاہیے جس میں عالم اسلامی کے منتخب
اہل علم اور عہدہ بہ عہدہ اہل تفقہ حصہ لیں۔

۲۔ تجارتی کمپنیوں کا مسئلہ

یہ وہ بڑی بڑی کمپنیاں ہیں جن میں حصہ داروں کے نام نہ لکھے گئے ہوتے اور دوسرے
شرکاء سے کسی براہ راست معاملت کے بغیر آدمی اس میں حصہ دار ہو جاتا ہے۔ بالفاظ دیگر اس
کا رد بار میں حصہ شریک ہوتا ہے نہ کہ حصہ دار۔ چنانچہ وہ آزاد ہوتا ہے کہ جس وقت چاہے اپنا
حصہ فروخت کرے۔ اور پھر جو شخص اس حصے کو خریدتا ہے وہ اس کی ملکیت اور اس کے تمام
منافع کے استحقاق میں بائع کا قائم مقام ہو جاتا ہے۔

یہ بڑے پیمانے کے پیداواری کاموں کے لیے چھوٹے چھوٹے سرمایوں کو منفعت بخش
بنانے اور ان سے غیر معمولی سرمایہ پیدا کرنے کے لئے شرکت کا ایک نظام ہے کیونکہ اس پیمانے کا
سرمایہ ہمارے نافرود احمد کی بساط سے باہر ہے جبکہ بڑے بڑے پیداواری منصوبوں کے لئے
یہ ناگزیر ہے پس شریعت اسلامی اور اس کی فقہ کا حکم ان کمپنیوں کے بارے میں اور اس کے حصوں
کی مندرجہ بالا صورت کے ساتھ خرید و فروخت کے بارے میں کیا ہے؟ جبکہ یہ بھی معلوم ہے
کہ یہ کمپنیاں جن لوگوں سے معاملت کے بغیر بھی نہیں رہ سکتیں۔!

۳۔ بینک کی ملازمت

بعض علماء بینک کی کلیرنگل ملازمت کو بھی ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اس لیے کہ جبکہ

کی آمدنی سود پر مشتمل ہوتی ہے اور بعض کا فتویٰ ہے کہ اس دور میں یہ ملازمت اختیار کیا گیا ہے۔ کیونکہ آج کل خود حکومت کی ملازمت کا معاملہ بھی یہی ہے کہ سرکاری خزانہ میں سے تنخواہ ملتی ہے اس میں شراب کے ٹیکس جیسی حرام مردوں سے آمدنی ہوتی ہے۔ پس یہ عوام غلامی کا مسئلہ ہے کہ آدمی بچ نہیں سکتا۔ روز ملازمت کے ذریعہ زندگی گزارنے کا راستہ نیک اور دیانت دار نو جوانوں پر تو بندی ہو جائے گا۔ اور صرف وہ لوگ اس ذریعہ معاش پر قابض ہو جائیں گے جنہیں حلال و حرام سے کوئی سروکار نہیں! پس ضرورت ہے کہ میکوں کی کلیئرنگ ملازمت یا اس جیسی دوسری خدمات کے بارے میں شریعت کا حکم معلوم ہو جائے کہ یہ وقت کا سوال ہے۔

۴۔ ہوائی جہاز کے ذریعے بیت المقدس جانے والوں کیلئے احرام کا مسئلہ

جیسا کہ سب جانتے ہیں حرم مکی کے چاروں طرف کچھ مقامات (میقات) مقرر ہیں جن سے راکٹیں حرم کے علاوہ کسی شخص کو گنا یا عمرہ کا احرام باندھنے بغیر گزر کر اس حرم میں جانے کی اجازت نہیں ہے۔ لیکن اس زمانے میں ایسے وسائل نقل و حمل ایجاد ہو گئے ہیں جو زمین سطح سمندر پر چلنے کے بجائے ہر بندوں کی طرح ہوا کے دوش پر چلتے ہیں یعنی ہوائی جہاز اور آک ہزاروں حجاج انہیں کے ذریعہ بیت المقدس کا قصد کرتے ہیں۔ یہ جہاز بہت انتہائی سہولتوں سے حجاج کو لے کر چلتے ہیں اور جہزہ میں آکر اترتے ہیں جو کہ اندرون میقات ہے۔ لیکن ان لوگوں پر کس جگہ سے احرام باندھنا واجب ہوگا؟ کیا وہ حالت پر واز ہی میں میقات کے مقابل آجائے یا حرم احرام باندھیں جیسا کہ بحری مسافر کرتے ہیں؟ لیکن یہ بحری مسافروں کے برعکس ہوائی مسافروں کے لیے تو بہت دشوار ہے۔ ہوائی جہاز کے اندر داخل ہونا اور تبدیل لباس کے معاملے کیسے کیا جائے؟ اسی طرح اگر یہ کہا جائے کہ یہ لوگ اپنے وطن ہی سے احرام باندھ کر ہوائی جہاز میں سوار ہوں تو یہ ان لوگوں کے لیے انتہائی مشکل وہ ہو جائے گا جو کسی سہولت سے سرگرم نہ ہوں! تیسری شکل یہ ہے کہ یہ جہزہ پہنچ کر پہلی منظرہ حرم کے اس پہلے مقام پر جہاں جہاز اترے احرام باندھیں۔ اور یہی سہولت

کی شکل ہے۔ چنانچہ بعض فقہاء اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اور ان کی رائے کا مبنی یہ ہے کہ میقات سے حرم باندھنے کے مقصود کا تحقق غلطی سے آنے والوں سے ہے۔ یہ ہے ان مجددیہ وسائل سفر کے ذریعہ ہوا کے دوش پر آنے والے تو ان کے میقات کے بارے میں کوئی غصہ نہیں ہے۔ پس وہ سر زمین حرم کے اندر جہاں پہلا قدم رکھیں گے وہیں سے احرام ان پر لازم ہو گا۔ اور یہ فقہ کے اس قاعدہ کی بنا پر کہ متعین دور کی جائے۔ اس کے برعکس کچھ علما کا فتویٰ یہ ہے کہ حالت پر فادہ ہی میں میقات کے محاذی خط سے احرام باندھنا ضروری ہے چاہے جو بھی پریشانی ہو۔ یہ مسئلہ بھی اجتماعی اجتہاد سے ایک قطعی فیصلے کا طالب ہے۔

۵۔ حج کی تسربانی

حجی کے سلسلے میں ایک حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ حجاج کی رضا فرماؤں کثرت کی بنا پر جتنے جیسے پیالے پر قربانیاں ہوتی ہیں ان کو تھرا دسائیں کے استفادہ کے لیے محفوظ رکھے جانے کا کوئی انتظام فی الحال نہیں ہے، جو کہ ان کا مصرت مقصود ہے چنانچہ یہ ضائع بھی جاتی ہیں۔ اور حجاج کے غمخیزوں کے درمیان تیر عام راستوں پر اس سے مضر صحت گزری بھی پھیلتی ہے پس کیا اس وقت تک جب تک کہ ایک سائینٹفک نذر کے لوازم ذبیحہ کی نقل و حمل کے کافی وسائل اور ایٹوم بک اور گوشت کو خشک کرنے کے کارخانوں کا انتظام نہ ہو جائے، عارضی طور پر بیجا نر ہوگا کہ حجاج بھلے قربانی کرنے کے حرم یا کے اندر قربانی کی قیمت نکال کر خزانہ کو تقسیم کر دیں؟ اس لئے کہ شریعت اصناف اور گندگی کو پسند نہیں کرتی اور اس میں عارضی طور کے استثنائی حالات کے لئے استثنائی احکام کا قاعدہ موجود ہے!

اصطلاح فقہاء میں اجتہاد کی حقیقت

فقہی تعریف کے اعتبار سے اجتہاد کا مطلب ہے شریعت کے تفصیلی دلائل سے شرعی احکام کا استنباط۔ اور اس کا لازمی مفہوم یہ ہے کہ ہر پیش آنے والی بات کا حکم شریعت میں موجود ہے اور ایک فقہد کو اس حکم تک پہنچانے کے لیے مولا علی (رضی اللہ عنہ) کا ایک سنگ میل

نظام بھی شریعت نے قائم کر دیا ہے۔

شریعت کے اس نظام و لائل کے چار ارکان ہیں :-

۱۔ نصوص قرآنی - ۲۔ نصوص حدیث - ۳۔ ان تمام وجوہ دلائل کے ساتھ جو ان دونوں میں قرار دیئے گئے ہیں - ۴۔ کسی دور کے علماء و ائمہ کا اجماع - ۵۔ قیاس
ان چار بنیادی ارکان کے ساتھ اثبات احکام کے تین منہی اصول بھی ہیں جنہیں کتاب سنت
یہاں نے مبشر قرار دیا ہے۔

(الف) استحسان - یہ کسی مسلم حکم شرعی کے اثبات کا وہ طریقہ ہے جس میں متعین
اصول قیاس کو ترک کر کے کسی قابل لحاظ سبب کی بنا پر کوئی استثنائی حکم دیا جاتا ہے۔

(ب) استصلاح - یا قاعدہ معارضہ - یعنی ان انتظامی اور اسلامی
ضرورتوں کے مطابق کوئی قانون وضع کرنا جن میں نصوص خاموش ہوں اور اصول قیاس کی
بھی کوئی غایت نہ لازم آتی ہو۔

(ج) عسر - کسی سوسائٹی کا وہ عظیم عام جو شریعت کے نصوص اور قواعد اصول
سے مفاد منہو (ایسے عسر کو بھی متعلق مکے میں شرعی حکم کی بنیاد بنایا جاتا ہے)

الغرض اجتہاد کے اس مفہوم اور اذکار شرعیہ کے اس توضیح کی روشنی میں اب ہم اس
جگہ پر آجاتے ہیں کہ اسلامی قانون سازی میں اجتہاد کے کچھ اور بحث کر سکیں۔

اجتہاد کا کردار

اجتہاد کے کردار کی اس بحث میں مفید ہو گا کہ پہلے ہم اسلامی شریعت اور اس کی فقہ
میں اجتہاد کے مقام کو سمجھ لیں۔ اور اس ذیل میں ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ اجتہاد اسلامی شریعت
کے لئے فہرہ روح اور اس کی فقہ کے لئے سرچشمہ حیات ہے۔ یہ بات سوچی بھی نہیں جاسکتی ہے کہ
شریعت اپنی ذمہ داریاں ادا کرنے اور اس کی فقہ ایک ایسی زندہ فقہ ہو جو انسانی زندگی کے
مادی و معنوی پہلوؤں کی کفالت کر رہی ہو۔ ورنہ اس کا ایک اجتہاد برسرِ کار نہ ہو سکتا ہے کہ اجتہاد

کا شیعہ شریعت کے ساتھ ہی ساتھ وجود میں آیا۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع پر مجاہد سے کام لیا اور آپ کی نگرانی اور رہنمائی میں آپ کے اصحاب نے بھی یہ فریضہ ادا کیا۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا واقعہ شہید و معروف ہے کہ جب حضور نے ان کو اہل یمن کے لیے مسلم اہل قاضی بنا کر روانہ کیا اور پوچھا کہ — تم ان لوگوں کے درمیان میں فیصلے کی طرح کرو گے؟

— حضرت معاذ نے جواب دیا کہی کتاب اللہ ہے!

— فرمایا اگر اس میں فیصلہ نہ ملے؟

— کہا، تب اس کے رسول کی سنت ہے!

— ارشاد ہوا کہ اگر اس میں بھی کچھ نہ ملتا ہے؟

— اس کا جواب معاذ نے دیا کہ تب میں اپنی رائے سے فیصلہ کر دوں گا اور اس معاملے میں کوئی کوتاہی نہ کروں گا یعنی پوری کوشش سے کام لے کر اس فیصلے تک پہنچنے کی جدوجہد کروں گا جو روح شریعت سے قریب تر ہو۔

— حضور نے اس جواب کی تحنیں فرمائی اور کہا ”قریف ہے اس اللہ کی جس نے اپنے رسول کے رسول کو اپنی مرضی کی راہ دکھائی؟“

اچھا اب آئیے ہمارے اس دعوے کی طرف توجہ اور روح شریعت اور جان فقہاء ہمارے اس دعوے کے روشن دلائل اسلام کے وہ مقاصد و خصائص ہیں جن کو مجاہدوں نے ایک ربط خاص ہے۔ آئیے اسلام کے ان مقاصد و خصائص پر ایک نگاہ ڈالیں۔

اسلام کا مقصد اور اس کے خصوصی اوصاف

(الف) کتاب و سنت کے نصوص شاہد ہیں کہ اسلام کا مقصد اور اس کے نظریات انسانی کی وہ ہمہ گیر اصلاح ہے جس سے نہ انفرادی اور اجتماعی زندگی کا کوئی شعبہ باہر ہو اور نہ حال و مستقبل کا کوئی گوشہ۔ یہ اسلام کے بارے میں ہر مسلمان کا عقیدہ ہے اور اس سے جس قدر بھی کوئی انحراف کرے گا اسی قدر اسلام سے باہر ہو جائے گا۔

(ب) اسلام کے اس مقصد سے اس کے بین خصوصی اوصاف پیدا ہوتے ہیں۔

۱۔ آخریت :- یعنی اسلام اللہ کی آخری شریعت ہے اور اس کا رسول خاتم
الرب ہے۔ پس اسلام کے بعد کوئی شریعت نہیں جو اسے منسوخ کرے اور نہ اس کے رسول کے بعد آنے
والا کوئی رسول۔

۲۔ دائمیت :- یعنی اسلامی دعوت کسی خاص وقت تک کے لیے محدود نہیں ہے کہ
اس وقت کے بعد موقوف ہو جائے اور اس کے بعد نفع انسانی کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے
کہ اسلامی شریعت سے بے نیاز ہو کر خود اپنے طور پر زندگی کی تنظیم کرے۔

۳۔ جامعیت :- یعنی اسلامی شریعت کے وہ اصول و احکام جن سے اسلام کا
قانونی نظام ترتیب پاتا ہے ان تمام حالات و واقعات کو محیط میں جو جو زمین آچکے ہوں یا آئیں
ہوں۔ اور اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ ہر زمان و مکان کے لیے قانون سازی کی ضرورت
کو پورا کریں۔ چنانچہ فقہ کی کتابوں میں علماء و مشریت نے جگہ جگہ مختلف مسائل و مسائل سے یہ بات
دہرائی ہے کہ حال یا مستقبل میں پیش آنے والا کوئی معاملہ یا واقعہ ایسا نہیں ہو سکتا ہے کہ شریعت
میں اس کا حکم نفوس سے یا قیاس و اجتہاد سے نہ ملتا ہو اور وہ احکام کی پانچ قسموں میں
ایجاب، استحباب، اباہ، اکراہ اور تحریم میں سے کسی ایک کے اندر داخل نہ ہوتا ہو۔

نتیجہ :-
اگر اسلام کے مفہوم اور اس کے خصائص کے بارے میں سب صحیح ہے تو پھر لازم ہے
اس دعوے کو کسی اور ثبوت کی ضرورت نہیں ہے کہ اجتہاد شریعت اسلامی کی روح و ہوا ہے
فقہ کے لیے سرچشمہ حیات ہے۔ اس لیے کہ اسلامی شریعت کو آخری، دائمی اور جامع مان کر
یہ بات ناقابل تصور ہے کہ اس میں اجتہاد کا عمل ہر دم رد ہوا ہو۔

علامہ شہرستانی اپنی کتاب الملل والنحل میں رقم طراز ہیں :-
المواہبات والوقایم فی الصلوات عبادات و معاملات میں نئے
والنصرات لا یقتضی الاصل حوادث و واقعات کی کوئی حد بندی
و یعلم قطعاً انہ لم یرد فی ممکن نہیں، یعنی ایک غیر متغیر ملکی
فی عبادتہ و معاملتہ اور یہ بات حقوق کے ساتھ معلوم

ذات الضأ والنصوص اذا كانت
متناہیۃ والوقائع غیر متناہیۃ
وما لا یقتضیہ لا یضبطہ ما
یتناہی، علم قطعاً ان الاجتہاد
والعیاس واجب الاعتبار حتی
یکون لصد کل حادثۃ اجتہاد
ما مل کلام یہ ہے کہ اجتہاد کا تھراؤ ضائع شرعیۃ کے منافی ہے۔ اس تھراؤ کا مطلب
یہ ہے کہ فقہ کی حرکت رک جائے اور مسلمانوں کو جن نئے مسائل و حوادث کا سامنا ہو ان کے
بائے میں فقہ سے شرعی رہنمائی ناممکن ہو جائے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات شرعیۃ کے ان احکام
سے کوئی تھرا نہیں کھائی کہ وہ دائمی ہے اور تمام حالات میں رہنمائی کی صلاحیت رکھتی ہو۔ اب
آئیے شرعیۃ میں اجتہاد کے ملل کو دار نظر ڈالیں۔ (باقی آئندہ)

الفتن کی اشاعت خاص

سید ابوبکر حبیب حضرت مولانا محمد یوسف نمبر

● حضرت مولانا مرحوم کی غیر معمولی ذہنی اور ایمانی خصوصیات کا مرجع
● ان کی مشہور تبلیغی دعوت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے کا مستند ذریعہ
اور امت محمدیہ کے لیے ایک انقلاب آفرین پیغام
الحمدیہ حضرت مولانا محمد زکریا دامت برکاتہم۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
انا محمد منظور نعمانی۔ مولانا محمد اشرف پشاور۔ مولانا نسیم احمد ندوی وغیرہ
کے مضامین کے علاوہ
مولانا کی تقریریں، غیر مطبوعہ مکاتیب اور ٹیپ ریکارڈ سے لی ہوئی ایک کس دعا۔
سفید گلبرگ کاغذ۔ قیمت دو روپے۔ محصول اک ۲۰ پیسے

دربار عالمگیری

(از ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی کا کردی گفتگو پر مبنی)

(۸)

یہی محمد جان جہان خاں تھے جنہیں دربار عالمگیری میں آنے اور بادشاہ کی نگاہ کرم پڑنے کے ساتھ ان کے ہاں ہنگامہ اور غم اور غمزدگی کا مہذب عطا ہوا خدا سے تعین ہوئیں۔ جاگیر سے انہیں سرفراز فرمایا گیا اور موصوفہ دیگر امور کا انہیں اپنا بیج بنا دیا گیا۔ عمر و پیشانی پر پیشانی سے فرماں کے مسودہ کو بیض بنانے کے اور اسے ایک ترتیب اور حسین کے ساتھ لکھ کے پیش گاہ ہمایوں میں دکھا کر دستخط شاہی سے مرین ہو جائے۔ بادشاہ کی جب نام پر نگاہ پڑی تو محمد جان میں سے حق کا نقشہ ظہور کر کے اس کی جگہ رخ کا اور نقشہ لگا دیا تاکہ ان کی ہستی اور ان کا وجود سر اسامی کے ایک شخص کے ساتھ طبع اور شکوک نہ ہو جائے اور انہیں فی الجملہ ایک وجہ امتیاز حاصل ہے۔

بہشتی فرد امش برائے دین و دنیا خاص بہ نظر حضرت گزرا نیند۔ بادشاہ بہت مبارک خود از ظلم ترش نقطہ "حیم" انہیں حکم دے دینا "خا" بنیاد و فرود کہ چون در غار میں ما میرے ہوسم بہ جان جہان خاں "با حیم" نام فرزند جہان خاں اور الدی خاں بنادہ خان بہادر خاں با خاں را بہ اور

گورباں کو دیگر پہلی بی بی یا بی بی خاں کا خطاب انہیں سے دیا گیا کہ پہلی بی بی

لے تک کہ لا جاویں۔

کے افراد اسی دوداں بنادت اور کشری پر آمادہ ہوئے بادشاہ نے کسی امیر کی اہمیت کا جائزہ لے کر اسے ان درباریوں کی تنبیہ اور تنبیہ کے لیے سربراہ مقرر کر کے روانہ کیا لیکن مقتدرات کی دگرگونی کے باعث مقابلہ میں شاہی فوج کے قدم اکھڑ گئے اور ان کے چلے میں ثبات اور استحکام مفقود ہونے کے آثار ظاہر ہونے لگے۔ واقعہ نگار نے جو کچھ اور جوئی معاملات کو گوش بہاؤی میں بعد از ہوا پوچھا اور بتا تھا اس نے اس صورت حال کی اطلاع دی وزیر مملکت جلالت الملک اسد اللہ خاں تھے یہ واقعہ نگار کی اس پوچش کو لے کے دوبارہ شاہی میں حاضر ہوئے تاکہ نزدیک سمجھنے کا فرمان حاصل کر سکیں۔ اسد اللہ خاں نے پریشانی خاطر اور پرانہ دل سے جو کچھ تھے انھیں شاہی پر گرام اور قتی شامل شاہی کا مطلق خیال نہ تھا انھیں اس الجھن اور پریشانی میں یہ دھیان نہ تھا کہ عالمگیر اس وقت حرابت انہی میں گئے اور ریاست میں پڑے ہوں گے سخت متفکر تھے کہ کیا کریں اور کیا نہ کریں۔ ادھر بادشاہ کی ایسی اہم مشغولیت ادھر افغانیت اور فوری اقدام کی حاجت نہ پائے رفت نہ چلتے ماند۔ مجبور ہو کر بلا واسطہ سماعتی کی جگہ کسی کا واسطہ اور توسط اختیار کریں اور نیابت اپنا اتالیقی امیر بادشاہ تک پہنچا کر بحال لکھو یہ بات ان کی آن اور شان کے خلاف ہی تھی لیکن چار و ناچار انھیں خان جہاں خاں کو پیغام رسائی کا ذریعہ بنانے پر مجبور ہو چکا۔ اس لیے کہ اس وقت تہذیب خاندان کی اور فوجی حالت جو نے کے بعد بھی شاہی غلبہ قیام میں رہا کرتے تھے۔

تہذیب خاندان کی ساری اہلکار بہادر کہ ان اوقات فقط محمد خان جہاں خاں و جمہ

دار فوجی تہذیب خاندان و چیکاری دیوان خانہ داشت و تمام معینہ فوجی نشتر فوجی و وسط

عمر و عا مودہ

محمد خان جہاں کو کہ مرچوب خاطر تھے تہذیب خاندان کی اہمیت سمجھ کے پڑے اور عرض دعا کر گئے یہ عصر و مغرب کا درمیانی وقت تھا، اور بادشاہ کا معمول تھا کہ اس وقت ذکر خدا اور رسول کے سرا کوئی اور بات زبان سے نہ نکالیں۔ محمد خان جہاں کی عرضداشت سن کے ملک و رعاست سے لادھر یہ عرض دعا کرتے ہوئے اللہ ادھر بادشاہ

بسم الله الرحمن الرحيم والله اكبر
 کے درود و خیر میں لگے تھے۔ جہاں ان کے کان میں یہ آوازیں آئیں ان سے کچھ خفی اشارات کا اشتراک
 کر کے اور صاف جھپٹ جوب سے مایوسی حاصل کر کے الٹے قدروں والیں ہوئے اور وزیر سے کہا
 ”میں خاں و رحیم خاں دو رسالہ دار خاص جو کی کا بار سالہ اکبری متعین حضور باغات
 لشکر روانہ کر دیے۔“

وزیر اور شاہد خاں نے محمد خاں جیلان کی یہ گفتگو سنتے ہی چمن خاں اور رحیم خاں نامی دونوں
 رسالہ داروں کو طلب کیا اور شاہی محافظ دستہ یعنی رسالہ اکبری کے ہر محلہ معہ افواج ماتحت فوراً
 محاذ پر روانہ کر دیا۔

حالیگیر کا معمول تھا کہ عشا کی نماز کے بعد دربار منعقد کرتے اور نوبت بہ نوبت انواع و
 اقسام میں غزل غلی پر متوجہ ہوتے۔ اور شاہد خاں کو اب موقعہ ملتا تھا کہ بھلے بیاتہ عرض کرنے
 کے واسطے بھی اجازت ہوا تو تک پہنچا دیں چنانچہ انھوں نے ان دونوں رسالہ داروں کی
 روانگی اور رسالہ اکبری کی قیادت کا حال بے کم و کاست عرض کیا۔ بادشاہ نے اظہار تعجب کر کے فرمایا
 ”رسالہ اکبر حکم کیستہ و سبب تحقیق چیست؟“

وزیر نے تفصیل سے رو داد بیان کی اور حقیقت حال سے آگاہ کر دیا۔ حالیگیر کی نگاہات
 محمد خاں جیلان پر پڑی اور استغلاب کیا۔ محمد خاں جیلان نے کہا

”چون قرئت بسم الله الرحمن الرحيم والله اكبر ليالم سكوت تسبح خاتہ خلافت
 مولیٰ برابر میں حال لشکر سامع نوازی فرمود بقیاس تاکہ فعل بادشاہی خلل انداز نہ
 باشد و کلام خسروی نہ گاہ ماسح راہ ہرہ مقصود بود۔“ حکم فرمایا کہ مستعد کامیابی بود
 از انظار متوجہ صبر آقا اس اشارات نام رسالہ دلائل و رسالہ شہد بود۔“

بادشاہ کو خاں جیلان خاں کی یہ درایت رسائی طبع اور پیمانہ ذہنی کُن کے غیر معمولی سر
 اور خوش دشمنی پوری اور خیریت عمہ اور اچھے الفاظ میں داد دیے بغیر نہ رہ سکے اور زبان

شاہی سے تھیں وہ آخرین کے وہ جیسے تھے شاید ہی پہلے تھے جن اور افراد خوشی میں مزدور ہوتی
منصب اللہ دہر اور سوار سے نواز دیا۔ اور اس پرستار "ہمار" کا خطاب بھی مل گیا۔

"بادشاہ ازی منی بہ نہایت سرور اور شامل احمد تھیں دافری ساخت و

بھٹائے خطاب والا نامادش و باز یاد خطاب "ہمار" و منصب دہر اور دہر سوار

نواخت چنانچہ خطاب "محمد خان جہان انور الدین خان ہمار گردید۔"

محمد خان جہان کی اس رسائی طبع نے ان کا برابر ساتھ دیا اور پورا نیوٹا بادشاہ کے دل
اور دماغ میں ان کے قریب اور خصوصیت کے مروجہ برصے ہی چلے گئے۔

دور و روز پایہ درجائش بقا مد گرانید و در زبان شاہ عالم ہمار شاہ خلعت

اکبر محمد اور نگ زیب عالمگیر بادشاہ اند آرائش اہمیت عمدہ مقبول بارگاہ خلعت

و مقتر بافرین منصب و خطاب "شہادت جنگ" گردید و در اوقات محمد شاہ

بادشاہ بدرجہ اعلائے اہمیت و از یاد مناصب و سار واری خطاب "سراج الدولہ"

بجودہ نیابت وزیر رسید۔

محمد شاہی عمدہ آیا تو فرماں شاہی کے مطابق نواب آصف جاہ نظام الملک ہمار
کے ہمراہی اور وفات میں دکن تشریف لے گئے وہاں بھی تمام امور کے ذمہ دار قرار دیے گئے پادشا
کی نظر استعفیٰ نے انھیں صوبہ حیدر آباد کی نظامت بالکل تفویض کر دی اور اس کا فرماں یوں
جاری کیا گیا۔

"اہمیت و دیالت مرتبت و نعمت و اہمیت منزلت، شیریشہ روز جنگ منہم سار

ایمان شہادت آہنگ دیا کے شجاعت و مردانگی کہ ہر صلا صلا حضرت فرزندانی خود خاص

باختصاص بے رویہ و رنگ سراج الدولہ محمد خان جہان انور الدین خان ہمار شہادت جنگ

بہنایت بادشاہ اند و نوازشات خسروانہ معزز و مبارک بودہ ہذا ذکر در ہی ایام بہت

آغاز سرت فرجام مرشدانہ آں خدی خاص باختصاص متعین تاخت و یورش

بہادر و کشت و کشتش مردانہ برگردہ شہادت پروردہ و تخیل زرباشای ازخیر و
سربان نشا پیرای از نظرات و گان پایہ سر پر خلافت بگزشت و باعث فرطان تہن و
موجب بیکان آفرین گشت؟

(بیت) این کار از تو آید و مردان چنین گفتند
بر دست و بازوے تو ہزار آفرین کنند

دریں اودان سعادت تو امان و زمان بہمت آفران انداہ خانہ زاد پروردی و فدوی
فرزای آن لاکن انصایات و الاحسان را بہ صوبہ دای فرخندہ خیاد حیدر آباد سر فرزند
سر بلند فرمودیم۔

باید کہ فکر سیاسی اسی موجب عظمیٰ نہ تقدیم رسانیدہ در تفسیق و نظم امور صوبہ داری
ذکر مرگم ذکر ای بادشاہی باشد و حمایت و نوازشات مابعدت و اقبال رجال خود مختار و

داد۔

اس کے بعد محمد جان جہان کو صوبہ ارکان کی نظامت بھی سپرد کی گئی شاہ زمانہ محمد حسن خان
امجدی نے اپنی ایک منظوم تصنیف "الذمانہ" میں اس اعزاز کی طرف اشارہ بھی کیا ہے۔

چون ذاب ما اور الدین اسیر
بحکم شہنشاہ روشن ضمیر
گرفتہ نظامت ز صفت نژاد
ہاں ملک کو نالک زیر باد

ستتر سال کی عمر تھی کہ سالہ میں دگر گئے عالم جاودانی ہوئے۔

اس کی اولاد نیزہ میں یہ پانچ اشخاص آئے ہیں۔

۱۔ ذوب بدلا اسلام "افریاب خان" بہادر۔

۲۔ ذوب محمد محمود خان "شہادت جنگ" بہادر۔

۳۔ ذوب امیر احمد و امیر محمد علی خان "دلاور جنگ" و ظفر جنگ بہادر۔

۴۔ ذوب نصیر اللہ و عبدالوہاب خان "فصرت جنگ" بہادر۔

(رقی سحر (۱۳۳) و ۱۳۳)

بکستانی خریداروں سے

۱۔ تبصرہ نمبر ۱۱ میں آپ حضرات کو حضرت مولانا محمد یوسف نمبر ۱ روانہ کیا گیا تھا مگر جنگ چھڑ جانے کے باعث وہ عرصے کے بعد دفتر کو واپس آ گیا۔ آپ سب کے لیے نمبر کی یکایک تھانویں مقرر ہیں۔ مگر یہ اس خیال سے نہیں بھیجا جا رہی ہیں کہ اس عرصے میں پتہ نہیں آپ میں سے کتنوں کا پتہ بدل گیا ہو۔ پتے میں کسی تبدیلی کی اطلاع کا انتظار ۳ مارچ تک کر کے یکم اپریل کو یہ کاپیاں روانہ کر دی جائیں گی۔ جو حضرت نمبر کے لیے رجسٹری نمبر ۵۵/ پیسے لاہور کو بھیج کر اطلاع دیدیں گے ان کی کاپی بلا انتظار روانہ کر دی جائے گی۔ ایک مقام کے خریدار اگر ایک ساتھ اپنی کاپیاں منگائیں تو ایک رجسٹری نمبر ہی کافی ہے۔

۲۔ کچھ اندازہ نہیں تھا کہ ڈاک کب تک بند رہے گی۔ اس لیے نمبر کے بعد آپ کے حصے کا رسالہ نہیں چھپوایا جاتا تھا۔ اس لیے ان درمیانی پرچوں کی فرمائش صرف وہ حضرات کری جو فائل رکھتے ہیں۔ باقی خریداروں کی مدت خریداری میں ضائع کر دیا جائے گا۔

۳۔ جن حضرات کو اس پرچے میں صفحہ اول پر شرف نشان سے ختم مدت کی اطلاع دی جا رہی ہے وہ دی، بی کا انتظار نہ فرمائیں بلکہ فوراً رسالہ مع رجسٹری نمبر برائے نمبر (۵/۷) لاہور کو بھیج کر ایک رڈ کے ذریعے ہمیں اطلاع دے دیں۔

۴۔ لاہور کو چندہ وغیرہ بھیجتے وقت اور ہمیں اطلاع دیتے وقت خریداری نمبر کا حوالہ انتہائی ضروری ہے۔ یہ نمبر آپ کے پتے کے ساتھ لکھایا چھپا ہوتا ہے۔ (نمبر)

الفرقان کی ملکیت اور دیگر تفصیلات

فارم نمبر ۴
(دیکھئے رول نمبر ۸)

۱۔ مقام اشاعت۔ بھری روڈ کلکتہ۔ ۲۔ دفعہ اشاعت۔ ماہانہ

محمد منظور نعمانی

شہریت۔ ہندوستان۔ پتہ۔ بھری روڈ کلکتہ

۳۔ پرنٹر کا نام
۴۔ پبلشر کا نام
۵۔ ایڈیٹر کا نام
۶۔ مالک کا نام

محمد منظور نعمانی (اعلان کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و عقیدے کی حد تک سچ ہیں۔)

دستخط محمد منظور نعمانی

کتاب خانہ الف سنان کی مختصر فہرست

یکم جنوری ۱۹۶۶ء مطابق رمضان ۱۳۸۵ھ

— ہماری اپنی مطبوعات —

کلمہ طیبہ کی حقیقت	اسلام کیا ہے؟	نماز کی حقیقت
از افادات مولانا غفرانی اس میں اسلام کے کلہ دعوت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی تشریح پہلی تہذیب کے ساتھ ایسے بزرگ انداموں کی بھی جو کہ سوسلے ایمان و فیض میں اضافہ کرتے تھے اور داعی کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے قیمت ۶۲۵	الہیت مولانا غفرانی دوسری دفعہ غفرانی اور عبدالعزیز کے بعد مولانا یونس (انگریز) اور مہدی ایدیشی بھی تیار ہو چکے ہیں۔ اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہو کہ غفرانی نے انگریزوں کی خاص مقبولیت کا اثر عطا فرمایا ہے۔ اسلام کے متعلق ضروری واقعات میں کرنے کیلئے یہی نہیں بلکہ کال سلٹ اور انٹر کا ملکا بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور عمل انشاء اللہ کافی ہے۔ زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت شیریں اور پرتائز نکات و طباحت افلا اور معاری جلد ۶۵۰ ہندو ایدیشی کا خدا افلا جلد ۶۶۰، انگریزی ایدیشی ۶۷۰	از افادات مولانا غفرانی غفرانی نے سلمان کہ پہلی مختصر فہرست جو کہ نماز کے مقام اور اس کی دعوت حقیقت واقعہ پر کیلئے اصداغ نماز میں غفرانی کی کیفیت یہ ہے کہ کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضروری ہے کلمہ طیبہ کی حقیقت کا مطالعہ بھی ضروری جہالت اور طرد و بدعا کو یہ حال نماز کو کہے قیمت ۱۶۰

معارف الحدیث یعنی احادیث نبویؐ کا ایک جدید مجموعہ مع ترجمہ و تشریح

جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و دینی حالت کو سامنے رکھ کر تیار کیا گیا ہے۔
احادیث نبویؐ کی جو اصل متن و روایات اور نسخے ہیں انہیں اسلوب و روایت اور ترجمہ و تفسیر کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔
یہ غایت مدبرانہ کتاب ہے اور افادات میں اس کی ہر جگہ حواشی و تفسیریں دی گئی ہیں جو کہ اس کتاب کے مطالعہ سے
ہوئے۔ اس کے ساتھ ہر حدیث کے متعلق روایات و تفسیریں دی گئی ہیں۔ اس کتاب کی مجلس مطبوعات نے یہ

جلد اول — ایمان و کفر کے حقائق	جلد دوم — فرائض اور احکام کی حقیقت	جلد سوم — عبادت اور اخلاق کی حقیقت
اسلام و کفر کے حدود	فرائض اور احکام کی حقیقت	عبادت اور اخلاق کی حقیقت
از افادات مولانا غفرانی	از افادات مولانا غفرانی	از افادات مولانا غفرانی
قیمت ۶۵۰	قیمت ۶۵۰	قیمت ۶۵۰

[illegible]

تاریخ و سیرت

دعوت للعالمین [کامل جلد ۲]

از تفسیر سلمان مفسور پوری در
سیرت پر بنی نظیر معتدل اور حجت
آفرین کہ ہے۔ قیامت کا دل ۲۶۰
پہ نیا درجہ قیامت کا دل ۲۶۰
اسلام (آغاز و ارتقاء)
(حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھی)
قیامت ۶۱۰

اصح السیر

مولانا عبدالرزاق دانا پوری در
کی تالیف کردہ نہایت مختصر اور
مستند سیرت نبوی۔ قیامت ۱۶۰
تخلیقات مدنی
حیات نبوی کے فضائل پر مبنی
پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خط
جو مروجہ کے علم و تحقیق کا پورے
قیامت ۲۱۰
رحمت عن علم

از مولانا سید سلیمان ندوی در
یہ کتاب خاص طور سے جاننا اور
امکون کے علم کے لیے لکھی گئی تھی
قیامت ۱۶۰

غیرت مختصر

از مولانا سید سلیمان ندوی در
جنوری ۱۹۱۱ء کے ایک انگریز گورنر
سرویم سید نے حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام
پر ایک کتاب لکھ کر ان کو "محمد" لکھی
تھی جو نہ ہر انسان اور امت
پر اور ان کے لیے نہ تھی۔ سیرت
نے لکھ کر اس کے نام پر لکھا

سیرت محمدی علیہ السلام اور
سیرت محمدی علیہ السلام اور

سیرۃ الرسول

مصری فاضل ڈاکٹر محمد حسن کل
کے قلم سے۔ ترجمہ مولانا محمد وارث
کامل۔ قیامت ۱۱۶

تقدیر کبیر

از مولانا سید احمد علی گیلانی
مولانا شبلی رحیم کے "الفلاح"

کے بعد حضرت عباس میں سیرت
مدنی اور کبریا کا موطا محسن ہوتا
تھا انھوں نے کتاب نے کا حق
پر کر دیا جو ذمہ انھیں کی

شائع کردہ ہے۔ قیامت ۷۰

حضرت ابو بکر کے سیرت کی خطوط

بڑی فاضلانہ کتاب کا مطالعہ

کتاب ہے ۵۰

تاریخ و سیرت

شائع کردہ ذمہ انھیں کی

عبدالرحمن سے ملازمین ہونگ

گیارہ حصوں میں

قیامت کل سیرت علیہ السلام ۱۱۶

ترجمہ تاریخ الخلفاء مدنی

خلافت راشدہ سے مصر کے داخلی
خلافت تک کی تاریخ
قیامت ۱۲۱

خلافت بنو امیہ

امام ابی الاثر جزی کی تاریخ

کامل سے لے کر ترجمہ از سید اہم

ذمہ۔ خلافت بنو امیہ کے بارے

میں سوچنے والوں کے لیے اس کا

مطالعہ ضروری ہو۔ دور بنی امیہ

کا سارا بیان دیکھ کر آپ کو اس

میرے گا حصہ اول سیرت

سے سیرت تک قیامت ۹۶

حصہ دوم سیرت سے سیرت

تک۔ قیامت ۱۶۰

تاریخ فاطمین مصر

از ڈاکٹر ذمہ علی ڈاکٹر جزی

نے یہ کتاب خود داخلی مضمونی

کی لکھی کتابوں سے اخذ کر کے

لکھی ہو۔ حصہ اول ۱۶۰

حصہ دوم ۱۶۰

تاریخ فیروز شاہی

آٹھویں صدی ہجری کے فیروز شاہ

بادشاہ فیروز شاہ تغلق کی مملکت

سوداغ حیات اور اس کے بیٹوں

عبدالرحمن دہشت گرد آتش

کا قابل اعتماد تذکرہ جو اس دور

کے ایک مضمون نے تخلیق کیا ہے

(دور ترجمہ) قیامت ۱۶۰

خلافت راشدین اور

الطبیعیات باہمی تعلقات

از مولانا اہم محمد علی گیلانی

قیامت ۱۶۰

دعوت اسلام

مفسر سید عباس آفریدی

ترجمہ از مولوی عباس علی گیلانی

پڑھنے کے قابل کتاب جو ۹۶

تاریخ خلافت الاسلام

تصنیف محمد لطیف محمد

ترجمہ ڈاکٹر محمد علی المرتضیٰ مدنی

کندی، فارسی، بریلی سید اہم

غزالی، ابن رشد ابن خلدون

خلافت اسلام کے حالات اور اس

کے خاص افکار و نظریات اور اس

پر ان کے اثرات۔ قیامت ۱۶۰

علمائے اسلام

از مولانا عبد السلام ندوی

کامل ۱۲۱

ہزار سال پہلے

از مولانا سید ظفر حسن شیکانی

جو بھی اور باہمی مدد پر اس کے

سابقوں نے جو کچھ اپنے سفر پر

اور تالیفات میں لکھا ہے اس کا

مروجہ کے ذہن رسالے ان سے

اخذ کر کے برقع مرتب کیا تھا

قیامت ۲۶۰

نظام الملک طوسی

قیامت ۱۶۰

حیات انور

سوانح حضرت محمد علیہ السلام

کثیرین

مغلیہ دور حکومت

چار صدی
بین خانی خان نظام الملک کی
منتخب والباب کا دستور
از محمود احمد قادری
حصہ اول۔ بارہ جہانگیر ۶۰۰
حصہ دوم۔ دور شاہجہانی ۱۶۰
حصہ سوم۔ دور عالمگیری ۱۶۰
مجموعیہ۔ شاہ عالم سے نورنگہ ۶۰

اقبال نامہ جہانگیری

جہانگیر کے دور حکومت کی کل تصویر
تصنیف ممتاز خاں ترقی جوہر لکھا
ذی۔ قیمت جلد ۶۱/۵

شاہجہان کے ایام اسیری

اور احمد رنگ زیب
مصنف ڈاکٹر فیروز (فرانسیسی)
ترجمہ خلیفہ محمد حسن قیمت ۱۲/۰

آثر عالمگیری

ترجمہ مولوی خدای طالب ۵/۵

سلاطین ملی کے مذہبی جہان

از پرویز رفیق احمد ندوی
قیمت جلد ۹۰/۰ غیر جلد ۱۰/۰

ہندوستان کے عہد وسطیٰ

کی ایک جھلک
سید عبد اللہ بن عبد الرحمن
ذی۔ حصہ ۶۰

ہندوستان کی ایک جھلک

سید عبد اللہ بن عبد الرحمن
ذی۔ حصہ ۶۰

ہندوستان کے سلاطین علیہ اول

شاہ کے تعلق ایک نظر
از سید صاحب الدین عبد الرحمن ۶۰

گجرات کی تمدنی تاریخ

(اسلام آباد کے عہد میں)
مولانا ابو حفص ندوی ۶۰
مختصر تاریخ ہند
مولانا ابو حفص ندوی قیمت

سیرت الاولیاء

از۔ دہلا لکھو۔ ترجمہ ۱۵۵/۵

مقدمہ ابن حسلہ

غالب تاریخ پر عہد اسلام لکھا گیا
ترجمہ ہفتہ نقوش اور تصویر سے
زین۔ قیمت ۱۵/۰

تاریخ غرناطہ

ابن الدین محمد بن عبد الرحمن
کتاب الاحاطہ لخواہ غرناطہ
کامیاب اور ترجمہ از عظیم احمد شاہ
ذی۔ قیمت ۱۶/۰

خلیفہ عبد الرحمن بن ابراہیم

ابن ابی اسلمی حکومت کی مہم
وفاقی مطلقہ لکھ کر ابی خلیفہ
طرح ہے کہ عبد الرحمن بن ابراہیم
میں منت لکھا۔ ۶۰

سفر نامہ ابن بطوطہ

ترجمہ مولانا عبد اللہ بن عبد الرحمن
امام ابو حنیفہ کی مہم
از مولانا عبد اللہ بن عبد الرحمن
قیمت جلد ۱۲/۰

سیرت ائمہ اربعہ

قیمت
سیرت النعمان
(از مولانا عبد اللہ بن عبد الرحمن)
قیمت جلد ۳۰/۰ غیر جلد ۳۰/۰

امام اعظم ابو حنیفہ

از مفتی عزیز الرحمن مجیدی
قیمت ۵/۵

آئینہ حقیقت

از اکبر شاہ خاں بیک آبادی
انگریزوں نے سیاسی اور فنی مکتب
سلطان اور شاہوں کے علم و حکم کی جو
دستاویز نامہ کی کا جز بناد کا ہے

محمود نے ہندوؤں کو کچا کیا

مسلمانوں کا دشمن بنانے کا جو
نے اس کتاب میں اسے لکھا ہے
جاک کیا ہے ۱۲/۰

تاریخ دعوتِ عمریت

مولانا سید ابوبکر علی خدی کی
مشہور کتاب جو محمد بن عبد اللہ
امت کے تذکرہ کی شکل ہے۔
جلد اول۔ پہلے صدی ہجری سے
ماؤں صدی تک، جلد دوم۔ ترقی
صدی کے عہد اور محمد بن عبد اللہ

تاریخ تیزاب کے گندہ کی حضرات

وہاں، جلد دوم حضرت
انعام الدین اولیاء اور جہانگیر
پیشینہ کی شہرہ کی لکھا ہے
اور اسلام کی ترقی کی لکھا ہے

تاریخ تیزاب کے گندہ کی حضرات

تاریخ تیزاب کے گندہ کی حضرات
جلد دوم ۵۰/۰ جلد سوم ۵۰/۰
جلد چہارم ۵۰/۰ جلد پنجم ۵۰/۰
جلد ششم ۵۰/۰ جلد ہفتم ۵۰/۰

تاریخ تیزاب کے گندہ کی حضرات

جلد ہفتم ۵۰/۰ جلد ہشتم ۵۰/۰
جلد نواں ۵۰/۰ جلد دہم ۵۰/۰

تذکرہ شیخ محمد طاہر سنہ

قیمت ۱/۵
تذکرۃ الرشید (کان ۱۵۰۰ء)
مولانا عاشق احمد میر خاں قیمت ۵/۰

سوانح قاسمی

از مولانا کمال ۱۵۰/۰
تذکرۃ شیخ الحداد
از مفتی عزیز الرحمن مجیدی ۵۰/۵

حیات امام ابن القیم

بالکلی اور بہتر بابت کتاب قاضی
یوسف کی کے اساتذہ اقصیہ
شریف الدین کے قلم سے مترجمہ
سید رشید احمد رشتہ قیمت ۱۶/۰

سوانح حضرت رائے پوری

امام ارشاد و معرفت حضرت مولانا
شاہ عبد القادر رائے پوری قدس سرہ
کی سوانح حیات مولانا ابوالحسن
ذی کے قلم سے قیمت جلد ۵/۰

تذکرہ

حضرت شاہ فضل الرحمن
از مولانا سید ابوبکر علی خدی
قیمت ۶/۵

سیرت مولانا محمد علی گیسوی

مولانا محمد علی گیسوی کی سیرت مولانا
سید ابوبکر علی خدی کی لکھی ہے
مولانا سید محمد حسن انور سیرت
نے لکھی ہے قیمت جلد ۶/۰

سلاطین کا عروج و زوال

از مولانا سید ابوبکر علی خدی
قیمت جلد ۵/۰

سلاطین کا عروج و زوال

از مولانا سید ابوبکر علی خدی
قیمت جلد ۵/۰

متفہات

کتاب حدیث۔ مولانا امین اشرف مطابق۔ ۱/۵۰	مشاورۃ الازار (مجموعہ)۔ ۱۲/۱۰۰	حج کا سنوئی طریقہ۔ مفت	وصایا۔ مفت عزیز الرحمن
فلسفہ کیا ہے۔ میر تقی میر۔ ۱/۱۰	انجیل دا کمالی (تفسیر سورہ یس)۔ ۱۲/۱۰۰	سید احمد صاحب۔ ۱۲/۱۰۰	قیس۔ ۲/۲۵
کروسیہ اور جہاد۔ میر جزیل محمد اکرم خان۔ ۱/۵۰	قاسمی سلمان مسعودی۔ ۱/۱۰	حجتہ اور ادب۔ مولانا	گلشن بہار۔ نواب
سلمان لڑکی لڑکے مزی کا افانہ۔ ۱/۵۰	سلی اسلام فی شرح لہذا المرام۔ ۱۲/۱۰۰	انعام الرحمن صاحب۔ ۱/۵۰	مطالعہ غازی شریف۔ ۱/۰
مولانا سائیں گیلانی۔ ۱/۵۰	دعوت کو سلمان گیلانی۔ ۱۲/۱۰۰	رفیق ج۔ ۱/۵۰	شکل کشا۔ مولانا احمد سید
مکتبہ تفتیش دار کتب عربیہ۔ ۱/۵۰	انجیل کا علم مشرق۔ ۲/۱۰۰	حق معاشرت۔ والدہ مولانا	دلہری۔ ۲/۲۵
اسلام میں حوریت کا مفہام۔ ۱/۵۰	مناجبات مقبول۔ ۱/۵۰	ابو محمد علی ندوی۔ ۱/۵۰	سورہ نمادہ سورہ۔ ۲/۱۰۰
مولانا عبدالصمد رحمانی۔ ۱/۵۰	مولانا دیبا باری۔ ۲/۲۵	نشرات احسد۔ مولانا	انگریزی زبان میں علمی و
مطالعہ سیرت علی مرتضیٰ رضوی۔ ۱/۵۰	ذوالفر۔ ترجمہ برائے اعلیٰ تعلیم۔ ۱/۵۰	عبدالمجید درویشی۔ ۲/۵۰	دینی کتابیں
۵۰ غزلیہ اسلامی صحاح۔ ۱/۵۰	امام شافعی۔ ۱/۵۰	خدای وعدہ۔ ڈاکٹر	
۵۰ غزلیہ صحاح۔ ۲/۱۰۰	اور کلام اسلام۔ مولانا	طہ حسین۔ ۲/۵۰	
مکتوبات لیلیٰ۔ مرتبہ مولانا	انعام الرحمن کا خطبہ۔ ۱/۵۰	مساز کی باتیں۔ مولانا	
عبدالمجید درویشی۔ ۱/۵۰	سیرت نماز۔ مفت سید احمد۔ ۱/۵۰	عبدالمجید رحمانی۔ ۱/۵۰	
مراغی احمد۔ ڈاکٹر ذریعہ احمد۔ ۲/۱۰۰	اعلام دار العلوم۔ مولانا	خدای باتیں۔ مولانا احمد سید	
یقین۔ ۲/۲۵	اشرف علی تھاکر۔ ۱/۱۰	رسول کی باتیں۔ ۱/۱۰	
دولت النبی۔ مولانا عثمان حسین۔ ۱/۱۰	ارشاد اعلیٰ۔ مولانا	خدا کا آخری پیام۔ سید	
قاسم۔ ۱/۲۰	عبدالمجید رحمانی۔ ۱/۵۰	سلمان ندوی۔ ۲/۲۰	
نغمہ نبوت۔ مولانا محمد اسماعیل۔ ۲/۲۵	کلمات اکابر۔ مولانا	روحانیت۔ شیخ عبدالحق دلہری	
نصیر احمدی۔ مولانا عبدالحق۔ ۱/۵۰	محمد بن نبی۔ ۱/۵۰	رسالت تبلیغہ (مترجم)۔ ۲/۵۰	
علم الوریث۔ مولانا عبدالحق۔ ۱/۵۰	پیغام نشاط۔ غازی لڑکی۔ ۱/۵۰	محمد دلفانی۔ ۲/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	تجزیہ و تحلیل کے احکام۔ ۱/۵۰	نور حجت۔ ۱/۲۵	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	مولانا سید احمد دلہری۔ ۱/۵۰	علوم عرب غیر معلوم کی تقریریں۔ ۱/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	جنت کی ضمانت۔ ۱/۱۰	قیت۔ ۱/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	چار دیباہی باتیں۔ ۱/۵۰	فنا مستقبل۔ ڈاکٹر ذریعہ احمد۔ ۲/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	محمد زبیر قاسمی۔ ۱/۵۰	لفظہ الوریث۔ مولانا سید۔ ۲/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	حجتہ باتیں۔ مولانا سائیں گیلانی۔ ۱/۵۰	امیر حسین صاحب۔ ۱/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	بلذتہ نبوی۔ ۱/۵۰	قصص الانبیاء (انگریزی میں)۔ ۲/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	جائیں میں (کلمہ)۔ مولانا	انعام شافعی۔ ۲/۵۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	سیرت نبوی (مجموعہ)۔ ۲/۲۵	کیا ہم مسلمان ہیں۔ ۲/۲۵	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	جائیں میں (کلمہ)۔ مولانا	کتاب زندگی۔ ترجمہ۔ ۲/۱۰۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	طریقہ حق۔ ۲/۲۵	عبدالمجید رحمانی۔ ۲/۱۰۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	غزلیہ اسلامی صحاح۔ ۱/۵۰	کرامت صاحب۔ مولانا سائیں گیلانی۔ ۲/۱۰۰	
دعوتہ المومنین۔ ۱/۵۰	مولانا سائیں گیلانی۔ ۱/۵۰	حجتہ۔ ۱/۵۰	

مکتبہ تفتیش دار کتب عربیہ، پٹنہ، بھارت



کے لیے اس امر پر غور کریں
 دنیا داروں کے لیے دنیا کی دولتیں سے زیادہ ایک
 دنیا داروں کے لیے دنیا کی دولتیں سے زیادہ ایک



۱۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۲۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۳۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۴۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۵۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۶۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۷۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۸۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۹۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ۱۰۔ اس کتاب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے۔



مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

[illegible]




حجاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکہ المکرمہ پہنچنے پر جب آپ کی گھڑی خریدنی ہو تو

سار جنت و اہل

منصوبہ طرک نام و اہل

نویاریہ

'خوبصورت ڈیزائن'، 'پیسے میں دیرپا'،
 قیمت میں کفایت
 ایک دام پند

رویکس، او میگا،
 ویسٹ ہینڈ، رومر وغیرہ
 گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے پتے پر
 تشریف لاکر اپنا قیمتی وقت بچائیے!

بالکھ
 شارع لغزہ منڈی نمبر ۱۰



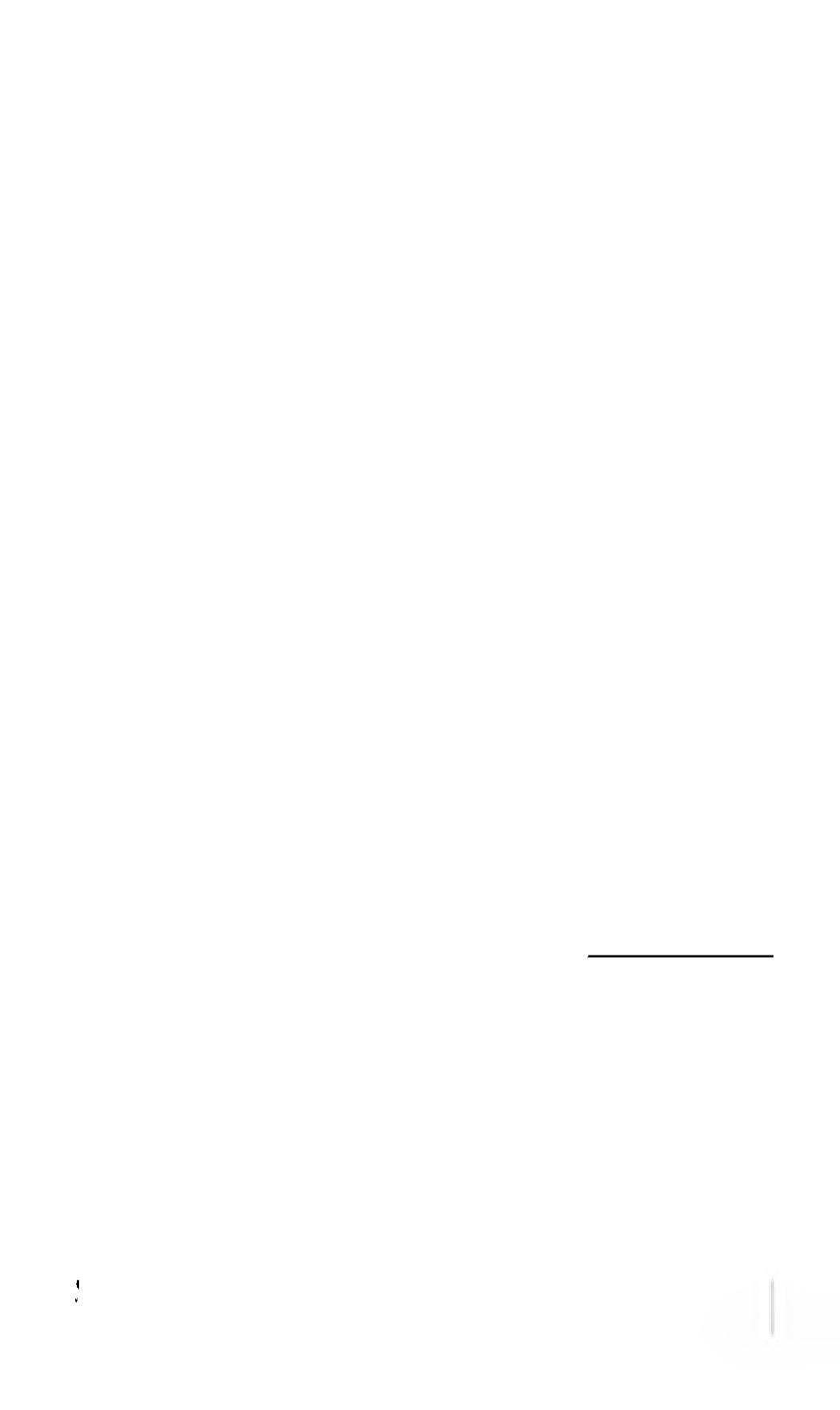
۵۰
۱۰۰
۱۰۰
۱۰۰

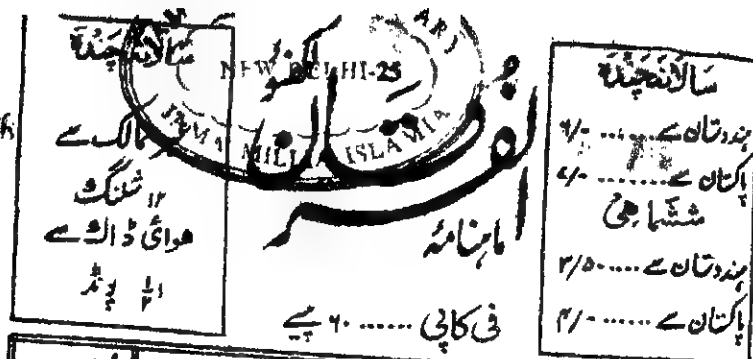
33(12)

عبدالله بن عباس

عبدالله بن عباس







نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ آدائیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	معارف الحدیث	" "	۶
۳	حضرت شاہ عبدالرحیم فاروقی دہلوی	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۵
۴	نسبت صوفیہ	حضرت مولانا شاہ موسیٰ شاہ عظیم العالی	۲۳
۵	موجودہ دور میں اسلامی زندگی کی حتمی ضرورت	شیخ مصطفیٰ احمد زرقاد	۴۳
۶	در بارہ عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی کاکوری	۵۱

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کیلئے چند ارسل فرمائیں یا خریداری کا معاوضہ نہ ہو تو
مطلع فرمائیں ہندہ یا کوئی دوسری اطلاع ہو اور پہلی تک آجائے ورنہ اگر انشاہہ بصینہ دی گئی ارسل ہو گا۔
پاکستان کے خریداروں۔ ہنہ چندہ امانہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاجہر کو بھیجیں اور صورت ایک بار
کاٹنے کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں ڈاک خانہ کی رسید بھیجئے کی ضرورت نہیں۔
غیر خریداری:- براہ کرم خط و کتابت اور سی آر ڈی کے کوپن پر ہنہ غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
الحج اشاعت:- الفرقان ہر گز بڑی ہینہ کے بدلے ہفتہ میں دو دن کر دیا جاتا ہے۔ اگر ترائی کی کسی کتاب
کے لئے نوڈل ہنہ لکھنا ہو گا اس میں ہر کتاب کی آواں چاہیے۔ اس کے بدلے لکھنے کی ذمہ داری تقریباً ہجری۔
دینار کھشتان ، پٹھری روڈ ، لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

محکم منظور نعمانی

شیخ مصطفیٰ احمد زرقاد (اساتذہ شریفینویشی) ہمارے اس دور میں عالم اسلام کے سناٹا اور نامور عالم دین ہیں۔
فقہ اور قانون اسلامی ان کا خاص موضوع ہے۔ گزشتہ سال رابطہ عالم اسلامی کی دعوت پر جو ٹوکر ملک مصر میں
جج کے وفد پر ہوئی تھی اس میں موصوت نے بھی ایک اہم مقالہ ”دور حاضر میں اجتماعی اجتہاد کی ضرورت پر پیش
کیا تھا۔ اس مقالہ کے ترجمہ کی پہلی قسط پچھلے مہینے کے الفرقان میں ناظرین کرام ملاحظہ فرما چکے ہیں اور دوسری
قسط میں یہ مقالہ اختتام پر گیا ہے اس شمارہ میں شائع کی جا رہی ہے۔ اس مقالہ کا جو اصل مقصد اور ملکی پو
ہائے خیال میں کسی صاحبِ علم و نظر کے لیے اس سے اتنا دلچسپی نہیں ہو لیکن شیخ موصوت نے اپنے اس
مقالہ میں جہاں چند ایسے مسائل کا مثال کے طور پر ذکر کیا ہے جن میں ان کے نزدیک بحال موجودہ اجتہاد کا
ضرورت ہے وہاں انھوں نے جج کی قربانی کو بھی اسی مسائل میں شامل کیا ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ:-
”جج کے مسئلے میں ایک حل طلب مسئلہ یہ ہو کہ علاج کی دوا افزوں کمزرت کی بنا پر جتنے بڑے
بیانے پر قربانیاں ہوتی ہیں ان کو فقہاء و مساکین کے استغفار کے لیے بخود ذبح کیے جانے کا کوئی
اعظام فی احوال نہیں ہے جو کہ ان کا مصون مقصود ہے، چنانچہ یہ نتائج بھی حاقی ہیں اور
علاج کے خیروں کے درمیان نیز عام راستوں پر اس سے مضمومت گندگی بھی پھیلتی ہے، پس کیا
اس وقت تک جب تک کہ ایک مامٹنگ مذبح کے لوازم ذبح کی کھنکھل کے کافی دسائی
کوڑا منوچ اور گشت کو خشک کرنے کے کارخانوں کا اعظام نہ ہو جائے عارضی طور پر یہ
جائز ہو گا کہ علاج بھائے قربانی کرنے کے حرم ہی کے اندر قربانی کی قیمت نکال کر فقہاء کو تقسیم
کر دیں، اسی لیے کہ شریعت اصناف اور گندگی کو پس نہیں کرتی اور اس میں عارضی طور کے
استثنائی حالات کے لیے امتناعی احکام کا قاعدہ موجود ہے۔“

اگرچہ شیخ زرقاد نے یہ مسئلہ سوال ہی کے طور پر اور ایک عارضی ضرورت سے مشروط کر کے پیش کیا ہے لیکن اس
اتنا ضرور مضمون ہوتا ہے کہ موصوت کے نزدیک اس کی گنجائش ہے۔

حیرت ہو کہ ان جیسے بڑے عالم اور باخِ نظر عالم دین نے ایسی گنجائش کیسے بھی۔ قربانی تو اس علاج کے
خاص اہلکار و ماسک و خاڑی ہے جو جس طرح طوالت بیتِ اشہاد سے بین الصفا و طرہ و طرہ جاری
و غیرہ۔ ایسا ہی غالباً کسی صاحبِ علم کو شہ نہیں ہو سکتا کہ اس قسم کے ماسک اور خاڑی خاص محلِ اذ

قابل کے ساتھ مطلوب اور اہم جو تھے ہیں۔ اس لیے قربانی کے حکم کی تعمیل کسی حالت میں بھی فقرا و مساکین پر صدقہ کرنے سے نہیں ہو سکتی۔

علامہ ابن عربی علیہ السلام کی کثرت اور ان کی غالب اکثریت کی بے شوری اور دینی و اخلاقی تائیدی کی وجہ سے قربانی ہی میں بگاڑ نہیں آیا ہے بلکہ طوائف اور سنی اور سنی حرات میں بھی اسی طرح کے مکاتبات و کثرت سے سابقہ نہیں ہے، لیکن اپنے پیدا کیے ہوئے ان مفاسد اور شرانگہ کی وجہ سے یہ تو نہیں سوچا جاسکتا ہے کہ جب تک ان خرابیوں کی اصلاح نہ ہو اس وقت تک طوائف کے بجائے میں نماز پڑھ لی جائے اور دعا کی جائے اور سنی اور سنی حرات کے بجائے میں نماز پڑھ لی جائے، کیونکہ حدیث میں آیا ہے — انما جعل

ربی الحج والعمرة والصدقة والصدقة والصدقة والصدقة (ترمذی و داہمی)

اگرچہ یہ واقعہ جو کہ شریعت اسلامی میں قربانی کا گوشت خود کھانے اور دوسروں کو کھلانے کی اجازت بلکہ ترغیب ہی گئی ہے (فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ وَهُوَ كَرِيمٌ) لیکن یہ اس کی حقیقت بلکہ اس کی اصل غرض و غایت بھی نہیں ہے۔ اگر اصل غرض و غایت فقرا و مساکین کی اعانت و مدد دہی ہوتی تو بجائے قربانی کے نقد یا سنی جن دینے کا حکم دیا جاتا جس سے وہ بجائے اپنی زندگی کی ضروریات پوری کر سکتے۔

جیسا کہ حدیث غلط میں صدقہ فطر دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

قربانی دراصل نماز و روزہ کی طرح ایک مستقل عبادت جو اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے جو عبادتوں کے لیے پیدا کی ہیں جو سے ہم طرح طرح کے کام لیتے اور نتائج حاصل کرتے ہیں اور اسلئے وہ ہمیں عزت و تہنیت دیتی ہیں اللہ کے نام پر قربان کریں اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں ان کی نذر پیش کریں۔

قربانی کا صدقہ و خیرات سے الگ ایک مستقل عبادت ہے اسلئے بقولہ کی اس آیت سے باطل ظاہر ہو جس میں یہ حکم بیان ہوا ہے کہ جب حاجی یا ساری وغیرہ کی مجبوری کی وجہ سے وقت سے پہلے سر نہ لے تو اسکو خیرہ دینا پڑے گا یہ خیرہ یا صدقہ ہوں گے، یا صدقہ یا قربانی (فَعِدَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ) اس جملے نُسُك (قربانی) کو صدقہ سے الگ میں طرح بیان کیا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ قربانی صدقہ سے الگ عبادت کی ایک مستقل قسم ہے۔

عبادت کی یہ خاص نکل (قربانی) انہی شریعتوں میں بھی تھی اور فرقہ مجید سے صدقہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نبی و انبیاء علیہم السلام نے اپنی قربانی اس طرح بھی پیش کی کہ قربانی کا جاذبہ اللہ کے نام پر ذبح کر کے قربان کیا، یا اللہ کی قربانی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جیسی آگ نازل ہوئی اور اس نے اس کو سوخت کر دیا اور اس طرح اس قربانی کی مقبولیت ظاہر ہو گئی۔ (ان احرام آیت ۱۰۱) — اگر قربانی کا اصل مقصد ضرورت و مساکین کی اعانت و فلاح ہے تو پھر نبی و انبیاء علیہم السلام کی قربانی بے غرضی ہو جاتی ہے۔

شریعت حق میں جس کی قربانی اور اس کی طرح عبادت کی قربانی دراصل اللہ کے خلیل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی یادگار ہیں اور اس کا مقصد حضرت خلیل کے اس کہ داد کی کسی وجہ میں نہیں لکھ کر

وہاں پہنچا کر اللہ کے نام پر قربانی کے خیرات و صدقہ دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

اُن کے ساتھ تشبہ اور اپنے کو اُن کے زمرہ میں ظاہر کرنا اور اِنَّ صَلَوَاتِيْ وَنُصْرَتِيْ وَتَحِيَّاتِيْ وَتَحِيَّاتِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ؕ دوسلے اُن کے حقیقی مسلک سے اپنی دوسلگی ظاہر کر رہے ہیں۔ اشر تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یہ انعام فرمایا تھا کہ اُن کے تحت جگر اخیل علیہ السلام کی جگہ ایک جانور کی قربانی قبول فرمائی تھی۔ (وَقَدْ مَنَّاْ اِبْرٰهٖمَ عَلَیْهِمْ) اب قیامت تک ہر ابراہیمی اور ہر محمدی کی قربانی خالصتہً مفقہ میں ہر حاجی کی قربانی اسی "قرع عظیم" کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ ظاہر ہے کہ صدقہ سے یہ قصائد کہاں پائے ہو گئے ہیں۔

قرآن مجید میں حج کے سلسلہ میں قربانی کا بیان زیادہ وضاحت اور تفصیل کے ساتھ سورۃ حج میں کیا گیا ہے۔

سب سے پہلے یہ ذکر فرمایا گیا ہے کہ ہم نے ابراہیم کو حکم دیا کہ تم لوگوں کو حج کے لیے بلا دو اور بچا دو۔ وہ بیدل اور سواروں پر حج کو آئیں گے تاکہ یہاں کے منافع اور برکات حاصل کریں اور قربانی کے علوم دونوں میں اشر کے نام پر ان جانوروں کی قربانی کریں جو ہم نے ان کو عطا فرمائے ہیں۔ (لِيَشْكُرُوا مَنَّائِيْ فَهٖمْ اَشْكُرُوْا اِسْمَ اللّٰهِ فِیْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ عَلٰی مَا رَزَقْتَهُمْ مِنْ بَہِیْمَۃٍ الْاَنْعَامِ الْاٰیۃ)

پھر اس سلسلہ بیان میں چند آیتوں کے بعد فرمایا گیا ہے

وَلَبَّیْ اُمَّۃٌ جَعَلْنَا مَنًسَکَآ
لِيَذْكُرُوْا اِسْمَ اللّٰهِ عَلٰی
مَا رَزَقْتَهُمْ مِنْ بَہِیْمَۃٍ
الْاَنْعَامِ۔

پھر ایک ہی آیت کے بعد ارشاد فرمایا گیا ہے

وَالْبَدَنَ جَعَلْنَا حَالَمً مِّنْ
شَعَائِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِیْہَا حَبِیْرٌ
فَاذْكُرُوْا اِسْمَ اللّٰهِ عَلَیْہَا
صَوَافِعَ ؕ

(سورۃ الحج ۲۷-۲۸)

اور قربانی والے اونٹوں کو ہم نے قرار
دیا ہے تمہارے لیے شعائر اشر یعنی عبادت
الہی کی نشانی اور یادگار، تمہارے لیے ان
جانوروں میں بڑی بھلائی ہے جس تم ان کو
ذبح کرتے وقت قطار میں گھرا کر کے اشر
کا نام پکار کر (اور اس کے نام پر ان کا خون
بھایا کرو)۔

انہی آیتوں سے عبادت ظاہر ہے کہ اصل مطلب اور ابراہیم اشر کے نام پر جانوروں کی قربانی کو
علاقہ میں ہے۔ فقرہ وساکین کی قربانی کے جانور کی قیمت دینے سے ان حکم کی تعمیل نہیں ہو سکتی۔

(۱) حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرماتے ہیں: والسر فی الہدی التہ بفضل سیدنا ابراہیم علیہ السلام

جہاں تفصیل سے ذبح و ذبح و ذبح الکائن طاعۃ لیسیر و تکریم اللہ علیہ والسنن کر لیسیر اللہ علیہ و یا ہم
اسماہیل علیہ السلام - جہاں اشر ابراہیم علیہ السلام

اس لیے عارضی طور پر بھی اس تجویز کو قبول کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔
لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ ہمارے اس زمانہ میں سماج میں قربانیاں جس طرح ضائع کی جاتی ہیں اور حاجیوں کی فلاح کاری کے مقصد میں جس طرح وہاں گندگی پھیلی ہے وہ بجائے خود بڑا قابل فکر مسئلہ ہے۔
اس سلسلہ میں ایک کام تو کرنے کا یہ ہے کہ موسم حج میں بہت پہلے سے اس بارہ میں حاجیوں کو ہدایات دینے کا خاص اہتمام کیا جائے اور یہ ذمہ داری ہر ملک سے آنے والے صاحبِ علم اور صاحبِ شعور جماعتِ خدایوں اور رضا کارانہ طور پر راجعہ الشریعہ خدمت انجام دیں اور سودی حکومت عملیوں پر اس بارہ میں خاص ذمہ داری ڈالے۔

دوسرا کام حکومت ہی کے کرنے کا یہ ہے کہ قربانی کے گوشت و پوست کو ضائع ہونے سے بچانے کے لیے جن انتظامات اور جس طرح کے کارخانوں کی ضرورت ہے وہ ان کا بندوبست کرے !
اللہ تعالیٰ نے سودی حکومت کو اتنے وسائل دیئے ہیں کہ ان انتظامات کا کرنا اس کے لیے دشوار نہیں ہے۔

خریدارانِ پاکستان کی خدمت میں

رجبِ شہدہ کا افرقان دفتر میں بالکل نہیں تھا اس لیے کسی صاحب کو نہیں بھیجا جاسکا۔
اور اب خاص نمبر کے علاوہ دیگر نمبروں کے پورے ختم ہو چکے، لہذا صرف نمبر ہی بھیجا جا رہا ہے۔
(نمبر)

گرمیوں کا بہترین مشروب

گرمی کے دنوں میں جب کہ

ہونٹ پیاس کی

شدت سے شک ہو

پہلے لکھیں

پہنچا ہے۔



دواخانہ طبیب کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ



مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسَلَّس)

ماہر قرآن کا مقام :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ
الْقُرْآنَ وَتَبَعَتْهُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ

رداء البخاری و مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قرآن میں مہارت حاصل کر لی ہو (اور اس کی وجہ سے وہ اس کی خطا یا غلطی پر اور بے تکلف رواں پڑھتا ہو) وہ معزناؤں کے ساتھ ہوگا۔ اور جو بیزہ قرآن پاک (اچھا یاد اور رواں نہ ہونے کی وجہ سے زحمت اور مشقت کے ساتھ) اس طرح پڑھتا ہو کہ اس میں اکتاہو تو اس کو دو اجر ملیں گے (ایک تلاوت کا اور دوسرے زحمت اور مشقت کا)۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں سورۃ کا جو لفظ ہے اس سے اکثر فارغین نے حامل دہی فرشتے مراد لیے ہیں اور بعض حضرات نے اس سے انبیاء و رسل علیہم السلام مراد لیے ہیں اور بعض معنی میں ان دونوں ہی کی گنجائش ہو۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے جو بندے قرآن کو کلام اللہ

یقین کرتے ہوئے اس سے شغف رکھیں اور کثرت تلاوت اور بہتمام کی وجہ سے قرآن پاک سے ان کو خاص مناسبت اور محارت حاصل ہو جائے ان کو انبیاء و رسل کی یا حامل وحی فرشتوں کی سمیت اور رفاعت حاصل ہوگی۔ اور جن ایمان والے بندوں کا حال یہ ہو کہ صلاحیت اور مناسبت کی کمی کی وجہ سے وہ قرآن کو رواں نہ پڑھ سکے ہوں بلکہ تکلف کے ساتھ اور ایک ایک کے پڑھتے ہوں اور اس کے باوجود اجر و ثواب کی امید و تلاوت کرتے ہوں ان کو تلاوت کے اجر و ثواب کے علاوہ اس رحمت و شفقت کا بھی ثواب ملے گا۔ اس لیے ان کو اپنی اس حالت کی وجہ سے شکستہ دل نہ ہونا چاہیئے۔

قرآن پڑھنے اور اس پر عمل کرنے کا انعام :-

عَنْ مَعَاذِ الْجَنَّةِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَلِيَ بِمَا فِيهِ النَّسَّ وَالْدَّاءُ نَاجًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ضَوْءُهُ
أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي نِيَّوَاتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ
بِالْآيَةِ عَمَلٍ بِهَذَا

رواہ احمد والہ داؤد

حضرت معاذ جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جس نے قرآن پڑھا اور اس میں جو کچھ ہے اُس پر عمل کیا قیامت کے دن اس کے کان
باپ کو ایک ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی سورج کی اُس روشنی سے بھی زیادہ
 حسین ہوگی جبکہ وہ روشنی دنیا کے گھروں میں ہو اور سورج آسمان سے ہمارے پاس
ہی اُتر آئے۔ اس کے بعد حضور نے فرمایا، پھر تمہارا کیا لگانا ہے خود اُس

آدمی کے بارہ میں جس نے خود یہ عمل کیا ہو۔ (مذاہم سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ قرآن کے پڑھنے اور اس پر عمل کرنے والے کے والدین کو
جب ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی سورج کی روشنی سے بھی زیادہ ہوگی تو سمجھ لو کہ
خود اس قرآن پڑھنے والے اور اس پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا کیا اعلا
فرمایا جائے گا۔

قیامت میں قرآن پاک کی شفاعت و کالت :-

عَنْ أَبِي أُمْلَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
اقْرَءُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِزُكْمِ الْقِيَمَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ اقْرَءُوا
الزُّهْرَاوَيْنِ الْبَقَرَةَ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا نَاتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ غَيَاثَانِ أَوْ قُرْقَانِ مِنْ طَبَرِ صَوَاوَاتِ عِلَاقَاتِ
عَنْ أَصْحَابِهَا اقْرَءُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَإِنَّ أَخَذَهَا بَرْكَةٌ وَتَرْكُهَا
حَسْرَةٌ وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَاطِلُ

رواہ مسلم

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ ارشاد فرماتے تھے کہ قرآن پڑھا کرو، وہ قیامت
کے دن اپنے پڑھنے والوں کا شفع بن کر آئے گا۔ (خاص کر) "زہراویں" یعنی
اس کی دوام نورانی سورتیں البقرہ اور آل عمران پڑھا کرو۔ وہ قیامت کے دن
اپنے پڑھنے والوں کو اپنے سایہ میں لیے اس طرح آئیں گی جیسے کہ وہ ابر کے
ٹکڑے ہیں یا ساتبان ہیں یا صفت باندھے پرندوں کے پرے ہیں۔ یہ دونوں
سورتیں قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے مدافعت کریں گی۔ (آپ نے
فرمایا) پڑھا کرو سورۃ البقرہ کیونکہ اس کو حاصل کرنا بڑی برکت والی بات ہے اور اس کو
چھوڑنا بڑی حسرت اور مذمت کی بات ہے، اور اہل بطالت اس کی طاقت نہیں

(صحیح مسلم)

رکھتے۔
(تشریح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک پڑھنے کی ترغیب
دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ قرآن اپنے "صحاب" کے لیے بارگاہِ خداوندی میں شفاعت کرے گا۔
"صحاب قرآن" وہ سب لوگ ہیں جو قرآن پاک پر ایمان رکھتے ہوئے اہل حق سے تعلق اور
شفیع کو اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت کا وسیلہ یقین کرتے ہوئے اس سے خاص نسبت اور لگاؤ
رکھیں۔ جس کی شکلیں مختلف ہو سکتی ہیں۔ مثلاً کثرت سے اس کی تلاوت کریں، اس میں تدبر و تفکر

اور اس کے احکام پر عمل کرنے کا اہتمام رکھیں یا اس کی تعلیم و ہدایت کو عام کرنے اور بچھانے کی جدوجہد کریں ان سب کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیاد ہے کہ قرآن الہی کے حق میں شفع ہوگا۔ ہاں اخلاص یعنی نیت شرط ہے۔

اس حدیث میں قرآن پاک کی قرأت و تلاوت کی عمومی ترغیب کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کی تلاوت و قرأت کی خصوصیت کے ساتھ بھی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ قیامت میں اور جہنم میں جب ہر شخص مایہ کا بہتہ ہی محتاج اور ضرورت مند ہوگا۔ یہ دونوں سورتیں بادل یا سایہ دار چیز کی طرح یا پرنیوں کے پرے کی طرح اپنے اصحاب پر سایہ کے رہیں گی اور ان کی طرف سے نکالت اور جادو ہی کریں گی۔ اور انہیں سورہ بقرہ کے متعلق حزیہ فرمایا کہ اس کے کھینے اور پڑھنے میں بڑی برکت ہے اور اس سے عروجی میں بڑا خسارہ ہے۔ اور اہل لطائف اس کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس اخوی جلد میں بطلہ کا جو لفظ ہے جس کا ترجمہ اہل لطائف سے کیا گیا ہے۔ اس حدیث کے بعض راویوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”ساحرین“ ہیں اور مطلب یہ ہے کہ سورہ بقرہ کی تلاوت کا معمول رکھنے والے پر کبھی کسی جادوگر کا جادو نہیں چلے گا۔ سورہ بقرہ کی اس خاصیت اور تاثیر کا اشارہ اس حدیث سے بھی ملتا ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جائے شیطان اُس گھر سے بھاگنے پر مجبور ہوتا ہے۔ بعض شارحین نے یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ اہل لطائف یعنی ناسخ کو ش لوگ سورہ بقرہ کی برکات حاصل نہ کر سکیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر اہل برکات کا سدخانہ بند کر دیا ہے۔ واللہ اعلم

عَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَهْلِيهِ الَّذِينَ كَانُوا يَعْلَمُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَأَلْ عَمْرَانُ كَانَهُمَا عَمَامَتَيْنِ أَوْ ظِلَّتَانِ مَبْرُودَاوَانِ بَيْنَهُمَا مَشْرِقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ

صَوَابٌ لِّحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهَا _____ رواہ مسلم
حضرت نو اس بن مسمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن قرآن کو اور ان قرآن والوں کو
فایا جائے گا جو اس پر جانے تھے سورہ بقرہ اور آل عمران (جو قرآن کی سب سے پہلی
سورتیں ہیں) وہ پیش پیش ہوں گی (محسوس ہوگا) گویا کہ وہ بادل کے دو ٹکڑے
ہیں یا سیاہ رنگ کے دو سا بان ہیں جن میں نور کی جھلک ہے یا صفت بانہ سے
پہن دوں کے دوپٹے ہیں اور وہ درافت اور دکالت کریں گی اپنے سے نفل
رکنے والوں کی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث کا مضمون قریب قریب وہی ہے جو حضرت ابوامامہ کی مندرجہ بالا
حدیث کا ہے۔ ذرا تصور کیا جائے قیامت اور میدانِ حشر کی بولن کیوں کا۔ کیسے خوش نصیب
ہوں گے اللہ کے وہ بندے جو قرآن پاک سے خاص نفل اور شفقت اور اس کے احکام کی
فرمانبرداری کی برکت سے حشر کے اس پر بول میدان میں اس شان سے آئیں گے کہ اللہ کا
کلام پاک ان کا شفیع و دلیل بن کر ان کے ساتھ ہوگا اور اس کی سب سے پہلی اور اہم نوافل صوریں
بقرہ اور آل عمران اپنے انوار کے ساتھ ان کے سروں پر سایہ نفل ہوں گی۔ اہل سعادت
پر مطلع ہو جانے کے بعد بھی جو بندے اس سعادت کے حاصل کرنے میں کوتاہی کریں بلاشبہ
وہ بے محروم ہیں وما ظلمہم اللہ ولكن كانوا انفسهم يظلمون۔

خاص خاص سورتوں اور آیتوں کی برکات :-

بعض حدیثوں میں خاص خاص سورتوں اور آیتوں کے فضائل و برکات بیان
فرمائے گئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ابوامامہ باہلی اور حضرت نو اس بن مسمان کی مندرجہ بالا حدیثوں
میں پوسہ قرآن کی فضیلت کے ساتھ خاص طور سے سورہ بقرہ اور آل عمران کی فضیلت
بھی بیان ہوئی ہے۔ اسی طرح دوسری بعض سورتوں اور خاص خاص آیتوں کے فضائل و
برکات بھی مختلف مواقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں۔

اس سلسلہ کی بھی چند حدیثیں درج کی جا رہی ہیں۔

سورة الفاتحة :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ
ابْنِ كَعْبٍ أَتَيْتُكَ أَنْ أُعَلِّمَكَ سُورَةَ لَمْ يُنْزَلْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي
الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ فَقَرَأَ أَمَّ الْقُرْآنِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا
أُنْزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ
مِثْلُهَا وَإِنَّمَا سَبْعٌ مِمَّنِ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ

رواه الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ابی بن کعب سے فرمایا کہ کیا تمہاری خواہش ہے کہ میں تم کو قرآن کی وہ سورت
سکھاؤں جس کے مرتبہ کی کوئی سورت نہ تورات میں نازل ہوئی نہ انجیل میں نہ زبور
میں، اور نہ قرآن ہی میں — ابی نے عرض کیا کہ ہاں حضور مجھے وہ سورت
بتا دیں! آپ نے فرمایا تم نماز میں قرأت کس طرح کرتے ہو! ابی نے آپ کو
سورۃ فاتحہ پڑھ کر سنائی کہ میں نماز میں یہ سورت پڑھتا ہوں اور اس طرح پڑھتا
ہوں (آپ نے فرمایا تم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہو
تورات، انجیل، زبور میں سے کسی میں اور خود قرآن میں بھی اس جیسی کوئی سورت
نہ ملے گی یہ وہ سورت ہے جس میں مَثَانِیٰ اور الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ ہے جو مجھے اللہ تعالیٰ

(جانب ترمذی)

نے عطا فرمایا ہے۔

(تشریح) قرآن مجید سورۃ بقرہ کے آخر میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ایسے خاص انعام کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے: وَلَقَدْ أَنشَأْنَا مِثْلَ الْقُرْآنِ

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ" (اور ہم نے تم کو سات آیتیں وظیفہ کے طور پر بار بار پڑھائی جانے والی عطا کیں اور قرآنِ عظیم) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ بالا حدیث میں اس آیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ "صَبَّحُ مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ" سورۃ فاتحہ ہی ہے اور یہ اسی عظیم الشان اور عظیم البرکت سورت ہے کہ اس درجہ کی سورت کسی پہلی آسمانی کتاب میں بھی نادر نہیں کی گئی اور قرآن میں بھی اس کے درجہ کی کوئی دوسری سورت نہیں ہے۔ یہ پودے قرآن کے معنایں پر حاوی ہے۔ اسی لیے اس کو "ام القرآن" بھی کہا جاتا ہے۔ اور اسی لیے اس کو قرآن کا افتتاحیہ قرار دیا گیا ہے اور ہر نماز کی ہر رکعت میں اس کا پڑھنا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ جس بندہ کو سورۃ فاتحہ یاد ہے اور اخلاص کے ساتھ اس کا پڑھنا اس کو نصیب ہوتا ہے اسکو بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑی دولت اور نعمت نصیب ہے۔ چاہے کہ وہ اس کی قدر و عظمت کو محسوس کرے اور اس کا حق ادا کرے۔

سورۃ یس:

عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الْمُرِّيَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ إِبْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَافِرًا وَهُوَ عِنْدَ مَوْتِهِ — رواه البيهقي في شعب الایمان

حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کی رضا کے لیے سورۃ یس پڑھی اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ لہذا یہ مبارک سورۃ مرنے والوں کے پاس پڑھا کر۔

(شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) اس حدیث میں مرنے والوں کے پاس (عند موتہ) یس شریف پڑھنے کے لیے جو فرمایا گیا ہے اس کا مطلب بظاہر یہی ہے کہ مرنے والے کے پاس اس کے آخری وقت میں یہ سورۃ پڑھی جائے، اور اکثر علماء نے بھی سمجھا ہے اس واسطے ہی معمول ہے

لیکن دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مر جانے والے کی قبر پر یہ سورت پڑھی جائے تاکہ یہ اس کی مغفرت کا وسیلہ بن جائے۔

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ قَالَ بَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ آيَةَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ قُضِيَتْ حَوَاجَتُهُ

رواہ الدارمی مرسل

عطاء بن ابی رباح تابعی سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ دن کے ابتدائی حصہ میں یعنی علی الصبح سورہ نیس پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی حاجتیں پوری فرمائے گا۔ (سنن دارمی)

سُورَةُ الْاِنْفِصَةِ :-

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْاَوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ يَضِبْهُ قَاقَةٌ اَبَدًا وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَأْمُرُ بِنَاتِهِ يَقْرَأُ فِيهَا فِي كُلِّ لَيْلَةٍ

رواہ ابیہقی فی شعب الایمان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہر رات سورہ واقفہ پڑھا کر سائے کسی فقر و فاقہ کی نوبت نہیں آئے گی۔ (بچے کے راوی بیان کرتے ہیں) کہ خود حضرت ابن مسعود کا یہ معمول تھا کہ وہ اپنی صاحبزادیوں کو اس کی تاکید فرماتے تھے اور وہ ہر رات کو سورہ واقفہ پڑھتی تھیں۔ (شعب الایمان للبیہقی)

سُورَةُ الْمَلَكِ :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ
وَمِنْ مَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ————— رواه احمد والترمذی

ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ قرآن کی ایک سورت نے جو عرب میں آیتوں کی ہے اس نے ایک بندہ کے
حق میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں سفارش کی یہاں تک کہ وہ بخش دیا گیا اور وہ سورہ ہود
تبارک الذی بیدہ الملک ۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، مسنن ابی داؤد، مسنن نسائی، مسنن ابن ماجہ)

التم تنزیل :-

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى
يَقْرَأَ السُّورَةَ التَّنْزِيلِ وَمَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ۔

————— رواه احمد والترمذی والدارمی

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
وقت تک نہیں سوتے تھے جب تک کہ ”السُّورَةُ التَّنْزِيلِ“ اور ”مَبَارَكَ الَّذِي
بِيَدِهِ الْمُلْكُ“ نہ پڑھ لیتے۔ (یعنی رات کو سونے سے پہلے یہ دونوں سورتیں
پڑھنے کا حصہ رکھا ہوتا تھا)۔ (مسند احمد، جامع ترمذی، مسنن دارمی)

پاکستانی احباب کو

کتب خانۃ الفرقان صرف اپنی مطبوعات ہیہا کرتا ہے
دیگر اداروں کی مطبوعات کیلئے کسی نمائندگی کی تعمیل ممکن نہیں ہے۔

ناظم کتب خانۃ الفرقان :-

حضرت شاہ عبدالرحیم فاروقی دہلوی

از — مولانا نسیم احمد خیر کاظمی

راہ ملک پر گامزن | خود بیان فرمایا کرتے تھے اور ارشادِ جمیہ میں بھی تحریر کیلئے کہیں تو، دس سال کا تھا کہ خواجہ ہاشم نام کے ایک بزرگ بخارائے دہلی آئے اور ہمارے محلے میں آکر ٹہرے۔ انھوں نے مجھ کو سختی یا کاغذ پر اللہ کھنے کی تلقین کی کچھ عرصے بعد فرمایا اب خیال سے دل کے ارد گرد اسم ذات کو کھیا کرو۔ اس کی اتنی مشق کم سنی ہی میں ہو گئی تھی کہ میں جب شرع عقائد حاشیہ نیالی پڑھتا تھا اس وقت میں نے حاشیہ بعد حکیم کو نقل کرنے کا ارادہ کیا، تو کم و بیش ایک جزو پر اسم ذات ہی لکھنا چلا گیا اور مجھے یہ خیال ہی نہ رہا کہ حاشیہ بعد حکیم کھنے کے لئے بیٹھا ہوں۔ فرماتے تھے کہ خواجہ ہاشم نے دو ایک باتوں سے میرا امتحان لیا اور بالآخر یہ فرمایا کہ تماری استعداد اونچی ہے تم بہت عالی ہمت ہو۔ میں چاہتا ہوں کہ تم فی الحال امتحانِ اولیٰ میں سے کوئی مشغل اختیار کر لو۔ چنانچہ انھوں نے مشغل کتابت اسم ذات کی تلقین کی جس کا ذکر ہو چکا۔

فرمایا کرتے تھے کہ میں بارہ تیرہ سال کا تھا کہ حضرت ذکیا علی قبا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خواب میں دیکھا انھوں نے ذکر اسم ذات، تلقین فرمایا۔ اس سے ایسی کیفیت ظہور پذیر ہوئی کہ اس کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ فرماتے تھے اس کے بعد میں نے حضرت شیخ عبدالحق شکر بادہ دہلویؒ کو خواب میں دیکھا وہ فرما رہے ہیں اے فرزند! اس وقت تک کسی کے ہاتھ میں نہ رہتا جب تک حضرت خواجہ تم کو قبول نہ فرمائیں۔ اس کے بعد تم کو اختیار

حضرت خواجہ خرمؒ فرمایا کرتے تھے کہ اس خواب کے بعد میں حضرت خواجہ خرمؒ کی خدمت میں گیا سے خواب کا ذکر اور تعبیر دریافت کی اور یہ بھی عرض کیا کہ اس شہر دہلی کے اکابر میں اس وقت آپ کے علاوہ کوئی بھی لقب خواجہ سے ملقب نہیں ہے۔ اس پر حضرت خواجہ خرمؒ نے فرمایا کہ تمہارے خواب کی تعبیر یہ ہے کہ تم کو خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت منامی نصیب ہوگی۔ میں اس قابل کہاں ہوں کہ حضرت شیخ عبدالحزیز شکرپوریؒ مجھے خواجہ سے تعبیر فرمائیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ مجھے اس تعبیر کا انتظار تھا۔ کثرت سے درود و تحفہ کی زیارت پڑھتا تھا ایک رات درود پڑھتے پڑھتے یہوش ہو گیا اور ایک عجیب کیفیت طاری ہوئی اسی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بیعت فرمایا اور نفیِ را ثبات کی تلقین فرمائی۔

حضرت خواجہ خرمؒ سے اس واقعے کے چند روز بعد میں نے حضرت خواجہ خرمؒ سے عرض کیا کہ اپنے بیعت کی درخواست اور جوابات ارشاد فرمائی تھی وہ تو حاصل ہو گئی اب اس کے بعد میرے بارے میں کیا مشورہ ہے۔ فرمایا کہ ظاہر میں بھی کسی سے بیعت ہو جانا چاہیے۔

میں نے عرض کیا کہ میں آپ سے بیعت ہونا چاہتا ہوں اس پر حضرت خواجہ خرمؒ نے فرمایا کہ میں تم کو بہت عزیز اور دوست رکھتا ہوں میں یہ نہیں چاہتا کہ تمہاری بیعت مجھ سے ہو۔ میں نے کہا میری کچھ بھی یہ بات نہیں آئی کہ دوستی بیعت قبول نہ کرنے کا سبب کیسے ہو گئی؟ اس بات پر آپ نے فرمایا کہ مجھ سے کبھی کبھی بعض ایسے امور کا ارتکاب ہو جاتا ہے جو حکم شرع کے مطابق نہیں ہوتے اور اتباعِ سنت میں بھی قدرے قابلِ کجانتا ہوں ایسا نہ ہو کہ تم پر اس کا اثر پڑے اور تمہارا قدم مجھ سے بیعت ہو جانے کے رشتے سے جادہ شرع سے کچھ فزیش کر جائے۔

ہاں میری صحبت میں رہ سکتے ہو فائدہ پہنچانے میں کوئی کمی نہ کروں گا۔ پھر میں نے عرض کیا اچھا آپ جس بزرگ سے فرمائیں اس سے توسل ہو جاؤں فرمایا کہ اگر حضرت شیخ آدم بنوری قدس سرہ کے خلفاء میں سے کسی بزرگ سے بیعت ہو جاؤ تو بہت ہی مناسب ہے اس لئے کہ یہ حضرات اتباعِ شریعت، ترک دنیا اور تہذیب نفس میں امتیازِ تام رکھتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ ہمارے پڑوس میں محلہ کو شک خرم دہلی میں سید عبداللہ علیہ السلام حضرت شیخ

آدم نورانی مقیم ہیں فرمایا بس وہاں غنیمت میں اُن ہی سے رابطہ پیدا کرلو۔

حضرت حافظ سید عبداللہ کبر آبادیؒ | حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ میں نے اس مشورے پر عمل سے تعلق کیا اور حضرت حافظ سید عبداللہ کبر آبادیؒ کی خدمت میں

حاضر ہوا اور جو دیکھ وہ اپنے آپ کو بہت چھپاتے تھے اور ذوقِ گمانی اُن پر غالب تھا مگر پہلی مرتبہ جانے پر سیرت فرمایا اور اپنے فیوض و برکات سے مستفیض فرمایا۔ (بالآخر طریقہ القیامیہ میں اپنا خلیفہ بنایا اور شرفِ اجازت سے سرفراز کیا)

حالات حضرت حافظ سید عبداللہؒ | حضرت شاہ عبدالرحیمؒ اپنے بیروہ مرشد کا ذکر کثرت سے فرمایا کرتے تھے جو الفاس الحارثین میں انھیں سے موجود رہے یہاں بزبان شاہ عبدالرحیم

چند باتیں لکھا ہوں فرماتے تھے کہ حضرت سید عبداللہؒ دراصل قریرہ کھیر قی کے رہنے والے تھے جو علاقہ بارہہ میں ہے۔ بچپن ہی میں آپ کے والدین کا سایہ آپ کے سر سے اٹھ گیا تھا۔ خدا طلبی کا جذبہ کم سن ہی میں آپ کے اندر تھا۔ اولیاء اللہ کی تلاش میں سفر کرتے اور گشت لگاتے رہتے تھے۔ اسی تلاش و جستجو میں غجاب کے علاقے میں پہنچ گئے۔ وہاں ایک بزرگ سے ملے جو اعلیٰ درجے کے قاری تھے ایک مسجد میں جو ٹھل میں واقع تھی منکلا نہ رہتے تھے۔ آپ اُن کی خدمت میں رہے اور راہِ سلوک کو طلب کیا ان بزرگ نے فرمایا۔

”میاں تلقین دارشاد تو تم کو ایک دوسرا ہی شخص کرے گا جس کے پاس ان شاء اللہ قتلے تم مستقبلِ قریب میں پہنچو گے۔ میرے پاس تو تم قرآن مجید حفظ کر لو چنانچہ آپ نے اس جگہ کی مسجد میں ایک مدت تک مقیم رہ کر قرآن حفظ کر لیا اور ساتھ ہی ساتھ استاد سے نیکی اور تقویٰ کے طرہ طریقے بھی سیکھ لئے۔ حضرت سید عبداللہؒ فرمایا کرتے تھے میں جب حفظ قرآن سے فارغ ہو گیا تو ان بزرگ نے مجھے رخصت کر دیا اور فرمایا جاؤ جہاں کہیں صاحبِ روایت مل جائے اس کی خدمت میں انتہائی کوشش سے کام کو پورا کرنا۔ اس کے بعد آپ سامانی شیخ ادریس سامانیؒ کی خدمت میں پہنچے۔ شیخ ادریس سامانیؒ ایک توکل بزرگ تھے اپنے پاس لوگوں کی آمد و رفت پسند نہیں کرتے تھے۔ سلسلہ قادریہ میں منسلک تھے حافظ سید عبداللہؒ نے جب وہاں سے کیخبر لکھائی تو شیخ نے اندر ہی سے یہ فرمایا کہ کہیں اور جاؤ میرے پاس وہ

شخص وہ سکتا ہے جو بالکل مردہ ہو اس کو طعام و لباس کی فکر نہ ہو آمیزشِ خلق سے کنارہ کش ہو اور ضروری کاموں کے علاوہ میسر دروازے سے نہ ملے۔ آپ نے یہ سب شرطیں قبول کر لیں اور وہاں رہ کر سلوک طے کیا۔ پھر توحید اور یس سامانی نے آپ کی دل بہت زیادہ توجہ بندوں فرمائی اسی اشار میں شیخ کے صاحبزادے نے حافظ صاحب کے قرآن مجید یاد کرنا شروع کر دیا اس کی وجہ سے توجہ دور و بالا ہو گئی آپ نے بھی شیخ کی خدمت کرتے ہی کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ شیخ کے لئے استغنے کے ڈھیلے مہیا کرتے تھے نیز شیخ اور اہل بیت شیخ کے بڑے جمعرات کے دن ہر یک جاکر دھوئے تھے۔

بعد وفات شیخ اور یس سامانی آپ حضرت شیخ آدم بنوری خلیفہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں پہنچے، ان کو بھی ایک عالی مقام، اہل شریعت، عظیم المرتبہ اور قوی تاثیر بزرگ پایا۔ ان کے طریقے کو پسند کر کے ان ہی کے ہو گئے، مدتوں ان کی صحبت ٹھٹھا بہت کچھ نفس پایا، با آخر ان کے خلیفہ مجاہد ہوئے۔

حضرت سید عبداللہ حافظ کام اللہ تو تھے ہی زبردست قادری اور تجوید کے ماہر بھی تھے۔ قرآن مجید اس انداز میں پڑھتے تھے کہ سامعین بنو ہو جاتے تھے۔ ایک بار تالیان مارا حکوہ میں سے نو قادری حضرت سید عبداللہؒ کی قرأت کا امتحان لینے آئے اور آپ کی قرأت سن کر حیران و ششدر رہ گئے۔

حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کا بیان ہے کہ حضرت حافظ رحمۃ اللہ علیہ سے میں نے بار بار یہ الفاظ سنے ہیں۔ ”کفش بر سر کشف“۔ مراد یہ تھی کہ کشف و کرامت کا کوئی اعتبار نہیں اصل چیز استقامت ہے۔ حضرت حافظؒ پر اخفاء و غمool کا غلبہ تھا۔ معمولی حیثیت میں رہتے تھے۔ اپنے آپ کو عام مسلمانوں سے ممتاز نہیں رکھتے تھے۔ بسا اوقات ضعیفوں کا کام کاغذ خود جاکر انجام دیتے تھے۔

حضرت سید عبداللہؒ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت شیخ آدم بنوریؒ نے جب عرم حج کیا تو میں نے بھی ہمراہ جانے کا ارادہ ظاہر کیا۔ پیر در مشد نے فرمایا کہ تمہارا ہندستان رہنا ضروری ہے اور ایک حکمت کی بنا پر ضروری ہے جو آگے چلی کر غیب معلوم ہوگی۔

فرمایا کہ اب مجھے معلوم ہوا کہ وہ حکمت تمہاری (شاہ عبدالرحیمؒ) کی اتریت تھی جو میرے ذریعے انجام پانا تھی۔

حضرت سید عبداللہؒ نے ایک بار شاہ عبدالرحیمؒ سے فرمایا کہ تم جب بچے تھے اور بچوں میں کھیل کرتے تھے اسی وقت سے میری طبیعت کا رجحان تمہاری طرف تھا۔ میں دعا کی کرتا تھا کہ اے اللہ تو اس بچے کو اپنے ادلیا میں سے کر دے اور اس بچے کے کمالات مسیکرہ ذریعے سے ظاہر فرما۔ الحمد للہ اس دعا کا ثمرہ ظاہر ہوا۔

حضرت شاہ عبدالرحیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سید عبداللہؒ مجھ سے کوئی خدمت نہیں لینے تھے۔ ایک روز میرے دل میں یہ خیال گذرا کہ بیروم میں آؤ مجھ سے خدمت کیوں نہیں لینے۔ پھر میں یہ بات عرض کرنے کے لئے آپ کے قنادیے میں گیا۔ گرمی کا وقت تھا آپ کرتا جسم سے اتارے ہوئے تھے جب مجھے دیکھا تو فرمایا بہت اچھے آئے۔ میری پیٹھ سے سیل دور کر دو میں خوش ہو کر پوری محنت سے اس خدمت کو انجام دینے لگا۔ درمیان میں فرمایا اس تم پر دے اچھ کر کینہ تکلیف دیتے ہمدانچوں سے بھی یہ کام ہو سکتا ہے۔ پھر فرمایا بس جو خدمت، شرط طریق ہے وہ وجود میں آگئی اب آئندہ دل میں اس بات کا کبھی خیال نہ لانا۔ میں نے اپنے تمام ظاہری و باطنی حقوق صحت تم کو عانت کر دئے۔

حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ جس زمانے میں حالیکہ اردنگ زیب آگرے میں تھے اور میں بھی بمرض قلیم آگرے میں تھا اس وقت حضرت سید عبداللہؒ بھی سید عبدالرحیمؒ کی رفاقت میں وہیں چلے گئے تھے۔ آگرے ہی میں حضرت حافظ سید عبداللہؒ کو مرض الموت لاحق ہوا۔ وصیت فرمائی کہ مجھے مقبرہ غریباں میں دفن کرنا کہ کوئی میری قبر کو نہ پہچان سکے ایسا ہی کیا گیا۔ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میں بیروم شہر کی وفات کے روز مرض شدید میں مبتلا تھا مجھ میں اتنی طاقت نہ تھی کہ ہمراہ جنازہ جاسکوں۔ جب صحت وقت بحال ہو گئی تو ایک دوست کو ہمراہ لیکر مقبرہ بارک کی زیارت کے لئے گیا اس دوست نے ہر چند غور کیا مگر کوئی قبر کو نہ پہچانا۔ انجانے سے ایک قبر کی طرف اشارہ کر دیا کہ شاید قبر ہے۔ میں نے وہاں بیکر قرآن پڑھا۔ پس پشت سے آواز آئی قبر ہے۔ مگر خبردار جو سبقت شروع کی ہے اس کو ختم کر کے اور اس کا ثواب اسی قبر والے

کو پہنچا کر پھر ادھر کو متوجہ ہونا جلدی نہ کرنا۔ میں نے سورۃ کو ختم کرنے کے بعد اس دوست سے کہا بھائی غور کرو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی قبر میری پشت کی جانب تو نہیں ہے اس نے سوچ کر کہا واقعی میں نے غلطی کی ان کی قبر تھاری پشت کی جانب ہی ہے۔ میں وہاں جا کر بیٹھ گیا اور قرآن پڑھنا شروع کر دیا۔ چونکہ سون وصال کی کیفیت میرے اوپر طاری تھی اس لئے قرآن کی قرات میں قواعد کو ملحوظ نہ رکھ سکا۔ اندرون قبر سے ایک آواز آئی کہ فلاں فلاں جگہ تم نے غلطی کی ہے۔ قرات کے معاملے میں احتیاط ضروری ہے۔

حضرت خواجہ خرد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ میں جب حافظہ یحییٰ عبداللہؒ سے بہت سے اخذ فیض ہو گیا تو آپ کے فیض صحبت سے مستفیض ہونے کے ساتھ ساتھ حضرت خواجہ خردؒ کو فیض صحبت سے بھی مستفیض ہوتا رہتا تھا۔

تین کرامت آمیز سابق کا ذکر تو پہلے گذر ہی چکا ہے اس کے علاوہ بھی بہت سے واقعات انفاں اہل دین میں حضرت خواجہ خرد سے متعلق حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کی زبانی درج ہیں جس طرح اسرار یہ میں سید کمال بنگالیؒ نے بیروم شاہ حضرت خواجہ خردؒ کے چشم دید حالات تحریر کئے ہیں اسی طرح حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے ان کے تذکرے کے ذیل میں اپنے آنکھوں دیکھے واقعات بیان فرمائے ہیں۔

حضرت خواجہ خرد سے متعلق فرمایا کہ خواجہ خردؒ برابر اپنے انگوٹھے سے انگلیوں پر کچھ کھتے رہتے۔
میں وہ واقعات | تھے پڑھانے وقت بھی اور بات کرتے وقت بھی۔ ایک دن میں نے ان سے دریافت کر لیا کہ آپ یہ کیا کیا کرتے ہیں فرمایا کہ یہ ایک عمل ہے جس کو کیا کرنا ہوں۔ بدلے حال میں اللہ اللہ کھنے کی مشق کی تھی اب بھی کبھی کبھی عادت قدیمہ کے مطابق وہ مشق جاری ہو جاتی ہے۔

فرمایا کہ ایک دن خواجہ خردؒ اپنے اصحاب و احباب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے خوب لہجہ پر تھے اور تمام آدمی رویے پر۔ اس موقع پر ہی خدمت اقدس میں پہنچ گیا میری بہت زیادہ تعظیم و تکریم کی۔ خود بنگ کی پائنتی کی جانب بیٹھ گئے اور مجھے اصرار کر کے مڑا لے لے تذکرہ شاہراہ آباد کے مولانا لکھنویؒ کو انفاں اہل دین سے نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ جب وہ حالت کے قریب مراد کا یہ حال تھا تو اب کیا پتہ چل سکتا ہے۔ ۱۱

خواجہ خرد کے کان میں کہا کہ حضرت! یہ بہن یا رضاں ہے۔ اس کی تعظیم و توقیر فرمائی جائے۔ آپ نے باوجود بلند جواب میں فرمایا۔ اگر یار ہے تو محتاج تعظیم نہیں اور اگر غیار ہے تو لائق تعظیم نہیں۔ یہ الفاظ بہن یار نے سنے تو بہت خوش ہوا۔

فرمایا۔ کہ خواجہ خرد؟ اور خواجہ کلاں دونوں بچے ہی تھے کہ حضرت خواجہ محمد باقیؒ وفات پا گئے جب یہ دونوں مہربانی بالغ ہوئے تو حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں سرسند چلے گئے اور مدتوں وہاں رہے۔ خواجہ کلاں کے متعلق تو معلوم نہیں مگر خواجہ خردؒ نے حضرت مجدد الف ثانیؒ سے اعلیٰ طریقہ کیا اور اجازت بھی حاصل کی پھر دہلی واپس آ گئے۔ خواجہ خردؒ نے خواجہ حسام الدین احمدؒ اور شیخ الدادؒ سے بھی (جو کہ حضرت خواجہؒ کے خلیفہ تھے) استفادہ کیا۔ فرمایا۔ حضرت خواجہ خردؒ نے اپنے آخری زمانے میں مجھ سے فرمایا کہ مجھ کو روٹھ خواجہ محمد باقیؒ قدس سرہ میں اس جگہ دفن کرنا جہاں جیتیاں بنائی جاتی ہیں۔ اس بنا پر کہ میں حضرت خواجہؒ کا ڈھاکا ہوں مجھے احاطہ مقبرہ میں دفن نہ کرنا کیونکہ میں اس جگہ کے لائق نہیں ہوں میں نے جواب دیا حضرت! یہ کام تو دوسرے لوگ انجام دیں گے میرا اختیار کیا چل سکے گا؟ فرمایا لوگوں سے یہ بات کہہ دینا۔ بعد وفات خواجہ خردؒ میں نے وارثوں سے اس وصیت کا ذکر کیا کسی نے نہیں منجی۔

لکھنؤ کے مشہور شفا گھر ڈاکٹر حکیم سید عبدالعسیٰ حسنیؒ کے

چند مخصوص محسرات

اس دوا کے استعمال کے تیز ہی روزہ بند ٹکریں کی ہونے لگتی ہیں چہرہ چمکے استعمال سے خون میں سنوٹ و زیاہ طیس۔ اس نگرہ جاتی ہو جتنی شہدت آدمی کے خون میں ہوتی ہے چہرہ چمکے استعمال کر لیا جائے تو دوا جوڑ دینے کے بعد بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔ یہی اس دوا کی سب سے بڑی خصوصیت ہے۔ قیمت دس روپے 4/-
 ۱۔ چھلک اور گردن کے پھوٹوں کا علاج ہے اس دوا کے استعمال کرتے ہی چھلک کا دور ہو جاتا ہے اور صفحہ قدر پڑھتے ہیں۔ ۲۔ ساق پر ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ برقع کے پھوٹوں میں اس کا لگا کر صفحہ ۲۔ قیمت آٹھ روپے 4/-
 ۳۔ جنم سے یہ دوا بیکہ مفید ثابت ہوئی ہے۔ پانچ چھ ماہ استعمال کرنے سے یہ دوا باطن و باہر تمام مشربت جذام۔ ۴۔ کئی سال پہلے یہ دوا کئی مشربت میں لگائی گئی تھی کہ چھلک سے گھاس پھوس آکر ذوق حوس نہ ہو تو جنم سمجھا جائے۔ ۵۔ استعمال بہت مفید ہے۔ قیمت ایک روپے 5/50
 ۶۔ مشربت کبدہ۔ ۷۔ استعمال بہت مفید ہے۔ قیمت ایک روپے 5/50

میلے کا پتہ۔ حسنی فارمیسی، ۳۷ گوپن روڈ، لکھنؤ

نُسَبَتِ صُوفِیَہ

(اذا قادات عادت باللہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دامت برکاتہم)

[حضرت مولانا ممدوح کا دستور ہے کہ اصلاح اُمت سے متعلق شریعت و طریقت کے اہم مسائل کو مرموز بنا کر اپنی خاص اصلاحی مجالس میں اُن پر تفصیلی گفتگو فرماتے ہیں، اس مجلسِ خطاب میں مرقع بہ مرقع حضرت مولانا کی ہیں کھول کھول کر ان کی عبارتیں بھی حاضرین کو سناتے جاتے ہیں۔ بعض اہل علم مسترشدین اس کو مفاہک کی شکل میں مرتب کرتے ہیں، دیگر حضرت کی نظر سے گزرنے کے بعد اس کی اشاعت ہوتی ہے۔ سند مذہبی نقلاً "نسبتِ صوفیہ" کی ذمیت بھی یہی ہے۔ ہم اس کی خاص افادیت اور اہمیت کی بنا پر پابنائے "عرفت حق الذی بادی" سے اس کو نقل کر رہے ہیں۔]

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحبِ محدث دہلوی نے اپنی کتاب العقول الجلیل میں لکھا ہے کہ۔

ثم لصاحب المداومة على	ما نأجابه حتى كسبته برحمة كنهه
السكينة احوال رفيعة تنوبه	كسبه على حاله وفيه سرته مما جودته به
حرمة وحرمة فليقتضها السالك	زوبه من كنهه هي. لهذا سالك كسبه
وليعلم انها علامات قبول الطاعة	كسبه لان حاله وفيه كنهه كنهية جالته
وتأثيرها في صميم النفس وسريته	به كنهه كنهية من كنهه كنهية كنهية
القلب.	مقبول به من كنهه كنهية كنهية كنهية
(شفاہ العلیل ص ۹۵)	كسبه كنهية كنهية كنهية كنهية

اب آپ سے پوچھتا ہوں کہ آپ جانتے ہیں کہ سیکینہ کسے کہتے ہیں؟ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ آپ لوگوں میں سے بہت سے لوگ ایسے ہیں جو نہ سیکینہ کو جانتے ہیں اور نہ صاحب سیکینہ کو پہچانتے ہیں اور نہ احوال رفیعہ ہی سے واقف ہیں اور یہ اس لیے کہ آج اس طریق کو لوگوں نے بدنی سمجھ رکھا ہے یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ کسی کو پا جاؤ تو جس اس کے بدن پر گرد و اسی سے کامیاب ہو جاؤ گے۔ باقی اس میں کسی چیز کے جاننے سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ میں اس بات کو اکثر لکھتا ہوں اس لیے کہ دیکھ رہا ہوں کہ لوگوں نے اس طریق کے علم عمل کو بالائے طاق رکھ دیا ہے اور لطف یہ کہ پیری و مریدی بھی باقی ہے۔ یہ بھی عجیب بات ہے کہ چونکہ مرید تو اسے کہتے ہیں جو اپنی رائے اور ارادہ کو فنا کر کے کسی کامل و مکمل شیخ سے اس لیے تعلق قائم کرے کہ وہ اس کو اس کی دعوت نفس (انانیت) سے نکال کر اللہ تعالیٰ کا عادت بنائے اور شیخ کے متعلق ابن عربیؒ اپنے زمانہ کا حال لکھتے ہیں کہ:-

ان الزمان مشحون بالعداوی	زمانہ لمبے چوٹے جھوٹے دھوڑوں سے
الکاذبة العریضۃ فلا مرید	بھرا ہوا ہے نہ کوئی مرید ہی صادق اور لوگ
صادق ثابت القدم فی ملوکہ	میں ثابت قدم نظر آتا ہے اور نہ کوئی شیخ
والشیخ محقق ینضمہ فیخرج	ہی محقق نظر پڑتا ہے جو کہ مرید کی خیر خواہی
من دعوتہ نفسہ واعجابہ	کرے اور اس کو نفس کی دعوت اور خود غمازی
برایہ ولیرب لہ عن طریق الحق	سے نکالے اور طریق حق اس کے سامنے
فالمرید یدعی الشیوخۃ والریاۃ	ظاہر کرے (چنانچہ جب کوئی شیخ کامل نہیں
وہذا کلہ تخبط وقلبیس۔	رہ جاتا تو بھر) مرید ہی شیخوت اور بڑائی
(آداب الشیخ والمرید ص ۵)	کا دعویٰ ہو جاتا ہے۔ اور یہ سب خط و

تمبیس ہے۔

لہذا شیخ محقق جب اس زمانہ میں نایاب تھا تو اب ہی ہر ہے کہ اس زمانہ میں جو کہ پہلے زمانہ سے یقیناً اچھا نہیں ہے شیخ کامل کے وجود کا کیا حال ہو گا۔ پھر جب شیخ ہی کا وجود نہیں ہو گا تو مرید کہاں سے آجائیں گے۔ اسی کو کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں پیر بہت ہیں اور مرید کا پتہ نہیں۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ مرید بہت ہیں اور پیر کا پتہ نہیں۔ یہ کس قدر عجیب بات ہے۔

اصل یہ ہے کہ طریق سے مہالت اور دین سے عدم مناسبت کا یہ حال چھ گیا ہے کہ اس کی بھی خبر نہیں کہ طریق میں مقصود کیا ہے اور کون کون سی چیزیں غیر مقصود ہیں۔ اس نہ جاننے کا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں نے مقصود کو تو چھوڑ ہی دیا اور غیر مقصود کو مقصود بنا لیا۔ اسی میں سے ایک یہ بھی ہے کہ شیخ اور میر جو کہ وسیلہ اور ذریعہ تھا اس کو مقصود سمجھ لیا گیا۔ اور اس کے بدنی قرب کو کافی سمجھا گیا اور اللہ تعالیٰ سے صحیح نسبت اور شیخ جس نور اور دولت کا حامل ہوتا ہے اس کی جانب اصلاً توجہ نہیں رہی۔

طریق کا مقصد اور اس کا منتہا کیا ہے۔ نیز یہ کہ اس مقصد کے حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے اس کے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ نے اسی کتاب میں نہایت عمدہ کلام فرمایا ہے۔ اسی سے آپ کو کفایت کی تعریف بھی معلوم ہو جائے گی جس کا ذکر میں نے ابتدا میں کیا ہے۔ اس لیے پہلے حضرت شاہ صاحبؒ کی عبارت نقل کرتا ہوں اس کے بعد اس کی مزید توضیح کر دینگا۔ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ:-

مرجع الطرق کلھا الی تحصیل	تمام شرائط کے طریقوں کا ترجع بین
ھیأۃ نفسانیۃ تسعی عندہم	مقصد و منتہا اور حاصل ایک ہیئت نفسانی
بالنسبۃ لانہا انتساب و	کی تحصیل ہے جو کہ صورتیہ نسبت کہتے ہیں۔
ارتباط باللہ عز وجل و	رہاں نفسانی سے مراد شوائف نہیں جو جو کہ
بالسکینۃ و بالتور و حقیقۃ	روحانی کے مقابلہ میں ہوتا ہے بلکہ نفس سے مراد
کیفیۃ حالۃ فی نفس الناطقۃ	ہیاں نفس ناطقہ انسانی ہے پس ہیئت
من باب التشبہ بالملائکۃ	نفسانی کا مطلب یہ ہوا کہ انسان کے نفس
او التطلع الی الجبروت۔	میں حاصل شدہ ایک کیفیت اور حالت)
(القول الجمل)	اصلی کے ایک ذریعہ بندہ کو اللہ تعالیٰ کے

ساتھ نسبت اور ارتباط حاصل ہوتا ہے اس کا
نسبت کا ایک نام مکنیہ ہوا اس کو نور دنیا
کہا جاتا ہے اور نسبت کی حقیقت یہ ہو کہ

ایک کیفیت کا نام جو نفس ناقص میں حمل
کرجاتی ہو جبکہ سبب نفس کے اندر ایک ملکی
شان پیدا ہو جاتی ہو اور عالم بالا سے باتیں
اخذ کرنے کا ایک ملک پیدا ہو جاتا ہو۔

تفصیل اس کی یہ ہے کہ انسان جب طاعات و طہارات اور اذکار وغیرہ پر مداومت کرتا ہو
تو اسکی وجہ سے اسکے نفس میں ایک ایسی کیفیت پیدا ہو جاتی ہو جسکی وجہ سے اسکو ہر کام اللہ تعالیٰ کی
رضا کے لیے کرنے کا ایک ملک راہنہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی ملک کا نام نسبت، سکینہ اور نور ہو اور
حصول نسبت کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بندہ کو اصرار و جدوجہد تام ہو گئی ہے اور اسکو حق تعالیٰ سے تعلق
ہو گیا۔ ورنہ حق تعالیٰ کو تو بندہ سے نسبت ہوتی ہی ہے۔ جیسا کہ مولانا دوم فرماتے ہیں ۷۵

انصاف بے تکلف بے قیاس

ہست رب الناس و ابا حبان الناس

یعنی حق تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ ایک ایسا انصاف (یعنی نسبت) حاصل ہو جسکی نہ تو کیفیت
کا بیان ہو سکتا ہو اور نہ کسی چیز پر اسکو قیاس کیا جا سکتا ہو لیکن اس نسبت کے حصول کے طریقے
الگ الگ ہیں اور نسبت بطور قدر مشترک کے بھی طرق میں پائی جاتی ہو اور وہ ایک ہی ہو
جیسا کہ شعارائیل میں ہے کہ :-

”صنوع اللہ رنگ رنگ ہو جس کسی کو جس قدر تعلق اور محبت اور کس نفس کی توفیق ہوگی

اسی قدر اس میں ملک قویہ حاصل ہوگا اور نسبتیں بے شمار ہیں چنانچہ اشغال قادرہ پر چشتیہ،

اور نقشبندیہ وغیرہ سے غرض اسی نسبت کی تحصیل ہو اور اس پر دوام و موافقت اور

اس کے اندر متفرق ہے تاکہ نفس میں اس موافقت اور توجہ دائمی سے ملک راہنہ پیدا

ہو جائے۔ تاکہ اس کے بعد پھر غفلت اور زحول کی گنجائش باقی نہ رہے اور ملک کی

وجہ سے احکام شرعیہ پر چلنا آسان ہو جائے اور ملکات سیئہ کا اثر نہیں ہونے پاتا۔

آگے شامی صاحب بطور دفع و دخل کے یہ فرماتے ہیں کہ سلاسل اربعہ میں اشغال صوفیہ سے مقصود
نسبت کی تحصیل ضرور ہے لیکن حصول نسبت ان میں منحصر نہیں ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ :-

ولا تظن ان النسبة
لا تحصل الا بهذه الاشغال
بل هذه طرق لتصيلها
من غير حصر فيها وغالب
الرأى عندى ان الصحابة
والتابعين كانوا يحصلون
السكينة بطرق اخرى
فمنها المراقبة على الصلوات
والتسبيحات فى الخلوة مع
الحفاظة على شريطة
الخشوع والحضور ومنها
المراقبة على الطهارة
وذكرها ازم اللذات وما
اعده الله للمطيعين له
من الثواب وللعاصين له
من العذاب فيحصل انفكاك
عن اللذات المحسنة
وانقلاع عنها ومنها
المراقبة على تلاوة الكتاب
وتدبر فيه واستماع كلام
المواعظ وما فى الحديث
من الرقاق -
(القول الجميل)

یہ گمان ذکرنا کہ نسبت ذکرہ کا تحصیل کا
ذریعہ محض یہی اشغال صوفیہ ہیں ایسا نہیں ہو
بلکہ یہ اشغال بھی تحصیل نسبت کا ایک طریقہ ہو
جس طرح سے اس کے دوسری طریقے ہیں چنانچہ
ظن غالب اس فقیر کا یہ ہے کہ صحابہ و تابعین
اس نسبت اور سکینہ کو دوسرے طریقوں سے
حاصل کیا کرتے تھے مثلاً ایک طریق اس کا یہ تھا
کہ پابندی کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور خلوت
میں تسبیحات کا اہتمام و التزام فرماتے تھے
اور ان تمام امور میں خشوع و خضوع اور
صفوہ قلب کا خاص خیال رکھتے تھے تیز
ایک طریقہ تحصیل نسبت کا یہ بھی تھا کہ نظامی
و باطنی اہلدارات پر مداومت رکھتے تھے۔
اسی طرح لذتوں کو توڑ دینے والی چیز یعنی
موت کا ہمیشہ استغفار رکھتے تھے نیز اللہ
تعالیٰ نے مطیعین کے لیے جو اجر و ثواب اور
انعام و اکرام تیار کر رکھا ہے اور نافرمانوں
کے لیے جو عذاب و شدائد تیار کر رکھے ہیں،
ان سب کو براہِ پیش نظر رکھتے تھے جس کا
وجہ سے لذات حسیہ سے وہ بالکل بھڑٹ
جاتے تھے اور اہل سب چیزوں نے ان کے
قلب سے عیش دنیا کا قطع کر دیا تھا
اس طرح سے ایک طریقہ حصول نسبت کا پابندی

کے ساتھ کتابِ قدر کی تلاوت اور اسکے

معنی میں غور کرنا اور دعا و خط و نامہ کی بات

پر کان دھرنا اور مصمم قلب سے اس کا سننا

تھا۔ اسی طرح سے حدیث شریفہ کے وہ مضامین

جن سے تقرب میں نرمی پیدا ہو ان کا سننا بھی تھا۔

دیکھئے شاہ صاحبؒ نے طرق تحصیل نسبت کی یہاں کسی وضاحت فرمادی یعنی یہ کہ حضرات صحابہ کرام نسبت کی تحصیل ان ہی تمام چیزوں سے فرماتے تھے۔ روزِ عام طود پر یہ غلط فہمی ہو رہی تھی کہ حصولِ نسبت کا ذریعہ صرف شائع کے اذکار و مراقبات ہی ہیں۔ حالانکہ وہ بھی ایک طریقِ ہجو۔ اس میں انھما نہیں ہے۔

اس سے قبل شاہ صاحبؒ نے فرمایا تھا کہ :-

والغرض من الاشغال تحصیل اشغال مونیہ سے غرض اسی نسبت کی تحصیل

نسبت و المعاطبۃ علیہا اور اس پر دوام اور موافقت اور اس میں

والاستغراق فیہا حتی تکتب مستغرق رہنا جو تا آنکہ نفس اس موافقت

النفس منها ملکہ راسخۃ اور مادامت سے ملکہ راسخہ تکب کرے۔

اور اس کے بعد آگے چل کر فرماتے ہیں (جہاں ان امور کا ذکر کیا ہے جن کے ذریعہ حضرت

صحابہ و تابعین تحصیل نسبت فرماتے تھے) کہ :-

وبالجملۃ فکانوا یواظبون حاصل کلام یہ کہ حضرات صحابہ و تابعین

علیٰ ہذہ الاشیاء مدۃ اشیاء مذکورہ (یعنی اعمال شریفہ) پر ایک کثیر

کثیرۃ فتحصل ملکہ راسخۃ مدت تک موافقت دوام فرماتے تھے جس

وہیئۃ نفسانیۃ فیما ظنوا کی وجہ سے ان کے اندر تقرب الی اللہ کا

علیہا بقیۃ العہد و ہذا ایک ملکہ راسخہ اور ہیئتِ نفسانیہ حاصل

الغنیٰ ہو المتواضع عن ہر باقی تھی۔ اسی پر یہ حضرات بقیہ عمر

روسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممانعت فرماتے تھے جس کا اثر یہ ہوا تھا کہ

من طریق مثلاً لا مثلاً
فی ذلک وان اختلف
الاولون واختلف طرق
تحصیلها۔
(القول الجمل)

کیفادہ نسبت اور برتری جاتی تھی، پھر
وہ نسبت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ہائے شائع کے واسطے متواتر
جلی اور ہی سے جس میں ذرا بھی شک نہیں
اگرچہ اولان کے مختلف تحصیل کے طریقے
رنگہ رنگ ہیں۔

اس میں تصریح ہے کہ سلف لکھ راسخہ حاصل کرتے تھے اور بقیہ عمر اس پر مداومت کرتے
تھے، نقطہ نماز۔ روزہ پر بدن اس ملک کی تحصیل کے قناعت کیے ہوئے نہ تھے جیسا کہ اب ہو۔
بلکہ جب تک یہ ملک ان کو حاصل نہ ہو جاتا اسکی طلب میں گرا گری رہتی تھی اور جب یہ حاصل ہو جاتا
تھا تو یہ نہیں کہ ان کو سکون ہو جائے اور وہ غافل اور سست پڑ جائیں۔ ایسا نہیں تھا، بلکہ اپنے
امور باطنی میں اور زیادہ مستعد اور حیا و چو بند ہو جاتے تھے۔
مکتب عشق کا دیکھا یہ نرالا دستور
اُس کو چھٹی نہ لے جس کو سبق یاد رہے

حضرت شاہ صاحبؒ یہ بھی فرماتے ہیں کہ تحصیل ملک راسخہ متواتر اور منقول جلا اور ہو۔
جس طرح کہ نماز روزہ بلکہ کل دین منقول جلا اور ہے اور فرما رہے ہیں کہ لا مثلاً فی ذلک
پس یہ قطعی اور اجماعی مسئلہ ہوا ہر قرن کا۔
اسی مسئلہ میں کہتا ہوں کہ جس طرح سے یہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل جلی
اور ہے اسی طرح سے اخلاق بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر چلے آ رہے ہیں۔
یعنی آپ کے اخلاق سے صحابہ متعلق ہوئے اور پھر ان سے تابعین اور پھر ان سے تبع تابعین
اسی طرح متصل۔

لہذا جس طرح نسبت کی تحصیل ضروری ہے اسی طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
لائے احث ملت ہوئے اخلاق کے ساتھ انصاف بھی ضروری ہے۔ اور میں تو اس چیز کو ہمیت
دنوں سے سمجھتا ہوں بلکہ کئی آنکھوں میں شاہد کر رہا ہوں کہ اس زمانہ میں دین اور دنیا دونوں

کی فلاح حاصل کرنے کے لیے بجز تسننِ مبتدئہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی صورت نہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہی پر چل کر اور اسے اختیار کر کے آج ہمیں دُنیا کی بھی فلاح مل سکتی ہے۔ ورنہ تو اہل دنیا پر فلاح کا دروازہ بند اور عافیت تنگ ہو گئی ہے اور ہوتی جائے گی۔ چنانچہ آج لوگ جو فسادِ منزلی بلکہ فسادِ مدینہ کے فتنوں سے مفتون ہیں۔ اور یہ دیکھ رہے ہیں کہ جس قدر عوام پریشان ہیں خواہیں بھی اسی علاج سے پریشان ہیں اور ابابِ راحت کے موجود ہوتے ہوئے بھی یہ کیوں معذور ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک خدائی عذاب ہے جو مخلوق پر ان کی بد اعمالیوں کی پاداش میں مسلط کیا گیا ہے۔ لہذا اس عذاب اور ان فتن سے خلاصی کی صورت اور تدبیر اور حضرات کے نزدیک جو ہر اس کو وہ جانیں مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ سارا فساد و نظامِ عالم کی جملہ خرابیوں کی اصل یہ ہے کہ فلاحِ عالم کے خدائی اصول اور صلاحِ عالم کا نبوی طریق کا رشتہ ہمارے ہاتھوں سے چھوٹ گیا ہے اور وہ میرٹھ سیدی تھا کہ علاوہ دین کے دنیوی امور میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ساتھ تسنن کیا جاتا۔ (چنانچہ اسکے مخاطب وہی حضرات ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں اور آپ کی تعلیمات میں آپ کی تصدیق کرتے ہیں) یہ نقلاً تو ثابت تھا ہی کیونکہ یہ بھی اُن احمدیوں سے ہے جو نواسرٹ چلے آ رہے ہیں علاوہ ازیں مصلحاً بھی ہم کچھ اپنے حالات میں اس کا مشاہدہ کر رہے ہیں۔

نہایت افسوس ہے کہ جو چیز اس درجہ ضروری تھی وہ متروک ہی نہیں بلکہ اس کا انکار ہوتا رہا۔
 انا للہ وانا الیہ راجعون۔ نماز روزہ باقی ہے اور یہ چیز باقی نہیں خون کے آنسو اس پر بہائے
 جائیں تو کم ہے۔ کیا صوم نماز روزہ ظاہری حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے چلا آیا ہے؟
 خشک ہی۔ اس میں یہ برکات نہیں تھیں۔ یہ کیا خرچہ ہے۔ یہ کہاں سے آیا؟ علمائے اعلیٰ نے اسکی تحصیل
 ضروری نہیں سمجھا اس لیے اس کا علم اور عمل ختم ہو گیا انا للہ وانا الیہ راجعون۔

یہاں ایک بات یہ سمجھ لیجئے کہ حضرات صحابہؓ حسب مراتب سب کے سب اس نسبت کے حامل تھے اور ان کا باہمی تفاضل اور ان کے درجات کا تفاوت اسی نسبت کے تفاوت سے تھا جسے بعد زیادہ اور قوی نسبت حاصل ہوتی تھی اس قدر وہ افضل اور بلند مرتبہ سمجھا جاتا تھا۔ چنانچہ یہ نماندہ ان کا اعلیٰ ظاہر تھا اور یہ نسبت اس کا باطن تھا اور یہ حضرات اس ظاہر و باطن دونوں ہی کے

جامع تھے۔ اب صرف ظاہر دین تو کچھ ہے بھی مگر باطن اور روح ختم ہو چکی ہے۔
اور یہ جو فرمایا کہ اس نسبت کے الوان اور طرق مختلف ہوتے ہیں تو اس کے متعلق یہ سمجھئے کہ
سلف میں اس نسبت کی تحصیل کا طریق احکام شرعیہ کی پابندی تھی اور خلف میں اشغال وغیرہ اسکے
لیے مقرر ہوئے مگر احکام شرعیہ ہر حال میں مقدم ہے۔

یعنی حضرات صحابہ تو اس نسبت کو موظفیت علی الصلوٰۃ و تہنات و مواظبت علی الطہارۃ
مراقبہ موت اور ثواب مطیعین اور عذاب عاصیین کے استحضار وغیرہ سے حاصل کرتے تھے اور بعد کے
مشارع نے لوگوں کی استعداد کو ضعیف پایا۔ اور یہ دیکھا کہ محض ان امور کے کرنے سے اب نسبت
نہیں حاصل ہو رہی ہے تو انہوں نے اشغال و مراقبات کا اضافہ کر دیا۔ اور ان کے ذریعہ نسبت پیدا
کرنی چاہی۔ یہ تو طرق کا اختلاف ہوا۔ اور الوان کا اختلاف یہ تھا کہ مثلاً کسی نسبت میں محبت و
شوق کا غلبہ ہوا اور کسی میں خوف کا، کسی میں فنا کا غلبہ رہا اور کسی میں بقا کا تو بظاہر نسبت
کے یہ اب الوان مختلف معلوم ہوتے تھے۔ لیکن ان سب نے ہر ہر سالک کے اندر وہی حالت
پیدا کر دی جس کا نام نسبت تھا۔ چنانچہ جس میں محبت اور شوق کا غلبہ ہوا اس نے بھی مصیبت
ترک کی اور اپنے تمام امور میں حق تعالیٰ کی رضا بیش نظر رکھی اور جس کے اندر خوف کا غلبہ ہوا اس نے
بھی معاصی سے نفرت اور طاعت سے رغبت کی۔ یہی حال اور دوسرے الوان کا بھی ہوا۔ پس
اس اختلاف کے باوجود مرجع سب کا واحد ہوا رہا۔ یعنی ارتباط باللہ تعالیٰ جسکی تحصیل سب پر لازم
تھی اور ہر شخص پر ضروری تھی۔ ان اشغال کے ذریعے نسبت کی تحصیل اور اس پر موظفیت اور
اس میں اشتراق اس درجہ کہ نفس ملکہ ناسخہ کا کتب کر لے اسلئے ضروری تھی کہ جب نفس کو ملکہ ناسخہ
حاصل ہو جائے گا تو پھر غفلت اور زہول کی گمنائش باقی نہ رہ جائے گی اور اسی میں اسکی خیریت بھی
ہے کیونکہ اگر ان اشغال کے ذریعہ ملکہ حسنہ طیبہ کا کتب نہ کیا گیا جس سے کہ طاعت میں سہولت اور
مصیبت سے نفرت ہو جائے تو اشغال دنیویہ میں انہماک کے سبب نفس ملکہ خبیثہ سے کتب کر لے
گا جس سے نجات ملنی دشوار ہو جائے گی حتیٰ کہ یہ ظاہری طاعات (یعنی نماز روزہ) بھی اٹکواں سے
نہ نکال سکیں گی۔ کیونکہ ایک طرف تو وہ یہ سب طاعات بھی کرتا رہے گا اور دوسری جانب اسکے
نفس میں یہ ملکہ خبیثہ بھی موجود رہے گا جس سے خلاصی آخرت ہی میں ہو سکے گی۔

ذکرہ بالا تفصیل سے نسبت کی توضیح اور اسکی ضرورت آپ کو معلوم ہوگئی، نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اسی نسبت کا دوسرا نام سکینہ بھی ہو۔ یہ شائع کی اصطلاح ہے باقی علما و ظاہر بھی جو معنی نسبت سکینہ کے بیان کرتے ہیں وہ اسی کے قریب قریب ہو چنانچہ صاحب روح المعانی خانقاہ اللہ سکینہ کے تحت لکھتے ہیں کہ وہی الطمانینۃ الّتی یسکن عندھا القلوب یعنی سکینہ اس الطمانان کا نام ہے جسے پا کر قلوب تسکین حاصل کریں اور پھر کہہ دوں گے بعد باب الدعا میں لکھتے ہیں کہ :-

شر انزل اللہ سکینتہ علی	حق تعالیٰ کے ارشاد تعالیٰ انزل اللہ سکینتہ
رسولہ وعلی المؤمنین الایۃ	علی رسولہ وعلی المؤمنین میں سکینہ جو
وکامت سکینتہ علیہ الصلوٰۃ	آپ پر، اسکے متعلق بعض عارفین یہ فرماتے
والسلام لما قال بعض العارفین	ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سکینہ
من مشاہدۃ الذات و سکینۃ	آپ کا شاہدہ ذات تھا اور زمین کا سکینہ
المؤمنین من معاینۃ الصفاۃ	صفات کا معائنہ تھا یعنی آپ اس حالت
	میں حق تعالیٰ کی ذات کے شاہدہ سے تعلق
	تھے اور زمین اللہ تعالیٰ کی صفات کا مرتقبہ
آگے فرماتے ہیں کہ :-	کر کے مطمئن تھے۔

واللہ فی تعریف السکینۃ	شائع کر کے سکینہ کی تعریف کے بیان
عبارات کثیرۃ متقاربۃ	میں مختلف تعبیرات ہیں۔ عنوان مختلف ہیں۔
المعنی فقیل ہی استحکام	لیکن معنی اور معنوں قریب قریب یکساں ایک
القلب عند جبریان حکم	ہی ہو چنانچہ ایک قول یہ ہو کہ سکینہ اس وقت
الرب بنعت الطمانینۃ	ظہیر کا نام ہو جس میں الطمانان کی آسیر ہو
نعمود اشار البشریۃ بالکلیۃ	حق تعالیٰ کے حکم سننے کے وقت۔ اھل اسکی
والرضا بالبادی من الغیب	وجہ سے انسان کے بشری تعاضے بالظہیر
من غیر معارضة واختیار	سخت ہو جائیں اور پختہ فرمیں جو میری

وقیل ہی القدر علی بساط
الشہود ولبشواہد الصمود
التأدب باقامة صفاء العیون
من غیر لحوق مشقة ولا
تحول و عرق بمعارضة حکم
وقیل ہی المقام مع اللہ تعالیٰ
بغناء المحفوظ۔

ظاہر ہوئی کہ کسی معارضہ کے اور ہر دول اپنا
اختیار چاہے ہوئے انسان اس پر راضی ہو۔
اور ایک قول یہ ہے کہ سیکھنے سے کہتے
ہیں کہ انسان اپنے پورے جوش و دھواں کے
ساتھ حق تعالیٰ کے شام کی بساط پر
فائز ہوا اور خالص جود و ریس کی قیامت کے
ادب کے متاثر ہو اس طرح کہ اس کو ان
کی ادائیگی میں نہ تو کچھ توبہ ہو اور نہ کسی حکم
سے معارضہ کی رگ چمکے اور ایک قول
یہ ہے کہ سیکھنے سے کہتے ہیں کہ انسان اپنے
عظمت کو فنا کر کے بقا اپنے حاصل کرے

روح المعانی ص ۹۲

اور جس طرح سے حضرت شاہ صاحبؒ نے حضرات صحابہ و تابعین کے سلوک کا طریقہ اور تحصیل
نسبت کے طرق اور ان کی تفصیل بیان فرمائی ہے اسی طرح سے حضرت مولانا گنگوہیؒ نے بھی نسبت
احسان کے معنی بیان کیے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-

”ہی مطلق کو ہر دم خیال میں پرورش کرنا اور بلا کیف حاضر ہو جہاں کہ حیاد شرم
کے ساتھ بندہ مطیع رہنا مقصد اصلی ہے اور ہی احسان ہے۔ باقی ذرائع۔
اسی سلسلہ میں آگے صحابہ و تابعین کا سلوک بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:-

”سنو کہ سلوک صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں تحصیل احسان اور اپنا بندہ نامیوز
بے اختیار ہونا اور من کل الوجہ متکرج ذات غنی کا اور حضورؐ اس کا نگاہ بے نیاز و محسن
عباد کا پختہ ہونا بندگی و بندگی، طہر و طہر، توکل و توکل، جہت و طاعت و جہاد و
مال بازی و مال بازی، اس کا اثر و متاثر، اشتراک و اشتراک، فانی و فانی۔ متاخرین نے
دوسرا راستہ نکالا کہ جس سے رابطہ سادہ باحقان کی کیفیت معلوم ہو جائے۔ یہ وہ رابطہ
معلوم تھا کہ اس طرح سے خدائے متعالیٰ سے مربوط اور اس کے وجود سے

موجود ہیں۔ جو صحت وجود یا وحدت شہود علی خلاف یہ نہیں۔

پس اس ربط کے شہود کا نام جذب رکھا گیا اور اتہاد و جذب اس نسبت کے الحاق
پہلے۔ پس جذب کے معنی رجوع المسالك الى حقيقة الحقائق واصل الاشياء
اور اس میں انوار اپنا اور اپنے علم انانیت کا کردار مقرر ہوئے۔

اس راہ جذب کو جو حضرات مشائخ نے طے کیا اس کے بیان سے زبان عاجز ہے۔ گویا
وہ کمالات اب کا لہذا ہو گئے جس طرح سالک صحابہ کے کسی مقام طے کرے ہنوز کے
انار کے سوا ان کمالات سے کوئی تناسب نہیں ہوتی ان کا حوصلہ و ملک طار اعلیٰ نے ناشی
تخاب طار اعلیٰ سے بھی پوری مناسبت نہیں۔ مع ذرا راہ جذب ہے نہ درگاہ (یعنی
جذب طریق ہے مقصد نہیں اس لیے) بعد طے راہ جذب کے وہی طریقہ صحابہ کو عبودیت کا
مقام ہے اختیار کرنا دعادت و عاجزی کا معاملہ کرنا واجب ہوتا ہے۔

(مکتوبات شریعہ ص ۱۲)

حضرت مولانا گنگوہی نے صحابہ کے سلوک کی جو تفصیل بیان فرمائی بہت خوب ہے اس میں
کس کو کلام پر مکتا ہو۔ بلاشبہ حضرات صحابہ کا یہی حال تھا، لیکن حضرت نے یہ جو فرمایا کہ وہاں نہ استغراق
تھا نہ ذاتی کو اسکی کچھ توجہ کرتا ہوں وہ یہ کہ یہ صحیح ہے کہ جس نوع کا استغراق اور فانیان خوین کو
ماہل ہوا حضرات صحابہ کا فانی اس قسم کا نہ تھا۔ لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ وہ حضرات فناء
عاری تھے۔ ایسا نہیں تھا۔ ان حضرات نے بھی اپنے آپ کو کمال طور پر فنا کر دیا تھا۔ لیکن ان کے فانی
نکود تھا کہ بالکل ہی مغلوب الحال اور مستغرق ہو جاتے بلکہ ان کا فناء صحو کے ساتھ ساتھ تھا۔
پسے فانی اور پوری طرح باہوش۔ اور بعد کے لوگوں میں یہ جامعیت نہ تھی بلکہ ان کے فانیوں
سلوک کا انداز تھا۔ آپ کے سامنے صحابہ کے فنا کی ایک مثال بیان کرتا ہوں۔

وہ یہ کہ حضرت زید بن حارثہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متبنی تھے ان کا مکمل حضرت
زیدؓ کے ساتھ ہوا تھا۔ لیکن مزاج کی موافقت نہ ہوئی اور حضرت زیدؓ نے حضورؐ کے شکایت کی
اور کہا کہ میں ان کو کچھ بڑا چاہتا ہوں۔ حضورؐ نے منع فرمایا اور یہ فرمایا کہ اس نے میری خاطر ہے اور
اللہ اور رسولؐ کے حکم سے تم کو اپنی طبیعت کے ظلمات قبول کیا ہی، اپنے آپ چھوڑ دینے کو وہ اور

اس کے عزیز اپنی درمیری ذات سمجھیں گے۔ اس لیے خدا سے ڈرو اور جہان تک ہو سکے نباہ کی کوشش کرو۔ لیکن موافقت نہ ہونی تھی نہ ہوئی اور اسے دل جھکے اور قہقہے پیش آتے رہے۔ اور ارشاد کو یہ منظور تھا کہ جابلانہ رسم یعنی اپنے لیے بالک کی بیوی کے ساتھ نکاح نہ کر سکا اس کو اپنے پیغمبر کے ذریعہ سے علیٰ طہ سے دم کرنے تاکہ مسلمانوں کو اس مذہب میں کسی قسم کا خوش باقی نہ رہے اس لیے جب نہ دینے ان کو طلاق دیدی اور قدرت گز گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت زینبؓ کا نکاح حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آسمان ہی پر کر دیا جس کا ذکر اس آیت میں ہے۔ فَلَمَّا قُضِيَ زَيْنَبُ مَعَهَا وَطَرًا زَوْجُنْكَهَا لَكُمْ يَلَايَا كُونْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا۔ یعنی پھر جب زینب کا اس سے جی بھر گیا تو ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا تاکہ مسلمانوں کو اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں کے نکاح کے بارے میں کوئی تنگی نہ رہے جب وہ اس سے اپنا جی بھر چکیں اور خدا کا یہ حکم تو ہونے والا تھا ہی۔

(بیان القرآن ص ۵۱ ۹۷)

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ حضرت زینبؓ کے پاس تشریف لے گئے اور ان کو ایت نئی اور پھر اس کے بعد ان کا شمار ازواج مطہرات میں ہونے لگا۔

یہ واقعہ صحابہ کے سامنے پیش آیا اور اپنی نوعیت کا پہلا واقعہ تھا اور اس میں شک نہیں کہ حبیب واقعہ تھا اگر وہ حضرات اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس طرح فنا کر چکے تھے کہ اس کے متعلق زبان سے کچھ کہنا تو درکنار کسی کو سخرہ اور دوسرے کے درجہ میں بھی کوئی خیال نہیں گزرا اسکی کوئی تغیر صحابی میں داخل ہی نہیں تھی۔

اب اس سے بڑھ کر کیا فنا ہوگی کہ اپنی رائے کو اللہ اور رسول کی رائے اور ارادہ کے بالکل تابع کر دیا تھا اور فاسے مراد حضرات شریح کی بھی ارادہ ہی کا فنا ہو رہے یا وہ ذائل کا فنا ہوتا ہے۔ چنانچہ یہاں ان دونوں ہی کا بے مثال ثبوت موجود ہے۔

اسی طرح حضرت مولانا گنگوہیؒ نے عذاب (یعنی نجات) کے معنی یہ بیان فرمائے کہ رجوع السلاک الی حقیقتہ الحقائق واصل الاشیاء اور اس کے بعد فرمایا کہ اسی میں فنا ہونا ہے اور اپنے علم طاعت کا کہ دینا مقرب ہے۔ نہایت عمدہ بات فرمائی۔ بلاشبہ نسبت میں فنا و علم اور

فنا و ادا وہ تو ہوتا ہی ہے اس کے ساتھ ساتھ دنیوی تعلقات سے بھی دل سرد ہو جاتا ہے اس سالک کا مطلب صرف ذات باری اور صفائے باری تعالیٰ ہو جاتا ہے۔ اس مضمون کو حضرت خواجہ محمد محمود قدس سرہ خلف الرشید حضرت امام ربانی مجددِ اہل ثانی قدس سرہ نے اپنے مکتوبات میں خوب خوب بیان فرمایا ہے اور اس میں شک نہیں کہ طریق کو سالک کی نگاہوں میں محبوب کر دینے اور اس کی مصونتوں کو برداشت کرنے اور حق تعالیٰ کی طلب میں سالک کو کھڑا کر دینے کا ان بزرگ کو خاص ملکہ حاصل ہے۔ خلیفے مضمون کو تو اس دلکش عنوان سے بیان فرماتے ہیں کہ اس انسان کو محبتِ ہائے خدا کے میدان میں گودھی پڑے۔ چنانچہ مکتوب بستے دوم مکتوبات جلد سوم میں موصوفہ کرام کے طریق کی طرح فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:-

اللہ تعالیٰ بہ جمعیت و عافیت دارد و بہ عبادہ شرع محمدی علیہ السلام و سنت محمدی متعین و مستقیم گرداند و از تعلقات دنیا و گرفتاری ماسوا محروم ساختہ در سیر و قلّت معرفت و سراپردہ قرب خویش انش و اذاعت و در این مصفی در عالم اسباب و اسباب سلوک طریقہ صوفیہ عالیہ است این بزرگواران در محبت حق سہل و عطا از خود و از غیر خود گسستہ اند و در مشق و از آفاق و انفس گذشتہ ماسوا را در راہ او در باشتہ و با وراختہ اند اگر حاصل دادند اور دادند اگر حاصل اند با واصل ماند باطن شان رو بہیج انفطاع از دون او تعالیٰ روئے دادہ است کہ اگر سالک ایاد ماسوا نمایند بیاد شان نیاید و از انانیت نفس ہنوسے گذشتہ اند کہ عو کہ انداز بر خود شرک می دانند۔

اللہ تعالیٰ تم کو جمعیت خاطر کے ساتھ جانیت رکھے اور شریعت محمدی و سنت احمدی علیہ السلام پر مستقیم و مستقیم رکھے اور دنیوی تعلقات سے دور و ماسویٰ اند کے علائق سے نفوذ رکھے اور اپنے قرب و معرفت کے سراپردہ کے ساتھ اس کو محبت بخندے (یہ بھی لکھا کہ اللہ تعالیٰ گایہ قرب خاص جس کا نام نسبت ہے) یہ چیزیں عالم اسباب میں حضرات صوفیہ علیہ السلام کے طریق پر چلنے سے حاصل ہو سکتی ہے چنانچہ ان بزرگ نے حضرت حق جل و علا کی محبت میں اپنے کو دلچسپا اللہ غیر کو بلکہ رسیک یک محنت خالی ہو گئے اللہ حق برفی میرا ہے نفس کو بلکہ سادے ہی جہان کو چھوڑ دیا اللہ ماسویٰ اللہ کو اللہ کے راستہ میں غیر مادی کہہ کر خود کو ان کے ساتھ واصل کر لیا اس طرح سے کہ اب اگر کسی نے غفلت کی تو اس کی محنت بیکار ہو جائے اصل یہ تھا کہ اسے دراصل میں چنانچہ حضرت کے پاس لکھا کہ ماسویٰ اللہ

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
 ورجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
 عن ذكر الله. خداوند ازیں قوم گویا
 یا از خدا گویا این قوم گردان کر قوم دیگر
 طاقت ندارد
 ہر کس کہ ہوس الی را داد و تخم الی
 اغریضہ در دل می کارد باید کہ بہ چیز را گذشتہ
 صحبت الی اکابر اختیار نماید و همان نثار
 لوازم طلبگی می کند و از ہر جا بوسے ازیں
 دولت بشام جان برسد از پے آن شود
 خوش گفت بودہ

بعد ازیں مصلحت کار دہان می بینم
 کہ روم بدو بماند و خوش بشنیم

(حکایت ص ۴۴ ج ۳)

یہ ایسا اختراع کئی برجا ہے کہ اب اگر مرقہ کو
 سالہا سال یاد کریں تب بھی یاد نہ کئے۔ اس طرح
 نفس کی امانیت اور دعوت سے ایسا کل جاتے
 ہیں کہ اب اس کے بعد لفظ آنا کا استعمال بھی ان کو
 شرک معلوم ہوتا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ
 تعالیٰ سے جو عہد باندھا تھا اس کو بچ کر رکھا یا اور
 یہ وہ لوگ ہیں جنہیں تجاہل اور بیخ اللہ تعالیٰ کے
 ذکر سے مشغول نہیں کرتی۔ خداوند اوتھے بھی اسی
 قوم میں سے کہنے یا کم از کم ان کی زیارت کرنے
 والوں میں سے بنائے کیونکہ ان دو کے علاوہ
 تیسری قوم میں پہنچی طاقت نہیں رکھتا جو شخص کہ
 طریق میں داخل ہونے کی ہوس رکھے اور طلب خدا
 نبی اپنے دل میں پونا چاہے تو اس کو لازم ہے کہ
 تمام چیزوں کو ترک کر کے مشائخ طریق کی صحبت
 اختیار کرے اور لازم طلب کے آگے اپنی جان نثار
 کرے اور جس جگہ سے بھی اس دولت کی خوشبو اے
 شام جان میں پہنچے اس کی تحصیل کے درپے ہو جائے
 کسی نے خوب کہا ہے۔ اب اس کے بعد مصلحت کار
 میں سمجھنا ہوں کہ سنا نے کے عداد نہ پرجا پڑوں
 اور خوش خوشی دیں ایام گرامہ دل و قلم فی ذہن حق
 مصلحت دیدہ آنست کہ یاد ان کہ کار

بگذارد و جسم طرہ یا دے گیرند

ایک دوسرے مقام پر نفس و بیا پر جو کہ ساکن کے احوال میں سے ہیں اور طریق کے اسکان میں سے

ہیں کلام کرتے ہوئے نسبت کے متعلق فرماتے ہیں کہ کبھی اس کا صنف سالک کے قبض کا سبب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-

گاہ بود کہ این انگلی بہت صنف نسبت باطن باشد چون نسبت قوت پیدا نہ کردہ است گاہ ہے ظہوری کسند و گاہ ہے ستوری شود۔ در حالت بعد ستوری و غیبت از مرشد پیش از مکہ نہ شدن نسبت این صنف روئے می دہد و علاج آن صحبت راہبر است و توجہ او تا نسبت قوت پذیرد و مکہ شود و بسر حد فاد رسید۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قبض کا مشا نسبت باطن کا صنف بن جاتا ہے۔ کیونکہ نسبت جب قوی نہیں ہوتی تو کبھی اس کا ظہور ہوتا ہے اور کبھی وہ ستور ہو جاتی ہے۔ بالخصوص اس حالت میں جب کہ اپنے شیخ سے ستوری اور ظاہری بعد بھی ہو۔ چنانچہ جب تک نسبت کا روخ نہ ہو جائے یعنی وہ مکہ نہ بن جائے اس سے پہلے شیخ سے جدائی اس قسم کے صنف کا سبب بن جاتی ہے۔ یعنی جب شیخ کی خدمت میں رہے گا تو نسبت میں قوت محسوس ہوگی اور جدا ہونے میں اس میں صنف ہو جائے گا، اس کا علاج رہبر کامل کی صحبت اور اس کی توجہ ہے تاکہ نسبت قوی ہو کر مکہ واسطہ ہو جائے اور سالک فنا کی حد تک پہنچ جائے۔

(مکتوبات معصومیہ ص ۱۶۴)

اس کے بعد توجہ شیخ اور صحبت کامل کو مدار کار یعنی حصول نسبت اور ذریعہ تقویت نسبت قرار دے کر اس پر نہایت ہی اذور واد کلام کیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ نسبت کسی صاحب نسبت ہی سے حاصل ہو سکتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-

توجہ مرشد در صورت ثانیہ کہ بواسطہ ذات ظلمت طاری شدہ باشد نیز مانع است توجہ بر کامل کہ وہ ظلمات و کدورات را از ہر راہ کہ پیدا شدہ باشد از مرید صادق بر میدارد و تظہیر باطن اومی فرماید و در قبض نیز ایں توجہ را در مذلت نزدی در سبط مرشد کامل کی توجہ دوسری صورت میں بھی یعنی جبکہ کسی صحبت اور لغزش کے سبب نسبت بنائی نہ ہو، پہلے مانع ہوتی ہے اس لیے کہ شیخ کامل کی توجہ ایسی چیز ہے کہ اگر ظلمات و کدورات کے پھانکے پھانکے سے نکلے ہو جائیں تو ان کو بھی مرید صادق سے دفع کر کے اس کی باطن کی تظہیر کر سکتی ہے۔

کی آمد و راہ ترقی را پر دے می کشاید۔

و با کلمہ مار کار بر صحبت و تو جاست
کہ با محبت و سپرد جمع شود از یکجا با محبت و
سپرد و از جانب دیگر توجہ۔

محبت تنہا ہے توجہ را بہر می تواند کہ نفع
شود ترقی بخشد اما توجہ محض ہے محبت قلیل النفع
است۔

محبت است کہ معانی خفیہ پر را جذب
می نماید و کمالات مخصوصہ اور انجود می کشد
و فانی فی الشیخ بلکہ فانی فی اللہ پیدا می آورد
چون از طرفین صفات مذکورہ پدید آید امید
است کہ ماہ ترقی کشادہ شود و بزرودی بمنزل
مقصود برسد و در راہ نماند۔

(ص ۱۶)

اسی طرح سے شیخ کی یہ توجہ را ملک کے لیے حالتِ فقیہ
میں بھی مفید ہے چنانچہ بہت جلد اس میں باطن پیدا
کر کے ترقی کا راستہ اس پر کھول سکتی ہے۔

حاصل کلام یہ کہ مارکار وہ صحبت اور وہ توجہ جو
جو کہ محبت معنی حقیقت اور سپردگی کے ساتھ جمع ہو جائے
یعنی را ملک کی جانب سے محبت اور حواگی جو اور
شیخ کی جانب سے توجہ۔

چنانچہ تنہا محبت بدون توجہ شیخ کے بھی اوہر
بن سکتی ہے یعنی نافع ہو سکتا ہے اور ترقی دے سکتی ہے
مگر محض توجہ شیخ بدون محبت طالب کے کم زیادہ
نفع بخش نہیں۔

یہ محبت ہی کا کرشمہ ہے کہ وہ تنہا شیخ کی توجہ
باطن کو جذب کر لیتی ہے اور اسکے مخصوص کمالات
کو اپنی جانب کھینچ لیتی ہے اور فانی فی الشیخ بلکہ
فانی فی اللہ کا مقام حاصل کر دیتی ہے۔ اور اگر مرقا
مذکورہ یعنی محبت و توجہ جانیں سے ظاہر ہوتی ہیں
تو اب حصول نسبت کے بعد امید قوی ہو جاتی ہو کہ
ترقی کا راستہ کھل جائے اور جلد ہی منزل مقصود تک
رسائی ہو جائے اور را ملک راستہ ہی میں نہ جائے۔

پس اس طریق میں را ملک کے وقت کا سبب اور
اسکے حق میں مان اور سردار کوئی اور چیز نہیں جو
بجز اسکی کسبت کے چنانچہ جو طالب خدا کی

پہر آگے کچھ دے دے کے چلے گئے ہیں کہ۔
پس باعث وقت را ملک و سردار اور
دیگر طریق شیخ نہ خیر از مستحق طالب طالب
خدا کی کہ وہ محبت کامل خدہ و شہر انظر

طلب کہ اگر بسط دادہ اند بجا اور دایہ کالی کہ صحبت میں پہنچ جائے اور وہ تمام شرائط است کہ البتہ داخل گردد۔

(مکتوبات مصوبہ ص ۱۶۳) کہ ضرور بالضرور داخل ہو جائے۔

اس میں اس امر پر تنبیہ فرمائی کہ شیخ کالی کو پا کر بھی اگر ساک کا میثاق نہیں ہو رہا ہے تو گھٹنا چلبے کے کہ خود اس کے اند کوئی علت اور مانع موجود ہے اور علی العموم وہ مانع طالب کی کالی اور مستحق اور اس کا شرائط طلب کا نہ بجا لانا ہوتا ہے۔

لیکن اور مقام پر سلوک کا مقصود بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

مقصود از سیر سلوک شیخی و مرید گزشتہ نیست

مقصود از ان ادا کے وظائف بندگی است

سیر سلوک کے مقصود پیر بننا اور مرید بنانا نہیں ہے

بلکہ وظائف بندگی کا اس طرح سے ادا کرنا ہے کہ نفس

کا کبیر نش اور منازعت باقی نہ رہے۔

بے منازعت نفس

و نیز مقصود شہتی و گناہی است و زوال روح

اسی طرح سے طریق کا مقصود شہتی اور گناہی کے

تخلیل اور نفس کی سرکش اور خود مادی کو دور کرنا ہے

اس لیے کہ معرفت کا حصول اسی کے ساتھ واجب ہے اور

جب ایسا ہے تو جو شخص دے شخص کی جانب رجوع

ہو اللہ اس سے تعلق کا اظہار کرے تو اس نے گناہ کو

حق تعالیٰ کی جانب سے ہجر کر اپنی جانب متوجہ کر لیا اور

جو شخص دے شخص کی جانب رجوع نہیں کرتا وہ اگر

حق تعالیٰ سے ساتھ رہے گا سو حق دیتا ہے لہذا اس کا

شکر گزار ہونا چاہیے۔

و انابت امارہ کہ معرفت بطن مربوط است

ہر کہ باس کس رجوع می کند و انابت می آورد

اور از حق یارزد اسشتہ بخود مشغول می سازد

دہر کہ رجوع می آورد و راجع می دارد و

ممنون او باید شدہ

یار رب نہ تعلق را بمن بد خو کن

و از حلقہ جہانیاں مرا یک سو کن

روئے فل بن صرکتی اندر ہر جگہ

در عشق خود محبت یکدو کن

لے مائتہ تو بادی حقوق کو کچھ سے بگاڑ کر کہہ

ایسا کہ وہ میری جانب متوجہ ہی نہ کرے اس طرح سے

مجھے تمام دنیا و دلوں سے بگاڑ کر کہہ

(مکتوبات مصوبہ ص ۱۶۳)

اور میرے دل کو ہر طرف سے بھیرے۔

اور اپنے عشق میں مجھے کیوں اور بہت تنہا فرمائے۔

دیکھئے یہاں حضرت خواجه محمدمرحمۃ اللہ علیہ جو فرماتے ہیں کہ سیر و سلوک سے مقصد و خلافت
بندگی کا اس طرح ادا کرنا ہے کہ نفس کی آمیزش اور منارعت باقی نہ رہے۔ یہ سکینہ ہی کی بغیر ہے جس کا
دوسرا نام نسبت ہو جیسا کہ میں نے روح المعانی سے سکینہ کی تعریف بھی بیان کی تھی کہ سکینہ اس وقت
قلبیہ کا نام ہے جس میں طمانینت کی آمیزش ہو ایسی کہ احکام الہیہ سننے کے بعد انسان سے نفی قافی قافی
ختم ہو جائیں اور جو چیز بھی ظاہر ہو بدون معاوضہ نفس کے انسان اس پر راضی ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ سیر و سلوک سے مقصد اور اس کا منتہی تفصیل نسبت ہمارے اور جب
کسی میں یہ چیز حاصل ہو جاتی ہے تو پھر وہ شخص خود کو فنا ہی کر دیتا ہے اور اسی میں انسان کی خیریت
ہے اور یہی اس کا سب سے بڑا کمال ہو جیسا کہ خواجه محمد محمدمرحمۃ اللہ علیہ ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ :-

میر کہ ان کی برادر عزیز نیز بجا نیت باشند

و بحیثیت صوری و معنوی متحقق شوند و از
لفظ بعضی آئینہ از ظل باصل گرانید از
ظل باصل شاہراہ است و مانع از وصول باصل
توجہ ظل است بخود و اعراض او از اصل و چون
بیر و سلوک بکہ بعض عنایت ازلی توجہ بخود
و بزرگوار آورد و بجائے اعراض اقبال باصل
پیدا آید بر ششہ سعادت بہت افتد و متک
ببرودہ و فانی گردد

چوں چاہی کہ غل کیستی

فادائی گز مردی و دزدیستی

بعد از وصول ظل باصل و بحق آن

ساکت و استیلاک و ضمحل است و فنا

ایہ کہ تاہوں کہ برادر عزیز بھی خیریت ہوں گے اور
ظاہری و باطنی بحیثیت کے ساتھ متعین نیز انقطاع سے
مستغنی میں اور ظل سے اصل کی طرف آگے آگے ہوں گے کیونکہ
ظل سے اصل کی جانب شاہراہ لگھ ہے۔ بالی اصل تک
ہونے میں جو چیز ہے وہ ظل کا خود اپنی جانب توجہ کرنا
اور اصل سے اعراض کرنا ہے اور اگر سیر و سلوک کے ذریعہ
بکراہی کہنا چاہیے حق تعالیٰ کی عنایت سے انہ کے
ہرے ساکھ کی توجہ ظل سے ہٹ کر اصل کی جانب
ہو جائے اور بجائے اعراض کے اصل کی جانب اقبال
ہو جائے تو کھانا چاہیے کہ سادہ کھانہ دتہ گا
اور ساکھ نے مضبوط کر کے دتہ سے پکڑ لیا۔
جب تم نے یہ معلوم کر لیا کہ کس کے ظل ہو اور

نیستی و این معنی کمال است در حق او کمال او
در طلب کمال است و خیریت او در انقائے
خیریت معرفت و ابستہ باین فنا است و قرب
منوط باین انقضاء و اذا تجلی اللہ بشیء
خضع لہ ۔

و بعد ازاں مستند آں می شود کہ او را
از نزد خود حمایت دہندہ و باخلاق خود متعلق
سازند من قتلکے فنا نادیدہ و بہ تکمیل ناقصان
بازش گردانند کہ میہ او من کاں میتا
فاحینا لا وجعلنا لہ نوراً ہمیشی بہ
فی الناس۔ نشان حال او است آن نشان
نعمت در حق او تمام شود و معنی خلافت بطور

آیہ

ایں کار دولت است کہ نون تا کرا۔ دہند

(مکتوبہ صوبہ ۴۴)

کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے کہ ان کو اپنے پاس سے
فدائے غنیمت اور اپنے اخلاق کے ساتھ اس کو متعلق
بنادیں خود ہی ارشاد فرمایا ہے کہ جس کو میں قتل کیا

تو میں ہی کا خون بہا ہوں اور پھر اسکے بعد اس شخص کو ناحقوں کی نیکیں کیلئے معذور فرمادیتے ہیں و کیوں انرا
فرماتے ہیں کہ ”ایسا شخص جو پہلے مردہ تھا ہم نے اسکو زندہ بنایا اور ہم نے اسکو ایک ایسا زندہ کیا کہ وہ
اسکو لے ہوئے آدمیوں میں چلتا پھرتا ہو“ چنانچہ اسی آیت میں اسی شخص کے حال کو خبر دیا سو فوج جگہ
اسکے حق میں غصہ تمام ہوئی کہ اور خلافت کے معنی کا طور پر ناچار ہو۔ دولت اور سلطنت کا کام ہے
اسکی منصب خلیفہ ہے۔ دیکھا جائیے کہ کب اللہ کے عنایت فرماتے ہیں۔

دیکھئے اس سے معلوم ہوا کہ خلافت باطنی کس قدر زہدیت منصب ہو اور اسکے کئے شرط ہیں
اب منصب تو لینا چاہتے ہیں لیکن شرط و آداب نہیں اختیار کرنا چاہتے۔ صحیح طہر پر مرید بھی نہیں
ہوتے اور پیر بن جانا چاہتے ہیں۔ ص

”یہ ہیں تفاوت وہ از کیا است تا کیا“

(باقی)

اجتماعی اجتہاد اور ایک فقہی مجلس کا قیام اس دور میں اسلامی زندگی کی حتمی ضرورت

(از شیخ مصطفیٰ احمد الزرقان، پروفیسر دمشق یونیورسٹی)

(دوسری اور آخری قسط)

شرعیات میں اجتہاد کے کردار کو ہم دو زمانوں میں تقسیم کرتے ہیں۔ ایک ماضی، دوسرا مستقبل۔ ان دونوں زمانوں میں اجتہاد کا کردار ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہے۔

اجتہاد کا کردار ماضی میں

ماضی میں اجتہاد نے اپنا وظیفہ مکمل طور پر ادا کرتے ہوئے شریعت کی بہترین خدمت کی ہوئی۔ فقہ کا ایک عظیم عمل بنا کر رکھ دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے جو غلا پیدا ہوا تھا اجتہاد کے عمل نے اسے بھر دیا۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے احکام کے باب میں چند سو قریبی آیتیں اور تقریباً اتنی ہی حدیثیں کا ذخیرہ چھوڑا تھا۔ لیکن انھوں نے اس ذخیرے میں اپنی قلبی تعداد کے ساتھ ساتھ ایک چمکدار موعود، اصولی جامعیت اور حکمت نئی کی ایک ایسی نوعیت پائی جاتی تھی اور کائنات ماضی کے لیے بنیادی اصول ان میں مدونا ہو گئے تھے کہ اس سے فقہ اور اجتہاد کو کوئی بڑے کھلے حصہ دیا ہی نہ گئی۔ مثلاً قرآن پاک میں امتداد ہوا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**

بِالْعُقُودِ" (اے ایمان والو قول و قرار کو پورا کرو)۔ یہ اجتہاد و فقہ کے کتنے ہی احکام کی راہیں ہے۔ اور اس کی طرح حضور کا ارشاد "لا ضرر ولا ضرار" اس میں ضرر اور کے معنی ہیں نقصان کے بدلے میں نقصان پہنچنا۔ اس مطلب یہ ہے کہ جو کسی دوسرے کا مال تلف کرنے کے بدلے میں اس کا مال تلف نہیں کیا جائے گا بلکہ نقصان کا معاوضہ دلایا جائے گا۔ یہی وہ مسلمہ قانونی اصول ہے جسے اہل حق قانون و فنی (مسند محمد صالح بن محمد) نقصان رسالہ فنی کی ذمہ داری سے تعبیر کرتے ہیں۔

صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے دور میں یعنی قرن ثلثہ میں جزیرہ عرب اور دیگر اسلامی مملکتوں میں کے اہل اجتہاد کا کوئی شمار نہیں تھا، ہر مجتہد کے اپنے اصول اور اپنا طریقہ تھا جس سے وہ مخصوص کا مطلب سمجھتے، ان سے احکام اخذ کرنے اور نئے واقعات کو ان پر تطبیق کرنے کا کام لیتا تھا۔ کسی اصول میں اتفاق سے یہ سب متفق ہو جاتے اور کسی میں اختلاف رہتا لیکن یہ سب طریقے صحیح اور معتبر تھے۔ اس طرح ان تین قرونوں میں جتنے مجتہد ہوئے اتنے ہی اجتہادی مذاہب وجود میں آئے اور ہر مذہب نے تمام ابواب پر منقول ایک مکمل شرعی قانون پیش کیا۔ ان میں سے کچھ وہ ہیں جو ابواب مذہب کی موت کے ساتھ ختم ہو گئے اور ان کے صرف متفرق اقوال و عقائد فقہاء کی کتابوں میں نظر آتے ہیں۔ کچھ وہ ہیں جن میں امام مذہب کو ایسے شاگرد میر گئے جنہوں نے امام کے ایک ایک قول کی حفاظت کی، اس کی تدوین و توسیع کے ذرائع انجام دئے، لوگوں نے ان کو قبول کیا۔ اس سے ان مذاہب کے حصے میں کمال بقائائی اور سلاست بعد نسل ان کی خدمت و اشاعت ہوتی رہی۔ یہ مذاہب مذاہب اربعہ ہیں۔

مذاہب اربعہ کے استحکام سے ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ ایک طرف یہ مذاہب غایت کمال و جامع تھے اور بڑی کثرت سے ان کی فقہ پر منقول کتابیں تیار ہو گئی تھیں۔ دوسری طرف زمانے کے اثر سے لوگوں میں شریعت و لغت کے ان علوم میں معاملات حاصل کرنے کا ذوق گھٹ چکا تھا جس سے اجتہادی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ زیادہ تر لوگوں نے ان مذاہب کی تقلید کا راستہ اختیار کر لیا اور دنیائے اسلام کے ہر گوشے میں انہی میں سے کسی ایک مذاہب کا بول بالا تھا، ان مذاہب کے اکابر علمائے حق میں کیا کہ فقہ کا یہ کمال و حیرت لوگوں کی ضرورت کے لیے کافی ہے اور دوسری

طرحِ اجتہادِ مطلق کے شرائط یہ ہیں کہ جس سے یہ بات قدرتی ہے کہ جمہوریت میں ان شرائط کا ادراک بھی کمزور پڑے، اور اس کا نتیجہ یہ ہو کہ نااہل لوگ اس کمزوری سے فائدہ اٹھا کر دینی اجتہاد بن چکیں، چنانچہ ان علماء نے جو حقیقی صدی بھری کے بعد سے اجتہاد کا دواڑہ بند ہو جانے کا فتویٰ دے دیا۔ یہ فتویٰ اجتہادِ مطلق ہی کے بارے میں تھا۔ محدود اور مقید اجتہاد کی گنجائش باقی رکھی گئی، جس کا مطلب یہ تھا کہ اہل مذاہب ان مذاہب ہی کے دائرے میں تفریع و توسیع اور ترجیح کے ذریعے نئے مسائل سے عہدہ بردار ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ مدلول نے مسائل کا حل یا انہی مذاہب میں مذکور مسائل پر قیاس کر کے نکال لیا یا استحسان کے ذریعے اور یا پھر ”مصلحتِ مسلمہ“ کے اصول کا سہارا لے کر۔ چنانچہ صدی میں فقہ حنفی کے اندر مزج الوفا کے احکام اسی طریقے سے متعین ہوئے جس میں سودا کا اٹھنا تھا۔ اسی طرح متاخرین مذاہب نے استحسان کے اصول پر ایک فتویٰ یہ دیا کہ جس شخص کا سارا مال قرض میں ڈوبا ہو اور اس کا کوئی مالی نقصان متحق نہ ہو تو وہ بھی ناجائز نہیں۔ ہاں مگر اس شکل میں کہ قرضخواہ اجازت دے دے۔ اس حکم کی بنیاد یہ تھی کہ قرضداروں کو وقف اہل بیت یا ایسے ہی دوسرے تصرفات کے ذریعے اس کا موقع نہ ملنا چاہیے کہ قرضخواہوں سے اپنا مال بچا لیں۔ علیٰ ہذا اور بہت سے مسائل۔

لیکن زمانے کے قانون نے اس مقید اجتہاد کے ساتھ بھی وہی کیا جو مطلق اجتہاد کے ساتھ ہوا تھا۔ اس کی دہشتیں بھی بتدریج گھٹتی چلی گئیں اور آخر کار وہ وقت آ گیا کہ فقہانہ تبادلات دہشتوں کے لحاظ سے مطلق یا محدود بن کر رہ گئے۔ احکام و مسائل کے حلقہ و دنگ کا نام ہو کر رہ گیا۔ چنانچہ آج جن کو علماء اور فقہاء کہا جاتا ہے ان میں ایسے اٹھائیس تک باقی رہ گئے ہیں جو فقہ کی تعلیم میں دلائل احکام اور آراء و مذاہب پر گھٹکو کو بھی پس نہیں کرتے۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہ ایک غیر ضروری کام ہے۔

ہم نے دعویٰ کیا تھا کہ اجتہاد شریعت کی روح اور فقہ کی جان ہے، فقہ کی تاریخ کا یہ دور جس میں اجتہاد سترہ تک ہوا اس کی صداقت کا ثبوت ٹھوس اور واقعاتی ثبوت فراہم کیا ہے۔ جس تک اجتہاد ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ خلافت عثمانی کے آخری دور سے ہائے حکام نے یہ دعویٰ کیا شریعت کی کہ شریعت اور اس کا نظام فقہ اس دور کے تیز رفتار تغیرات کا ساتھ دینے

اور وقت کی ضرورتوں کے مطابق قانون سازی کی صلاحیت کا ثبوت دینے سے عاجز ہے۔ لازماً وہ اجنبی قوانین کی طرف جھکے اور پھر اسلامی فقہ اپنے کتب خانوں میں دفن ہوتی چلی گئی، جلی بھاگے بھی اور عملی لحاظ سے بھی۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس انجام کے آثار ابن قیمؒ کے دور میں رونما ہونے شروع ہو گئے تھے۔ چنانچہ ان کی تصنیف ”الطریق الحکمیۃ“ نیز ”اعلام الموقعین“ میں بھی اس موضوع پر نہایت نفیس کلام پایا جاتا ہے۔ انھوں نے بڑے مدد کے ساتھ اہل مذاہب کے اس عہود اور شریعت میں ان کے اس جوہر کی پیدا کردہ تنگیوں کا ماتم کیا ہے جس نے امراء اور سلاطین کو اجنبی قوانین اختیار کرنے پر مجبور کیا۔ حالانکہ شریعت میں فی نفسہ ان ضرورتوں کو پورا کرنے کی پوری صلاحیت تھی جن سے مجبور ہو کر اور جن کے باب میں وقت کی اسلامی فقہ سے ایسے ہو کر ان حکام نے یہ اقدام کیا تھا۔ ————— الفرض باب اجتہاد کا بند کر دیا جانا ایک عظیم مصیبت تھی جو شریعت اسلامی اور اس کے قابلِ فہم نظام فقہ پر نازل ہوئی۔ جب تک اسلام کے ان خصائص سے انکار نہ کیا جائے جن کا اوپر ذکر کیا ہے، واقعہ یہ ہے کہ کسی کو اجتہاد کا دروازہ بند کر دیے کا حق نہیں، نہ وہ مذاہبِ ربوہ کے بعض نامور متاخرین اپنی کتابوں میں صراحت کرتے ہیں کہ جب کبھی کوئی عالم شرائطِ اجتہاد کا جامع ہو جائے اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ کسی مذہب کی تقلید کرے۔ البتہ عملی طور پر وہ اس امکان کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے۔ بالفاظِ دیگر ان کے ان بھی بابِ اجتہاد کا کھلنا ممنوع نہیں بلکہ اس کی کئی مفسود ہے۔ ساتویں صدی ہجری کے اکابر فقہارِ شافعیہ میں علامہ عزالدین بن عبدالسلامؒ کا ارشاد ہے کہ

”اسناد بابِ اجتہاد میں فقہاء کے مختلف قول ہیں..... مگر یہ سب فاسد

ہیں۔ اس لیے کہ اگر کوئی نئی بات پیش آجائے جس میں نص موجود نہیں ہے۔ اسلاف کا

اس کے حکم میں اختلاف ہو تو لازم ہے کہ اس میں کتاب و سنت سے اجتہاد کیا جائے۔

اس کے علاوہ اگر کوئی کچھ کہتا ہے تو وہ جہان ہے۔“

تاہم اس کی بھی ضرورت ہے کہ جن لوگوں نے اجتہاد کو خود غلطی سے کاغذ کی اٹھائی کے موقف کا پس منظر میں معلوم ہوا وہ ان کی رائے سے اختلاف کے باوجود کمال کی

۱۱ اضافی ان کے ساتھ نہ ہو۔

ماضی میں اجتہاد کی ساخت اور اس کا مزاج

آنحضرتؐ کی وفات کے بعد اجتہاد کا مزاج شوریٰ تھا۔ حضرت ابو بکر اہل ان کے بعد حضرت عمرؓ کا دستور یہ تھا کہ حقوق یا امور ریاست میں کوئی نئی غور طلب بات پیش آئی تو یہ حضرت تمام اہل الرائے اصحاب کو جمع کر کے ان کا مشورہ حاصل کرتے تھے، جیسا کہ قرآن کی ہدایت ہے کہ (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) — یا — اُمّہم شوریٰ بینہم اور جیسا کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؓ کو ہدایت فرمائی تھی کہ جب مسلمانوں کو کوئی ایسی بات پیش آجائے جس کے بارے میں نہ کتاب یا بشر میں کوئی نص ہو نہ سنت رسول میں تو

اجعلہ العا لمین ولا تعقنوا اس کے لیے اہل علم کو جمع کرنا چاہیئے،

فیہ برای واحد فرد واحد کی رائے سے فیصلہ نہیں لینا چاہیئے

لیکن بعد کے دور میں جب اصحاب کرام اور تابعین مختلف ملکوں میں منتشر ہو گئے اور کسی مشورہ کے لیے سب کا اجتماع ممکن نہ رہا تو پھر اجتہاد کی ساخت انفرادی بن گئی۔ مگر اس وقت کے لوگوں اور محدثوں میں زمانے کے اعتبار سے زیادہ فاصلہ نہیں ہوا تھا۔ اس عہد میں ان کا فکر اثر طبیعتوں میں تھا، احادیث نبویؐ کی شخص بہ شخص روایت کا ایک عام غلطہ تھا، حدیثی صحیفے الگ تیار ہو کر علماء میں پھیل رہے تھے۔ اور مطالعہ قرآن و حدیث، علم لغت اور ذوق فقہ میں مہارت کی وہ گرم بازوئی تھی کہ بڑی تعداد میں لوگوں کی زندگیوں میں علم ہی کے لیے وقت ہو کر رہ گئی تھیں۔ قدرتی طور پر ایک صلح و فہم عالم اور اس کے غیر کے درمیان انفرادی بھی اس دور میں آسانی سے ممکن تھا۔ لیکن جب عہد رسالت سے فاصلہ بڑھ گیا، علمی اہمیت اور صلاح و فہم کے اوصاف نادر ہو گئے اور عالم و مقام کے درمیان غیر متناسق ہو گئی تو جمیع مذاہب و فرقہ کو تنہائی سے غور و فکر کا حق ہوا کہ لوگ کس شریعت میں فساد پھا کرنے، بدعات کو رواج دینے اور گمراہی کو سرگرم کرنے کے لیے اجتہاد کی دوکانیں سجا کر نہ بیچے جائیں، اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہ اجتہاد کی صورت کے لیے اجتہاد فقہیہ سے آگے جانے کی

کوئی خاص ضرورت بھی نہیں ہے۔ چنانچہ انھوں نے فتویٰ دے دیا کہ اب اجتہاد مطلق کا دروازہ بند ہے۔
 ”انھیں میں اجتہاد“ کے تجزیہ کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ تاحیں فقہ کے اس ابتدائی دور میں ان
 مؤسسین کے انفرادی اجتہاد نے امت کو بڑی خیر و برکت سے مالا مال کیا۔ ان کے نیک عزائم اور مسلسل
 محنت سے شریعت کی زمین لہلہا اٹھی، انھوں نے لغوی شریعت سے قانونی نظریات اور اصولی قواعد
 مرتب کر کے ہماری فقہ کو ایک ترقی پذیر سربراہ عطا کیا۔ ان قواعد و نظریات اور فرائض احکام سے جو
 لازوال فقہی سرچشمہ وجود میں آیا ہے یقیناً اس کی نظیر اقوامِ عالم میں نہیں ملتی۔ یہ سب پہلی تین صدیوں
 کے انفرادی اجتہاد کی دین ہے۔ اور پھر یہ بھی ایک خیر و برکت ہے کہ اس کے بعد فقہی اندازوں
 اور دوسرے بعض مفاسد کا خطرہ محسوس کیا گیا تو بابِ اجتہاد بند کر دیا۔ ہاں اس میں جو صحیح نہیں بجا وہ
 یہ تھا کہ ہندس کی طور پر کر دی گئی۔ جو نظرات درپیش تھے ان کے اسناد کے لیے اجتہاد کو حرام کر دینے
 کی ضرورت نہ تھی، اسے نئے سرے سے منظم کرنے اور انفرادی کے بجائے جماعی وظیفہ بنانے
 کی ضرورت تھی۔ اور یہی وہ شکل ہے جو اب مستقبل میں اختیار کی جانی چاہیے۔

اجتہاد کا کاردار مستقبل میں

انھیں میں انفرادی اجتہاد ایک ضرورت تھی لیکن آج وہ ایک بڑی ضرورت ہے وہ قباحتیں
 جن کا جو بھی صدی ہجری میں صورتِ اندیشہ تھا اور جس کی وجہ سے فقہائے ماضی نے بابِ اجتہاد
 بند قرار دے دیا تھا آج وہ امر واقعہ بن گئی ہیں۔ ایک بڑی تعداد میں واقعہ دین فروش پیدا ہو گئے
 ہیں، جن میں بہت سے علم اور قوتِ بیان کے اعتبار سے خدا ترس علماء سے فائق ہی ہیں، خود
 اکثر کے فضلا ہیں آج ایسے افراد موجود ہیں جن کی کتابوں اور فتوؤں کے ڈھیر ثابت کر رہے ہیں کہ
 انھوں نے اپنا علم و دشمنانِ اسلام کے تصرف میں لے دیا ہے۔ اور اجتہاد و اُفتاد کی فکر کے پرے
 میں اسلام کی بنیادوں کو ڈھلانے کا وہ کام انجام دے رہے ہیں کہ جو ان دشمنوں کے اپنے ہی کا نہیں تھا۔
 دونوں اہل حق سے دنیا لکانے میں لگے ہوئے ہیں۔ اور خدا کی ناراضگی کا ادنیٰ خیال بھی نہیں

انہیں نہیں گزرتا جس اگر ہم جہاد کو زندہ کرنا چاہتے ہیں جو کہ شریعت کی روح اور اس کی فقہ کی جان ہے اور جو عصری مشکلات کو حل کرنے کے لیے ناگزیر ہے تو ان حالات کے تحت لازم ہے کہ جہاد کے ایک نئے اسلوب کی بنیاد ڈالیں۔ یعنی انفرادی جہاد کے بجائے اجتماعی یا جماعتی جہاد، جو کہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کے دور میں جہاد کا اسلوب تھا۔

اور اس کا راستہ یہ ہے کہ آج کل کی علمی یا سائنسی مجلسوں (اکیڈمی) کی طرح ایک علمی فقہ اسلامی کی تشکیل کی جائے جس میں ہر اسلامی ملک سے اس کے مشورہ فقہاء کو لیا جائے جو علم دین اور عصری بصیرت کے جامع ہوں اور صلاح و تقویٰ کے اوصاف سے بھی متصف ہوں، نیز عصری علوم کے وہ ماہرین بھی اس میں شامل کیے جائیں جو مثلاً اقتصادیات، اجتماعیات، قانون اور ڈاکٹری وغیرہ میں اختصاص رکھتے ہوں اور ساتھ ہی دینی اعتبار سے پختہ مسلمان ہوں، تاکہ فنی مسائل میں یہ لوگ فقہاء کے لیے معلومات کا ایک قابل اعتماد ذریعہ بنیں، یہ تمام ارکان مجلس کئی طور پر اسی کام کے لیے فارغ ہوں۔ ایک ٹری لائبریری ان کے تصرف میں ہو اور معاشی کفالت کے لیے کافی مشاہرے انہیں ملیں۔ ان کا سارا وقت اپنے مقصد کے لیے مطالعے میں گزرے اور عصری مسائل و مشکلات میں سے جو موضوع بھی دعوتِ حمودہ فکر سے یہ اس میں شرعی حکم دریافت کریں۔ اس مجلس کو اپنی علمی بحثوں کے لیے ایک مستقل رسالہ بھی نکالنا چاہیے۔ اور فقہ اسلامی کی ایک انسائیکلو پیڈیا محدث و مجدد کی ترتیب سے اس بیخ پر مرتب کرنی چاہیے جس بیخ پر دوسرے قوانین کی انسائیکلو پیڈیا دنیا ہو رہی ہیں۔ (اس کی کچھ تفصیل ہم آگے کریں گے) مزید برآں ان اہمات کتب فقہ کی ایک فہرست (کیٹلاگ) تیار کی جانی چاہئے جن کا مطالعہ عصر حاضر میں جہاد کے لیے ضروری ہے۔

فقہی اکیڈمی اور اور اس کے دائرہ کار کی یہ تجویز ایک بڑے بحث کو چاہتی ہے جس کا قابلِ اعتماد حوصلہ ذیل کے صورت و طریقوں سے ممکن ہے۔

۱۔ تمام مسلم ممالک کے حوام سے چندہ (لیکن موجودہ باہمی انٹرنیٹ مسلم حوام میں شمولیت کی امداد کے طریقہ یافتہ طبقوں میں اسلام سے کم دلچسپی کی وجہ سے یہ عمل ناممکن ہے)

۲۔ کوئی دوئمند اسلامی حکومت براہ راست اپنے طور پر اس تجویز کو اپنالے اللہ اپنے سالانہ مالی بجٹ کا ایک حصہ اس کے لیے مخصوص کرے یا کسی عالمی اسلامی تنظیم کی معرفت جیسے کہ یہ رابطہ اسلامی کی تنظیم ہے جس کی دعوت پر ہم اس مبارک اسلامی دیار میں جمع ہیں۔
 افسوس ہے کہ ایسی ایک فقہی اکیڈمی کے قیام کی تجویز مؤثر عالم اسلامی کے اجلاس ہائے ۱۹۵۹ء اور ۱۹۵۱ء (منفقہ کراچی) میں منظور ہوئی تھی۔ لیکن وسائل کے عدم حصول سے یہ تجویز کاغذ ہی پر رہ گئی۔ کیونکہ اگر سب نہیں تو بیشتر اسلامی حکومتیں اور تمام مقاصد میں تو بڑی فیاضی سے خرچ کر سکتی ہیں لیکن نہیں خرچ کر سکتیں تو اسلام کے لیے نہیں خرچ کر سکتیں۔

فقہی انسائیکلو پیڈیا

فقہی انسائیکلو پیڈیا کی جو تجویز ہم نے اوپر رکھی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگرچہ جٹھ سنگ سے دکنشروں کے طرز پر جدید وضعی قوانین کے انسائیکلو پیڈیا تیار ہوئے ہیں، اسی ڈھنگ سے اسلامی فقہ کی انسائیکلو پیڈیا ترتیب دی جائے جس میں فقہی موضوعات کو کوئی بھی تلاش کرنے والا اس موضوع کے پہلے حوت کے ماتحت اسی طرح نکالی سکے جس طرح لغوی کلمات کو ان کے پہلے حوت ڈکنشری میں ملا دت نکالا جاتا ہے۔ ان موضوعات پر مختلف مذاہب فقہ کا جو موجودہ موقف ہوئے ان کے تحت بیان کر دیا جائے۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ ہر مذہب کا عالم دوسرے مذاہب کے موقف سے بھی باسانی واقف ہو سکے گا۔
 اس عظیم علمی کام پر دراصل متفقین میں فقہ اسلامی کی زندگی کا بہت کچھ انحصار ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے دمشق یونیورسٹی کے لاکھج (مکتبۃ الشریعۃ) کو اس عظیم خدمت کا بیڑا اٹھانے کی توفیق عطا کی جو چنانچہ دہاں نو سال سے علماء کی ایک کمیٹی (لجنة موسوعة الفقه الاسلامی) قائم ہو جس نے اس انسائیکلو پیڈیا کا پورا نقشہ مرتب کر لیا ہے۔ مگر اگلے مراحل کے لیے روپے کی ضرورت ہے۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس معاملے میں توفیق دے گا جن پر اصلاً ذمہ داری عائد ہوتی ہے بالخصوص اس اسلامی تنظیم "رابطہ عالم اسلامی" سے امید کی جانی چاہیے کہ وہ اس کام کی طرف توجہ دے گی۔ اور ان وسائل کا انتظام کرے گی جن سے یہ کمپن کو بچانے سکے۔

دربار عالمگیری

(از ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی کاکڑ دی پبلیشر کھنڈی ٹی ورسٹی)

⑨

ابراہیم بن ذوالفقار

اپنے عہد کے ایک ممتاز امیر کیرتھے۔ عالمگیری کے سربراہ کے حکومت ہونے کے بعد
پنے تدبیر اپنی ممتاز صلاحیت و اہلیت کی بدولت وزارت کے درجہ پر فائز ہوئے اور شاہ عالم
عہد تک اسی منصب پر برقرار رہے، شاہ عالم نے انھیں وکیل مطلق کا درجہ دیا لیکن
ریخ سیر کے زمانے کی وزارت کی شکست نے انھیں عزت گزینی پر مجبور کر دیا، تاحیات دلی میں
ن کا قیام رہا، مراسلت، مکاتبت اور شاہی فرامین کی تنظیم اور ترتیب میں انھیں شمولی
اصل تھا۔ علوم و بینہ پر بھی کامل دستگاہ تھی ہمیشہ ہشاش بشاش رہتے اور کبھی چرسے
بزن و طال کے آثار ظاہر نہ ہونے دیتے۔ ہر کہ در سے بڑے اخلاق سے پیش آتے لباس
ابھی خوق تھا ان کے جسم پر سولی کڑا کبھی نہیں دیکھا گیا ۹ سال کی عمر پائی اور قیامت میں
ان کی وفات ہوئی۔ شاہ جہاں نے انھیں جملۃ الملک کے خطاب سے نوازا تھا۔ حسن سیرت اور
من صحت، پاک باطن اور جلال ظاہری میں دوسروں پر فوقیت رکھتے تھے انھیں اس دربار
سے ۱۰ سالہ خاں کا لقب بھی دیا گیا خاندانی اور حسب نسب کے اعتبار سے خاص طور اور خاصی
عزت کے حامل تھے۔ پہلے آئندہ مینی کے عہدہ پر رہے پھر ترقی کر کے بخشی گری کے منصب پر پہنچ گئے۔

عہد کاکڑ

ابراہیم بن علی الفارسی

یہ بڑے پایہ کے امیر تھے اور دولت و ثروت کے ساتھ ساتھ علیٰ فیض و کمال بھی رکھتے تھے۔ تاریخ اسلام پر خاصی نظر تھی، مذہباً اور شرعاً اہل تشیع میں سے تھے۔ سلسلہ میں عالم گیر نے انہیں کشمیر کا گورنر بنا کر بھیج دیا تھا۔ کشمیری شیعوں نے ان کے منصب جلیل سے فائدہ اٹھایا اور آٹھ دنوں میں کو اپنی دست درازیوں اور بیجا فتنوں کا شکار بناتے رہے، عالمگیر کو یہ رپورٹیں ملتی تھیں تاہم سیاست کچھ دن انہوں نے اغراض سے کام لیا لیکن بالاخر انہیں پہلے لاہور منتقل کیا اور پھر ہمارے بھیج دیا۔ حالات سدھرنے کے بعد ان کو دوبارہ کشمیر کی ایالت سپرد کی گئی اور آٹھ سال تک اس عمدہ جلیلہ پر فائز رہے اور اپنے دوران قیام اور عہد حکومت میں انہوں نے خوب خوب شہر آباد کئے اور زراعتی پیداوار کی ترقیوں میں ان کی سعی مشکور رہی۔ بظاہر دلدادہ اور دل جوئی اپنا شعار بنائے رہے لیکن جب پھر اہل سنت و جماعت اور اہل تشیع میں کشمکش کے واقعات رونما ہوئے اور شیعوں نے انہیں اپنا حامی اور مددگار سمجھ کر ان کی خدمت پر جو رسوم اور قتل و غارت کا سلسلہ شروع کیا اور یہ ایک عالمگیر کا مصیبت بن گئی تو شاہ عالمگیر کے ضبط و قفل سے سائل باہر ہو گیا اور انہوں نے سلسلہ میں ان کو ہٹا کر بنگالہ بھیج دیا۔ وہاں عرضدہ تک قیام کے بعد الہ آباد کی راس حکومت ان کو تفویض کر دی لیکن کشمیر آگیا ہوا ان کو ایسی بھائی تھی کہ پھر بادشاہ کو متاثر کر کے کشمیر کی گورنری پر تیسری بار پہنچ گئے۔ لیکن اس بار ان کے افتاد طبع اور مزاج میں پورا پورا تغیر رونما رہا اور اسے سلسلہ تک نہایت رہے اس بار ان کی عصیت اور جاہ و بجا حایت پر چنداں حرف گیری نہیں ہوئی۔ آخری عمر میں گجرات کی گورنری پر مقرر کئے گئے۔ ان کا ستارہ اقبال بلندی پر تھا اور رنج و نصیب ان کا پورا یاد رہا۔ یہاں چند سے قیام کے بعد زمانہ پٹنہ حکومت بنی اور اچھل میں تغیرات رونما ہوئے عالم گیر کے بیٹے شاہ عالم نے انہیں علیٰ ہر حال خدانہ کہہ کے مخاطب کرنا شروع کر دیا۔ یہی نام ان کے باپ کا بھی تھا اور انہیں کا پڑا حکمران

بنادیا لیکن اس جہد پر عمدتاً تک فائز نہ رہ سکے بالآخر استغفار سے کہہ کر ایمم آباد میں آ کے رہنے لگے۔ ابراہیم آباد لاہور سے کوئی تیس میل پر ایک قصبہ تھا۔ یہاں انھوں نے لوگوں سے ملنا جلتا سب بند کر دیا عزت لیشی اور گوشہ گزینی کی زندگی بسر کرتے رہے۔ تصنیف تالیف کا بھی شوق تھا "بیاض ابراہیمی" کے نام سے سات جلدوں میں ایک کتاب لکھی تھی جس کی پہلی دوسری اور تیسری جلد میں خلفاء ثلاثہ پر بحث کی اور چوتھی میں حضرت عائشہ صدیقہ کو موضوع سخن بنایا۔ پانچویں میں حضرت سادہؓ اور چھٹی میں حضرت علیؓ اور حضرات حسنین رضی اللہ عنہم کی امانتیں زیر بحث آئیں۔ بیاض ابراہیمی کی ساتویں جلد میں دوسرے فردوسی رسائل لکھے گئے ہیں تقریباً ۱۳۸۸ھ میں ان کی وفات ہوئی۔

مفتی ابوالبرکات دہلوی

ان کے والد بزرگوار کا نام حسام الدین تھا۔ یہ حنفی مذہب کے پیرو تھے۔ ان کی ولادت دارالحکومت دہلی میں ہوئی تھی اور اپنے عہد میں فقہاء حنفیہ میں ان کو ایک خاص المام درجہ حاصل رہا۔ ان کی وسعت نظر و رایت زکاوت اور دقت آفرینی ان کے لئے درجہ امتیازی شروع شروع میں انھیں دار الخلافہ کا مفتی بنایا گیا لیکن عہد عالمگیری میں ان کو منصب قضا تقلید کر دیا گیا فقہ میں ان کی ایک کتاب مجمع البرکات کے نام سے دو جلدوں میں ہے جو خاصی ضخیم ہیں اور اس کے دیباچہ میں یہ الفاظ درج ہیں۔

الاحد لله الذي فطر القلوب الموحدين بنور التوحيد والايان

اس کتاب کا سبب تالیف یہ لکھا ہے۔

لمحات الروايات اشتاتاً متفرقة
جمعها اجماً ليسهل الوقوف بها و
قبتها من يتيسر الاطلاع عليها
في هذا المختار
چونکہ فقہاء روایات منتشر تھیں میں نے
انھیں اس طور سے جمع کر دیا کہ ان تک سائی
آسان پہنچے اور ان کی ترتیب میں میرے غور
ظاہر یہ کہ ان حالات میں اس شرح کو حوالہ
دیا جائے۔

مجمع البرکات - مجمع الباری

۱۱۰۰ھ میں اس کی تسوید اور بعض سے فراغت پائی انھیں فقہ اور اصول فقہ پر پڑا پڑا
جدید تھا (درمقدمہ) : قادی مالگیری کے مرتبین میں بھی شائری کے جاتے ہیں

الو احسن تانا شاہ

یہ نیا جنم ہی تھے ان کی ولادت درخشاں شاہیہ تانہ میں ہوئی ۱۱۰۰ھ میں عبدالرشید قطب شاہ کی وفات کے بعد تخت
ملکت پر بیٹھے لیکن حکومت کا نظم و نسق دوا بیے وزیروں کے ہاتھ میں رہا جنھوں نے پوری آزادی کے ساتھ دھوکہ کھڑا
دیا کر کیا اور ظرو میں پوری جاہلیت کی شائیں پیدا کر دیں۔ تانا شاہ کے اوقات ملا ہی و ملاعب
رقص و سرور و جام و مینا کے مشاغل میں گزرتے رہے یہ صورت حال عالمگیر کے لئے ناقابلِ برداشت
تھی بلاخرہ جنھوں نے اس صورت حال کے ختم کرنے کے لئے ایک جہاد لشکر بھیجا جس نے بڑے
گھمسان کے بعد ال و قال کے بعد غلبہ حاصل کیا۔ تانا شاہ نے گوگنڈہ کے قلعہ میں پناہ لی، حکمران مالگیری
نے اس کا محاصرہ کیا اور سخت مدافعت کے بعد تانا شاہ اور اس کے ہمنوا مغلوب ہوئے تانا شاہ
گرفتار کر کے دربار مالگیری میں لائے گئے۔ عالم گیر کے انھیں دود آباؤ کے قلعہ میں مقید کر دیا اور
اس طرح قطب شاہی حکومت کا خاتمہ ہوا۔

تانا شاہ کا اس جہد کے ممتاز اور اکابر میں شمار ہوتا تھا ان کی ایک کتاب علامہ زعفرانی کی
تغیر کثافت پر نوٹ اور حاشیہ پر مشتمل ہے۔ مولانا حاجی عبید الرحمن خاں شیروانی سابق وزیر مسلم
یونیورسٹی علی گڑھ کے موروثی کتب خانہ میں محفوظ ہے۔ تانا شاہ نے اپنے اساتذہ وقت سے
علوم متداولہ کی تحصیل کی اور درویشوں اور فقیروں کی صحبت کے بھی شروع شروع بہت ہی
دلدادہ رہے۔ یہ مذہباً اور مشرباً شیعہ تھے۔ ہر ایک سے خلدہ پیشانی سے ملتے اور تواضع اور
ایشا سے پیش آتے حسن معاشرت میں یکساں زمانہ مقصور ہوتے ۱۱۰۰ھ میں ۱۱ مارچ الاول
وشہدہ کا دن ان کی تاریخ وفات ہو۔ یہ ایک اتفاق اور قدرت خداوندی کا اثر ہے کہ ۱۰ سال
کی عمر پائی اور عمر کے ۵ دور گزرے وہ بھی اس طرح کہ ۱۱ سال لڑکپن کی لاپرواہیوں اور
تغافل میں، ۱۲ سال علوم و دینیہ کی تحصیل میں، اسی طرح ۱۳ سال صدقہ و تقویٰ اور دوسری

جلسوں اور صحبتوں میں ۱۲ سال تختہ سلطنت پر اور بقیہ ۱۱ سال قلعہ دہلی میں اساتذہ و قیادہ کی حالت میں۔ طبعتاً شاعر بھی تھے اور ان کا فارسی اور ہندی کلام موجود بھی ہے۔

ابو محمد ملا محمد غوث کا کوہی

یہ ملک ابوالخیر ملک زادے کے بیٹے تھے، ان کی کنیت ابو محمد ہے ۱۰۵۵ھ میں پیدا ہوئے، اپنے عہد کے بڑے فاضل اور بڑے عالم تھے، دس و تدریس کے شغل میں اوقات گزارا کرتے، ملا محمد زمان کا کوہی کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور مختصرات اور موطلات کتب کی تحقیق ان سے ہی کی، ملا ابوالخیر خیر آبادی سے بھی انھیں تلمذ حاصل رہا، ملا قطب الدین سہا لوی نے دریات کے علاوہ دوسری کتب پڑھیں، ملا یعقوب بن بانی سے لاہور جگہ کے حدیث کی سند، علامہ متداولہ میں انھیں پوری نہایت حاصل تھی، بذریعہ کوئی میں یگانہ عصر شاعر کے گئے، شاہ میر لاہوری سے سلوک اور طریقت میں رجوع کیا اور ان سے ہی بیعت ہوئے۔ دارالحکومت دہلی میں زیادہ عرصہ رہا اور درس تدریس میں وہ کمالی اور شہرت حاصل کی کہ دور دور سے تشنگانِ علوم ان کے حلقہ درس میں آتے اور سیراب ہوتے، تجربہ علی اور وسعت معلومات و نظر کی بدولت شاہ عالمگیر ملک رسائی حاصل ہوئی اور فتاویٰ عالمگیری کے مولفین اور حامین میں ان کو بھی شامل کیا گیا قاضی القضاۃ مولوی نجم الدین علی خاں بہادر اپنی کتاب رشکِ یاقوت میں لکھتے ہیں۔

”ہر گاہ کہ اسباب علیہ دست داد و تہم اور دے صلی سلطانی گزیدہ و در اندک مدت

بہ تقریب مالگیر اختصار یافت چنانچہ اس شاہ پر تشرع سند نمودن کتب حدیث نبوت

ہیں علامہ مصر تو سدا فاب عنایت اشرف خاں اسد مافردہ ہرست سلسلہ ایشان طلب

فرمودہ آخار و غلے بعد بزرگوارم ازین باب بنمودہ آمد۔ اما چون شاہ راہ اس مقدمہ بالواسطہ

مسموعت بخارفت فرمود کہ بعد اجابت این تقریب کہ بلا ترازین مرئیہ باشد تحقیق تھمت

درین مقامات امر ما بتاجار محطت از مملکت و کن کو تحصیل جذبات اس حسب مصلوب ہی باشد

از دمارہ مقدرت بنہ خارج توام و در قریب مصلحت آنکہ قبائی و لواحق را طلب فرمایند و

بما شرت ہمدین ملک بسر نہ تہا و علیہ التاج از قبل این امر خطیر پہلوئی کردند۔“

لاخوت فطرۃ سلیم الطبع اور وجہ تھے ان کے اخلاق کی دست ہر کہ و مد کی زباؤں پر تھی۔
 عالمگیر کے دربار میں جب بار بار یہی ہوتی تو بڑی تو قیر و تنظیم سے پیش کیا جاتا۔ بادشاہ کا قریب
 اور مصاحبت حاصل ہونے کے باوجود طبیعت و متناہی پسند تھی بارہ سال تک بادشاہ کے قیام و کس
 میں ہمراہ ہی رہے کچھ دنوں یہ بھی ہوا کہ شاہزادہ کام بخش کے یہاں میرسا مان رہے ہیں اور اس
 میں بھی پورا پورا اعتماد اور امتیاز حاصل رہا۔ صوبہ اکبر آباد کے قصبہ احتساب کے انچارج بھی رہے
 کچھ زمانہ بعد درشاہ کے ساتھ گزارا۔ الہ آباد میں صدر الصدور رہے۔ اسی زمانہ میں دہلی کے علماء
 وقت سے علمی مناظرے اور مناقشے بھی کئے فقہ و حدیث کے موضوع میں انہیں یہ طوطی حامل نقابی
 وجہ ہے کہ کوئی ان کے مقابلے میں گونے بہت نہ لیا جاسکا۔ لکھنؤ میں بھی برائے چندے قیام رہا
 اور صوبہ اورہ کے جزیہ کا کھدکھانہ کی نگرانی اور نظارت میں تھا۔ درس و تدریس سے چونکہ
 تلبی و پستی تھی اس لئے یہ سلسلہ خواہ کسی حال میں یا کسی منصب پر ہوں چھوڑا نہیں۔ طلبہ کا
 ایک ہجوم تھا جو سفر و حضر میں ہمیشہ ساتھ رہتا۔ مطالعہ کتب کا سلسلہ برابر جاری رہتا
 شاہ محمد وارث ابن حافظ ابو المعالی شیخ عبد اللہ بن شیخ امان اللہ اور مولوی غلام نقوی
 مولف جواہر لا نشاء آپ کے ارشد تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں کاکوری میں ایک
 مدرسہ اسلامیہ عربیہ کے لئے حکومت سے زمین کی درخواست کی جو منظور ہوئی اور اس کی معافی
 کا فرمان جاری کیا گیا۔ ان کی عمر نے وفات کی ان کے فراسد حامید الدین نے مدرسہ کا اجرا
 کیا لیکن انہوں نے کہ اس کا اب نام و نشان بھی نہیں ہے۔

آپ اپنے تبحر علمی اور کمالات علمی میں نادر و روزگار رہے ہیں۔ اکتاب الیچا
 طرقت و سلوک میں ہمیشہ کو مشاں اور ادا و دعا لفت میں اپنے پیر مرشد کی رہنمائی میں
 ہمیشہ سرگرم رہے۔ ۶۰ سال عمر پائی اور صفر ۱۲۸۵ھ میں دہلی کے عالم جادوانی
 ہوئے کھنڈ میں وفات ہوئی اور ان کی بہت کو ایک جم غفیر کی شایستگی میں کاکوری لا لگا اور
 علامہ مولوی محمد میں اپنے میدان جانے کے صحن میں دفن کئے گئے۔ مزار کے گرد ایک عشتی
 حنفیہ بنا ہوا جو تاحی القضاۃ مولوی نجم الدین خان بھادر نے اروج اللہ صبرہ المستقل
 سے داد و تاریخ وفات لکھا۔ اس کے بعد مولوی محمد عالم قیسری نے منظوم تاریخ

تخت و دربار و مشاں و کھنڈ

تخت و دربار و مشاں و کھنڈ